

الجزء الخامس

من ارشاد السطرى لشرح

صحيح البخارى للعلامة

القطايبى رحمه الله

اقره

امين

ع

ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری
الجزء الخامس
علامہ القسطلانی

فهرست الجزء الخامس من ارشاد السارى لشرح صحيح البزارى للعلامة القسطلانى

صفحة

١٨

اصلاح اهم خير

باب استخدا الم اليتم في السفر والحضر اذا كان

١٩

صلاحه ونظر الام وأزوجهما لليتيم

باب اذا وقف ارضا ولم يبين الحد وهو جائز

١٩

وكذلك الصدقة

باب اذا وقف جماعة ارضا مشاعا فهو جائز

٢٠

باب الوقف كيف يكتب

٢٠

باب الوقف للفقير والفقير والضعيف

٢١

باب وقف الارض للمسجد

٢١

باب وقف الدواب والكراع والعروض

٢٢

والصامت

٢٢

باب نفقة القيل للوقف

باب اذا وقف ارضا أو بئرا واشترط لنفسه مثل

٢٣

دلاء المسكين

باب اذا قال الواقف لا نطلب ثمنه الا الى الله

٢٣

فهو جائز

باب قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا شاهدوا

٢٤

بينكم الخ

باب قضاء الوصي ديون الميت بغير محضر من

٢٤

الورثة

٢٦

باب الجهاد والسير

باب فضل الجهاد والسير وقول الله تعالى ان الله

٢٦

اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم الخ

باب افضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في

٢٦

سبيل الله وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا هل

٢٧

أذككم على تجارة الخ

٢٩

باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء

٣٠

باب درجات الجهادين في سبيل الله

٣١

باب الغدوة والروحة في سبيل الله

٣٢

باب الحور العين وسفقتن

٣٣

باب غنى الشهادة

باب فضل من يسرع في سبيل الله فوات فهو

٣٤

منهم وقول الله تعالى ومن يخرج من بيته

٣٤

مهاجرا الخ

٣٤

باب من يكذب في سبيل الله

٣٥

باب من يخرج في سبيل الله عز وجل

٣٥

باب قول الله تعالى هل ترصون نبيا

صفحة

٢

كتاب الوصايا

باب الوصايا وقول النبي صلى الله عليه وسلم

وصية الرجل مكتوبة عنده وقول الله تعالى

٢

كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت الخ

باب أن يترك ورثته اغنيا خيرا من أن يتكفوا

٤

الناس

٥

باب الوصية بالثلث

باب قول الموصي لوصيه تعاهد ولدي وما يجوز

٦

للموصي من الدعوى

٦

باب اذا اوصى المريض برأسه اشارة بينة جازت

٧

باب لا وصية لو ارث

٧

باب الصدقة عند الموت

باب قول الله تعالى من بعد وصية يوصي بها

٨

أودين

باب تأويل قول الله تعالى من بعد وصية

٩

يوصون بها أودين

باب اذا وقف أو أوصى لأقاربه ومن الاقارب

١٠

باب هل يدخل النساء والولد في الاقارب

١٢

باب هل يمتنع اوراق بوقفه

١٢

باب اذا وقف شيئا فلم يدفعه الى غيره فهو جائز

١٣

باب اذا قال أَرْضِي أَوْ بَسَ اِنِّي صَدَقَ عَنْ اِي

١٤

فهو جائز وان لم يبين لمن ذلك

باب اذا تصدق أو وقف بعض ماله أو بهض رقيقه

١٤

أودوا به فهو جائز

١٤

باب من تصدق الى وكيله ثم رد الوكيل اليه

١٤

باب قول الله تعالى واذا حضر القسمة اولو

١٥

القربى الآية

باب ما يستحب لمن يوفي خفاة أن يتصدقوا

١٥

عنه وقضاء التذوق عن الميت

١٥

باب الاشهاد في الوقف والصدقة

١٦

باب قول الله تعالى وآتوا اليتامى اموالهم الخ

١٦

باب قول الله تعالى وآتوا اليتامى الخ

١٧

باب ومال الموصي أن يعمل في مال اليتيم وما

١٧

ياكل منه بشد أعماله

باب قول الله تعالى ان الذين يأكلون اموال

١٨

اليتامى ظلما الخ

باب قول الله تعالى ويسألونك عن اليتامى قل

صفحة	المصنف
٥٦	القيامة
٥٧	باب الجهاد ماض مع البر والقابض
٥٧	باب من احتبس فرسا
٥٧	باب اسم الفرس والحصار
٥٩	باب ما يذكر من شؤم الفرس
٦٠	باب الخيل لثلاثة وقوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة
٦١	باب من ضرب دابة غيره في الغزو
٦١	باب الركوب على الدابة الصعبة والفصول من الخيل
٦٢	باب سهام الفرس
٦٢	باب من قاد دابة غيره في الحرب
٦٣	باب الركاب والغرز لادابة
٦٣	باب ركوب الفرس العري
٦٣	باب الفرس القطوف
٦٣	باب السبق بين الخيل
٦٤	باب اضممار الخيل للسبق
٦٤	باب غاية السبق للخيل المضمرة
٦٥	باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم
٦٦	باب الغزو على الحمير
٦٦	باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء
٦٦	باب جهاد النساء
٦٧	باب غزو المرأة في البحر
٦٧	باب حل الرجل امرأته في الغزو دون بعض نسائه
٦٧	باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال
٦٨	باب حل النساء القرب الى الناس في الغزو
٦٩	باب مداواة النساء الجرحى في الغزو
٦٩	باب ردة النساء الجرحى والقتلى
٦٩	باب الحراسة في الغزو في سبيل الله
٧١	باب فضل الخدمة في الغزو
٧٢	باب فضلى من حل متاع صاحبه في السفر
٧٢	باب فضل رباط يوم في سبيل الله
٧٣	باب من غزا بصبي للخدمة
٧٣	باب ركوب البحر
٧٤	باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب
٧٤	باب لا يقول فلان شهيد
	باب الحر يرض على الرمي وقول الله تعالى

صفحة	المصنف
٣٦	الا حدى الحسين والحرب - جمال
٣٦	باب قول الله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الخ
٣٨	باب عمل صالح قبل القتال
٣٨	باب من اتاه سهم غرب فقتله
٣٩	باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا
٣٩	باب من اغترب قدماه في سبيل الله وقول الله تعالى ما كان لاهل المدينة ومن حوالهم من الاعراب الخ
٤٠	باب مسح الغبار عن الناس في السبيل
٤١	باب الغسل بعد الحرب والغبار
٤١	باب فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء الخ
٤٢	باب تبقى الجهاد ان يرجع الى الدنيا
٤٣	باب من طلب الولد للجهاد
٤٣	باب الشجاعة في الحرب والجبن
٤٤	باب ما يهوى من الجبن
٤٥	باب من حدث بمشاهدة في الحرب
٤٥	باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية وقوله انفروا خفا فا وثقا لا الخ
٤٦	باب كفاية قتل المسلم ثم يسل فيسد ذنبه ويقتل
٤٧	باب من اختار الغزو على الصوم
٤٨	باب الشهادة سبع سوى القتل
٤٨	باب قول الله تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنون الخ
٥٠	باب الصبر عند القتال
٥٠	باب التحريض على القتال وقول الله تعالى حرّض المؤمنين على القتال
٥٠	باب حضر الخندق
٥١	باب من حبسه العذر عن الغزو
٥١	باب فضل الصوم في سبيل الله
٥٢	باب فضل التفقة في سبيل الله
٥٣	باب فضل من جهز غاريا أو خلفه بخير
٥٤	باب التخط عند القتال
٥٤	باب فضل الطليعة
٥٥	باب هل يبعث الطليعة وحده
٥٥	باب سفر الاثنين
٥٥	باب الخيل معقود في نواحيها الخير الى يوم

صفحة

٩٥	باب الخروج في رمضان
٩٥	باب التوديع
٩٦	باب السمع والطاعة للامام
٩٦	باب يقاتل من وراء الامام ويتقى به
٩٧	باب البيعة في الحرب أن لا يفزوا
٩٨	باب عزم الامام على الناس فيما يطيقون
	باب كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا لم يقاتل
٩٩	أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس
٩٩	باب استئذان الرجل الامام
١٠١	باب من غزا وهو حديث عهد بمرسه
١٠١	باب من اختار الغزو بعد البناء
١٠١	باب مبادرة الامام عند الفزع
١٠١	باب السرعة والركض في الفزع
١٠٢	باب الخروج في الفزع وحده
١٠٢	باب الجمعات والحملان في السيل
١٠٢	باب الاجير
١٠٣	باب ما قيل في لواء النبي صلى الله عليه وسلم
	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب
	مسيرة شهر وقوله جل وعز سنلقي في
١٠٤	قلوب الذين كفروا الرعب
	باب حل الزاد في الغزو وقول الله تعالى
١٠٥	وتزودوا فان خير الزاد التقوى
١٠٦	باب حل الزاد على الرقاب
١٠٦	باب ارداف المرأة خفافا
١٠٧	باب الارتداف في الغزو والحج
١٠٧	باب الردف على الحمار
١٠٧	باب من اخذ بالركاب ونحوه
١٠٨	باب السفر بالمصاحف الى ارض العدو
١٠٩	باب التكبير عند الحرب
١٠٩	باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير
١٠٩	باب التسبيح اذا هبط واديا
١٠٩	باب التكبير اذا علا شرفا
١١٠	باب يكتب للمساغر ما كان يعمل في الاقامة
١١١	باب السير وحده
١١١	باب السرعة في السير
١١٢	باب اذا حل على فرس فراهاتبايع
١١٢	باب الجهاد باذن الابوين
١١٣	باب ما قيل في الجرم ونحوه في اعناق الابل

صفحة

٧٥	وأعدوا لهم ما استطعتم من الخ
٧٦	باب اللهو بالحرب ونحوها
٧٧	باب المجن ومن يتترس بترس صاحبه
٧٨	باب الدرق
٧٩	باب الجمائل وتعليق السيوف بالعنق
٧٩	باب حلية السيوف
٨٠	باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القتالة
٨٠	باب لبس البيضة
٨١	باب من لم يركس السلاح عند الموت
	باب تفرق الناس عن الامام عند القتالة
٨١	والاستغلال بالشجر
٨١	باب ما قيل في الرماح
	باب ما قيل في درع النبي صلى الله عليه وسلم
٨٢	والقميص في الحرب
٨٣	باب الجبة في السفر والحرب
٨٣	باب الحرير في الحرب
٨٤	باب ما يذكر في السكن
٨٤	باب ما قيل في قتال الروم
٨٥	باب قتال اليهود
٨٥	باب قتال الترك
٨٥	باب قتال الذين يتبعون الشجر
	باب من صف اصحابه عند الهزيمة ونزل عن
٨٦	دابة واستنصر
٨٦	باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة
	باب هل يرشد المسلم اهل الكتاب او يعلمهم
٨٨	الكتاب
٨٩	باب الدعاء للمشركين بالهدى لئلا نفهم
	باب دعوة اليهود والنصراني وعلى
	ما يقاتلون عليه وما كتب النبي صلى الله عليه
٨٩	وسلم الى كسرى قيصر والدعوة قبل القتال
	باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام
	والنبوة وأن لا يتحدث بعضهم بعضا ربا بامن دون الله
	وقوله تعالى ما كان لبشر أن يؤتيه الله الى
٨٩	آخر الآية
	باب من أراد غزوة فوري بغيرها ومن أحب
٩٣	الخروج يوم الخميس
٩٤	باب الخروج بعد الظهر
٩٥	باب الخروج آخر الشهر

صيفة

- باب من اكتب في جيبه فخرجت امرأته
ساجدة وكان له عذر هل يؤذن له
باب الجاسوس
باب الكسوة للاسارى
باب فضل من أسلم على يديه رجل
باب الاسارى في السلاسل
باب فضل من أسلم من أهل الكتابين
باب اهل الدارين في صاب الولدان
والذراري
باب قتل الصبيان في الحرب
باب قتل النساء في الحرب
باب لا يعذب بعذاب الله
باب فاما مناهد واما قداء
باب هل للاسير أن يقتل ويخدع الذين اسروه
حق ينجو من الكفرة
باب اذا حرق المشرك المسلم هل يحرق
باب
باب حرق الدور والخيول
باب قتل النساء المشرك
باب لا غنى القاء العدو
باب الحرب خدعة
باب الكذب في الحرب
باب القتل بأهل الحرب
باب ما يجوز من الاحتيال والخذع مع من
يخفى معزته
باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر
الخندي
باب من لا يثبت على الخيل
باب دواء الجرح باحراق الحصى وغسل المرأة
عن ايها الدم عن وجهه وحل الماء في الترس
باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب
وصوبة من عصي امامه
باب اذا فرغوا بالليل
باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته
يا صبا
باب من قال خذها وانا ابن فلان
باب اذا نزل العدو على حكم رجل
باب قتل الاسير وقتل الصبر

صيفة

- باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن
ركع ركعتين عند القتل
باب فكالك الاسير
باب فداء المشركين
باب الحربى اذا دخل دار الاسلام بغير أمان
باب يقابل عن اهل الذمة
باب الوفد
باب هل يستشفع الى أهل الذمة ومعاملتهم
باب التجهل للوفود
باب كيف يعرض الاسلام على الصبي
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود أسلموا
تسلموا
باب اذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال
وارضون فهم لهم
باب كتابة الامام الناس
باب ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر
باب من تأخر في الحرب من غير امرأة اذا خاف
العدو
باب العون بالمدد
باب من غلب العدو أقام على عرصتهم ثلاثا
باب من قسم الغنمة في غزوه وسفروه
باب اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجدته
المسلم
باب من تكلم بالفارسية والبطانية الخ
باب الغلول وقول الله تعالى ومن يغفل يأت
بمأغل
باب القليل من الغلول
باب ما يكره من ذبح الابل والغنم في المقاسم
باب البشارة في الفتوح
باب ما يعطى للبشر
باب لا هجرة بعد الفتح
باب اذا اضطرت الرجل الى النظر في شعور أهل
الذمة
باب استقبال الغزاة
باب ما يقول اذا رجع من الغزو
باب الصلاة اذا قدم من سفر
باب الطعام عند القدوم
باب فرض الخس

صفحة

- البجرين وما وعد من مال البجرين رالجزية
ولمن يقسم النى والجزية ١٨٨
باب اثم من قتل معاهدا بغير جرم ١٨٩
باب اخراج اليهود من جزيرة العرب ١٨٩
باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعنى عنهم ١٩٠
باب دعاء الامام على من تكثرت عهدها ١٩٠
باب امان النساء وجوارهن ١٩١
باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسمى بها
ادناهم ١٩١
باب اذا قالوا صبا ناولم يحسنوا اسلما ١٩٢
باب المواعدة والمصالحة مع المشركين بالمال
وغیره واثم من لم يف بالعهود وقوله وان جنحوا
للسلم فاجز لها ١٩٢
باب فضل الوفاء بالعهود ١٩٣
باب هل يعنى عن الذمى اذا اسحر ١٩٣
باب ما يحذر من الغدر وقوله تعالى وان يريدوا
أن يخذعوك فان حسبك الله الآية ١٩٤
باب كيف ينبذ الى اهل العهد وقوله وانما تخافون
من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء الآية ١٩٤
باب اثم من عاهد ثم غدر وقوله الذين عاهدت
منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم
لا يتقون ١٩٥
باب ١٩٦
باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ١٩٧
باب المواعدة من غير وقت وقول النبي صلى الله
عليه وسلم اقتركم ما اقتركم الله به ١٩٨
باب طرح جيف المشركين في البحر ولا يتردد
لهم عن ١٩٨
باب اثم الغادر للبر والفاجر ١٩٨
كتاب بدء الخلق ١٩٩
باب ما جاء في سبع ارضين وقول الله تعالى
الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن
الخ ٢٠٢
باب في النجوم ٢٠٦
باب صفة الشجر ٢٠٦
باب ما جاء في نوال الذى يرسل الرياح نشرها
الخ ٢١٠
باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم ٢١١

صفحة

- باب آداء الخمس من الدين ١٥٨
باب نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد
وفاته ١٥٨
باب ما جاء في بيوت ازواج النبي صلى الله عليه
وسلم وما نسب من البيوت اليهن الخ ١٥٩
باب ما ذكر من درع النبي صلى الله عليه وسلم
وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه الخ ١٦٠
باب الدليل على أن الخمس لنواب رسول الله
صلى الله عليه وسلم والمساكين الخ ١٦٢
باب قول الله تعالى فان لله خسه وللرسول ١٦٣
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم احدث لكم
الغنائم ١٦٥
باب الغنمة لمن شهد الواقعة ١٦٧
باب من قاتل للمغنم هل ينقص من اجره ١٦٨
باب قسمة الامام ما يقدم عليه ويحبى لمن لم
يحضره ١٦٨
باب كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم قريظة
والنضير وما أعطى من ذلك في نوابه ١٦٩
باب بركة الغزاة في ماله حيا وميتا الخ ١٦٩
باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة أو أمره
بأنقام هل يسهم له ١٧٢
باب ومن الدليل على أن الخمس لنواب
المسلمين ما سأل هو اذن النبي صلى الله عليه وسلم
برضا عنه فيهم قتل من المسلمين وما كان الخ ١٧٢
باب ما من النبي صلى الله عليه وسلم على
الاسارى من غير أن يخمس ١٧٦
باب ومن الدليل على أن الخمس للامام وانه
يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم النبي
صلى الله عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم
من خمس خيبر ١٧٦
باب من لم يخمس الاسلاب ١٧٧
باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى
الموافقة قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه ١٨٠
باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب ١٨٣
باب الجزية ١٨٤
باب اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون
ذلك لبقيتهم ١٨٧
باب ما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم من

باب اذ قال احدكم الملائكة في السماء
امين فوافقت احداها الاخرى غفر له ما تقدم
من ذنبه ٢١٩
باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة ٢٢٤
باب صفة ابواب الجنة ٢٣٠
باب صفة النار وانها مخلوقة ٢٣٠
باب صفة ابليس وجنوده ٢٣٣
باب ذكر الجن ونوابهم وعقابهم ٢٤٣
باب قوله عز وجل واذ صرفنا اليك نفرا
من الجن الى قوله اولئك في ضلال مبين ٢٤٦
باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة ٢٤٦
باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ٢٤٧
باب اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه
فان في احد جناحيه داء وفي الاخر شفاء
وخس من الدواب الخ ٢٥١
باب اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه
فان في احد جناحيه داء وفي الاخرى
شفاء ٢٥٣
باب خلق آدم وذريته ٢٥٥
باب قول الله تعالى واذ قال ربك لله لا تكذ
اني جعل في الارض خليفة ٢٥٥
باب الارواح جنود مجنونة ٢٦١
باب قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى
قومه ٢٦٢
باب قول الله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قوم
ان اذر قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم
الى اخر السورة ٢٦٣
باب وان الياس لمن المرسلين ٢٦٥
باب ذكر ادريس عليه السلام ٢٦٦
باب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هودا
الخ ٢٦٧
باب قصة ياجوج وماجوج ٢٧٠
باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا ٢٧١
باب ٢٨٢
باب ونبيهم عن ضيف ابراهيم اذ ذبحه
الاية ١٩١
باب قول الله تعالى واذ كفي الكتاب اسماعيل
انه كان صادقا الوعد ٢٩٢
باب قصة ابراهيم بن ابراهيم عليهم السلام ٢٩٢

باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ
قال ابنه الاية ٢٩٣
باب ولوطا اذ قال لقومه انما انا نون
الفاحشة الخ ٢٩٣
باب فلما جاء آل لوط المرسلون ٢٩٤
باب قول الله تعالى والى عود اخاهم صالحا ٢٩٤
باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت ٢٩٦
باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته
آيات للساتلين ٢٩٦
باب قول الله تعالى وايوب اذ نادى ربه اني
مستقى الضر وانت ارحم الراحمين ٢٩٩
باب قول الله واذ كفي الكتاب موسى انه
كان مخلصا وكان رسولا نبيا ٣٠٠
باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم
ايمانه الى من هو مسرف كذاب ٣٠٠
باب قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى
اذ رأى نار الى قوله بالوادى المقدس
طوى ٣٠١
باب قول الله تعالى وكام الله موسى تكليما ٣٠٣
باب قول الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة
الخ ٣٠٤
باب ٣٠٩
باب يعكفون على اصنام لهم ٣١٠
باب واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان
تذبحوا بقرة الاية ٣١٠
باب وفاة موسى وذكره بعد ٣١١
باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا
امرأة فرعون الى قوله وكانت من القاتلين ٣١٣
باب ان قارون كان من قوم موسى الاية ٣١٤
باب قول الله تعالى والى مدين انما هم شعيبا ٣١٥
باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين الى
قوله وهو مليح ٣١٥
باب ولسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر
اذ يعدون في السبت ٣١٧
باب قول الله تعالى وآتيناه داود زبورنا ٣١٨
باب أحب الصلاة الى الله صلاة داود الخ ٣٢٠
باب واذ كر عبدنا داود ذا الاید انه آوآب الى
قوله وفصل الخطاب ٣٢٠
باب قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم

صفحة

٣٢١

العبدان آواب

باب قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان

٣٢٤

الحكمة

باب واضرب لهم مثلا أصحاب القرية الآية ٣٢٥

باب قول الله تعالى ذكر رحمة ربك عبده زكريا

٣٢٥

الخ

باب قول الله تعالى واذا كرفى الكتاب مريم اذ

٣٢٦

اتخذت من اهلها مكنيا نازريا

باب واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك

٣٢٨

الخ

باب قول الله تعالى اذا قالت الملائكة يا مريم

٣٢٨

ان الله يبشرك بكلمة منه الآية

باب واذا كرفى الكتاب مريم اذا اتخذت من

٣٣٠

اهلها

باب نزول عيسى بن مريم عليهم السلام ٣٣٦

٣٣٧

باب ما ذكر عن بنى اسرائيل

حديث ابرص واقرع واعمى فى بنى اسرائيل ٣٤١

٣٤٣

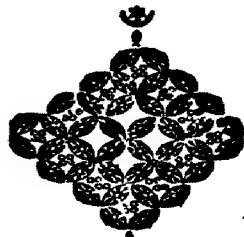
باب أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم

٣٤٣

حديث الغار

٣٤٥

باب



شرح القسطلاني على البخاري

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب الوصايا) جمع وصية وهي لغة الايصال من وصى الشيء بكذا او صله به لان الموصى وصل خير دنياه بخير عقباه وشر عاتبه بحق مضاف الى ما بعد الموت ليس بتدبير ولا تعليق عتق وان التحق بهما حكما في صاحبهما من الثلث كالتبرع المنجز في مرض الموت او الملق به

(بسم الله الرحمن الرحيم باب حكم الوصايا) وقدم النبي في روايته البسملة على لفظ كتاب (و) باب

(قول النبي صلى الله عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة عنده) التقييد بالرجل خرج مخرج الغالب والافلا فرق في الوصية الصحيحة بين الرجل والمرأة لكن قال الحافظ ابن حجر انه لم يقف على هذا الحديث باللفظ المذكور

فكانه رواه بالمعنى فان المرأة هو الرجل (و) باب (قول الله تعالى) ولا يذروا قال الله عز وجل لم كتب عليكم

اذا حضر احدكم الموت اي حضرت اسبابه وطهرت اماراته (ان ترك خيرا) مالا وقيل مالا كثيرا لما روى عن

علي رضي الله عنه ان مولى له اراد ان يوصي له سبعمائة درهم فذمه وقال قال الله تعالى ان ترك خيرا والخير

هو المال الكثير (الوصية) مرفوع بكتب وتذكر فعلها على تأويل ان يوصي او الايصاء (لوالدين

والاقرين بالمعروف) بالعدل فلا يفضل الغنى ولا يتجاوز الثلث (حقا على المتقين) مصدر مؤكد اي حق حقا

اي واجبا (فمن بدله) اي بدل ما ذكر من الوصية (بعد ما سمعه) وصل اليه (فانما الله على الذين يتولونه) ووقع

أجر الميت على الله (ان الله سمع) للوصية (علم) بما بدل منها فيجازي المبدل بغير حق وهذا الحكم كان

في بدء الاسلام قبل نزول آية الموارث فلما نزلت نسخها وصارت الموارث المقررة فريضة من الله يأخذها

اهلها حقا من غير وصية ولا تحمل مائة الوصي وفي حديث عمرو بن خارجة في السنن مرفوعا ان الله قد اعطى

كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث (فمن خاف من موص) اي توقع وعلم (جنفا او اثما) بأن تعتمد الجور

في وصيته فزاد على الثلث (فاصلح بينهم) بين الموصي اهم بره ما زاد (فلا اثم عليه) في هذا التبديل لانه تبديل باطل الى حق بخلاف الاول (ان الله غفور رحيم) حيث لم يجعل على عباده حرجا في الدين وقال البخاري

مفسر القوله (جنفا) اي (مبيلا) رواه الطبري عن عطاء بن سناد صحيح (متجانب) اي (ماثل) ولقبيرا في ذر

كافي فتح الباري مقابل وسقط لابي ذر من قوله والاقرين الى الآخر وقال بعد قوله قالوا الدين الى جنفا ولتسنى
كافي الفتح الآية وفي نسخة والاقرين بالمعروف الى قوله ان الله غفور رحيم . وبه قال (حدثنا عبد الله بن
يوسف) التميمي قال (حدثنا مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) وسقط لابي ذر
عبد الله (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما) اي امس (حق امرئ) رجل (مسلم) اودى حتى ولمسلم عن
ايوب عن نافع ما حق امرئ يؤمن بالوصية قال ابن عبد البر فسر ابن عينة أي يؤمن بانها حق (له شيء) صفة
لامرئ وعند البيهقي له مال بدل شيء حال كونه (يوصى فيه) صفة لشيء حال كونه (بيت ليلتين) صفة اخرى
لامرئ ومفعول بيت محذوف تقديره آمننا أو ذاكرنا أو موعوكا وعند البيهقي ليلة اوليتين ولم والنساء
ثلاث ليلال والاختلاف دال على التقريب لا التحديد والمبتدأ الذي هو ما حق محصور في خبره المقدر بعد
الامن قوله (الا ووصيته) أي ما حقه الامليت ووصيته (مكتوبة عنده) مشهور بها فان الغالب انما يكتب
العدول قال الله تعالى شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم ولان اكثر الناس
لا يحسن الكتابة فلا دلالة فيه على اعتماد الخط ونقل في المصاحح فيما اذا وجدت وصية بخط الميت من غير شاهد
في تركته ويعرف انها خطه بشهادة عدلين عن البايع انما لا يثبت شيء منها لانه قد يكتب ولا يعزم رواه ابن
القاسم في المجموعه والعقبة ولم يحل ابن عرفة فيها خلافا والواو في ووصيته للمال قال في العدة ويحتمل أن يكون
خبر المبتدأ أي بيت تأويله بالمصدر تقديره ما حقه يتوته ليلتين الا وهو بهذه الصفة وهذا معنى قوله في المصاحح
ان بيت ليلتين ارتفع بعد حذف أن مثل قوله تعالى ومن آياته ير يكمل البرق وقال في الفتح نحوه وتعبه العيني
فقال هذا قاسم فاسد وفيه تغيير المعنى أيضا وانما قدر أن في قوله تعالى ير يكمل البرق لانه في موضع الابتداء لا
قوله ومن آياته في موضع الخبر والفعل لا يقع مبتدأ فتقدر أن فيه حتى يكون في معنى المصدر فيصح حينئذ
وقوعه ثبت بآية في الخوق في العربية يفهم هذا ويعلم تغيير المعنى فيما طال انتهى ولم يجب عن ذلك في انقراض
الاختصاص بشيء من كثير من الاعتراضات التي اوردها العيني عليه لكن يدل لما قالوه رواية النساء
من طريق فضيل بن عياض عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر حيث قال فيها أن بيت فصرح بأن
المصدرية والتعير بالمسلم جرى على الغالب والا فلا تسمى كذلك فان الكفار مخاطبون بالقروع فان قلت الوصية
شرعت زيادة في العمل الصالح والكافر لا عمل له بعد الموت اجيب بانهم نظروا الى أن الوصية كالا عتاق وهو
صحيح من الدين والحربي والتعير بالمسلم من الخطاب المسمى عند البيهقي بالتهيج أي الذي يمثل امر الله
ويجبت نواهيها انما هو المسلم فيه اشعار بنفي الاسلام عن تارك ذلك وقال الشافعي فيما حكاها النووي ومعنى
الحديث ما الحزم والاحتياط للمسلم الا أن تكون وصيته مكتوبة عنده وروى البيهقي في المعرفة عما قرأته فيها
عن الشافعي أيضا انه قال في قوله ما حق امرئ يحمل ما لامرئ أن بيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده
ويحمل ما المعروف في الاخلاق الا هذا الامن وجه القرض انتهى وقد اجمع على الامر به الكس مذهب
الاربعة انها مندوبة لا واجبة ولا دلالة في حديث الباب لمن قال بالوجوب وكيف وفي رواية مسلم من طريق
عبد الله بن عمرو وايوب يريد أن يوصى فيه فجعل فلك متعلقا بارادته سلنا انه يدل على الوجوب لكن صرفه عن
ذلك ادلة اخرى كقوله تعالى فيما قاله السهيلي من بعد وصية يوصى بها او دين فانه نكر الوصية كما نكر الدين
ولو كانت الوصية واجبة لقال من بعد الوصية ثم روى ابن عون عن نافع عن ابن عمر الحديث بلقط لا يحمل
لامرئ مسلم وقال المنذري انها تؤيد القول بالوجوب لكن لم يتابع ابن عون على هذه الرواية وقد قال المنذري
انها شاذة ثم يجب الوصية على من عليه حق لله كزكاة وحج وحق لادى بلا شهود بخلاف ما اذا كان به شهود
فلا يجب وهل الحكم كذلك في اليسير الذي جرت العادة برده مع القرب فيه كلام لبعضهم مال فيه الى أن مثل هذا
لا يجب الوصية فيه على التضييق والفور مراعاة للشفقة . وهذا الحديث رواه مسلم وابوداود والترمذي
والنساء وابن ماجه (تابعه) أي تابع ما لكافي اصل الحديث (محمد بن مسلم) الطائفي فيما رواه الدارقطني
في الافراد (عن عمرو) هو ابن دينار (عن ابن عمر) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وبه قال
(حدثنا ابراهيم بن الحارث) البغدادي سكن نيسابور قال (حدثنا يحيى بن أبي بكر) بنضم الموحدة مصفرا
العبدى الكوفي الكرماني لا ابن بكير المصري قال (حدثنا زهير بن معاوية) بنضم الزاوي وفتح الهاء مصفرا
(الجهني) قال (حدثنا ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (عن عمرو بن الحارث) بن أبي ضرار

الخراساني (حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الحاء الموحدة والمثناة الفوقية والجر وصف لعمره وأعطى
يان أوبدل وهو كل ما كان من قبل المرأة مثل الاب والاخت (أخي جويرية بنت الحارث) أم المؤمنين رضي الله
عنها وأخي بالجر عطفاً على الجور السابق أنه (قال ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته درهمها
ولاديتار ولا عبداً ولا أمة) في الرق (ولاشياً) من عطف العام على الخاص ولا يفي دور عن التكثير ولا شاة
قال ابن حجر والأول أصح وزاد مسلم وأبو داود والنسائي ولا يعبر (الابغلة البيضاء وسلاحه) الذي اعده
للحرب كالسيوف (وارضاً جعلها صدقة) قال ابن التين فيما نقله العيني هي فدية والقي بخير وانما تصدق بها
في صحته وأخبر بالحكم عند وفاته واليه اشارت عائشة رضي الله عنها بقولها في حديثه الذي رواه مسلم وغيره
المذكور ولا أوصى بشئ وقال الكرمان في الضمير في قوله وجعلها راجع الى الثلاث أي البغلة والسلاح والارض
لا الى الارض فقط * ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان فيه التصديق بما ذكر وحكمه حكم الوقف وهو
في معنى الوصية لبقائها بعد الموت قاله العيني وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الخس والجهاد والمغازي
والنساء في الاحباس * وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) بن صفوان أبو محمد السلي الكوفي قال (حدثنا
مالك) زاد أبو ذر عن المستنق والكشميني هو ابن مغول بكسر الميم وسكون العين المجهدة وفتح الواو آخره لام
الجبلي الكوفي وهذه الزيادة من قول المؤلف قال الكرمان في قوله لم يقلها كان افتراء على شيخه اذ الشيخ لم ينسبه بل
قال مالك فقط قال (حدثنا طه بن مصرف) بضم الميم وفتح الصاد المهملة وكسر الراء المشددة آخره فاء الماي
من بني يام من همدان (قال سألت عبد الله بن أبي أوفى) اسمه علقمة (رضي الله عنهما) هل كان النبي صلى الله
عليه وسلم أوصى فقال لا) لم يوص وصية خاصة فالتفت ليس للعموم لانه اثبت بعد ذلك انه أوصى بكتاب الله
والمراد انه لم يوص بما يتعلق بالمال قال طه (فقلت) لابن أبي أوفى أي لما فهم منه عموم النبي (كيف كتب
على الناس الوصية) في قوله تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت الآية (أو أمر وأبى الوصية) مبنياً للمفعول
في الأمر واكتب والشك من الراوي (قال) في الجواب (أوصى بكتاب الله) أي بالقرآن والعمل به انتضاء
واقتران على الوصية بكتاب الله لكونه اعظم وأهم ولان فيه تبيان كل شئ أما بطريق النص وأما بطريق الاستنباط
فان الله ورسوله وآله في كتاب علموا بكل ما أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم به لقوله تعالى وما آتاكم الرسول
فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وأما ما صح في مسلم وغيره انه صلى الله عليه وسلم أوصى عند موته بثلاثة لا يبقين
بجزيرة العرب دينان وفي الخط أنخرجوا اليهود من جزيرة العرب وقوله اجزوا الوفاء كنت اجيزهم به
ولم يذكر الراوي الثالثة وغير ذلك قال الظاهر أن ابن أبي أوفى لم يرد فيه قاله في الفتح * ومطابقة الحديث للترجمة
في قوله فكيف كتب على الناس الخ والحديث أخرجه في المغازي وفضائل القرآن ومسلم في الوصايا وكذا
الترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا عمرو بن زرارة) بفتح العين وسكون الميم وزرارة بضم الزاي
وتخفيف الراء الاولى ابن واقد الكلبي النيسابوري قال (أخبرنا اسماعيل) ابن علي (عن ابن عون) عبد الله
(عن ابراهيم) الضبي (عن الاسود) بن يزيد قال ابراهيم انه (قال ذكرنا عند عائشة ان علياً رضي الله عنهما
كان وصياً) عنه صلى الله عليه وسلم أوصى له بالخلافة في مرض موته (فقال) ردا عليهم (مضى أوصى اليه) بها
(وقد كنت مسندته) خبر كان بلفظ اسم الفاعل من الاسناد (الى صدرى) او قالت بحري) بفتح الحاء
والشك من الراوي (فدعا بالطلست فلقد اغتخت) بنون ما كنة فخاء مجة فنون فثلاثة مفتوحات أي اثنتي
ومال لاسترخاء اعضاءه الشريفة (في حجري) عند فراق الحياة (فما شعرت انه قد مات فتي أوصى اليه)
بالخلافة ففت ذلك مستندة الى ملازمته الى أن مات ولم يقع منه شئ من ذلك * وهذا الحديث أخرجه
المؤلف أيضاً في المغازي ومسلم في الوصايا والنسائي في الطهارة والوصايا وابن ماجه في الجنائز * هذا
(باب) باتنوين يذكرفيه (ان يترك ورثته اغنياء) بفتح همزة أن في الفرع كاصله على انها مصدرية
أي تركه ورثته مبتدأ خبره (خير) وفي بعض الاصول ان يترك بكسر الهمزة على انها شرطية والجزء
محذوف تقديره ان يترك ورثته اغنياء فهو خير (من ان يتكففوا الناس) * وبه قال (حدثنا أبو نعيم)
الفضل بن دكين قال (حدثنا صفيان) بن عيينة (عن سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف (عن) خاله
(عاصم بن سعد) بسكون العين كالسابق (عن) ابيه (سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه) انه قال (جاء النبي

صلى الله عليه وسلم حال كونه (يعودني) زاد الزهري في روايته في الهجرة من وجع اشتفت منه على الموت
 (وانما بمكة) في حجة الوداع أو في الفتح أو في كل منهما (وهو) أي النبي صلى الله عليه وسلم أو سعد (يذكره أن
 يموت بالأرض التي هاجر منها قال يرحم الله ابن عفرأ) وفي رواية الزهري عن عامر في الفرائض لكن البائس
 سعد بن خولة قال الدماطي والزهري أحفظ من سعد بن إبراهيم فلهذه وهم في قوله ابن عفرأ ويحتمل أن
 يكون لاقته اسمان خولة وعفرأ أو يكون أحدهما اسما والآخر لقباً أو أحدهما اسم أمه والآخر اسم أبيه قال
 سعد بن أبي وقاص (قلت يا رسول الله أوصي بمالي كله قال لا قلت فالشطر) بالرفع لا بوي ذرو الوقت أي
 أفيجوز الشطر وهو النصف والجزء عطفًا على قوله بمالي كله أي فأوصي بالنصف وقال الزمخشري هو بالنصب
 على تقدير فعل أي اعين النصف أو اسمي النصف (قال لا قلت الثلث) بالرفع والجزء والنصب ولا بوي ذر فالثلث
 بالقاء والرفع والجزء (قال) عليه الصلاة والسلام (فالثلث) بالنصب على الأغراء أو بالرفع على الفاعل أي يكفيك
 الثلث أو على تقدير الابتداء والخبر محذوف أي الثلث مكاف أو العكس وبالجزء ولا بوي ذر قال الثلث بغير قاء
 (والثلث كثير) بالمثلثة بالنسبة إلى مادونه قال في الفتح ويحتمل أن يكون لبيان أن التصديق بالثلث هو الأكمل
 أي كثير أجره ويحتمل أن يكون معناه كثير غير قليل قال الشافعي وهذا أولى معانيه يعني أن الكثرة أمر نسبي
 (أنك) بالكسر على الاستئناف وتفتح بتقدير حرف الجزاء لأنك (أن تدع ورثتك) أي بته وأولاد أخيه عتبة
 ابن أبي وقاص منهم هاشم بن عتبة الصابي ولا بوي ذر وأن تدع أنت ورثتك (اغنياء) وهمرة أن تدع مفتوحة
 على التعليل لتحل أن تدع مرفوع على الابتداء أي تركك أولادك اغنياء والجملة بأسرها خبران وبكسر هاء على
 الشرطية وجرأ الشرط قوله (خير) على تقدير فهو خير وحذف القاء من الجزاء سائغ شائع غير مختص بالضرورة
 ومن ذلك قوله عليه السلام في حديث الملقطة فإن جاء صاحبها والاستمتع بها يحذف القاء في ذلك وأشباهه ومن
 خص هذا الحذف بالضرورة الشعرية فحذف عن التحقيق وضيق حيث لا تضيق كما قاله ابن مالك وروايته يبق
 الشرط بالأجزاء واجب بانه إذا حلت الرواية فلا التفات إلى من لم يجوز حذف القاء من الجملة الاسمية بل هو
 دليل عليه قال ابن مالك الأصل أن تركت ورثتك اغنياء فهو خير حذف القاء والمبتدأ وتظهره قوله فإن جاء
 صاحبها والاستمتع بها وذلك مما زعم النحويون أنه مخصوص بالضرورة وليس مخصوصاً بما بل يكثر استعماله في
 الشعر ويقل في غيره ومن خص هذا الحذف بالشعر حاد عن التحقيق وضيق حيث لا تضيق (من أن تدعهم عالة)
 بتخفيف اللام فقراء (يتكففون الناس) يسألونهم بأ كفهم بأن يسطوها للسؤال أو يسألون ما يكف عنهم
 الجوع (في أيديهم) أي بأيديهم أو يسألون بكفهم وضع السؤل في أيديهم (وأنك مهما) عطف على أنك أن تدع
 أي وأنك إن عشت فهما (انفق من نفقة) ابتغاء وجه الله (فأنها صدقة) فالأجر حاصل لك حيا وميتا وأجر
 الواجب يزاد بالنية فافهم (حتى اللقمة) بالجزء على أن حتى جارة وبالرفع لا بوي ذر على كونها ابتدائية والخبر
 (ترفعها) وبالنصب قال في فتح الباري عطفًا على نفقة والظاهر أنه سقط من نسخته حرف الجزاء أو مراده العطف
 على الموضع وأغير أي ذر حتى اللقمة التي ترفعها (إلى أي أمر أنك) فها (وعسى أن الله يرفعك) أي يطيل عمرك
 وقد حقق الله ذلك فأنفقوا على أنه عاش بعد ذلك قريبا من خمسين سنة (فيتنفع بك ناس) من المسلمين بالغنائم
 مما سيفتح الله على يدك من بلاد الشرك (وبضر) بمعنى للمفعول (بك آخرون) من المشركين الذين يملكون
 على يدك (ولم يمسك له) لابن أبي وقاص (يومئذ) وارث من أرباب القروض أو من الأولاد (اللائنة)
 واحدة قبل اسمها عائشة وقال في الفتح الطاهر أنها أم الحكم الكبرى وقال في مقدمته وهم من قال هي عائشة
 لأن عائشة أصغر أولاده وعاشت إلى أن أدركها مالك بن أنس وقيد كان لابن أبي وقاص عدة أولاد منهم عمر
 وإبراهيم ويحيى وإسحاق وعبد الله وعبد الرحمن وعمران وصالح وعثمان ومن البنات ثمانية بنتا وهذا
 الحديث مضي في باب رثاء النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن خولة من كتاب الجنائز ويأتي أن شاء الله تعالى في
 الهجرة وغيرها (باب الوصية بالثلث وقال الحسن) البصري (لا يجوز للرجل وصية بالثلث) فلأوصي
 بأكثر لا تنفذ وصيته بالرائد (وقال الله تعالى) ولا بوي ذر عز وجل (وان أحكم بينهم) أي بين اليهود (بما أنزل الله)
 بالقرآن أو بالوصي فإذا قلنا كم ورثة الذمى البنا لا تنفذ من وصيته إلا الثلث لأننا لا نحكم فيهم إلا بحكم الإسلام
 لهذه الآية قاله ابن المنير * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البغلافي قال (حدثنا سفيان) بن

عينة (عن هشام بن عروة) بن الزبير (عن ابيه عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال لو غضر الناس)
 بغير فساد متددة مجسمين اى لو نقصوا من الثلث (الى الربع) في الوصية كان اولى وفي رواية ابن ابي عمر
 في مسنده عن مغيان كان احب الى وعند الامام عجلي مكان احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الثلث والثلث كثير) بالثلثة (او كبير) بالموحدة بالشك وهل يستحب
 النقص عن الثلث لهذا الحديث قال النووي ان كان الورثة اغنيا فلا وان كانوا فقرا استحب وقال ابن الصباغ
 في هذه الحالة يوصى بالربع فادونه وقال القاضي ابو الطيب ان كان ورثته لا يفضل ماله عن غناهم فالأفضل
 أن لا يوصى واطلق الرافعي النقص عن الثلث لخبر سعد ولقول علي لان اوصى بالثلث احب الى من أن اوصى
 بالربع وبالربع احب الى من الثلث والتفصيل الاول هو الذي جزم به في التنبيه وأقره عليه النووي في التصحيح
 وجزم به في شرح مسلم وحكامه عن الاصحاب وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفرائض والنسائي وابن ماجه في
 الوصايا * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) الحافظ المعروف بصاعقة
 قال (حدثنا زكريا بن عدي) ابو يحيى الكوفي قال (حدثنا مروان) بن معاوية الفزاري (عن هشام بن
 هاشم) بالقبع بعد الهاء في ما ابن عتبة بن ابي وقاص الزهري (عن عامر بن سعد عن ابيه) سعد بن ابي وقاص
 (رضي الله عنه) انه قال مرضت فعادني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ادع الله ان لا ردني على
 عتي بكسر الموحدة وتخفيف التثنية في الفروع وغيره لا يمتني في الدار التي هاجرت منها وهي مكة وقال العيني
 كالكرمان عتي بتشديد التثنية (قال) عليه الصلاة والسلام (لعل الله يرفعك) بفتح من مرضك (ويرفع
 بك ناسا) من المسلمين زاد في رواية الباب السابق ويضربك آخرون (قلت) ولابي ذر فقلت (قلت) اريد أن اوصى
 واعلى) وارت من اصحاب الفروض (ابنة) واحدة وهي ام الحكم الكبرى (قلت) ولابي ذر فقلت (اوصى
 بالنصف قال النصف كثير) بالثلثة (قلت) فالتثنية (بالتثنية) بالجر عطف على الجور السابق ولابي ذر قال قلت بالرفع اى
 افيجور الثلث (قال الثلث) يكفيك (والثلث كثير) بالثلثة (او) قال (كسر) بالموحدة شك الراوى (قال) سعد
 أو من دونه (قاوصي) بالقاص ولابي ذر واوصى (الناس بالثلث وجار) بالواو ولابي ذر جاز (ذلك لهم وهذا
 الحديث قد سبق قريبا * (باب قول الموصي) بكسر الصاد (لوصيه) الذي اوصى اليه (تعاهد ولدي)
 بالنظر في امره (وما يجوز لاوصي من الدعوى) اذا دعى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القسني
 (عن مالك) الامام الاعظم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن الزبير (عن عائشة
 رضي الله عنها) زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كان عتيه بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد بن ابي
 وقاص ان ابن وليده زمعة (بفتح الزاي وسكون الميم ولاي ذر زمعة بفتح الميم ابن قيس العامري ولم تسم
 الوليدة وأما ولدها فاسمه عبد الرحمن) (مضى) اى ابني (فاقبضه اليك) بكسر الموحدة (علا كان عام الفتح) بالرفع
 اسم كان ولاي ذر عام بالنصب بتقدير في (اخذه سعد فقال ابن اخي) اى هذا ابن اخي (عد كان عهد الى فيه
 فقام عبد بن زمعة) بسكون الميم ولاي ذر ففتحها (فما اخي) اى هذا اخي (وان امة اى) زمعة
 (ولده علي فراشه) من أمته المذكورة (فما اخا) اى تماشا (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 سعد يا رسول الله ابن اخي) اى هذا عبد الرحمن ابن اخي (كان عهد الى فيه) انه اياه (فقال عبد بن زمعة)
 يسكون الميم وفتحها لا يذره هو (اخي وابن وليدة ابي) زمعة (وقال) بالواو ولاي ذر فقال (رسول الله صلى
 الله عليه وسلم هو) اى عبد الرحمن (لك) اخ (يا عبد بن زمعة) بنصب ابن (الولد للفراس) اى لصاحبه (وللعاشر)
 اى الزاني (الحجر) الخيبة (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (لسودة بنت زمعة) ام المؤمنين رضي الله عنها
 (احتجبي منه) اى من عبد الرحمن (لما رأى من شبهة بعتبة) اى ابن ابي وقاص (فأراها) عبد الرحمن (حتى لقي
 الله) تعالى والامر بالاختجاب للندب والاحتياط والافتقار بنسبه واخوته لها في ظاهر الشرع والحديث
 قد سبق مرارا هذا (باب) بالنوين (اذا اوما المريض) أشار (برأسه اشارة ينة) اى ظاهرة (جازت)
 كذا في فرع اليونانية كاصلها باثبات جازت وسقطت في بعض الاصول وحيث سقطت بعد ينة هل يحكم بها
 او نحو ذلك * وبه قال (حدثنا حسان بن ابي عباد) بفتح المهملة وتشديد الموحدة قال (حدثنا حمام)
 هو ابن يحيى العوذى بفتح العين (عن قتادة) بن دعامة (عن انس رضي الله عنه ان يوديا) اليهم (رضي)

ائدى (رأس جاريه) وكانت من الانصار كما في رواية ابي داود ولم نسم (بين حجرين فقبل لهما من فعل بك) هذا
 الرض (املان) فعله بهمزة الاستفهام الاستخباري (افلان) مرتين ليعرف فيطلب فيقتص منه (حتى سمى
 اليهودي) بضم السين وكسر الميم مبنيا للمفعول واليهودي بالرفع نائب عن الفاعل (قاومات) بهمزة بعد الميم
 اشارت (برأسها) نعم (فجى به) اى باليهودي الذي اشارت اليه (فلم يزل) بفتح الهمزة والثاني (حتى اعترف) بانه
 الراض (قامر النبي صلى الله عليه وسلم فرض رأسه بالحجارة) وفي رواية موسى بن اسماعيل التبوذكى في
 الاشخاص بين حجرين قال في الروضة لو اعتقل لسانه صحت وصيته بالاشارة والكتابة * هذا (باب) بالنون
 (لاوصية لوارث) ولوبدون الثلث ان كانت عن لا وارث له غير الموصى والا فموقوفة على اجازة بقية الورثة لحديث
 البيهقي وغيره من رواية عطاء عن ابن عباس لاوصية لوارث الا أن تجبر الورثة قال الذهبي انه صالح الاسناد
 لكن قال البيهقي ان عطاء غير قوى ورواه ابو داود والترمذي وغيرهما من حديث ابي امامة بلفظ ان الله قد
 اعطى كل ذي حق حقه فلاوصية لوارث وفي اسناده اسماعيل بن عياش وقد قوى حديثه عن الشاميين جماعة
 منهم الامام احمد والبخاري وهذا من روايته عن شريح بن مسلم وهو شامي ثقة وصرح في روايته بالتحديث
 عند الترمذي وقال الترمذي حديث حسن وقد ورد من طرق باسناد لا يتخلو واحد منها عن مقال لكان
 مجموعها يقتضى أن له اصلا بل جنح الامام الشافعي في الام الى أن منه متواتر لكن نازع الفخر الرازي في ذلك *
 وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي (عن ورقاء) بفتح الواو وسكون الراء وبالقاف مدود ابن عمرو بن كليب
 ابي بشر الشكري (عن ابن ابي شحيم) بفتح الميم وكسر الجيم وبعد التصبئة الساكنة حاء مهملة عند الله
 (عن عطاء) هو ابن ابي رباح (عن ابن عباس رضى الله عنهما) انه (قال كان المال) الخلف عن الميت (للولد)
 ميراثا (وكانت الوصية) في اول الاسلام واجبة (لوالدين) على ما يراه الموصى من المساواة والتفضيل (ففسخ
 الله من ذلك ما احب) بآية الفرائض (لجعل للذكور مثل حظ الانثيين) افضله (وجعل للابوين) مع الولد
 (لكل واحد منهما السدس وجعل للمرأة) مع وجود الولد (الغن و) عند عدمه (الربع وللزوج) عند عدم الولد
 (الشرط) اى النصف (و) عند وجوده (الربع) واحتج بحديث لاوصية لوارث من قال بعدم صحتها لوارث
 مطلقا ولو اجاز الورثة وبه قال المزني وداود واحتج الجمهور بالزيادة المتقدمة وهي قوله الا أن تجبر الورثة وبأن
 المنع انما كان في الاصل حتى الورثة فاذا اجازوه لم يمنع ولا اثر للاجازة والرد من الورثة لاوصية قبل موت
 الموصى فنوا اجازوا قبله فلم يرد بعده وبالعكس اذ لاحق قبله لهم ولا للموصى له فلا اثر للاجازة الابد موته
 ولو قبل القسمة والعبرة في كونه وارثا او غير وارث يوم الموت فلو وصى لغير وارث كاخ مع وجود ابن فصار
 وارثا بأن مات الابن قبل موت الموصى او معه فوصية لوارث فتبطل ان لم يكن وارث غيره والاقوفة على
 الاجازة ولو وصى لوارث كاخ فصار غير وارث بأن حدث للموصى ابن صحت فيما يخرج من الثلث والرائد عليه
 يتوقف على اجازة الوارث * وهذا الحديث اخرجه ايضا في الوصايا والتفسير * (باب) فضل (الصدقة عند
 الموت) وان كانت عند العمة افضل * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بن كريب الهمداني الكوفي قال
 (حدثنا ابواسامة) جاد بن اسامة (عن سفیان) الثوري (عن عمارة) بضم العين وتخفيف الميم ابن التتعاغ
 ابن شبرمة الضبي الكوفي (عن ابي زرعه) اسمه هرم وقيل غير ذلك ان عمر والجلبي (عن ابي مريرة رضى الله
 عنه) انه (قال قال رجل) لم يسم (للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله اى الصدقة افضل قال) افضلها
 (ان تصدق) بتثنية الصاد والحدال المهمتين في محل رفع خبر لمبتدأ المحذوف (وانت صهيح) جلة حاله
 (حريص) وفي رواية موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد بن زياد في الزكاة وانت صهيح بدل حريص حال كونك
 (تأمل الغنى) بسكون الهـ همزة وضم الميم تطمع فيه (وتحتسى المقر ولا تمهل) بالجزم بلا الناهية ولا يذر
 ولا تمهل اصله تمهل فحذف احدى التائين تخفيفا (حتى اذا بلغت) الروح اى قارب (الخطوم) بضم
 الحاء المهملة مجرى النفس عند القرعة (قلت لفلان كذا واملان كذا) مرتين كاية عن الموصى له
 والموصى به فيه ما (وقد كان لفلان) اى وقد صار ما وصى به للوارث فيبطله ان شاء اذ اذاد على الثلث
 او وصى به لوارث آخر ويحتمل أن يراد بالثلاثة من يوصى له وانما دخل كذا في الاخير اشارة الى تقدير
 قدره وفي الحديث ان الصدق في الصحة ثم في الحياة افضل من صدقته مريضاً وبعد الموت وفي الترمذي

باسناد حسن وصححه ابن حبان عن ابي الدرداء مرفوعا مثل الذي يعتق ويتصدق عند موته مثل الذي يهدي
 اذا شبع وعن بعض السلف انه قال في بعض اهل الترفه يعصون الله في اموالهم مرتين يخافون بها وفي ايديهم
 يعني في الحياة ويسرفون فيها اذا خرجت عن ايديهم يعني بعد الموت فان الشيطان ربما عزازين لهم الخيف في
 الوصية * (باب قول الله تعالى) ولا يذرع زوجك (من بعد وصية يوصي بها او دين) قال البيضاوي
 كل من خشي متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها اى هذه الانصبا للورثة من بعد ما كان من وصية
 او دين وانما قال بأوالى للإباحة دون الواو للدلالة على انه ما متساويان في الوجوب مقدمان على القسمة
 مجموعين ومنفردين وقدم الوصية على الدين وهي متأخرة في الحكم لانها مشبهة بالميراث شاقفة على الورثة
 مندوب اليها والدين انما يكون على الندور وقال غيرهما تجوز بالوصية عن المال الموصى به والتقدير من بعد اداء
 وصية او اخراج وصية وقد تكون الوصية مصدرا كالقرينة وتكون من مجاز التعمير بالقول عن المقول
 فيه لان الوصية قول واجاب ابن الحاجب عن تقدم الوصية على الدين وان كان الدين اقوى وتقدمته الوجه
 بان حكم اوفى كلام العرب والقرآن حكم الاستثناء في أن ما بعده ما يرفع ما قبلها بدليل تقاطعهم اويسلون
 فان الاسلام رافع للمقاتلة وكأنه قال تقاطعوا انهم الا أن يسلموا أو ان لم يسلموا كذلك هذه الآية فكانه قال من
 بعد وصية يوصي بها الا أن يكون دين فلا تقدم (ويذكر) بضم اوله وفتح ثالثة (ان شريحا) القاضي فيما وصله
 ابن ابي شيبة باسناد فيه جابر الجعفي وهو ضعيف (وعمر بن عبد العزيز) مما لم يقف الحافظ ابن حجر على من وصله
 (وطاوسا) مما وصله ابن ابي شيبة باسناد فيه ليث ابن ابي سليم وهو ضعيف ايضا (وعطاء) هو ابن ابي رباح مما
 وصله ابن ابي شيبة ايضا (وابن اذينة) بضم الهاء موزة وفتح الذال المججمة وبعد التحية الساكنة نون عبد الرحمن
 قاضي البصرة التابعي الثقة مما وصله ابن ابي شيبة ايضا باسناد رجاله ثقات (اجازوا اقرار المريض بدين وقال
 الحسن) البصري مما وصله الدارمي (احق ما تصدق به الرجل) على وزن تفعل بصيغة الماضي (أخريوم)
 اى في أخريوم (من الدنيا) ويجوز رفع اخر خبر الاحق (وأول يوم من الآخرة) ينصب أول عطفا على السابق
 ويجوز الرفع كما مر في اخر وقال العيني كالكرماني ما يصدق بالبناء للمفعول من التصديق قال الكرماني
 وهو المناسب للمقام اى ان اقرار المريض في مرض موته حقيق بأن يصدق به ويحكم بانفاذه (وقال ابراهيم)
 النخعي (والحديث) بن عتيبة فيما وصله ابن ابي شيبة عنهما (اذا أبرأ) اى المريض (الوارث من الدين برئ) وادعى
 رافع بن خديج (بفتح النون) المججمة وكسر الدال المهمله اخره جيم الاويسى الانصارى مما لم يقف عليه الحافظ
 ابن حجر موصولا (ان لا تكشف امرأته) بضم المثناة القوقبية وفتح الشين المججمة مبنيا للمفعول وامرأته رفع
 نائب عن الضاعل وسقط امرأته للكشميتي (الغزارية) بفتح الغاء والزاي وبعد الالف راء (عما خلق عليه
 بابها) رفع نائب عن الفاعل واغلق مبنى للمفعول وللعموي والمستقلى عن مال اغلق عليها قال العيني والظاهر
 ان المراد أن المرأة بعد موت زوجها لا يتعرض لها لان جميع ما في يته لها وان لم يشهد لها زوجها بذلك وانما
 يحتاج الى الاشهاد والاقرار اذا علم انه تزوجها فقيرة وأن ما في يتهما من متاع الرجال وبه قال مالك انتهى
 (وقال الحسن) البصري مما لم يقف عليه الحافظ ابن حجر موصولا (اذا قال للمملوك عند الموت كنت
 اعتقك جاز) وعق وخالفه الجمهور فقالوا لا يعتق الا من الثلث (وقال الشعبي) عامر بن شراحيل
 (اذا قالت المرأة عند موتها ان زوجي قضائي) اذا نى حتى (وقبضت) ذلك (منه جاز) اقرارها (وقال بعض
 الناس) قيل المراد السادة الخفية (لا يجوز اقراره) اى المريض لبعض الورثة (لسوء الظن به) اى بهذا
 الاقرار (للاورثة) ولا يذرع عن الحيوى بسوء بالموحدة بدل اللام قال العيني لم يعمل الخفية عدم جواز اقرار
 المريض ببعض الورثة بهذه العبارة بل لانه ضرر لبقية الورثة ومذهب المالكية كابي حنيفة اذا اتهم وهو
 اختيار الروياني من الشافعية والظاهر عندهم انه يقبل مطلقا كالأجنبي لعموم ادلة الاقرار ولانه انتهى الى
 حالة يصدق فيها الكذب ويتوب فيها الضاجر فالظاهر انه لا يترد بالتحقيق (ثم استحسن) اى بعض الناس
 (فقال يجوز اقراره) اى المريض (بالوديعة والبضاعة والمضاربة) والفرق بين هذه والدين أن مبنى
 الاقرار بالدين على الزوم ومبنى الاقرار بهذه على الامانة وبين الزوم والامانة فرق ظاهر قاله العيني (وقد قال
 النبي صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث) اى اكذب في الحديث من غيره لان الصدق

والكذب يوصف بما القول لا التلقن وهذا طرف من حديث وصله المؤلف في الادب وساقه هنا للتصدي الرّد
على من اساء التلقن بالمريض فنحن نصرفه وهذا مبني على تعليل بعض الناس بسوء التلقن وقد عللوا بغيره كما مر
(ولا يحمل مال المسلمين) اي المقر لهم من الورثة (لقول النبي صلى الله عليه وسلم) السابق موصول في كتاب
الايان من حديث ابي هريرة (آية المنافق اذا اوتعن خان) قال الكرماني فان قلت ما وجه دلالة عليه قلت
اذا وجب ترك الخيانة وجب الاقرار بما عليه فاذا اقر فلا بد من اعتباره اقراره ولا يمكن لايجاب الاقرار فائدة
(وقال الله تعالى ان الله يأمركم ان تؤذوا الامانات اله اهلها فلم يخص وارثا ولا غيره) اي لم يفرق بين الوارث
وغيره في ترك الخيانة وجوب اداء الامانة اليه فيصح الاقرار للوارث او غيره قاله الكرماني وتارة العيني
البحاري في الاستدلال بهذه الآية لما ذكره بانه على تقدير تسليم اشتغال ذمة المريض بشئ في نفس الامر
لا يكون الادينا مضعونا فلا يطلق عليه الامانة قال فلا يصح الاستدلال بالآية الكريمة على ذلك على أن يكون
الدين في ذمته (فيه) اي في قوله آية المنافق اذا اوتعن خان (عبد الله بن عمرو) بفتح العين (عن النبي صلى الله عليه
وسلم) ولفظه اربع من كن فيه كان منافقا خالصا وفيه واذا اوتعن خان وقد سبق في كتاب الايمان * وبه قال
(حدثنا سليمان بن داود أبو الربيع) الزهراني العتكي قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) الزرقى مولا هم المدني
قال (حدثنا نافع بن مالك بن ابي عامر ابوسهيل) بضم السين مصغرا الاصبغى (عن ابيه) مالك (عن ابي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال آية المنافق) اي علامته (ثلاث) فان قلت القياس جمع
آية لطابق ثلاث اجيب بأن الثلاث اسم جمع ولفظه مفرد على أن التقدير آية المنافق معدودة بالثلاث وسقط
لفظ ثلاث لابي ذر (اذا حدث) في كل شئ (كذب واذا اوتعن) امانة (خلن) فيها (واذا وعد) بغيره في المستقبل
(اخاف) فلم يف وهذا الحديث قد سبق في كتاب الايمان * (باب تأويل قول الله) ولا يذوق قوله
(تعالى من بعد وصية يوصي بها او دين) اي بيان المراد بتقديم الوصية في الذكر على الدين
مع أن الدين هو المتقدم في الاداء قال ابن كثير أجمع العلماء سلفا وخلفا أن الدين مقدم على الوصية وبعده الوصية
ثم الميراث وذلك عند اتمام النظر يفهم من تجزى الآية (ويذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل
الوصية) رواه الامام احمد والترمذي وابن ماجه عن علي بن ابي طالب بلفظ قال انكم تقرأون من بعد وصية
يوصي بها او دين وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية الحديث وفيه الحارث الاعور
تكلم فيه لكن قال الترمذي ان العمل عليه عند اهل العلم وقد قال السهيلي قد تمت الوصية في الذكر لانها تقع
على سبيل البر والصلة بخلاف الدين لانه يقع قهرا فكانت الوصية أفضل فاستحققت البداية وقبل الوصية
تؤخذ بغير عوض فهو اشق على الورثة من الدين وفيه ما مظنة التفريط فكانت اهم فقدمت وقد نازع بعضهم في
اطلاق كون الوصية مقدمة على الدين في الآية لانه ليس فيها صيغة ترتيب بل المراد أن الموارث انما تقع بعد
قضاء الدين وانما ذاك الوصية واقفي بذواته لا بالاجرة وهي كقوله جالس الحسن وابن سيرين اي لك مجالسة كل منهما
اجتمعا او افتراقا (وقوله) بالجر عطفا على سابقه وزاد ابو ذر عز وجل (ان الله يأمركم ان تؤذوا الامانات الى اهلها)
خطاب يرمي المكلفين والامانات وان نزلت يوم الفتح في عثمان بن طلحة لما اغلقت باب الكعبة وأبي أن يدفع المفتاح
فيه خل فيها فاولى على يده واخذه منه فأمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يردّه اليه (فاداء الامانة)
الذي هو واجب (احق من قطوع الوصية وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله في كتاب الزكاة (لا صدقة)
كاملة (الا عن طهر غني) لفظ ظهر مقصود والمديون ليس بغني فالوصية التي لها حكم الصدقة تعتبر بعد الدين
قاله الكرماني (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما عموما وصله ابن ابي شيبة (لا يوصي العبد الا باذن اهل)
اي سيده (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما سبق موصول في باب كراهية التطاول على الرقيق من كتاب
العتق (العبد راع في مال سيده) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى يكسر الموحدة وفتح الكاف
قال (حدثنا) ولا يذوق خبرنا (الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن
سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير) بن العوام (أن حكيم بن حزام رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني) بتكرير الاعطاء مرتين (ثم قال لي يا حكيم ان هذا المال) في الرغبة
والميل اليه كالفاصكة (خضر) في المنتظر (حلو) في الذوق وذكرنا خبرنا وانه في الزكاة وتقدم توجيهه ثم

(من اخذ بسخاوة نفس) من غير حرص عليه او بسخاوة نفس المعطى (بوكره فيه ومن اخذه باشراف نفس)
 بكسر الهمزة وسكون الشين المججمة مكتسباً له يطلب النفس وحرصها عليه وتطلعها اليه (لم يباركه فيه)
 اى لا اخذ في المأخوذ (وكان كالذى يا كل ولا يشبع) اى كذى الجوع الكاذب بسبب علمه من غلبة خلط
 سوداوى واوآفة ويسعى جوع الكلب كلما ازداد اكل ازيد جوعاً (واليد العليا) المنفقة (خير من اليد السفلى)
 المنفق عايتها (قال حكيم فقلت يا رسول الله والذى بعثك بالحق لا أرزأ احداً) بفتح الهمزة وتقديم الراء الساكنة
 على الزاى اخره همزة مضمومة اى لا اخذ من احد (بعد شيئاً) من ماله (حتى افارق الدنيا فكان ابو بصير)
 الصديق رضى الله عنه (يدعو حكماً يعطيه العطاء فبأى ان يقبل منه شيئاً) خوف الاعتياذ فتجاوز به نفسه
 الى ما لا يريد (ثم ان عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (دعا) بحذف الضمير ولا بى ذرعن المستخلى دعاه اى حكماً
 (يعطيه فبأى) ولا بوى ذرو الوقت والاصلي فأبى بلفظ الماضي (ان يقبله فقال) اى عمر (يامعشر المسلمين اى
 اعرض عليه حقه الذى قسم الله له من هذا الذى فبأى) بلفظ المضارع ولا بى ذر فبأى (أن يأخذه فلم يرزأ حكيم
 احد من الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفى رحمه الله) لعشر سنين من امارته معاوية بمبالغة في
 الاحتراز ولم يظهر لى وجه المطابقة وما ذكره لا يحل من تعسف كبير فانه علم وهذا الحديث قد سبق في الزكاة
 وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون الشين المججمة (السختياني) بفتح السين المهملة وكسر
 الفوقية المروزي وسقط لا بى ذر السختياني قال (احبنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (اخبرنا يونس)
 ابن يزيد الايلي (عن ازهرى) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال اخبرني) بالافراد (سالم عن ابن عمر) عبد الله
 (عن ابيه رضى الله عنهما) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلكم راع) حافظ ملتزم صلاح
 ما قام عليه وما هو تحت قطره (ومستول) في الآخرة (عن رعيته والامام راع) فيمن ولى عليهم (ومستول)
 في الآخرة (عن رعيته والرجل راع في أهله) زوجته وعياله (ومستول) في الآخرة (عن رعيته والمرأة
 في بيت زوجها راعية) بحسن تدبيرها في المعيشة والنصح له والامانة في ماله وحفظ عياله وضيافته ونفسها
 (ومستولة عن رعيتهما والخدام في مال سيده راع) بحفظه والقيام بخدمته (ومستول عن رعيته قال)
 ابن عمر (وحسبت) بلفظ الماضي ولا بى ذر واجب (ان قد قال) عليه الصلاة والسلام (والرجل راع في
 مال ابيه) بحفظه ويدبر مصلحته وفي كتاب الجمعة ومستول عن رعيته وحذقه هنا للعلم به * هذا (باب)
 بالنون (اذا وقب) شخص (او اوصى لا قاربه ومن الاقارب) استفهام وقد اختلف في ذلك فقال الشافعية
 لو اوصى لا قارب نفسه لم تدخل ورثته بقرينة الشرع لان الوارث لا يوصى له عادة وقيل يدخلون لوقوع الاسم
 عليهم ثم يطل نصيبهم لعدم اجازتهم لانفسهم ويصح الباقي لغيرهم ويدخل في الوصية لا قارب زيد ورجله
 الوارث وغيره والقريب والبعيد والمسلم والكافر والذكر والانثى والخنى والفقير والغنى للشمول الاسم لهم
 ويستوى في الوصية للاقارب قرابة الاب والام ولو كان الموصى عريال لشمول الاسم وقيل لا تدخل قرابة الام
 ان كان الموصى عريال لان العرب لا تعد هاقربة ولا تتقرب بها وهذا ما صححه في المنهاج كاصله لكن قال الرافعي
 في شرحه الاقوى الدخول وصححه في اصل الروضة وان اوصى لا قارب اقارب زيد دخل الاوان والاولاد كما
 يدخل غيرهم عند عدمهم لان اقربهم هو المفرد بزيادة القرابة وهو لا كذلك وان لم يطلق عليهم اقارب عرفا وقال
 احمد كالشافعية الا أنه أخرج الكافر وقال ابو حنيفة القرابة كل ذى رحم محرم من قبل الاب والام ولكن يبدأ
 بقرابة الاب قبل الام وقال ابو يوسف ومحمد بن جهم اب منذ الهجرة من قبل اب او ام من غير تفصيل زاد زفر
 ويقدم من قرب وهو رواية عن ابى حنيفة ايضا واول من يدفع له ثلاثة وعند محمد اثنان وعند ابى يوسف واحد
 ولا يصرف للاغنياء عندهم الا أن يشترط ذلك وقال مالك يختص بالعصبة سواء كان يرثه ام لا ويبدأ بفقراهم حتى
 يغنوا ثم يعطى الاغنياء (وقال ثابت) مما اخرجهم مسلم (عن انس) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا بى طلبة) زيد بن سهل الانصارى الخزرجى مشهور بكنيته لما نزلت هذه الآية لن تتالوا البر حتى تنفقوا
 مما تصبون قال ابو طلبة ارى ديناً بئس لنا عن اموالنا فاشهدك يا رسول الله انى جعلت ارضى بيساء الله قال فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (اجعلها) اى البر ولا بى ذر اجعله (لفقراء اقاربك فجعلها لسان) هو ابن ثابت
 شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم (وابى بن كعب) وكافا من بنى اعمامه فيه أن الصدقة على الاقارب أفضل

من الاجاب اذا كانوا محتاجين غير ورثة ولو اوصى لفقراء اثاره لم يعط مكنتي بنفقة قريب او زوج ولو اوصى
لجماعة من اقرب اثاره زيد فلا بد من الصرف الى ثلاثة من الاقربين (وقال الاصاري) محمد بن عبد الله
ابن المثني مما وصله المؤلف في تفسير سورة آل عمران مختصرا (حدثني) بالافراد (ابي) عبد الله بن انس (عن)
عمه (ثمائة) بضم المثلثة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن انس (عن) جده (انسر مل) ولا يذري مثل (حديث
ثابت) السابق قريبا (قال اجعلها لفقراء قرابتك قال انس فجعلها) ابو طلحة (لحسن وابي بن كعب وكانا
افريقا اليه مقي) زاد في تفسير سورة آل عمران في غير رواية ابي ذر ولم يجعل لي منها شيئا ولا يذريها عن الحموي
والمستقلى اليه اقرب مقي بالتقديم والتأخير قال البخاري اوشبغوه وهو الصواب كما وقع التصريح به في سنن ابي
داود (وكان قرابة حسن وابي بن كعب) (من ابي طلحة واسمه) اي ابي طلحة (زيد بن سهل بن الاسود بن حرام
ابن عمرو بن زيد مناة) بفتح الميم وتخفيف النون وازدادة زيد الى مناة وليس بين زيد ومناة لفظ ابن لانه اسم
مركب منهما قاله الكرماني وحرام بها وراه مهملتين وعمرو بفتح العين كاللاقي (ابن عدي بن عمرو بن مالك
ابن الجبار) لانه اختن بالقدم او ضرب وجهه رجل بقدمه فقيل له الجبار (وحسان بن ثابت بن المنذر
ابن حرام) بمهملتين (فيجتمعان) اي ابو طلحة وحسان (الى حرام وهو الاب الثالث) لهما فهو جد ابيهما
(وحرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدي بن عمرو بن مالك بن الجبار فهو) بالقاء ولا يذري هو اي حرام بن عمرو
(يجمع حسان) و(اباطلة) على ما لا يخفى والذي في اليونانية حسان بالرفع معهما عليه وقد تبين أن قوله
وحرام بن عمرو وسوق لفائدة كونه يجامعهم انهم ما بعد ذلك الى الجبار مستغنى عنه بما سبق فليأمل (وابي)
بالرفع جله مستأنفة اي وابي يجامعهم (الى ستة آباء) من ابيه (الى عمرو بن مالك) ويوضح ذلك ما زاده في رواية
ابي ذر عن المستقلى والكشميني حيث قال (وهو ابي بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك
ابن الجبار عمرو بن مالك) الجدة السادسة لابي بن كعب السابع للاخوين (يجمع) الثلاثة (حسان وابطالطة
وايا) هذا ما ظهر لي من شرح ذلك مع ما فيه من التكرار وانما يستقيم على ثبوت الواو قبل اباطلطة من قوله فهو
يجمع حسان وابطالطة لكني لم ارها ثابتة في شيء من النسخ التي وقعت عليها في الفرع كسط في موضعها يشبه
انها كانت ثابتة ثم ازيلت واصلحت النسخة التي على حسان بضممة علامة للرفع وفتح عليها وحينئذ فيكون قوله
هو ضمير الشأن مبتدأ خبره الجملة الفعلية وحسان رفع على الفاعلية اي حسان يجمع اباطلطة في حرام وابي
بالرفع جله مستأنفة او عطف على حسان اي وابي يجمع اباطلطة الى ستة آباء ثم رأيت الواو بعد حسان قبل
ابطالطة ثابتة في بعض النسخ وفي نسخة حسان بالرفع ايضا ونصب ناليه والضمير للشان اي حسان يجمع ابا
طلحة الى حرام ويجمع ايا الى ستة آباء وجوز رفع الثلاثة قال ابن الدماميني كلزركشي وهو صواب ايضا
انتهى اي حسان وابطالطة وابي يجمع كل منهم الا حروا فلذا كان ابي اقرب الى ابي طلحة من انس لان
الذي يجمع اباطلطة وانسا الجبار لان انسا هو ابن مالك بن النضر بفتح النون وسكون الضاد المججمة ابن ضهم
بفتح الضاد المجمعتين ابن زيد بن حرام بمهملتين ابن عامر بن غنم بفتح الغين المججمة وسكون النون ابن عدي ابن
الجبار وابطالطة وابي بن كعب كما مر من بني مالك بن النجار فلذا كان ابي بن كعب اقرب الى ابي طلحة من انس
وقول الكرماني وتبعه العيني انما كانا اقرب اليه منه لانهما يبلغان الى عمرو بن مالك بواسطة ستة انفس
وانس يبلغ اليه بواسطة اثني عشر نفسا ثم ساقا نسبه الى عدي فقالا ابن عمرو بن مالك بن الجبار في نظر لان
عدى بالذكور في نسب انس هو اخو مالك والد عمرو فلا اجتماع له سمع به واثن سلمات بن عمرو بن مالك في هذا
كما ذكر افانس انما يبلغ اليه بتسعة انفس لاباني عشر فليأمل (وقال بعضهم) ا راد به ابا يوسف صاحب الامام
ابي حنيفة (اذا اوصى لقرابته فهو الى آباءه) الذين كانوا (في الاسلام) به وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
التنيسي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة) سبط ابن ابي طلحة لابي ذر (انه سمع
انس رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لابي طلحة اري ان تجعلها في الاقربين) اختصروها ولفظه
في باب الزكاة على الاقارب من كتاب الزكاة أنه سمع انس بن مالك رضي الله عنه يقول كان ابو طلحة رضي الله عنه
اكثر الانصار بالمدينة ما لا من فحل وكان احب امواله اليه يبرحها وكانت مستقبله المسجد وكان رسول الله صلى

الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال انس فلما انزلت هذه الآية لن تناولوا البرحتى تنفقوا عما
 تحبون قام ابو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله تبارك وتعالى يقول لن تناولوا
 البرحتى تنفقوا عما تحبون وان احب اموالي الى يبرحها وانها صدقة لله ارجوزها واذخرها عند الله فضعها
 يا رسول الله حيث اراد الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يح ذلك مال رابح ذلك مال رابح وقد
 سمعت ما قلت وانى ارى أن تجعلها في الاقربين (قال) ولا يذر فقال (ابو طلحة افعل يا رسول الله فضعها) اى
 يبرحها (ابو طلحة في اقاربه وبني عمه) هو من عطف الخاص على العام (وقال ابن عباس) رضى الله عنهما محروصه
 في مناقب قريش وتفسير سورة الشعراء (لما نزلت وانذر عشيرتكم الاقربين جعل النبي صلى الله عليه وسلم ينادى
 يا بني فهر) بكسر الفاء وسكون الهاء (يا بني عدى لبطون قريش) زاد في سورة تبت بعد قوله عشيرتكم الاقربين
 ورهطك منهم المخلصين وهذه الزيادة كما قال القرطبي كانت قرأنا فسخت وزاد ايضا في تفسير الشعراء بعدها
 صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا وهذا يدل على أن هذا الحديث مرسل وبذلك جزم الاسماعيلي لان ابن
 عباس كان حينئذ اماً لم يولد واما طفلاً لكان روى الطبراني من حديث ابي امامة أنه صلى الله عليه وسلم جمع بين
 هاشم ونساء واهله وفيه فقال يا عائشة بنت ابي بكر يا حفصة بنت عمر يا ام سلمة فهذا ان ثبت كما قاله في الفتح يدل
 على التعدد لان القصة الاولى وقعت بمكة لتصريحه في الشعراء بأنه صعد الصفا ولم تكن عائشة وحفصة وام سلمة
 هن من ازواجه الا بالمدينة فتكون متأخرة عن الاولى فيحضر ابن عباس ذلك ويحمل قوله جعل اى بعد ذلك
 لأنه وقع على الفور (وقال ابو هريرة) رضى الله عنه (لما نزلت وانذر عشيرتكم الاقربين قال النبي صلى الله عليه
 وسلم يا معشر قريش) وهذا طرف من حديث وصله في الباب اللاحق * هذا (باب) بالنون (هل يدخل
 النساء والولد في الاقارب) اذا وصى لهم * وبه قال (حدثنا ابو الجان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب)
 هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب وابو سلمة)
 عبد الله وأسماعيل (بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري المدني (ان ابا هريرة رضى الله عنه قال قام رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حين انزل الله عز وجل وانذر عشيرتكم الاقربين) اى الاقرب فالاقرب منهم فان الاهتمام
 بشأنهم اهم * وهذا الحديث من مرسل ابي هريرة لان اسلامه انما كان بالمدينة نعم ان قلنا بالتعدد المفهوم من
 حديث ابي امامة عند الطبراني حيث قال يا عائشة الخ اتنى كونه مرسلًا ويحمل على أن ابا هريرة حضر القصة
 بالمدينة كما مر في الباب السابق (قال) عليه الصلاة والسلام (يا معشر قريش او كلمة نحوها اشتروا انفسكم)
 من الله بأن تخلصوها من العذاب باسلامكم (لا أغنى) لا ادفع (عنكم من الله شيئاً يا بني عبد مناف لا اغنى عنكم
 من الله شيئاً يا عباس بن عبد المطلب لا اغنى عنك من الله شيئاً يا صفيّة عمة رسول الله لا اغنى عنك من الله شيئاً
 يا فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم سليمان ما شئت من مالى لا أغنى عنك من الله شيئاً) سقطت التسمية
 بعد قوله بنت محمد من نسخة وثبتت في اخرى بعد عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعباس وصفيّة وفاطمة
 بالبناء على الضم وقول الزركشي في عباس الرفع والنصب وكذا في يا صفيّة عمة وكذا يا فاطمة بنت قال في
 المصابيح يريد بالرفع والنصب الغنم والفتح اذ مثله من المناديات مبنى على الغنم وفتح للاتباع والتركيبه على
 الخلاف والمطابقة بين الحديث والترجمة في قوله يا صفيّة ويا فاطمة فضيه دلالة على دخول النسبة في الاقارب
 وكذا الفروع وعلى عدم التخصيص بمن يرث ولا بمن كان مسلماً قاله في الفتح لكن مذهبنا كابي حنيفة انه لا يدخل
 في الوصية للاقارب الابوان والاولاد ويدخل الاجداد لان الوالد والولد لا يعرفان بالقرب في العرف بل القريب
 من ينتهي بواسطة فتدخل الاحفاد والاجداد وقيل لا يدخل احد من الاصول والفروع وقيل يدخل الجميع
 وبه قطع المتولى (تابعه) اى تابع ابا الجان (اصبح) بن الفرج (عن ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد
 الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري وهذه المتابعة اخرجها مسلم * هذا (باب) بالنون (هل ينتفع
 الواقف بوقفه) اذا وقفه على نفسه ثم على غيره او شرط لنفسه جزءاً معيناً ويجعل للناظر على وقفه شيئاً ويكون هو
 الناظر والاصح من مذهب الشافعية بطلان الوقف على النفس وهو المنصوص ولو وقف على الفقراء وشرط أن
 يقضى من غلة الوقف زكاته وديونه فهذا وقف على نفسه فضيه الخلاف وكذا الوشرط أن يأكل من ثماره او ينتفع
 به ولو استبقى الواقف لنفسه التولية وشرط أجرة وقلنا لا يجوز أن يقف على نفسه فالارجح جواز ولو وقف على

الفقراء ثم صار فقيراً حتى جواز أخذه وجهان إذا قلنا لا يقف على نفسه لانه لم يقصد نفسه وقد وجدت الصفة
 والاصح الجواز ورجح الغزالي المنع لان مطلقه ينصرف الى غيره (وقد اشترط عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه)
 في تعيينه ارضه التي بخير المسمى بفتح السابق موصولاً في آخر الشروط (لا جناح) (على من وليه) ولي
 التصويت عليه (ان يا كل) زاد أبو ذر عن الكشي عن مناب التأييد أي من الارض المحبسة * قال البخاري تفقهها
 منه (وقد بيل الواقف) التحدث على وقفه (وقد بيليه) غيره (واستنبط منه أن للواقف أن يشترط لنفسه جزءاً من
 ربع الموقوف لان عمر شرط لمن ولي وقفه أن يأكل منه ولم يستثن أن كان هو الواقف أو غيره فدل على صحة الشرط
 وإذا جاز في الميثم الذي لم يعينه كان فيما يعينه أجاز وقال المالكية لا تكون ولاية النظر للواقف قال ابن بطال سدا
 للذريعة لثلاثين كانه وقف على نفسه أو يطول العهد فينسى الواقف فينصرف فيه لنفسه أو يموت فينصرف
 فيه ورثته واستنبط بعضهم من هذا صحة الوقف على النفس وهو قول أبي يوسف وقال المرادوى من الحنابلة
 في تنقيحهم ولا يصح على نفسه وبصرف الى من بعده في الحال وعنه يصح واختاره جماعة وعليه العمل وهو ظاهر
 وان وقف على غيره واستثنى كل الغلة أو بعضها له أو لولده مدة حياته نصاً أو مدة معينة أو استثنى الاصل
 أو الانتفاع لاهله أو بطم مديقه صح فلو مات في اثنا عشر سنة كان نورثته ثم قوى المؤلف ما احتج به من قصة عمر
 قوله (وكذلك من) ولا يذرو كذلك كل من (جعل يده أو شيئاً له) على سبيل العموم كالمسلمين (وله ان يتقاع بها)
 بتلك العين التي جعلها لله (كما يتقاع غيره) من المسلمين بناءً على أن الخطاب يدخل في عموم خطابه (وان لم يشترط)
 لنفسه ذلك في أصل الوقف ومن ذلك انتفاعه بكتاب وقفه على المسلمين * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط
 لابي ذر ابن سعيد قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح الشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن اسد رضى الله عنه ان
 النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً لم يعرف اسمه يسوق بدنة فقال له) عليه الصلاة والسلام (اركبها وقال)
 الرجل (يا رسول الله انها بدنة) أي هدى (فقال) عليه الصلاة والسلام (في الثالثة أو الرابعة) ولا يذرو في
 الرابعة (اركبها ويك) كلمة عذاب (أو) قال (ويك) كلمة رجة أو هما بمعنى واحد والثالث في الموضوعين من
 الراوى * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي اويس قال (حدثنا) وفي نسخة حدثني بالافراد (مالك) الامام
 الاعظم (عن ابي الرناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضى الله عنه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يسوق بدنة) هدياً (فقال) له عليه الصلاة والسلام (اركبها قال)
 يا رسول الله انها بدنة) هدى (قال اركبها ويك في الثانية أو في الثالثة) واحتج بذلك من اجاز الوقف على النفس
 لانه اذا جاز له الانتفاع بما هداه بعد خروجه عن ملكه بغير شرط جواز به بالشرط اخرى والحديث سبق في الحجج *
 هذا (باب) بالنسبة (اذ وقف) شخص (شيئاً فمديقه) ولا يذرو قبل أن يذفعه (الى غيره فهو جائز) أي صحيح
 (لان عمر رضى الله عنه اوقف) بهيمة قبل الواو لغة شاذة في وقف باستا طها ارضه التي بخير (وقال) ولا يذرو
 فقال (لا جناح على من وليه) أي الوقف (أن يأكل) من ريعه (ولم يحص ان وليه عمر أو غيره) ولم يأمره صلى
 الله عليه وسلم بأخراجه عن يده فكان تقريره لذلك الا على صحة الوقف وان لم يقبضه الموقوف عليه قاله في الفتح
 واشترط المالكية صحة الوقف خروجه عن يده واقفه وأن يقبضه الموقوف عليه وبه قال محمد بن الحسن (قال)
 ولا يذرو قال (البي) صلى الله عليه وسلم) مما سبق موصولاً من طريق اصحاب بن ابي طلحة (لابي طلحة ارى
 أن تجعلها في الاقربين فقال) ابو طلحة (افعل فقصها في اقاربه وبى عنه) واستشكل الداودي الاستدلال
 بهذا على صحة الوقف قبل القبض بأنه حمل للشيء على ضده وتقبله بغير جنسه فانه دفع صدقته الى ابي بن كعب
 وحسان وأجاب ابن المنبر بأن ابا طلحة أطلق صدقة ارضه وفوض الى النبي صلى الله عليه وسلم مصرفها فلما قال
 له ارى أن تجعلها في الاقربين ففوض له قسمتها بينهم صار كأنه أقرها في يده بعد أن مضت الصدقة انتهى
 وقد وقع التصريح في الحديث كما سياتي ان شاء الله تعالى بأن ابا طلحة هو الذي تولى قسمتها قال في الفتح وبذلك
 يتم الجواب انتهى وقرأت في المعرفة للبيهقي في ترجمة تمام الحديث بالكلام دون القبض قال الشافعي ولم يرل
 عمر بن الخطاب المتصديق بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بل فيما بلغنا صدقته حتى قبضه الله ولم يرل على بن أبي
 طالب بل صدقته حتى لقي الله ولم تزل فاطمة رضى الله عنها تل صدقتها حتى لقيت الله اخبرنا بذلك أهل العلم من
 ولد على وفاطمة وعمر ومواليهم واقدم الصدقات عن عدد كثير من المهاجرين والانصار ولقد حكى
 عبد كثير من اولادهم واهليهم انهم لم يرلوا يولون صدقاتهم حتى ما ياتل ذلك العامة منهم عن العامة

لا يختلفون فيه وان اكثر ما عندنا بالمدينة ومكة من الصدقات لكما وصفت لم يزل يصدق بها المسلمون من
السلف بلون ما حق ما نوا. هذا (باب) بالتزوين (اذا قال) شخص (دارى صدقة لله) عز وجل (و) الخال انه
(لم يمين) هل هي (للفقراء او غيرهم فهو جائز) أي تتم قبل تعيين جهة مصرفها (ويضعها) بعد ذلك (في الاقرب بين)
ولابي ذر عن الجوى والمستخلى ورواهها للاقرب بين (او حيث اراد قال النبي صلى الله عليه وسلم لابي طلحة حين
قال احب اموالي الى بيرحاء) بكسر الموحدة وقصها وسكون الياء من غير همز وفتح الراء وضعها آخره همزة
مصرف وغير مصرف ولا بي ذر بيرحاء بكسر الموحدة وسكون التحتية من غير همز وضم الراء آخره ألثمن
غير همز وفيها وجوه أخرى سبقت (واما صدقة لله) ولم يعين المتصدق عليه ولا المتصدق عنه قال المؤلف
تفقهها (فأجاز النبي صلى الله عليه وسلم ذلك) الوقف من غير تعيين (وقال بعضهم لا يجوز) هذا الوقف المطلق
(حتى يبين) واقفه (لمن) يصرف وهذا أحد قولى الشافعي لكن قال بعض الشافعية ان قال وقفه واطلق فهو
محل الخلاف وان قال وقفه لله خرج عن ملكه جزما واستدل بقصة أبي طلحة (والأول) القائل بالجواز
(اصح) هذا (باب) بالتزوين (اذا قال) شخص (ارضى او بستاني صدقة) زاد أبو ذر عنه (عن ابي وهو جائز
وان لم يبين لمن ذلك) الموقوف للفقراء أو غيرهم فهي كالتبرعة السابقة الا انه عين في هذه المتصدق عنه. وبه قال
(حدثنا محمد بن سلام) وسقط لغير أبي ذر ابن سلام قال (اخبرنا محمد بن يزيد) بفتح الميم وسكون الخاء المججمة وفتح
اللام ويزيد من الزيادة قال (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال اخبرني) بالافراد (يعلى) هو ابن
مسلم المكي البصري الاصل كما سماه عبد الرزاق في روايته بن ابن جريج عنه (انه سمع عكرمة) مولى ابن عباس
(يقول انبأنا) من الانبياء وبستهمله المتأخرون في الاجازة المجردة (ابن عباس رضى الله عنهما ان سعد بن عبادة
الانصاري سيد الخزرج (رضي الله عنه توفيت امه) عمرة بنت مسعود وقيل سعد بن قيس بن عمرو الانصارية
الخزرجية سنة خمس (وهو غائب عنها) مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة دومة الجندل وكانت اسلمت وبايعت
كما عند ابن سعد والجله الاسمية سالبة (فقال) سعد (يا رسول الله ان اى توفيت وانا غائب عنها أيقعها) عند الله
رشي ان تصدقت به) أى بشئ وهمزة ان مكسورة (عنها قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) يتفعها عند الله (قال)
سعد (فانى انهد ان حاططى) بستاني (بكسر الميم وسكون الخاء المججمة آخره فاعطف بيان طائفتى
اسم له أو وصف اى المتبر (صدقة عليها) ولا بي ذر عن الكشميني عنها وهو اصح وهذا الحديث أخرجه أيضا
في الوصايا هذا (باب) بالتزوين (اذا تصدق) شخص (أو أوقف) بألف قبل الواو لغة شاذة ولا بي ذر أوقف
(بعض ماله أو بعض رقيقه أو بعض (دوابه فهو جائز) اذا كان غير مريض لكن يستحب أن يبقى لنفسه منه
ما يعيش به خوف الحاجة وقوله أو بعض رقيقه من عطف الخاص على العام. وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير)
بضم الموحدة مصفرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم
الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن كعب قال سمعت)
ابى (كعب بن مالك رضى الله عنه يقول) اى حين تخلف عن غزوة تبول وتبى عليه (قلت يا رسول الله ان من
توفى ان الخلع) اى أن اخرج (من مالى) بالكلية (صدقة) بالنصب مفعولا لاه اى لاجل التصديق أو لاجل
متصدق (الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم قال) عليه الصلاة والسلام (امسك عليك بعض مالك فهو خير
لك) من انفاقه كله لئلا تنضر بالفقر وعدم الصبر على الاضاعة قال كعب (قلت يا رسول الله) فاني امسك
سهمي الذي بخير) واستدل به على كراهة التصديق بجميع المال وجواز وقف المنقول ومطابقته للترجمة ظاهرة
وقد ساقه هنا مختصرا كما في باب لاصدقة الا عن ظهر غنى وبتمامه في المغازي. (باب من تصدق الى) وللكشميني
على (وكيله ثم ردوا كيل) الصدقة (اليه) أى الى الموكل (وقال اسماعيل) كذا ثبت في أصل أبي ذر من غير أن
ينسب وجزم ابو نعيم في مستخرجه انه ابن جعفر وأسنده الدماطى في أصله بخطه فقال حدثنا اسماعيل قال
الحافظ ابن حجر فان كان محفوظا تعين انه ابن اويس وبه جزم المزى قال (اخبرني) بالافراد (عبد العزيز بن
عبد الله بن أبي سلة) الماجشون واسم أبي سلة دينار (عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة) زيد بن سهل
الانصاري (لا أعلم الا عن أنس رضى الله عنه) وجزم به ابن عبد البر في تهذيبه والظاهر كما في الفتح أن الذى قال
لا أعلم الا عن أنس البصري انه (قال لما نزلت لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء ابو طلحة الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم) زاد ابن عبد البر ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر (فقال يا رسول الله

يقول الله تعالى في كتابه لن تتأوا البر حتى تنفقوا مما يحبون وإن أحب أموالى إلى براء) يكسر الموحدة
وسكون التحتية وضمة الراء آخره همزة غير منصرف وفيها لغات أخرى سبقت (قال وكانت) أى براء (حديقة
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويستظل فيها ويشرب من مائها) جملة معترضة بين قوله وإن أحب
أموالى إلى براء وبين قوله (فهى إلى الله وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم) أى خاصة لله ورسوله (ارجوزة
وذخره) بالذال المضمومة والخاء الساكنة المجتمعتين (فضعها إلى رسول الله حيث أراها الله فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا باطلجة) بفتح الموحدة وسكون الخاء المجتمعتين من غير تكرار كلمة يقال عند المدح والرضا بذلك
الشيء (ذلك مال رايح) بالموحدة أى يريح صاحبه فيه فى الآخر (قلنا) أى المال (منك وردناه عليك
فاجعله فى الأقربين قصصك به ابوظلمة على ذوى رحمه) الشامل لقراية الأب والام بلا خلاف فى العرب والعجم
(قال) أنس (وكان منهم أبى) هو ابن كعب (وحسان) هو ابن ثابت (قال) أنس (وباع حسان حصته منه) من
ذلك المال المتصدق به (من معاوية) بن أبى سفيان قيل انما باعها لان اباطلمة لم يقفها بل ملكهم اياها اذ لا يبيع
بيع الموقوف وحينئذ فكيف يستدل به لمائل الوقف وأجاب الكرماني بأن المتصدق على المعين تملك له قال
العيني وفيه نظر لا يخفى وأجاب آخر بأن اباطلمة حين وقفها شرط جواز بيعهم عند الاحتياج فان الوقف به ذا
الشرط قال بعضهم بجوازهم والله أعلم (فقيل له) لحسان (تبيع صدقة أبى طلحة) بحذف همزة الاستفهام (فقال
ألا يبيع صاعاً من تمر بصاع من دراهم) ونقل فى الفتح عن اخبار المدينة لمحمد بن الحسن الخزرجي من طريق أبى
يكر بن حزم أن من حصته حسان مائة ألف درهم قبضها من معاوية بن أبى سفيان (قال وكانت تلك الحديقة)
المتصدق بها (فى موضع قصر بنى جديله) بجمع مفتوحة فدا ل مهملة مكسورة كذا فى الفرع وأصله وضبط
عليه والصواب انه بالخاء المضمومة وفتح الدال المهملتين كما ذكره الأئمة الحفاظ ابو نصر وابو على الصائغ
والقاضي عياض بطن من الانصار وهم بنو معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار وحديثه انهم واليهيم يذهب القصر
المذكور (الذى بناه معاوية) بن أبى سفيان لما اشترى حصته حسان ليكون حصناله لما كانوا يتخذون به بينهم
مما وقع لبى امية وكان الذى تولى بناء معاوية الطفيل بن أبى بن كعب قاله عمر بن شبة فى اخبار المدينة وابو غسان
المدنى وغيرهما وليس هو معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار كما ذكره الكرماني قاله فى الفتح وهذا الباب وحديثه
سقط من اكثر الاصول ويتألف رواية الكشميهنى فقط ثم ثبت الترجمة وبعض الحديث للعموى الى قوله
عما يحبون ومطابقته للترجمة فى قوله قلنا منك وردناه عليك فهو شبيه بما ترجم به (باب قول الله تعالى) ولا ي
ذرعز وجل (واذا حضر القسمة) قسمة الوارث (اولوا القرى) بمن ليس بوارث (واليتامى والمساكين مازقوهم
منه) ارضخوا لهم من التركة نصيباً قبل القسمة وكان ذلك واجبا فى ابتداء الاسلام لان انفسهم تشوف الى شئ
من ذلك اذا رأوا هذا يأخذوه هذا يأخذوهم آيسون لا يعطون شيئاً ما امر الله تعالى برأقه ورجته أن يرشح لهم
شئ من الوسط احساناً اليهم وجبر القلوبهم ثم نسخ ذلك بآية المواريث وهذا مذهب الجمهور وقالت طائفة هى
محكمة وليست بمنسوخة * وبه قال (حدثنا محمد بن الفضل أبو النعمان) وفى نسخة حدثنا أبو النعمان محمد بن
الفضل بالتقديم والتأخير قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح اليشكري (عن ابى بشر) يكسر الموحدة وسكون
المجمة جعفر بن ابى وحشية واسم أبى وحشية اياس اليشكري البصرى (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
رضى الله عنهما) انه (قال) موقوفاً عليه (ان ناساً من عمن) منهم عائشة (ان هذه الآية) واذا حضر القسمة الى
آخرها (نسخت) بضم النون وكسر طالسين بآية المواريث (ولا والله ما نسخت) بل هى محكمة فيعطى الحاضر من
ذكر من التركة (ولكنها) أى قصبة الآية (مما ترون الناس) فيها ولم يعملوا بها (هما) أى المتصرفان فى التركة
والتوالين امرها (واليان واليرث) المال كالعصبة مثلاً (وذلك) بغير لام ولا ي ذر وذلك (الذى يرزق) يرزق
الحاضر من أولى القرى واليتامى والمساكين (ووال لا يرث) كولى اليتيم (فذلك) ولا ي ذر فذلك (الذى
يقول بالمعروف يقول لا املك لك أن اعطيك) شيئاً منه انما هو ليتيم ولو كان لى منه شئ لا عطيتك وسقط قوله لك
فى رواية المسقى * (باب ما يستحب لمن يتوفى) بضم أوله وفتح تالييه ولا ي ذر وفى بحذف التحتية وضمة الفوقية
والواو وكسر الفاء مات (جأة) بفتح الفاء وسكون الجيم من غير مد ولا ي ذر فجأة بضم الفاء وفتح الجيم مخففة
معدودة يقتصر أن يصدقوا أهله أو اصحابه (عنه) واستحب (قضاء الذور) بالجمة والجمع (عن الميت) الذى

مات وعليه نذور • وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (مالا) الامام الاعظم
(عن هشام) ولا يذري زيادة ابن عروة (عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان رجلا) هو سعد بن
عبادة (قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان امي) عمرة بنت مسعود (اقتلت) بالافاء الساكنة والفوقية المنهومة
وكسر اللام مبنيا للمفعول (نفسها) بالنصب مفعول ثانى اى اقتلتها الله نفسها ولا يذري نفسها بالرفع مفعول
ثالث عن الفاعل اى اخذت نفسها قلته والنفس هنا الروح اى ماتت بغتة دون تقدم مرض ولا سبب (وأراها)
بضم الهمزة اى اظنها على بحر صها على الخير (لوتكلمت تصدقت أفأصدق عنها قال) عليه الصلاة والسلام (ثم
تصدق عنها) يجوز تصديق على الامر وعند النساءى قلت فأى الصدقة قال سقى الماء وفيه دلالة على أن الصدقة
تنفع الميت • وهذا الحديث اخرجه النسائى فى الوصايا • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف النسائى) قال
(اخبرنا مالا) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عبد الله بن عبد الله) نضم عين الاول مصغرا
العمرى (عن ابن عباس رضى الله عنهما ان سعد بن عباد رضى الله عنه استفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ان اقمى) عمرة (مات وعليه نذر) لم تقضه (فقال اقصه عنها) وفى رواية سليمان بن كثير عند النسائى أفيجى
عنها ان أعتق قال أعتق عن أمك • (باب الانهادى الوقف والصدقة) • وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى)
الفرأى الرازى الصغير قال (اخبرنا هشام بن يوسف) الصنعائى (ان ابن جريج) عبد الملك (اخبرهم قال اخبرني)
بالافراد (بعلى) بن مسلم المكي - البصري - الاصل (انه سمع عكرمة مولى ابن عباس يقول انبأنا) اى اخبرنا (ابن
عباس ان سعد بن عباد رضى الله عنه اخبرني ساعدة) اى واحد منهم اى انه انصارى ساعدة (وقفت أمه)
عمرة (وهو غائب) زاد أبو ذر عنها اى مع النبي صلى الله عليه وسلم فى غزوة دومة الجندل سنة خمس (فأى) سعد
(النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان اقمى توقفت وأنا غائب عنها فهل ينفعها شئ ان تصدقت به) اى
بشئ (عنها قال) عليه السلام (نعم) ينفعها (قال فاني اشهدك ان حاططى) يستأني (المخرف) بكسر الميم وسكون
الخاء المجهة آخره فاء اسم للبستان أو وصف له اى المتمر ومسمى بذلك لما يخرف منه اى يجنى من الثمرة تقول شجرة
مخرف ومثماره الخطاطى وفى رواية عبد الزاق المخرف بغير ألف (صدقة عليها) اى مصروفة على مصلحتها
وسقط قوله قال من قوله قال فاني اشهدك للحموى - والكشميرى - ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله أشهدك
أن حاططى صدقة وألحق الوقف بالصدقة وعورض بأن قوله أشهدك يحتمل ارادة الاشهاد المتعبراً والاعلام
واستدل له المهلب بقوله تعالى وأشهدوا اذا تباعتم لانه اذا أمر بالاشهاد فى البيع الذى له عوض فلا تن
يشرع فى الوقف الذى لا عوض له اولى • وهذا الحديث سبق قبل ثلاثة أبواب • (باب قول الله تعالى)
ولا يذري ذر عز وجل بدل قوله تعالى (وآتوا) وأعطوا (اليتامى أموالهم) اليهم اذ ابلغوا الحلم كاملة مؤفزة
(ولا تبذلوا الخبيث) من أموالهم الحرام عليكم (بالطيب) الحلال من أموالكم وقال سعيد بن جبيرة والزهرى
لا تعطوا هزيبا ولا تأخذوا سميئا وقال السدى كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم ويجعل
مكانها الشاة المهزولة ويقول شاة بشاة ويأخذ الدراهم الجيدة وي طرح مكانها الزائفة ويقول درهم بدرهم
فتنوع ذلك (ولانا كلوا أموالهم الى أموالكم) اى مع أموالكم (انه) اى أكل أموالهم (كان حوبا) انما
(كبيرا) عظيما (وان خضم أن لا تقسطوا) أن لا تعدلوا (فى) نكاح (اليتامى فانكحوا ما طاب) حل (لكم من
النساء) سواهن وفى رواية اى ذر بعد قوله الى أموالكم الى قوله فانكحوا ما طاب لكم • وبه قال (حدثنا
أبو اليمان) الحكيم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال
كان عروة بن الزبير (يحدث انه سأل عائشة رضى الله عنها) عن هذه الآية (وان) ولا يذري ذر فان بالافاء
بدل الواو والاولى لفظ التلاوة (خضم أن لا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) سقط قوله من
النساء ولا يذري (قال) اى عروة مخبرا عن عائشة ولا يذري عن المستقلى قالت عائشة (هى اليتيمة فى حجر وليها) الذى
يلى مالها (فيرغب فى جمالها وما لها ويريد أن يتزوجها بأدنى من سنة نساها) اى بأقل من مهر مثلها من قراباتها
(فتنوع عن نكاحها الآن يقسطوا) اى يعدلوا (لهن فى الكمال الصداق) بيان للحاق بستانها (وأمر واشكاح
من سواهن) سوى اليتامى (من النساء) قالت عائشة ثم استفتى الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد اى بعد
نزول قوله تعالى وان خضم أن لا تقسطوا فى اليتامى الآية (فأنزل الله عز وجل ويستفتونك) اى يطلبون منك
الفتوى ولا يذري يستفتونك بحذف الواو (فى النساء قل الله يفتيكم فيهن قالت) عائشة (فبين الله) عز وجل

(في هذه) ولا يذري هذه الآية (أن اليتيم إذا كانت ذات جلال ومال رغبوا في تكاثرها ولم) وللكشميهني
 أولم (يتلقوها بسنتها) بمر مثلها من قراباتها (بأكمال الصداق فإذا كانت) أي اليتيم (مرغوبة عنها في قلة المال
 والجمال تركوها والتسوا غيرها من النساء قال فكما يتركونها حين يرغبون عنها) لقلة مالها وجمالها (فليس لهم
 أن يتكبروا إذا رغبوا فيها) لمالها وجمالها (الآن يقطو لها) لذات الجلال والمال المرغوب فيها (الأولى من
 الصداق وبطلوها حقها) كاملا. وهذا الحديث سبق في باب شركة اليتيم وأهل الميراث وتأتى إن شاء الله تعالى
 بقية مباحثه في التفسير وغيره. (باب قول الله تعالى) ولا يذري عز وجل (وابتلوا اليساى) أي اختبروهم
 في عقولهم وأديانهم وحفظهم أموالهم (حتى إذا بلغوا النكاح) يعني الحلم بأن يروا في مناهم ما ينزل به الماء
 الدافق أو يستكملوا خمس عشرة سنة (فان أنستم) ابصرتم (منهم رشدا) أي صلاحا في دينهم وحفظا لأموالهم
 (فادفعوا إليهم أموالهم ولا تلصقوها) بامعائير الأولياء والأوصياء (أسرافا) بغير حق (وبدارا) ومبادرة
 واتصبا على الحال أي مسرفين ومبادرين (أن يكبروا) أي حذرا من أن يكبروا أي يبلغوا فيكم تسليم المال
 إليهم ثم بين ما يحل لهم فقال (ومن كان غنيا فليستعفف) فليمتنع عن مال اليتيم فلا يرزأوه قليلا ولا كثيرا (ومن
 كان فقيرا) إلى مال اليتيم وهو يحفظه ويتعهد (قليلا كل بالمعروف) بأجرة عمله (فادفعتم) أيها الأوصياء (إليهم)
 إلى اليساى (أموالهم فأشهدوا عليهم) بعد بلوغهم الحلم وإيناس الرشد والامر للذهب خوف الامكار (وكفى بالله
 حسيبا للرجال نصيب) حظ (مما تركوا للوالدين والأقربون وللنساء نصيب مما تركوا للوالدين والأقربون مما قل منه)
 من المال (أو كثر) أي الجميع فيه سواء في حكم الله يستوون في أصل الوراثية وإن تفاوتوا بحسب ما فرض الله
 لكل منهم بما دلي به إلى الميت من قرابة أو زوج أو ولاد فانه لجنة كلجنة السب (نصيبا مفروضا) أي مقدرا وقال
 المؤلف مفسر القوله (حسيبا يعني كافيا) وسقط لابي ذر رقطة يعني وقال غيره محاسبا ومجازيا وشاهدا به وقد
 كان المشركون لا يورثون النساء ولا الصغار شيئا فأنزل الله ذلك إبطالا لعلمهم ثم بين تعالى مقادير ما لكل بقوله
 سبحانه يوصيكم الله في أولادكم للذكور مثل حظ الانثيين إلى آخرها وسيأتي ما يتلوا اليساى إلى آخر قوله مفروض
 ثابت في رواية الاصيلي تركية وقال أبو ذر في رواية بعد قوله فادفعوا إليهم أموالهم إلى قوله مما قل منه أو كثر
 نصيبا مفروضا كذا في الفرع وقال في الفتح بعد قوله رشدا (باب وما للوصي) سقط لابي ذر لفظ باب ولفظ ما فصار
 وللوصي (أن يعمل في مال اليتيم وما يأكل منه بقدر علماته) بضم العين وتخفيف الميم أي بقدر حق سعيه وأجرة
 مثله ومذهب الشافعية أن يأخذ أقل الأمرين من أجرته ونفقته ولا يجب رده على الصبي وقال سعيد بن جبير
 ومجاهد إذا أكل كل ثم أيسر قضى وعن ابن عباس إن كان ذهابا أو فضا لم يجز له أن يأخذ منه شيئا إلا على سبيل
 القرض وإن كان غير ذلك جاز بقدر الحاجة. وبه قال (حدثنا) ولا يذري حدثني بالافراد (هارون بن
 الأشعث) بالشين المعجمة والعين المهملة والمثلثة المهملة الكوفي ثم البخاري ولم يخرج عنه المؤلف سوى هذا
 وسقط لغير أبي ذر ابن الأشعث قال (حدثنا أبو سعيد) يكسر العين عبد الرحمن بن عبد الله الحافظ (مولي أبي
 هاشم) قال (حدثنا جويرية) يصاد مهمله فمترحة فخاء معجمة ساكنة وجويرة بالجم مهمل المصري
 (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أباه (عمر) بن الخطاب (تصدق بماله) أي بأرض له فهو من إطلاق العام
 على الخاص (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي زمنه (وكان يقال له) للمال (نعم) بمثلثة مفتوحة فيم
 ساكنة فقيين معجمة وحكى المنذري ففتح الميم أرض تلقاء المدينة كانت لعمر (وكان يخلاف قال عمر يا رسول الله اني
 استفدت مالا وهو عندي نفيس) أي جيد (فأردت أن أتصدق به فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدق أصله)
 بالجزم على الأمر (لا يباع ولا يوهب ولا يورث) ههنا حكم الوقف ويخرج به التملك المحض (ولكن ينفق عمره
 فتصدق به عمر فصدقته ذلك) المنذري ولا يذري عن الكشميهني تلك (في سبيل الله) الفراء المدين لارزق لهم
 في النبي (وفي الرقاب) وفي الصرف في فك الرقاب (والمساكين) الذين لا يملكون ما يقع موقعهم كفايتهم
 (والضياف) الذي ينزل بالقوم للقري (وابن السبيل) المسافر (ولدى الثربي) الشامل لجهة الأثب والاثم (ولا
 جناح) أي ولا اثم (على من وليه) ولي التصدق عليه (أن يأكل كل منه بالمعروف) بقدر حاجة عمله (أو يוכל صديقه)
 بضم الياء وكسر الكاف وصديقه نصب به أي يطعم صديقه منه حال كونه (غير مقول به) أي بالمال الذي
 تصدق به عمر وهو الأرض قاله الكرماني ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن المقصود جواز أخذ الأجرة من

مال اليتيم لقول عمرو لا جناح علي من وليه أن يأكل منه بالمعروف . وبه قال (حدثنا عبد بن اسماعيل) يضم
العين مصغرا وكان اسمه عبد الله بالتكبير مع الاضافة الهباري القرشي الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) حاد
ابن اسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) في قوله تعالى (ومن كان
غنيا) من الاوصياء (فليستعفف) عن مال اليتيم ولا يأكل منه شيئا (ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف) بقدر
اجرة عمله (هات) أي عائشة (انزلت في والي اليتيم) ولا يذرعن المستفي في مال اليتيم (أن يصيب من ماله
إذا كان) الولي (محتاجا بقدر ماله) بكسر اللام في الموضعين أي مال اليتيم (بالمعروف) بيان له ولا يذرعن
المجوى والكشعبي أن يصيبوا الى الاولاد وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا (باب قول الله تعالى) ولا يذرعن
عز وجل (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما) حراما بغير حق (انما يأكلون في بطونهم نارا) أي ما يجزى الى
النار فكانت نارا في الحقيقة (وسيلطون سعيرا) نار اذا ذات لهب أي يقاسون شدة ما حرقها وفي حديث الاسراء
المروي عند ابن أبي حاتم عن أبي سعيد انظري قلنا يا رسول الله ما رأيت ليلة أسرى بك قال انطلق بي الى خلق
من خلق الله رجال كل رجل له مشفر كشفر البعير موكل بهم رجال يفكون لحى أحدهم ثم يجباه بهضرة من نان
قتذف في في أحدهم حتى تخرج من اسفله وله جوار وصراخ قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون
اموال اليتامى ظلما . وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) القرشي الاويسى (قال حدثني) بالافرام
(سليمان بن بلال) ابو أيوب القرشي التميمي (عن ثور بن زيد المدني) وسقط المدني لابي ذر (عن أبي القيث)
مرادف المطروا سمع سالم مولى ابن مطيع القرشي (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)
انه (قال اجنبوا السبع الموبقات) أي المهلكات (قالوا يا رسول الله وما هن قال) احدها (الشركة بالله) بأن
يتخذ معه آله غيره (و) الثاني (السحر) وهو لغة صرف الشيء عن وجهه وتأني مباحته ان شاء الله تعالى في كتاب
الطب بعون الله وقوته (و) الثالث (قتل النفس التي حرم الله) قتلها (الا بالحق و) الرابع (أكل الربا) وهو لغة
الزيادة (و) الخامس (أكل مال اليتيم) الذي مات أبوه وهو دون البلوغ (و) السادس (التولي يوم الزحف)
أي الفرار عن القتال يوم ازدحام الطائفتين (و) السابع (قذف المحصنات) بفتح الصاد اسم مفعول الثلاثي
احصنهن الله تعالى وحفظهن من الزنا (المومسات) احتزبه عن قذف الكافرات (العافلات) بالغين المجهمة
والفاء أي عما نسب اليهن من الزنا والتقصيص على عدد لا ينافي ازدياده في غير هذا الحديث كالزنا بجارية الجار
وعقوق الوالدين واليمين الغموس وغير ذلك مما سياتي ان شاء الله تعالى بعون الله وفضله . وهذا الحديث رواه
كلهم مدنيون واخرجه أيضا في الطب والمحاريب ومسلم في الايمان وأبو داود في الوصايا والنساء . وفيه
وفي التفسير (باب قول الله تعالى ويد أولئك) وسقط لابي ذر فقط قول الله تعالى والواو من ويد أولئك (عن
اليتامى) قال ابن عباس فيما رواه ابن جريز بسنده وأبو داود والنسائي والحاكم لما نزلت ولا تقر باموال اليتيم
الاباقي هي أحسن وان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما الآية انطلق من كان عنده يتييم يعزل طعامه من
طعامه وشرا به من شرا به فجعل يفضل له الشيء من طعامه فيحبس له حتى يأكله او يفسد فاشتد ذلك عليهم فذكروا
ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى ويد أولئك عن اليتامى (قل اصلاح لهم) أي اصلاح
لاموالهم من غير اجرة ولا عوض (خير) أعظم اجرا (وأن تحالطوهم) تنارصوهم في اموالهم وتخلطوها
باموالكم فتصيبوا من اموالهم عوضا من قيامكم بامورهم (فاخوانكم) فهم اخوانكم والاخوان يعين بعضهم
بعضا ويصيب بعضهم من مال بعض (والله يعلم المفسد) لاموالهم (من المصلح) اما يعنى الذى يقصد بالمخالطة
الطباية وافساد مال اليتيم وأكله بغير حق من الذى يقصد اصلاح (ولو شاء الله لا عنكم ان الله عزيز في ملكه
حكيم) فيما أمر به قال البخاري مفسر القوله تعالى (لا عنكم) أي (لا حرجكم وضيق عليكم) وسقط لفظ عليكم
من اليونانية وثبت في فرعها وهذا تفسير ابن عباس فيما أخرجه ابن المنذر وزاد ولكنه وسع ويسر (وعنت) أي
(خضعت) كذا أو ورده الموات وعورض بأنه لا تعلق له بلا عنكم لانه من العنوت يضم العين المهمل والموتون
وتشديد الواو وليس هو من العنت في شيء واجب بأنه أورد هذا استطرادا قال البخاري (وقال لنا سليمان)
ابن حرب الواشحي (حدثنا حاد) ابو اسامة بن اسامة (عن ايوب) السخثاني (عن نافع) مولى ابن عمر أنه قال
مارد ابن عمر على احد وصية) يتنفي بذلك الاجر لحديث أناء كافل اليتيم كهاتين نعم بكره الدخول في الوصايا عند
خشية التهمة أو الضعف عن القيام بحقها وقول سليمان هذا قال ابن جبرانه . ووصول وقال الكرماني وقال

بلفظ قال لانه لم يذكره على سبيل النقل والتكمل وتعقب العيني ابن حجر فقال كيف يكون موصولا وليس فيه
 لفظ من الالفاظ الدالة على الاتصال من الحديث والاخبار والسماح والعننة فالذي قاله الكرماني هو الاظهر
 (وكان ابن سيرين) محمد (احب الاشياء اليه في مال اليتيم) ينصب احب ولا يذري احب بالرفع مبتدأ وخبره
 (أن يجمع اليه) وسقط لفظ اليه عند أبي ذر عن الكشيحي أن يخرج اليه (انماؤه) يضم النون جمع ناصح
 (واولياؤه فينظر والذي هو خير له) وفي الاصل المقروء على المبدوع فينظرون بالنون أي فهم ينظرون وهذا
 التعليق قال ابن حجر لم أقف عليه موصولا (وكان طاووس) هو ابن كيسان اليماني مما وصله سفيان بن عيينة
 في تفسيره (إذا سئل عن شيء من أمر اليتامى قرأ) قوله تعالى (والله يعلم المفسد) لاموال اليتامى (من المصلح) لها
 (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله ابن أبي شيبة (في يتامى الصغير والكبير) بالجر فيهما على البدل مما قبلهما
 ولا يذري ذرا صغير والكبير بالرفع أي الوضيع والشر يف (ينسحق الولي) ولا يذري ذر عن المستحق الولي (على كل
 انسان) منهما (بقدره) بقدر الانسان اللائق بحاله (من حصته * باب) حكم (استخدام اليتيم في السر والخصر
 إذا كان) الاستخدام (صلا حاله) فيهما (و) حكم (نظر الام أو) نظر (زوجها لليتيم) وان لم يكونا وصيين * وبه
 قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير) بالمثلثة الدورق قال (حدثنا ابن علية) يضم العين المهملة وفتح اللام
 وتشديد التحتية اسم ام اسماعيل بن ابراهيم قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب) عن أنس رضي الله عنه (انه
 قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ليس له خادم فأخذ أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري زوج
 ام سليم والدة انس (ييدي فانطلق بي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أنسا غلام كيس
 يفتح الكفاف وبعد التحتية المشددة المكسورة سين مهملة عاقل أو غير آحق (فليخدمك) بسكون اللام والجرم
 على الامر (قال) أنس (نخدمته) عليه الصلاة والسلام (في السفر والحضر ما قال لي شيء صنعت لم صنعت هذا
 هكذا ولا شيء لم أصنعه لم تصنع هذا هكذا) وهذا من محاسن اخلاقه العظيمة * ومطابقة الحديث للترجمة
 في السفر والحضر من قوله نخدمته في السفر والحضر وفي قوله ونظر الام من جهة أن أباطلحة لم يفعل ذلك الا بعد
 رضا ام سليم وفي قوله وزوجها من قوله فأخذ أبو طلحة ييدي الى آخره * ورواة الحديث كلهم بصريون
 واخرجه البخاري أيضا في الديان ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم * هذا (باب) بالنون (إذا وقف)
 شخص (ارضاه) الحال انه (لم يبين الحدود) التي لها (فهو جائز) اذا كانت الارض مشهورة متميزة بحيث
 لا تلبس بغيرها (وكذلك الصدقة) أي الوقف بلفظ الصدقة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي
 (عن مالك) الامام (عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة) الانصاري (انه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه
 يقول كان أبو طلحة) الانصاري (أكثر أنصاري) أي أكثر كل واحد من الانصار قال الكرماني اذا اريد
 التفضيل أضيف الى المفرد النكرة ولا يذري ذر عن الجوى والمستحق أكثر الانصار (بالمدينة مالا) نصب على التمييز
 (من نخل) خوف الجر للبيان (وكان احب ماله اليه يبرحاه) بفتح الموحدة وكسرها وسكون التحتية وضم الراء
 وفتحها آخره همزة مصروف وعند أبي ذر بالقصر من غير همز قال في المشارق ورواية الاندلسيين والمغاربة يضم
 الراء في الرفع وفتحها في النصب وكسرها في الجر مع الاضافة الى حاء وحاء على لفظ الحاء من حروف المعجم وكذا
 وجدته بخط الاصيلي قال الباسي وانكر ابو ذر الضم والاعراب في الراء وقال انما هي بفتح الراء في كل حال قال
 الباسي وعليه ادركت أهل العلم بالمشرق وقال لي ابو عبد الله الصوري انما هي بفتح الباء والراء في كل حال
 واختلف في حاء هل هي اسم رجل لو امرأة او مكان أضيف اليه البراء وكلمة زجر للابل فكانت الابل كانت
 ترى هناك وترجى هذه اللفظة وأضيفت البراء الى اللفظة المذكورة (مستقبلة المسجد وكان النبي صلى الله عليه
 وسلم يدخاها) زاد عبد العزيز ويستظل فيها (ويشرب من ماء فيها طيب قال أنس فلما نزلت لن تناولوا البرحي
 تنفقوا عما تحبون قام أبو طلحة فقال يا رسول الله ان الله عز وجل (يقول لن تناولوا البر حتى تنفقوا عما تحبون
 وان احب اموالي الى براحاه) بفتح الموحدة وكسرها وسكون التحتية وفتح الراء وضمها آخره همزة مصروف
 ولا يذري ذر غير مصروف (وانها صدقة لله ارجورها وذخرها عند الله فضعها حيث اراد الله فقال) عليه الصلاة
 والسلام (بفتح) بفتح الموحدة وسكون المجهمة من غير تنكير ومعناه تنفيص الامر والاعجاب به (ذلك مال رايح)
 بالموحدة (اورايح) بالتحية (شك ابن مسلمة) عبد الله القعنبي (وقد سمعت ما قلت وانى ارى أن تجعلها

في الاقرين قال) ولابي ذر فقال (ابو طلحة أفضل ذلك يا رسول الله) بضم لام أفعل على انه من قول ابي طلحة
 وسقط لا بي ذر لفظ ذلك (فقسمها ابو طلحة في اثاره وفي بني عمه) وفي رواية ثابت السابقة فجعلها الحسن وابي
 وفي رواية المجاشون السابقة أيضا فجعلها ابو طلحة في ذوى رجه وكان منهم حسان وابي بن كعب وهو يدل
 على انه اعطى غيرهما أيضا وسقط لا بي ذر لفظه في من قوله وفي بني عمه (وقال اسماعيل) هو ابن ابي اويس
 فيما وصله في التفسير (وعبد الله بن يوسف) هو التنيسي فيما وصله في الزكاة (ويحيى بن يحيى) بن بكير أبو زكريا
 التميمي الحنظلي فيما وصله في الوكالة الثلاثة في روايتهم (عن مالك) الامام (رايح) بالثناء التحية * وبه قال
 (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن عبد الرحمن) المشهور بصاعقة قال (اخبرنا روح بن عباد) بفتح
 الراء وعبادة بضم العين وتخفيف الموحدة ابن العلاء البصري قال (حدثنا زكريا بن اسحاق) المكي الثقة قال
 (حدثني) بالافراد (عمرو بن دينار عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رجلا) هو
 سعد بن عباد (قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان امه توفيت) زاد في رواية يعلى بن مسلم عن عكرمة وهو
 غائب عنها (انفعها ان تصدقت عنها قال) عليه الصلاة والسلام (ثم يتبعها) قال سعد (فان لي محرا) قال
 بالالف قال الدميطي وصوابه محرا فاحذفها وهو البستان (وأشهدك) ولابي ذر فانا شهدك (اي قد تصدقت
 عنها) ولابي ذر به عنها هذا (باب بالتسوين) (آذا أوقف) بالالف وهي لغية ولابي ذر وقف (جماعة ارضاء)
 شركة (مشاعف هو جازن) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال حدثنا عبد الوارث بن سعد السدي
 (عن ابي التياح) بفتح المثنتين الفوقية والتحية المشددين وبعد الفاء مهملة يزيد بن حميد الضبي (عن
 انس رضى الله عنه) انه (قال امر النبي صلى الله عليه وسلم ببناء المسجد) المديني وزاد في الصلاة فأرسل الى ملا
 من بني التجار (فقال يا بني التجار ناموني) بالثلاثة ساوموني (بجائظكم) بستانكم (هذا قالوا لا والله لا نطلب
 ثمنه الا الى الله) أى لا نطلب ثمنه من أحد ولو كان مكنه مصروف الى الله فلا استثناء منقطع أو معناه لا نطلب ثمنه
 مصروفا لا الى الله أو منتهيا لا الى الله فلا استثناء متصل قاله الكرماني وقال في الفتح ظاهره انهم تصدقوا
 بالارض لله عز وجل فقبل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ففيه دليل لما ترجم له كذا قال قلت أتمل فانه ليس فيه
 تصريح بقبوله عليه الصلاة والسلام ذلك منهم وانما أرادوا وقفه حيث قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله ولم يبين لهم
 عليه السلام ان هذا الذي قصده باطل وعند ابن سعد في الطبقات عن الواقدي انه صلى الله عليه وسلم اشترى
 بعشرة دنانير دفعها عنه ابو بكر الصديق لانه كان ليتيمين لم يقبله من بني التجار الا بالثمن فالمطابقة كما قال في الفتح
 من جهة تقريره عليه الصلاة والسلام لقول بني التجار وعدم انكاره عليهم فلو كان وقف المشاع لا يجوز لانكار
 عليهم وبين لهم الحكم * وهذا الحديث قد سبق في باب هل تبش قبور مشركي الجاهلية في أوائل الصلاة * (باب
 الوقف كيف يكتب) ولابي ذر وكيف بالواو وباب بغير تنوين مضاف لتاليه كذا في الفرع وأصله * وبه قال
 (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يزيد بن زريع) من الزيادة وزريع بتقديم الزاي على الراء مصغرا
 وزاد ابو داود بشر بن الفضل ويحيى بن القطان قال الثلاثة (حدثنا ابن عون) عبد الله (عن نافع عن ابن عمر
 رضى الله عنهما) انه (قال اصاب عمر بن الخطاب رضى الله عنه) وعند أحمد من رواية ايوب ان عمر اصاب ارضا من يهود بني
 حارثة يقال لها غف (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال) اني (اصبت ارضا لم اصب مالا قط أنفسي) اي اجود
 (منه) قال الداودي سمي نفيسا لانه يأخذ بالنفس وعند النساء انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ~~كان~~ ان لي
 مائة رأس فاشترت بها مائة سهم من خيبر من اهلها قال الحافظ ابن حجر فيحتمل أن تكون جمع من جله اراضى
 خيبر وأن مقدارها كان مائة سهم من السهام التي قسمها النبي صلى الله عليه وسلم بين من شهد خيبر وهذه المائة
 سهم غير المائة سهم التي كانت لعمر بن الخطاب التي حصلها من جزئه من الغنيمة وغيرها وكانت قصة عمر هذه فيما ذكره
 ابن شعبة باسناد ضعيف عن محمد بن كعب سنة سبع من الهجرة وقال البكري في المعجم غف موضع تلقاء المدينة
 كان فيه مال لعمر بن الخطاب فخرج اليه يوما فقاته صلاة العصر فقال شغلني غف عن الصلاة واشهدكم أنها
 صدقة (فكيف تأمرني) ان أفعل (به) من افعال البر والتقرب الى الله تعالى (قال) عليه الصلاة والسلام (ان
 شئت حبست اصلها) بتشديد الموحدة للمبالغة ولهذا كان صريحا في الوقف لا قضاءه بحسب الغلبة
 استعمالا الحبس على الدوام وحقيقة الوقف تحبب مال يكتنه الاتفاغ به مع بقاء عينه بقطع
 تصرف الواقف وغيره في رقبته ليصرف ريعه في جهة خير تقربا الى الله تعالى (وتصدق بها) اي بالارض

المحبة فهو صريح بنفسه أو إذا قيد بقرينة أو الضمير راجع إلى الثمرة والغلة وحينئذ فالصدقة على بابها لا على
 معنى التحسيس لكنه يكون على حذف مضاف أي وتصدق بقرتها وبريعها أو بغلتها وبه جزم القرطبي
 (فتصدق عمر) أي بها (أنه لا يباع أصلها ولا يوهب ولا يورث) زاد الدارقطني من طريق عبيد الله بن عمر عن
 نافع حينس ما دامت السموات والأرض وظاهره أن الشرط من كلام عمر لكن سبق في باب قول الله تعالى
 وابتلوا النسا حتى إذا بلغوا النكاح وما للوصي أن يعمل في مال اليتيم من طريق صخر بن جويرية عن
 نافع فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدق بأصله لا يباع ولا يورث ولكن ينتق ثمره فتصدق به عمر أي كما أمره صلى
 الله عليه وسلم (في الفقراء) الذين لا مال لهم ولا كسب يقع موقعاً من حاجتهم (والقريب) أي الأقارب
 والمراد قري الواقف لأنه لاحق بصدقة قريه ويحتمل على بعد أن يراد قري النبي صلى الله عليه وسلم كما في
 الغنية (والرقاب) أي في عتقها بأن يشتري من غلتها رقاباً فيعتقون (وفي سبيل الله) أي في الجهاد وهو
 أعم من الغزاة ومن شراء آلات الحرب وغير ذلك (والضيء) وهو من نزل يقوم يريد القرى (وابن السبيل)
 المسافر أو يريد السفر وأطلق عليه ابن السبيل لثقله ملازمته للسبيل وهي الطريق ولولا بقصد (لأجناح)
 لائمه (على من وليها أن يأكل منها بالمعروف) أي بالامر الذي يتعارفه الناس بينهم ولا ينسبون فاعله
 إلى إفراط فيه ولا تفریط (أوطم) وفي رواية صخر المذكورة أو يوكل (صديقاً) له حال كونه (غير مقول فيه)
 أي غير متخذ منها مالا أي ملكاً والمراد أنه لا يملك شيئاً من رعاياها وزاد الترمذي من طريق اسمعيل بن
 إبراهيم ابن علية عن ابن عون حدثني به رجل أنه قرأها في قطعة أديم حجر غير متائل مالا قال ابن علية وانا قرأتها
 عند ابن عبيد الله بن عمر فكان فيه غير متائل مالا * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله ان شئت حبست أصلها الخ
 إذ فيه شروط تكتب كلها في كتاب الوقف وقد كذب عمر رضي الله عنه كتاب وقفه هذا بخط معقيب كما رواه
 أبو داود من طريق يحيى بن سعيد الأنصاري بلفظ قال نسخها إلى عبد الحميد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما كتب عبد الله بن عمر بن الخطاب في ثمن قصص من خبره نحو حديث نافع فقال
 غير متائل مالا فاعني عنه من ثمره فهو للسائل والمحروم وساق القصة قال فان شاء ولي ثمن اشترى من ثمره رقيقاً
 لعله وكتب معقيب وشهد عبد الله بن الأرقم بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أوصى به عبد الله عمر أمير المؤمنين
 ان حدثني حدث الموت ان غنا وصرمة بن الأكوع والعبد الذي فيه والمائة سهم الذي يجير ورقيقه الذي فيه
 والمائة التي اطعمه محمد صلى الله عليه وسلم بالوادي تليه حفصة ما عاشت ثم يليه ذوالرأي من اهلها أن لا يباع
 ولا يشتري بنفقة حيث رأى من السائل والمحروم وذو القربى ولا خرج على من وليه ان اكل أو آكل أو اشترى
 رقيقاً منه وآكل الثانية بالمد أي اطعم ووصفه بأمر المؤمنين يشعرب أنه كتبه في زمن خلافته وقد كان معقيب
 كاتبه اذ ذاك * وحديث الباب يقتضي أن الوقف كان في زمنه صلى الله عليه وسلم فيكون وقفه حينئذ باللفظ
 وكتب بعد وقفه قال الشافعي فيما قرأته في كتاب المعرفة للبيهقي ولم يحبس اهل الجاهلية فيما علمته داراً ولا أرضاً
 تبرأ بحبسها وانما يحبس اهل الاسلام انتهى وعند احمد من نافع عن ابن عمر قال اقل صدقة كانت أي
 موقوفة في الاسلام صدقة عمر * تنبيه * اكثر الرواة عن نافع ثم عن ابن عون جعلوا هذا الحديث من مسند ابن
 عمر كما ساقه المؤلف واخرجه مسلم والنسائي من رواية سفيان الثوري من مسند عمر والمشهور الاقل قال في
 الفتح وقد سبق في باب الشروط في الوقف وفي باب قول الله تعالى وابتلوا النسا وبعضه في باب اذا وقف شيئاً
 فلم يدفعه الى غيره * (باب) جواز (الوقف للفقير والضعيف) * وبه قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن محمد
 المشهور بالنسب قال (حدثنا ابن عون) بالنون عبد الله (عن نافع عن ابن عمر أن) أباه (عمر رضي الله عنه
 وجد ما لا يجير) وهو اسم جامع لما يملك من ذهب وفضة وحوان وأرض وغراس وبناء وغيره هاور بما استعمل
 ناصاً كما في حديث نهى عن اضاعه المال واكثر ما يطلق عند العرب على الابل لأنها كانت اكثر أموالهم
 (خاف) عمر (النبي صلى الله عليه وسلم فآخبره) أي فقال كما في الرواية السابقة أصبت أرضاً لم أصب مالا قط
 أنفس منه فكيف تأمرني به (قال ان شئت تصدقت بها) بالأرض لا تباع ولا توهب ولا تورث (فتصدق بها)
 عمر كما قال له عليه الصلاة والسلام (في الفقراء والمساكين وذو القربى) الشامل للفقير (والضعيف)
 سواء كان محتاجاً أو غير محتاج * (باب) جواز (وقف الأرض للمسجد) أي لاجل أن يبنى عليها المسجد * وبه قال

(حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (اصحاق) غير منسوب ولا يصلي كما في الفتح ابن منصور وهو الكوسج
قال (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (عبد الصمد قال سمعت ابي) عبد الوارث بن سعيد العنبري مولاهم التنوري
بفتح الفوقية وتشديد النون البصري قال (حدثنا ابو التياح) بفتح المثنتين الفوقية والتحتية آخره مهملة
يزيد بن حيد الضبي قال (حدثني) بالافراد (انس بن مالك رضي الله عنه) قال (لما قدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم المدينة) مهاجرا (امر بالمسجد) ولابي ذر عن الكشمي (امر ببناء المسجد) وقال يابن النجار
نامنوني) بالثالثة أى ساوموني (بجائتكم هذا) ولابي ذر حائطكم يحذف حرف الخفض فينصب (قالوا)
ولابي ذر فقالوا (لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله) عز وجل أى من الله وقد اختلف فيما اذا بنى صورة المسجد
ولم يصرح بانيه بالوقف والجمهور لا يثبت الا ان صرح به وعن الخنفية ان اذن للجماعة بالصلاة فيه ثبت والله اعلم
* (باب وقف الدواب والكرراع) بضم الكاف وتخفيف الراء الخليل من عطف الخاص على العام (والعروض)
بضم العين جمع عرض بسكون الراء وهو المتاع لا نقد فيه (والصامت) ضد الناطق أى التقدين الذهب والفضة
(قال) ولابي ذر قال (الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب مما أخرجه عنه ابن وهب في موطئه (فمن جعل
الف دينار في سبيل الله ودفعها الى غلام له تاجر يجر بها) بفتح التحتية وسكون الفوقية وضم الجيم وتكسر
(وجعل رجعه) أى ربح المال المتجر به (صدقة للمساكين والاقربين هل للرجل) الجاعل (ان يأكل من ربح
ذلك الا ان شيا) ولابي ذر عن الجوى والمثلى تلك الالف بالتأنيث وهو ظاهر ووجه التذكير باعتبار اللفظ
(وان لم يكن جعل ربحها صدقة) شرط على سبيل المبالغة يعنى هل له أن يأكل وان لم يجعل ربحها صدقة
(في المساكين قال) الزهرى (ليس له أن يأكل منها) وان لم يجعل * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر
قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر العمرى قال (حدثني)
بالافراد (نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أباه (عمر) حل على فرس له في سبيل الله فيه حذف المفعول
أى حل رجلا على فرس والمعنى أنه وهبه اياه وجعله مكرهه ليقابل عليه في سبيل الله (اعطاه رسول الله)
رفع رسول وفي اليونانية بالنصب (صلى الله عليه وسلم له ليحمل عليها رجلا) ولابي ذر يحمل أى عمر عليها
(فأخبر عمر) عن الرجل (انه قد وقفها) بفتح القاف مخففة (بيدها فأسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتاعها)
من الرجل (فقال) عليه الصلاة والسلام له (لا يتبعها) بسكون العين مجزوما على النهى للتنزيه ولابي ذر عن
الجوى والمثلى لا يتبعها بألف قبل العين ورفعهما (ولا ترجع) بنون التأنييد الثقيلة (في صدقة)
ومطابقة الحديث للترجمة في قوله حل على فرس في سبيل الله قاله العيني وفيه نظر لانه انما تصدق به على الرجل
من غير أن يقفه ويدل لذلك أنه أراد بيعه ولم ينكر عليه ذلك ولو كان حل تحميم لم يبيع إلا أن يحمل على أنه انتهى
الى حال لا يتفهم به فيما حيس عليه لكن ليس في اللفظ ما يشعر به ويدل لذلك أيضا قوله ولا تعد في صدقة ولو كان
تحميم او وقف لعل به دون الهبة وهذا الحديث قد سبق في كتاب الهبة * (باب سقة القيم للوقف) ولابي ذر
عن الجوى نفقة بقية الوقف فان في الفتح والاول اظهر لان المراد أحرة القيم وهو العامل على الوقف * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) انيسى قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان
(عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
(لا يقتسم) بالجزم على النهى ولابي ذر لا يقتسم بالرفع على الخبر (ورثي دينار) زاد أبو ذر عن الكشمي
ولادهم وتوجيه الرفع انه صلى الله عليه وسلم لم يترك ما لا يورث عنه وأما النهى فعلى تقدير أن يخلف شيئا فنهاهم
عن قسمته ان اتفق انه بخلافه وسماهم ورثه مجازا والافق قال امامنا شرا لانياء لانورث (ما تركت بعد نفقة
نساء) أحج له ابن عيينة فيما قاله الخطابي بأنهن في معنى المعتدات لانهن لا يجوز لهن أن ينكحن ابدا فجرت
لهن النفقة وترك ميراثهن يسكنها (ومونة عامي فهو صدقة) بالجزم عطما على نفقة نساء وهو القيم على
الارض أو الخليفة بعده عليه الصلاة والسلام فبه دليل على مشروعية أجرة العامل على الوقف * وهذا
الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الفرائض ومسلم في المغازي وأبو داود في الخراج * وبه قال (حدثنا قتيبة بن
سعيد) ابورجاء البغلاني قال (حدثنا حاد) هو ابن زيد بن درهم (عن ايوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر
رضي الله عنهما) أباه (عمر) شرط في وقفه (الارض التي اصحابها بخير) (ان يأكل من وليه) أى الوقف

أن النية تلحق باللفظ وبصيروقنا وان أضاف الى معين فقال تصدقت عليك أو قاله لجماعة معينين لم يكن وقفا على
 الصحيح بل يتخذ فيها هو صريح فيه وهو القليل المحض ولو قال جعلت هذا المكان مسجدا أصلا مسجدا على الأصح
 لا شعاره بالمقصود واشتار فيه * (باب) بيان سبب نزول (قول الله تعالى) ولا يذرعز وجل (يا أيها الذين آمنوا
 شهادة) أي شهادة اثنين فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أو التقدير فيما أمرتم شهادة (بينكم)
 والمراد بالشهادة الا الشهادة وأضافها الى الطرف على الاتساع (إذا حضر أحدكم الموت) أحدكم نصب على
 المععولية وإذا حضر طرف للشهادة وحضور الموت مشارفته وظهور أمارات بلوغ الاجل (حين الوصية)
 بدل من إذا حضر قال في الكشف وفي إبداله منه دليل على وجوب الوصية وأنها من الامور اللازمة التي
 ما ينبغي أن يتهاون بها المسلم ويذلل عنها وخبر المبتدأ الذي هو شهادة بينكم قوله (اثنان) وجوز الزمخشري أن
 يكون اثنان فاعل شهادة بينكم على معنى فيما فرض عليكم أن يشهد اثنان (ذو عدل) أي أمانة وعقل (منكم)
 من المسلمين أو من أقاربكم (أو آخران من غيركم) من غير المسلمين يعني أهل الكتاب عند فقد المسلمين أو من غير
 أقاربكم (ان انتم ضربتم في الارض) أي ما فرتم فيها (فأصابتكم مصيبة الموت) أي قار بتموها وهذا شرطان
 لجواز امتشهاد الذميين عند فقد المسلمين أن يكون ذلك في سفر وأن يكون في وصية وهذا مروي عن الامام
 احمد وهو من افراده وخالفه الاثمة الثلاثة في ذلك وان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى عن ترضون من الشهداء
 وقد أجمعوا على رد شهادة الفاسق والكافر شر من الفاسق نعم جوز أبو حنيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض
 (تجبونهما) تكوننهما لليمين ليحلفا (من بعد الصلاة) صلاة العصر أو صلاة اهل دينهما (فيقسمان)
 فيحلفان (بأن الله ان ارتبتم) أي ظهرت لكم ريبة من الذين ليسا من اهل ملتكم انهما خانا فيحلفان حينئذ بالله
 (لا نشترى به) بالقسم (ثمننا) لانعتاض عنه بعوض قليل من الدنيا الفانية الزائلة (ولو كان) المشهود عليه
 (ذا فري) أي قريبا اليها وجوابه محذوف أي لا نشترى (ولا نكتم شهادة الله) أي الشهادة التي أمر الله بأقامتها
 (انا اذ المن الاتمين) ان كتمانها (فان عثر) فان اطلع (على انهما) أي الشاهدين (استحقا الثما) أي استوجباه
 بالخيانة والحنث في اليمين (فاستخران) فشاهدان آخران من قرابة الميت (يقومان مقامهما من الذين استحق
 عليهم) الاثم أي فيهم ولا جملهم وهم ورثة الميت استحق الحاقان بسببهم الاثم فعلى معنى في كقوله على ملك سليمان
 أي في ملك سليمان (الاوليان) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هما الاوليان كانه قيل ومن هما فقبل هما الاوليان
 وقيل بدل من الفهم في يقومان أو من آخران أي الاحقان بالشهادة لقرابتهما ومعرفة ثما من الاجانب (فيقسمان
 بالله لشهادتنا احق من شهادتهما) أي اصدق منها وأولى بأن تقبل (وما عندنا) فيما قلنا فهم ما من الخيانة (انا اذا
 لم الظالمين) ان كاذب كذبنا عليهم ومعنى الاتمين كما قاله القاضي أن المحتضر اذا أراد الوصية ينبغي أن يشهد
 عدلين من ذوى نسيبه أو دينه على وصيته أو يوصي اليهما احتياطاً فان لم يجد هما بأن كان في سفر فآخران
 من غيرهم ثم ان وقع نزاع وارثا ب اقسما على صدق ما يقولان بالتقليط في الوقت فان اطلع على انهما كذا
 بامارة ومظنة حلف آخران من اولياء الميت والحكم منسوخ ان كان الاثنان شاهدين فانه لا يحلف الشاهد
 ولا يعارض يمينه بيمين الوارث وثابت ان كانوا وصيين ورد اليمين الى الورثة اما الظهور بخيانة الوصيين فان تصديق
 الوصي باليمين لا مائة وتغيير الدعوى (ذلك) الذي تقدم من بيان الحكم (ادفع) اقرب (ان ياؤ) أي
 الشهداء على فصول تلك الحادثة (بالشهادة على وجهها) من غير تحريف ولا خيانة فيها ويحلفوا ان ترد أيمان بعد
 أيمانهم) أي اقرب الى أن يحلفوا رد اليمين بعد يمينهم على المدعين فيحلفون على خيانتهم وكذبهم فيقتضوا ويقرموا
 وانما جمع الضمير لانه حكم بيم الشهود كلهم (واتقوا الله) أن تحلفوا كاذبين أو تخفونوا (واسمعوا) الموعظة
 (والله لا يهدي القوم الفاسقين) لا يرشد من كان على معصية وساق في رواية أبي ذر من قوله يا أيها الذين آمنوا
 الى قوله من غيركم ثم قال الى قوله والله لا يهدي القوم الفاسقين وقال المؤلف (الاوليان واحد هما أولى ومنه
 أولى به) أي أحق به وقوله (عثر) أي (اظهر) قاله ابو عبيدة في الجاز (اعترنا) أي (اظهرنا) قاله الفراء وهذا
 كله ثابت في رواية الكشميهني فقط (وقال لي علي بن عبد الله) المديني (حدثنا) وهذا وصل المؤلف في التاريخ
 فقال حدثنا علي بن المديني قال حدثنا يحيى بن ادم بن سليمان الخنزوعي قال (حدثنا ابن أبي زائدة) يحيى
 ابن زكريا واسم ابن زائدة ميمون الهمداني القاضي (عن محمد بن أبي القاسم) الطويل عن عبد الملك بن سعيد

ابن جبير عن أبيه) سعيد (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال خرج رجل من بني سهم) هو بديل بضم
الموحدة وفتح الزاي ثم صغرا عند ابن ما كولا ولا بن منذة من طريق السدي عن الكلبي بديل بن أبي مارية بدل
مهملة بدل الزاي وليس هو بديل بن ورقاء فانه خراعي وهذا سهمي وفي رواية ابن جريج انه كان مسلما (مع عيم
الداري) العصابي المشهور وكان نصرانيا وكان ذلك قبل ان يسلم (وعدي بن بقاء) بفتح الموحدة وتشديد الدال
المهملة ممدود امصروفا وكان عدي نصرانيا قال الذهبي لم يبلغنا اسلامه من المدينة للتجارة الى ارض الشام
(فان) بزيل (السهمي) بأرض ليس بها مسلم) وكان لما اشتد وجعه اوصى الى تميم وعدي وامرهما ان يدفعا
متاعه اذا رجعا الى اهلهم (فلما قدما) عليهم (بتر كته فقد واجاما) بفتح القاف وبالجمم وتخفيف الميم قال في الفتح
اي انا وتعبه العيني فقال هذا تفسير الخاص بالعام وهو لا يجوز لان الاناء اعم من الجمام والجمام هو الكاس
التهى والذي ذكره البغوي وغيره من المفسرين انه انا من فضة منقوش بالذهب فيه ثلثانة مثقال وكذا في
رواية ابن جريج عن عكرمة انا من فضة منقوش بذهب (من فضة مخوصا من ذهب) بضم الميم وفتح الخاء المعجمة
والواو المشددة آخره صادمهملة اي فيه خطوط طوال كالخوص كانا أخذاه من متاعه وفي رواية ابن جريج
عن عكرمة ان السهمي المذکور مرض فكتب وصيته بيده ثم دسها في متاعه ثم اوصى اليهما فلما مات
فحصا متاعه ثم قدما على اهلهم فرفعوا اليهم ما أرادوا ففتح اهل متاعه فوجدوا الوصية وفقدوا الاشياء فسألوهما
عنها فجحدوا فرفعوهما الى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية الى قوله لمن الاثمين (فأحلفهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم وجد الجمام عكة فقالوا) اي الذي وجد الجمام معهم (اشعناه من تميم وعدي فقام
رجلان) عمرو بن العاص والمطلب بن أبي وداعة (من اوليائه) اي من اولياء بزيل السهمي (لخافا الشهادتنا
احق من شهادتهما) يعني عينا الحق من بينهما (وان الجمام لصاحبهم قال وفيهم نزلت هذه الآية يا ايها
الذين امنوا شاهادة بينكم) زاد ابو ذر اذا حضر احدكم الموت * (باب) جواز (قضاء الوصي ديون الميت بغير
محضر من الورثة) * وبه قال (حدثنا محمد بن سابق) بالسبعين المهملة وبعد الالف موحدة ثم قاف ابو جعفر
التميمي مولا هم البغدادي البراز الفارسي الاصل ثم الكوفي (والفضل بن يعقوب) الرخامي بالخاء المعجمة
البغدادي (عنه) اي عن محمد بن سابق والشك من المواقف وقد روى عنه ابن سابق بواسطة في اول حديث
يلي هذا الباب وفي المغازي والنكاح والاشربة ولم يرو عنه بغير واسطة الا في هذا الموضع مع التردد في ذلك قال
(حدثنا شيبان) هو ابن عبد الرحمن (ابو معاوية) النحوي البصري ثم الكوفي (عن فراس) بكسر الفاء
وتخفيف الراء وبعد الالف سين مهملة ابن يحيى الهمداني الحارث الكوفي انه (قال فان الشعبي) عامر
ابن شراحيل (حدثني) بالافراد (جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنهما ان اباه استشهد يوم احد) سنة
ثلاث (وترك ست بنات وترك عليه دينان) لهودي وغيره (فلما حضر جد النخل) بفتح الجيم وبدالين مهملتين
اي اوان قطع عمرتها ولاي ذوقها حضره جذاذ النخل بضم الميم والمفعول وجذاذ بناتين معجنتين وكسر الجيم يقال
جذذت الشيء اي كسرت وقطعته (اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد علمت ان والدي
استشهد يوم احد وترك عليه دينان كثيرا واني احب ان يرث الغرما قال اذهب فبيدر) بفتح الموحدة وسكون
التحبة وكسر الدال المهملة امر من يبيد ويبيد راي اجعل كل صنم في بيدراي جرين يخصه ولاي ذرعن
الجوى فبادر (كل عمر على ناحية ففعلت) ذلك (ثم دعوت) رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاي ذرعن
الجوى والمستلي دعوته وله عن الكشميهني فدعوته بالفاء بدل ثم (فلما نظروا) اي الغرما (اليه) عليه الصلاة
والسلام (اغروا) بضم الهمزة وسكون القين المعجمة وبالراء المهملة منبيا لم يسم فاعله اي لهجوا (بي)
وقال في النهاية لجوا في مطابق والحوا على (تلك الساعة فلما رأى) عليه الصلاة والسلام (ما يصنعون) بي
(اطاف) بالهمزة قبل الطاء ولاي ذرطاف باسقاطها (حول اعظمها بيدرا ثلاث مرات ثم جلس عليه ثم قال
ادع اصحابك) اي غرما ابيك فدعوتهم (فما زال يكيل لهم) من ذلك البيدر (حتى ادى الله امانة والدي وانا
والله راض ان يؤدى الله امانة والدي ولا رجع الى اخواني) الستة (بمرة) بمناء فوقية بعد الموحدة وسكون
الميم ولاي ذرعن الجوى والمستلي مرة باسقاط الموحدة (فسلم والله البيادر كلها حتى اتي) بفتح الهمزة (انظر الى
البيدر الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه لم ينقص مرة واحدة قال ابو عبد الله) اي البخاري في تفسير

قوله (أعروا بي بمعنى هيجوا بي) بكسر الهاء وسكون التحتية (فأعروا بينهم العداوة والبغضاء) قال أبو عبيدة في المجاز لاغراء التهييج والافساد وسقط قوله قال أبو عبد الله الخ العموى والكشميني وثبت للمستمل وحده والله اعلم * وقد سبق حديث الباب غير مرة منها في الصلح والاستقراض والهبة ويأتى ان شاء الله تعالى في علامات النبوة

(كتاب الجهاد والسير)

بكسر السين المهملة وفتح التحتية وزاد في الفرع بفتح السين وسكون التحتية جمع سيرة وهي الطريقة واطلق ذلك على ابواب الجهاد لانها متعلقة من احوال النبي صلى الله عليه وسلم في غزواته والجهاد بكسر الجيم مصدر جاهدت العدو ومجاهدة وجهاد واصله جهاد كقتال نخفف بحذف الياء وهو مشتق من الجهد بفتح الجيم وهو التعب والمشقة لما فيه من ارتكابها أو من الجهد بالضم وهو الطاقة لان كل واحد منهم ما بذل طاقته في دفع صاحبه وهو في الاصطلاح قتال الكفار لنصرة الاسلام واعلاء كلمة الله ويطلق ايضا على جهاد النفس والشيطان وهو من اعظم الجهاد والمراد بالترجمة الاول والاصل فيه قبل الاجماع ايات كقوله تعالى كتب عليكم القتال وتقاتلوا المشركين كافة وكان قبل الهجرة محرم ما امر صلى الله عليه وسلم بعدها بقتال من قاتله ثم ابيح الابتداء به في غير الاشهر الحرم ثم امر به مطلقا * ثم ان الجهاد قد يكون فرض عين وقد يكون فرض كفاية لان الكفار ان دخلوا بلادنا واسرنا مسلما يتوقع فكه فرض عين وان كان يلاذهم ففرض كفاية ويأتى البحث في ذلك ان شاء الله تعالى في باب وجوب النفير

(بسم الله الرحمن الرحيم) قدم التسنن البسملة وسقط كتاب والترجمة لابي ذر كما في الفرع واصله * (باب فضل الجهاد والسير) سقط لفظ باب لابي ذر وحينئذ فقوله فضل رفعه بالابتداء (وقول الله تعالى) بالجر عطف على المجرور أو بالرفع ولا بى ذر عز وجل بدل قوله تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة) اى طلب من المؤمنين أن يذلو انفسهم واموالهم في الجهاد في سبيل الله لينثيهم الجنة وذكرا للسرا على وجه المثل لان الانفس والاموال كلها لله وهي عندنا غاربية ولكنه تعالى اراد التحريض والترغيب في الجهاد وهذا كقوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا والباء في بأن للمعاوضة وهذا من فضله تعالى وكرمه واحسانه فانه قبل العوض عما يملكه بما تفضل به على عباده المطيعين له ولذا قال الحسن البصري بايعهم والله فأغلى عنهم وقال عبد الله بن رواحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة اشترط ربك ولنفسك ماشئت فقال اشترط ربى أن تصدقوه ولا تنسروا به شيئا واشترط لنفسى أن تمنعوني عما تمنعون به أنفسكم واموالكم قالوا اخالنا اذا فعلنا ذلك قال الجنة قالوا ربح البيع لا تقبل ولا تستقبل فترأت ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة (يقاتلون في سبيل الله) اى في طاعته مع العدو وهذا كما قال الزمخشري في معنى الامر اوهو بيان ما لاجله الشراء (فيقتلون ويقتلون) اى يقتلون العدو ويقتلهم (وعدا عليه حقا) مصدر مؤ كذاى ان هذا لوعد الذى وعده للمجاهدين في سبيله وعد ثابت قد اثبتته (في التوراة والانجيل والقران ومن اوفى بعهده من الله) مبالغة في الانجاز وتقرير لكونه حقا (فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به) اى فافرحوا به غاية الفرح فانه اوجب لكم عظام المطالب وذلك هو الثواب الوافر (الى قوله وبشر المؤمنين) اى الموصوفين بتلك الفضائل من التوبة والعبادة والصوم وغير ذلك مما فى الآية وساق في رواية ابي ذر الى قوله وعدا عليه حقا ثم قال الى قوله والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين ولانسنى وابش شوبه ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة الايتين الى قوله وبشر المؤمنين وساق في رواية الاصيلي وكريهة الايتين جميعا قاله في فتح الباري (قال ابن عباس) رضى الله عنهم افيما وصله ابن ابي حاتم في تفسير قوله تعالى تلك حدود الله (الحدود والطاعة) وكأنه تفسير باللازم لان من اطاع الله وقف عند امثال امره واجتناب نهيه * وبه قال (حدثنا) ولا بى ذر حدثنى بالافراد (الحسن بن صباح) بتشديد الموحدة البزار آخره را ابو علي الواسطي قال (حدثنا محمد بن سابق) التميمي البزار الكوفي نزيل بغداد قال (حدثنا مالك بن مغول) بكسر الميم وسكون الفين المجبة وفتح الواو الكوفي (قال سمعت الوليد بن العيرار) بفتح العين المهملة وسكون التحتية وبعد الالف را ابن حريث العبدي الكوفي (ذكر عن ابي عمرو) بفتح العين سعد بن اياس (الشيباني) بالشين المجبة المفتوحة انه (قال قال عبد الله

ابن مسعود رضي الله عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله اى العمل افضل قال الصلاة على ميقاتها على معنى في لان الوقت ظرف لها (فان ثم اى) بالتشديد متونا قال ابن الحشاش لا يجوز غيره لانه اسم معرب غير مضاف وسبق زيادة بحث في هذا في المواقيت (قال) عليه الصلاة والسلام (ثم بر الوالدين) بالاحسان اليهما وترك عقوقهما (فلت ثم اى) قال الجهاد في سبيل الله بالنفس والمال وانما خص هذه الثلاثة بالذكر لانها عنوان على ما سواها من الطاعات لان من حافظ عليها كان لما سواها احفظ ومن ضيعها كان لما سواها اضيع قال ابن مسعود (فسكت عن) سؤال (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حينئذ (ولو استردته) اى طلبت منه الزيادة في السؤال (لرأيتني) في الجواب وهذا الحديث قد سبق في المواقيت من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثني) بالافراد (منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جبر بن جهم وسكون الموحدة الخزومي مولاهم المكي الامام في التفسير (عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى يوم فتح مكة سنة ثمان (لا هجرة) واجبة من مكة الى المدينة (بعد الفتح) اى فتح مكة للاستغناء عن ذلك اذ كان معظم الخوف من اهلها قاصر المسلمون ان يقيموا في اوطانهم والمراد لا هجرة بعد الفتح لمن لم يكن هاجرا قبل بدليل الحديث الا تحريقهم المهاجرين ثلاثا بعد قضاء الحج (ولكن جهاد) في الكفار (ونية) في الخير يحصلون بهما الفضائل التي في معنى الهجرة وقال النووي معناه ان تحصيل الخير بسبب الهجرة قد انقطع بفتح مكة لا يمكن حصوله بالجهاد والنية الصالحة قال وفيه حث على نية الخير وانه يناب عليها (واذا) بالواو ولا يذعن الجوى والمسلمي فاذا (استنفرتم) بضم التاء وكسر الفاء (فأفروا) بهمزة وصل وكسر الفاء ايضا اذا طلبكم الامام الى الخروج الى الغزو فافروا اليه وهذا دليل على أن الجهاد ليس فرض عين بل فرض كفاية * وهذا الحديث سبق في كتاب الحج في باب لا يحل القتال بمكة * وبه قال (حدثنا مسدد) بالسين وتشديد الدال الاولى المهملات ابن مسهره قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطحان قال (حدثنا حبيب بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الاسدي القصاب (عن عائشة بنت طلحة) التيمية القرشية (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت يا رسول الله نرى (بضم النون وفي نسخة بفتحها وفي اخرى بمثناة فوقية مضمومة وهي التي في الفرع واصله اى نطق او نعتقد) الجهاد افضل العمل وللنساء من رواية جرير عن حبيب فاني لا ارى في القرآن افضل من الجهاد (اقلا) نجاهد قال لكن افضل الجهاد بضم الكاف وتشديد النون لا يذروا غيره لكن بكسر الكاف وزيادة الف قبلها افضل الجهاد ينصب افضل بلكن (جج مبرور) خبر مبتدأ محذوف اى هو جج وهذا الحديث قد سبق في الحج * وبه قال (حدثنا اسحاق بن منصور) وسقط لا يذرا بن منصور قال (اخبرنا عقان) بن مسلم الصفاري قال (حدثنا همام) بتشديد الميم الاولى ابن يحيى بن دينار العوذى الشيباني قال (حدثنا محمد بن جادة) بجيم مضمومة فاء مهملة مخففة الايامي (قال اخبرني) بالافراد (ابو حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الاسدي (ان ذكوان) الزيات (حدثه ان اباه هريرة رضي الله عنه حدثه قال جاء رجل) قال ابن حجر لم اقف على اسمه (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دلي) بفتح اللام (على عمل يعدل الجهاد) اى يساويه وعائله (قال) عليه الصلاة والسلام (لا جد) اى لا اجد العمل الذي يعدل الجهاد ثم (قال) عليه الصلاة والسلام مستأنفا (هل تستطيع اذا خرج الجهاد ان تدخل مسجدك فتقوم) بالنصب عطف على ان تدخل (ولا تهترو تصوم ولا تطهر) بنصبين عطف على السابق (قال) الرجل (ومني) يستطيع ذلك قال ابو هريرة) موقفا عليه وسبأ في ان شاء تعالى في باب الخيل ثلاثة من طريق زيد ابن اسلم عن ابن صالح مرفوعا (ان فرس المجاهد ليست) من الاستئنان وهو العدو وقال الجوهرى هو ان يرفع يديه وبطرحهما معا (في طوله) بكسر المهملة وفتح الواو وحمله المشدود به المطول له ليرعى وهو يد صاحبه (فيكتب له حسنات) اى فيكتب له استئناؤه حسنات فالضمير راجع الى المصدر الذي دل عليه ليستن فهو مثل اعدوا هو اقرب للتقوى وحسنات نصب على أنه مفعول ثان * وهذا الحديث اخرجه النساء في الجهاد ايضا * هذا (باب) بالنون (افضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله) ولغيره السكتميني مجاهد بالميم صفة مؤمن (وقوله تعالى) بالرفع عطف على افضل (يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم

على تجارة) استفهام في اللفظ ايجاب في المعنى (تحييكم) تخلصكم (من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله
 وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم) استئناف مبين للتجارة وهو الجمع بين الايمان والجهاد وانراد به
 الامر وانما جئ به بلفظ الخبر للايدان بوجوب الامتثال كأنها وجدت وحصات (ذلكم) أي ما ذكر من الايمان
 والجهاد (خير لكم) في انفسكم واموالكم (ان كنتم تعلمون) العلم (يعتبر لكم ذنوبكم) جواب للامر المدلول
 عليه بلفظ الخبر قال القاضي ويعد جعله جوابا لاهل ادلكم لان مجرد دلالة لا يوجب المغفرة (ويدخلكم)
 عطف على يغفر لكم (جنات تجري من تحتها الانهار وما كن طيبة في جنات عدن ذلك) ما ذكر من المغفرة
 وادخل الجنة (الفوز العظيم) وفي نسخة بعد قوله من عذاب اليم الى الفوز العظيم * وبه قال (حدثنا ابو اليمان)
 الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال حدثني)
 بالافراد (عطاء بن يزيد) من الزيادة (الليثي) بالثلثة (ان اباسعيد الخدرى) رضى الله عنه حدثه قال قيل
 يا رسول الله أي الناس افضل قال في الفتح لم اقف على اسم السائل وقد سبق أن ابازر سأل عن نحو ذلك وللمحكم
 أي الناس اكل ايماننا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤمن) أي افضل الناس مؤمن (يجاهد في سبيل
 الله بنفسه وماله) لما فيه من بذلها لله مع النفع المتعدى وعند النساء ان من خير الناس رجلا عمل في
 سبيل الله على ظهر فرسه من التبعيضية وذلك يقوى قول من قال ان قوله مؤمن يجاهد المقدر بقوله افضل
 الناس مؤمن يجاهد عام مخصوص وتقديره من افضل الناس لان العلماء الذين حلوا الناس على الشرائع
 والسنن وقادوهم الى الخير افضل وكذا الصديقون (قالوا من) يلى المؤمن المجاهد في الفضل (قال) عليه
 الصلاة والسلام (مؤمن) أي ثم يليه مؤمن (في شعب من الشعاب) بكسر الشين المعجمة وسكون العين المهملة في
 الاول وفصحها في الثاني آخره موحدة هو ما انفرج بين الجبلين وليس بقيد بل على سبيل المثال والغالب على
 الشعاب الخلق عن الناس فلذا مثل بها للعزلة والافتراق لكل مكان يبعد عن الناس فهو داخل في هذا المعنى
 كما سجدوا البيوت ولمس من طريق معمر عن الزهري رجل معتزل (يتقى الله ويدع الناس من شره) وفيه فضل
 العزلة لما فيها من السلامة من الغيبة واللغو وشحوه ما هو مفيد بوقوع الفتنة وفي حديث بجمعة بفتح الموحدة
 والجيم بينهما عين مهملة ساكنة ابن عبد الله عن ابي هريرة مرفوعا يأتي على الناس زمان يكون خير الناس فيه
 منزلة من اخذ بعنان فرسه في سبيل الله يطلب الموت في مظانه ورجل في شعب من هذه الشعاب يقيم الصلاة
 ويؤتي الزكاة ويدع الناس الا من خير رواء مسلم وابن حبان وروى البيهقي في الزهد عن ابي هريرة مرفوعا يأتي
 على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من هرب بديشه من شأق الى شأق ومن هجر الى جحر فاذا كان ذلك لم
 مثل المعيشة الا بسخط الله فاذا كان ذلك كذلك كان هلاك الرجل على يد زوجته وولده فان لم يكن له زوجة ولا ولد
 كان هلاكه على يد ابويه فان لم يكن له ابوان كان هلاكه على يد قرابته أو الجيران قالوا كيف ذلك يا رسول الله
 قال يعبرونه بضيق المعيشة فعند ذلك يورد نفسه الموارد التي يهلك فيها نفسه أما عند عدم الفتنة فذهب الجمهور
 أن الاختلاط أفضل لحديث الترمذي المؤمن الذي يحاط الناس ويصبر على اذاهم اعظم اجر من الذي لا يحاط
 الناس ولا يصبر على اذاهم * وحديث الباب اخرجه البخاري ايضا في الرقاق ومسلم وابوداود في الجهاد وابن
 ماجه في الفتن * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حنيفة (عن الزهري)
 محمد بن مسلم انه (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب ان اباه ربه) رضى الله عنه (قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول) ولا يذرع عن الجوى والمستلى قال (مثل المجاهد في سبيل الله والله اعلم بمن يجاهد في
 سبيله) أي الله اعلم بعدد نيته ان كانت خالصة لاعلاء كلمته فذلك المجاهد في سبيله وان كان في نيته حب المال والدينا
 واكتساب الذر فقد أشرك مع سبيل الله الدنيا والجملة معترضة بين قوله مثل المجاهد في سبيل الله وبين قوله
 (كمثل الصائم) نهائه (الصائم) ليله وزاد مسلم من طريق ابي صالح عن ابي هريرة كمثل الصائم القائم القائم
 بآيات الله لا يفتر من صيام ولا صلاة وزاد النساء من هذا الوجه الخاشع الراكع الساجد ومثله بالصائم لان
 الصائم محسب لنفسه عن الاكل والشرب واللذات وكذلك المجاهد محسب لنفسه على محاربة العدو وحابس نفسه
 على من يقاؤه وكما أن الصائم القائم الذي لا يفتر ساعة من العباداة مستقر الاجر كذلك المجاهد لا يضيع ساعة من
 ساعاته بغير اجر قال تعالى ذلك بأنهم لا يصيهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة الى قوله الا كتب لهم به عمل صالح

ان الله لا يضيع اجر المحسنين (وكل الله) اي تكفل الله تعالى على وجه الفضل منه (للمجاهدين في سبيله بأن يتوفاه ان يدخله الجنة) اي بتوفيه بدخوله الجنة في الحال بغير حساب ولا عذاب كما ورد ان ارواح الشهداء تسرح في الجنة (او يرجع) بفتح اوجه (بفتح اوجه) اي او ان يرجعه الى مسكنه حال كونه (سالما مع اجر) وجرده (او غنية) مع اجر وحذف الاجر من الثاني للعلم به اذ لا يخلو المجاهد عنه فالتقضية مانعة الخلق لا مانعة الجمع اولنقصه بالنسبة الى الاجر الذي بدون الغنية اذ القواعد تقتضي انه عند عدم الغنية أفضل منه وأتم اجره عند وجودها وقد روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا من غزوة تغزو في سبيل الله فيصيبون الغنية الاتجهلوا ثلثي اجرهم ويبقى لهم الثلث فان لم يصبوا غنية تم لهم اجرهم فهذا صريح ببقاء بعض الاجر مع حصول الغنية فتكون الغنية في مقابلة جزء من ثواب الغزوة وفي التعبير ثلثي الاجر حكمة لطيفة وذلك أن الله تعالى أعد للمجاهدين ثلاث كرامات دينية واثروية فالدينية بئان السلامة والغنية والاخرية بدخول الجنة فاذا رجع سالما غنا فقد حصل له ثلثا ما أعد الله له وبقي له عند الله الثلث وان رجع بغير غنية عوضه الله عن ذلك ثوابا في مقابلة ما فاته وليس المراد ظاهر حديث الباب انه اذا غنم لا يحصل له اجر وقيل ان اوجعني الواو وبه جزم ابن عبد البر والقرطبي ورجحه التوربشتي في شرحه للمصاييح والتقدير بأجر وغنيته وكذا رواه مسلم بالواو وفي بعض رواياته ورواه الفرابي وجماعة عن يحيى بن يحيى بصيغة او وكذا مالك في موطنه ولم يختلف عليه الا في رواية يحيى بن بكير عنه قبلوا ولكن في رواية ابن بكير عن مالك مقال وكذا وقع عند التسامي واي داود باسناد صحيح فان كانت هذه الروايات محفوظة تعين القول بأن اوفي هذا الحديث بمعنى الواو كما هو مذهب فقهاء الكوفة لكن استشكله ابن دقيق العيد من حيث انه اذا كان المعنى يقتضي اجتماع الامرين كان ذلك داخلا في الضمان فيقتضي انه لا يلق من حصول الامرين لهذا المجاهد وقد لا يتفق له ذلك فحاشا منه الذي ادعى أن اوجعني الواو وقع في نظيره لانه يلزم على ظاهرها أن من رجع بغنية رجع بغير أجر كما يلزم على اسماءعني الواو أن كل غازي جمع له بين الاجر والغنية معا واجاب في المصاييح بأنه انما يراد الاشكال اذا كان القائل بانها للتقسيم قد فسر المراد بما ذكره هو من قوله فله الاجر ان فاتته الغنية الى آخره وأما ان سكت عن هذا التفسير فلا يوجب الاشكال اذ يحتمل أن يكون التقدير أو يرجعه سالما مع اجر وحده او غنية وأجر كما مر والتقسيم بهذا الاعتبار صحيح والاشكال ساقط مع انه لو سلم أن القائل بأنهم للتقسيم صرح بأن المراد فله الاجر ان فاتته الغنية وان حصلت فلا يرد الاشكال المذكور عليه لاحتمال أن يكون تكثير الاجر لتعظيمه ويراد به الاجر الكامل فيكون معنى قوله فله الاجر ان فاتته الغنية وان حصلت فلا يحصل له ذلك الاجر المخصوص وهو الكامل فلا يلزم اتمام مطلق الاجر عنه انتهى وهذا الحديث اخرجه التسامي في الجهاد أيضا * (باب الدعاء بالجهاد) كأن يقول اللهم اجعلني من المجاهدين في سبيلك (والشهادة) اي والدعاء بالشهادة (للرجال والنساء) كأن يقول اللهم ارزقنا الشهادة في سبيلك (وقاي عمر) بن الخطاب رضي الله عنه مما سبق موصولا بأنتم منه في آخر كتاب الحج (ارزقني) ولا يذر عن الكشميهني اللهم ارزقني (شهادة في بلد رسولك) ولا بن سعد عن حفصة انها سمعت اباها عمر يقول ارزقني قتلا في سبيلك ووفاء في بلد نبيك الحديث * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (عن مالك) الامام الاعظم (عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على أم حرام) بفتح الحاء والراء المهملتين (بنت ملحان) بكسر الميم وسكون اللام وبالحاء المهملة وبعد الالف نون وهي اخت أم سليم ونجالة أنس بن مالك (قطعه) مما في يتهامن الطعام (وكأنه حرام تحت عبادة بن الصامت) الانصاري تلى زواجه (قد دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوما (فأطعمته وجعلت تظلي رأسه) بفتح المثناة القوية واسكان الفاء وكسر اللام من فلي يظلي من باب شرب يضرب يعني تنفض شعر رأسه لتستخرج هواقه وانما كانت تظلي رأسه لانها كانت منه ذات محرم من قبل خالاته لا أن أم عبد المطلب كانت من بني النجار وقبل كانت احدي خالاته عليه السلام من الرضاعة قال ابن عبد البر فاي ذلك كان فام حرام محرم منه ونقل النووي الاجماع على ذلك قال وانما اختلفوا اهل ذلك من النسب والرضاع وصوب بعضهم انه لا محرمية بينهما بما بينه الحافظ المياطي في جزاءه افرده بذلك قال وليس في الحديث ما يدل على انخلوة بها ففعل ذلك كان مع ولد أو زوج أو خادم أو تابع والعادة تقتضي الخلطة بين الخدم وأهل الخادم لاسيما اذا كن مسنات مع

ما ثبت له صلى الله عليه وسلم من العصمة او هو من خصائصه عليه الصلاة والسلام (فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم) عندها (ثم استيقظ وهو يضحك) فرحا وسرورا الكون اتمته متظاهرة امور الاسلام قائمة بالجهاد حتى في الجبر والجلالة (قالت) ام حرام (فقلت وما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتي عرضوا علي) حال كونهم (غزاة في سبيل الله يركبون نبي هذا البحر) بمثلثة فوحدة مفتوحين بفتح وسطه او معظمه او هو له احوال (ملوكا) نصب بترفع الخافض اى مثل ملوك (على الاسرة) اى في الجنة كما قاله ابن عبد البر قال النووي والاصح انه صفة لهم في الدنيا اى يركبون مراكب الملوك لسعة حالهم واستقامة امرهم (او) قال (مثل الملوك على الاسرة شك اسحاق) بن عبد الله ابن ابي طلحة (قالت فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فدهاها رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا ظاهر فيما ترجم له المؤلف في حق النساء ويؤخذ منه حكم الرجال بطريق الاولى ولا يقال لا مطابقة بينهما لانه ليس في الحديث معنى الشهادة وانما فيه معنى الغزوان الشهادة هي الثمرة العظمى المطلوبة في الغزو واستش كل الدعاء بالشهادة اذ حاصله أن يدعوا الله تعالى أن يمكن منسه كافر ايعصى الله بقتله فيقل عدد المسلمين ويدخل السرور على قلوب المشركين ومقتضى القواعد الفقهية أن لا يتجنى معصية الله لنفسه ولا لغيره وأجاب ابن المنبر بأن المدعوية قصد التماهي وويل الدرجة الرفيعة المعتدة للشهداء وأما قتل الكافر للمسلم فليس يقتضيه صواب ولا داعي وانما هو من ضرورات الوجود لان الله اجري حكمه أن لا ينال تلك الدرجة الشهيد (ثم وضع) عليه الصلاة والسلام (رأسه) الشريف ثانيا فنام (ثم استيقظ وهو يضحك فقلت وما يضحكك يا رسول الله) وسقطت الواو من قوله وما لا يذرع (قال ناس من امتي عرضوا علي) حال كونهم (غزاة في سبيل الله) قبل اى يركبون البر (كما قال في ادقون) ملوكا على الاسرة ولا يذرع في الاولى بالتأنيث (قالت فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الاولين) الذين يركبون نبي البحر (فركت البحر في زمن معاوية بن ابي سفيان) مع زوجها في اقول غزوة كانت الى الروم مع معاوية زمن عثمان بن عفان سنة ثمان وعشرين وهذا قول أكثر أهل السير وقال البخاري ومسلم في زمان معاوية فعلى الاول يكون المراد زمان غزو معاوية في البحر لا زمان خلافته (فهرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلك) في الطريق لما رجعوا من غزوهم بغير مباشرة للقتال وقد قال عليه الصلاة والسلام من قتل في سبيل الله فهو شهيد ومن مات في سبيل الله فهو شهيد ورواه مسلم وروى ابوداود من حديث ابي مالك الاشعري مرفوعا عن وقصته فرسه او بعيره اولدغته هامة او مات على فراشه فهو شهيد وقال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله * وحديث الباب اخرجه البخاري أيضا في الجهاد وكذا ابوداود والترمذي والنسائي والله اعلم * (باب درجات المجاهدين في سبيل الله يقال هذه سبيلي وهذه سبيلي) يريد المؤلف أن السبيل يؤث ويذكر وبذلك جزم الفقهاء (قال ابو عبد الله) البخاري (غزى) بضم المجهمة وتشديد الزاى (واحد ها غزاهم درجات) اى (لهم درجات) اى منازل قاله ابو عبيدة وقال غيره اى هم ذو درجات وثبت قوله قال ابو عبد الله الى آخره في رواية ابي ذر عن الجوى والمسملي * وبه قال (حدثنا يحيى بن صالح) الوحاظي الشامي قال (حدثنا قاسم) بضم الفاء وفتح اللام وبعد التحية الساكنة حمله عبد الملك بن سليمان (عن هلال بن علي) الفهرى المدنى (عن عطاء بن يسار) بالتحية والمهملة المخزنة الهلالي المدنى (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يذرع (النبي) صلى الله عليه وسلم من آمن بالله وبرسوله واقام الصلاة وصام رمضان) لم يذرع الزكاة والحج ولعله سقط من أحد رواياته وقد ثبت الحج في الترمذي في حديث معاذ بن جبل وقال فيه ولا ادري أذكر الزكاة ام لا وايضا فان الحديث لم يذرع لبيان الاركان فكان الاقتصار على ما ذكر ان كان محفوظا لانه هو المتكرر غالبا وما الزكاة فلا تجب الا على من له مال بشرطه والحج لا يجب الا مرة على التراخي (كان حقا على الله) بطريق الفضل والكرم لا بطريق الوجوب (أن يدخله الجنة جاهد في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها) وفي نسخة في بيته الذي ولد فيه وفيه تأنيث لمن حرم الجهاد وانه ليس محروما من الاجر بل له من الايمان والتزام الفرائض ما يوصله الى الجنة وان قصر عن درجة المجاهدين (فقالوا يا رسول الله) في الترمذي ان الذي خاطبه بذلك هو معاذ بن جبل وعند الطبراني وابو الدرداء (أفلا تبشر الناس) بذلك (قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض) قال الطبراني وتبعه الكرماني لما سوى النبي صلى الله عليه وسلم

بين الجهاد وبين عذبه وهو المراد بالجلوس في ارضه التي ولد فيها في دخول المؤمن بالله ورسوله المقيم للصلاة
الصائم لرمضان في الجنة استدرج صلى الله عليه وسلم قوله الاول بقوله الثاني ان في الجنة مائة درجة الى آخره
وتعقب بان التسوية ليست على عمومها وانما هي في أصل دخول الجنة لا في تفاوت الدرجات كما مر وقال الطيبي
في شرح المشكاة هذا الجواب من الاسلوب الحكيم اي بشرهم بدخول الجنة بالايمان والصوم والصلاة
ولا تكف بذلك بل زد على تلك البشارة بشارة اخرى وهي الفوز بدرجات الشهداء فضلا من الله ولا تنقح بذلك أيضا
بل بشرهم بالفردوس الذي هو أعلى وتعقبه في فتح الباري فقال لو لم يرد الحديث الا كما وقع هناك كان ما قال متجهها
لكن ورد في الحديث زيادة دلت على أن قوله ان في الجنة مائة درجة تعليل لتلك البشارة المذكورة فعند الترمذي
من رواية معاذ قلت يا رسول الله ألا أخبر الناس قال ذر الناس يعلموا فان في الجنة مائة درجة قطهر أن المراد
لا تبشر الناس بما ذكرته من دخول الجنة لمن آمن وعمل الاعمال المفروضة عليه فيقفوا عند ذلك ولا يتجاوزوه الى
ما هو أفضل منه من الدرجات التي تحصل بالجهاد وهذه هي النكتة في قوله اعدّها الله للمجاهدين وتعقبه العيني
بأن قوله لكن وردت في الحديث زيادة الى آخره غير مهم لان الزيادة المذكورة في حديث معاذ بن جبل وكلام
الطيبي وغيره في حديث ابي هريرة وكل واحد من الحديثين مستقل بذاته والراوى مختلف فكيف يكون ما في
حديث معاذ تعليل لما في حديث ابي هريرة على أن حديث معاذ لا يعادل حديث ابي هريرة ولا يدانيه فان عطاء بن
يسار لم يدرك معاذ انتهى وهذا الذي قاله العيني ليس مانعا مما ذكره الحافظ ابن حجر فالحديث يبين بعضه بعضا
وان تأييد طرقه واختلفت مخارجهم ورواته على ما لا يخفى (فأذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه أوسط
الجنة) اي افضلها (وأعلى الجنة) يعني ارفعها وقال ابن حبان المراد بالوسط السعة وبالأعلى القوة قال
يحيى بن صالح شيخ البخاري (أراه) بضم الهمزة اي أظنه (قال وفوقه عرش الرحمن) بفتح القاف قيل وقبده
الأصلي بضمها ولم يصححه ابن قرقول بل قال انه وهم عليه قال في المصابيح ووجهه أن فوق من الظروف
الملازمة للطرفية فلا تستعمل غير منصوبة أصلا والضمير المضاف اليه فوق ظاهر التركيب عوده الى الفردوس
وقال السفاقي راجع الى الجنة كلها قال في المصابيح والتذكير حينئذ باعتبار كون الجنة مكانا والاقتضى
الظاهر على ذلك أن يقال فوقها (ومنه) اي من الفردوس (تجبر أنها الجنة) الاربعة المذكورة في قوله تعالى
فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذّة للشاربين وانهار من عسل مصفى وأصل
تفجير تفجير خذفت احدى السماءين تخفيفا وقيل الفردوس مستتره أهل الجنة وفي الترمذي هوربوة الجنة
* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التوحيد والترمذي (قال محمد بن فليح) فيما وصله في التوحيد (عن
أبيه) فليح (فوقه عرش الرحمن) فلم يشك كما شك يحيى بن صالح حيث قال أراه * وبه قال (حدثنا موسى) بن
اسماعيل التبوذكي قال (حدثنا جرير) هو ابن حازم قال (حدثنا بورقاء) عمران بن ملحان العطاردي البصري
(عن سمرة) اي عاب بن جندب رضي الله عنه انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة رجلين) اي ملكين
وهما جبريل وميكائيل (أتياني فصعدا بي الشجرة فأدخلاني) بالقاء ولا يذّر وأدخلاني (داراهي أحسن
وأفضل) اي من الاولى المذكورة في هذا الحديث المسوق مطولا في الجنة حيث قال وأدخلاني دارا لم أرقط
أحسن منها فيها رجال وشيوخ وشباب ونساء وصبيان ثم أخرجاني منها فصعدا بي الشجرة وأدخلاني داراهي
أحسن وأفضل (لم أرقط أحسن منها قال) اي الملكان ولا يذّر عن المستقلى قال (اما هذه الدار فردا الشهداء)
وهو يدل على أن منازل الشهداء ارفع المنازل * (باب الغدوة والروحة في سبيل الله) بفتح الغين المعجمة المزة
الواحدة من الغدوة وهو الخروج في اي وقت كان من أول النهار الى اتصافه والروحة بفتح الراء المزة الواحدة
من الرواح وهو الخروج في اي وقت كان من زوال الشمس الى غروبها (وقاب قوس احدكم من الجنة) بفتح قاف
عطفا على الغدوة المجرورة بالاضافة وبالرفع على الاستئناف ما بين الوتر والقوس او قدر طولها او ما بين السية
والمقبض او قدر ذراع او ذراع يقاس به فكان المعنى بيان فضل قدر الذراع من الجنة ولا يذّر عن الكشميني
في الجنة * وبه قال (حدثنا علي بن أسد) العمري البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وصغير ابن خالد
البصري قال (حدثنا حميد) هو الطويل (عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه
(قال لغدوة في سبيل الله) مبتدأ تخصص بالصفة وهي قوله في سبيل الله والتقدير لغدوة كائنة في سبيل الله واللام

في القدوة للتأكيّد وقال ابن حجر للقسم ولا يذرعن الكشمي في القدوة في سبيل الله (اوروحة) عطف عليه
وأول تقسيم أي الخرجة واحدة في الجهاد من أول النهار وأخره (خير من الدنيا وما فيها) أي ثواب ذلك الزمن
القليل في الجنة خير من الدنيا وما اشتملت عليه وكذا قوله لقاب قوس أحدكم أي ما صغر في الجنة من المواضع كلها
بساتينها وأرضها فأخبر أن قصر الزمان وصغير المكان في الجنة خير من طويل الزمان وكبير المكان في الدنيا ترهيدا
وتصغيرها وترغيبا في الجهاد فينبغي أن يقتبط صاحب القدوة والروحة بقدوته وروحته أكثر مما يقتبط أن لو
حصلت له الدنيا بهذا قدرها نعيمها محضا غير محاسب عليه مع أن هذا لا يتصوره وهذا الحديث من هذا الوجه من
أفراد البخاري * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) الحزامي بالحاء المهملة والزاي الاسدي قال (حدثنا محمد
ابن فليح قال حدثني) بالافراد (أبي) فليح اسمه عبد الملك بن سليمان (عن هلال بن علي) القهري المدني (عن
عبد الرحمن بن أبي عمرة) يفتح العين وسكون الميم الانصاري واسم أبي عمرة عمرو بن محسن (عن أبي هريرة رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لقاب قوس) مبتدأ واللام للتأكيّد (في الجنة) صفة لقاب
قوس (خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب) لا تدخل الجنة مع الدنيا تحت أفضل الأكل يقال العسل أحلى من
الخل والقدوة والروحة في سبيل الله وثوابها خير من نعيم الدنيا كلها والمملكة وتصورت نعيمها كلها لانه زائل
ونعيم الآخرة باق (وقال) صلى الله عليه وسلم (القدوة) ولا يذرعن القدوة (اوروحة في سبيل الله خير مما تطلع
عليه الشمس وتغرب) * وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عقة قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أبي حازم) سلمة
ابن دينار المدني (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الروحة
والقدوة) ولمسلم من طريق وكيع عن سفيان غدوة اوروحة (في سبيل الله أفضل من الدنيا وما فيها) وهو معنى
تطلع عليه الشمس وتغرب وقد يقال ان بينهما تفاوتا فان حديث وما فيها يشمل ما تحت طباقها مما أودعه الله تعالى
فيها من الكثر وزوع غيرها وحديث ما طلعت عليه الشمس وغربت يشمل ما نطلع وتغرب عليه من بعض السموات
لانها في الرابعة والسابعة على الخلاف والمتكلمين قولان في حقيقة الدنيا احدهما انها ما على الارض من
الهواء والجو والثاني انها كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة قبل الدار الآخرة والخاص من
احاديث هذا الباب أن المراد تسهيل امر الدنيا وتعظيم امر الجهاد وأن من حصل له من الجنة قدر سوط يصير
كأنه حصل له أعظم من جميع ما في الدنيا فكيف بمن حصل له منها أعلى الدرجات * (باب) بيان (الحور العين
و) بيان (صفتهن) وسقط لفظ باب في رواية أبي ذر حيث قال لثلاثة بالرفع فالحور مبدأ والعين وصف له وصفتهن
عطف على المبتدأ والخبر محذوف أي صفتهن ما نذكره والحور بضم الحاء وسكون الواو وتحرّك قال في القاموس
أن يشتدّ بياض بياض العين وسواد سوادها وتشدّ رحدة قتها وترق جفونها ويبيض ما حوالها أو شدة بياضها
وسوادها في شدة بياض الجسد أو سواد العين كما مثل الطباء ولا يكون في بني آدم يل يستعار لها والعين بكسر
العين جمع عينا (يحار فيها الطرف) أي يتحير فيها البصر لحسنها (شديدة سواد العين شديدة بياض العين) كأنه
يريد تصغير العين بالكسرة وبه قال أبو عبيدة وقال في القاموس وعين كفرح عينا وعينة بالكسر عظم سواد
عينه في سعة فهو أعين (وزوجناهم بحور) أي (أنكحناهم) قاله أبو عبيدة وسقط لغير أبي ذر بحور * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن محمد) الجعفي المديني قال (حدثنا معاوية بن عمرو) يفتح العين الأزدي البغدادي قال
(حدثنا أبو اسحاق) إبراهيم بن محمد الفزاري (عن حميد) الطويل (أنه قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما من عبد يموت) صفة لعبد (له عند الله خير) أي ثواب والجملة صفة أخرى
(يسره أن يرجع إلى الدنيا) أي رجوعه فان مصدريه والجملة وقعت صفة لقوله خير (وأن له الدنيا
وما فيها) بفتح الهمزة عطفا على أن يرجع ويجوز الكسر على أن تكون جملة حاله (الاشهاد)
مستثنى من قوله يسره أن يرجع (لمارى من أصل الشهادة) بكسر اللام التعليلية (فانه يسره أن يرجع
إلى الدنيا فيقبل مرة أخرى) فيقبل بضم التحتية وفتح الفوقية مبنيا للمفعول منصوب عطفا على أن
يرجع (وسمعت) ولا يذرعن المستحلى قال أي حميد الطويل وسمعت (أنس بن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال للروحة في سبيل الله أو غدوة) يفتح الراء والعين (خير من الدنيا وما فيها) ولقاب قوس
أحدكم من الجنة أو قال والشك من الراوى (موضع قيد) بكسر القاف وسكون التحتية دون الاضافة
مع التثوين الذي هو عوض عن المضاف اليه (يعنى سوطه) تفسير للقيد غير معروف ومن ثم جزم بعضهم بأن

المواب قد يكسر القاف وتشديد الدال وهو السوط المتخذ من الجلد وأن زيادة الياء تصحيف وأما قول
الكرمانى أنه لا تصحيف فيه وإن المعنى صحيح وإن غاية ما فيه أن يقال قلب إحدى الدالين ياء وذلك كثير فتعقبه
العيني فقال فيه التصحيف غير صحيح وتعليقه لما ادّعى تعليل من ليس له وقوف على علم الصرف وذلك أن قلب
أحد الحرفين المتماثلين ياءً إنما يجوز إذا أمن اللبس ولا لبس أشد من ذلك إذا قصد بالياء المقداره والقصد بالتشديد
السوط المتخذ من الجلد وبينهما بون عظيم وعبر عن وضع السوط لأنه الذى يسوق به القوس للزحف فهو أقل آلات
المجاهد ومع كونه نافعاً في الدنيا فعمله في الجنة أو ثواب العمل به أو نحوه عظيم بحيث أنه (خير من الدنيا وما فيها)
وهو من تنزيل الغيب منزلة المحسوس والأفليس شئ من الآخرة ينمى بين الدنيا وتوازن حتى يقع فيه التفاضل
أو المراد أن اتفاق الدنيا وما فيها لا يوازن ثوابه ثواب هذا فيكون التوازن بين ثوابي علي بن أبي طالب وبينه
بالباقى (ولو أن امرأة من أهل الجنة اطاعت) بتشديد الطاء المقنونة وفتح اللام (إلى أهل الأرض لا ضأت
ما بينهما) أى بين السماء والأرض (ولملائه رجلاً) وعن ابن عباس فيما ذكره ابن الملقن في شرحه خلقت الحوراء من
أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران ومن ركبتيها إلى ثديها من المسك الأذفر ومن ثديها إلى عنقها من العنبر
الاشهب ومن عنقها من الكافور والأبيض (ولصيفةها) بفتح لام التاكيد والتون وكسر الصاد المهملة وسكون
التحبة وبالفاء أى خمارها (على رأسها خير من الدنيا وما فيها) وعند الطبرانى من حديث أنس مرفوعاً للنبي صلى
الله عليه وسلم عن جبريل لو أن بعض بناتها بد الغلب ضوء الشمس والقمر ولو أن طاقه من شعرها بدت للملائكة
ما بين المشرق والمغرب من طيب ريحها الحديث • (باب غنى الشهادة) • وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم
ابن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالأفراد
(سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول والذي نفسى بيده)
يسكون الفاء قال عياض واليد هنا الملة والقدرة (لولا أن رجلاً من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يخلطوا عني
ولا أجد ما أحلهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزو في سبيل الله) بالزاي ولا بى ذر تغزو بالدال المهمة بدل الزاي من
الغدة وفي رواية أبي زرعة بن عمرو في باب الجهاد من الأيمان لولا أن أشق على أمتي ورواية الباب تفسر المراد
بالمشقة المذكورة وهى أن نفوسهم لا تطيب بالخلط ولا يقدر على التأهب لجهادهم عن آلة السفر من مركوب
وغيره وتعذر وجوده عند النبي صلى الله عليه وسلم وصرح بذلك في رواية همام عندهم سلم وأفظه ولكن لا أجد
سعة أحلهم ولا يجدون سعة فيتبعوني ولا تطيب أنفسهم أن يقعدوا بعدى قاله في الفتح (والذى نفسى بيده
لو ددت) بفتح اللام والواو وكسر الدال الأولى وتسكين الثانية (أنى أقتل في سبيل الله ثم أحيى) بضم الهمزة على
البناء للمفعول (ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل) يتكرر ثم ست مرات قال الطبرانى ثم وان دل على التراخي
في الزمان لكن الجمل على التراخي في الرتبة هو الوجه لأن التفتي حصول درجات بعد القتل والاحياء لم تحصل قبل
ومن ثم كررها لتدل على مراتب بعد مرتبة إلى أن ينتهى إلى الفردوس الأعلى ولا بى ذر فأقتل بالفاء في الثلاثة عوض
ثم قال في الفتح ثم إن النسكنة في أيراد هذه عقب تلك إرادة تسليته الخارجين في الجهاد عن مرافقته لهم فكانه
قال الوجه الذى تسبرون اليه فيه من الفضل ما أتمنى لأجله أن أقتل مرات فأتاكم من مرافقتي والقعود
معى من الفضل يحصل لكم مثله أو فوقه من فضل الجهاد فرأى خواطرا الجميع واستشكل هذا التفتي منه عليه
الصلاة والسلام مع علمه بأنه لا يقتل واجيب بأن غنى الفضل والخير لا يستلزم الوقوع فكانه عليه الصلاة
والسلام أراد المبالغة في بيان فضل الجهاد وتعرض المؤمنين عليه • وبه قال (حدثنا يوسف بن يعقوب
الصفار) بفتح الصاد المهمة وتشديد الفاء وبعد الألف راء الكوفى وليس له في البخارى سوى هذا الحديث قال
(حدثنا سماعة بن علية) بضم العين المهمة وفتح اللام وتشديد التحبة (عن أيوب) السخيتاني (عن حبيب بن
هلال) العدوى البصرى (عن أنس بن مالك رضى الله عنه) أنه (قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم) بعد
أن أرسل سرية إلى موتة في جادى الأولى سنة ثمان واستعمل عليهم زيداً وقال إن أصيب زيد جعفر بن أبى طالب
على الناس فإن أصيب جعفر فبعد الله بن راحة فأتاكم مع الكفار فأصيب زيد (فقال) عليه الصلاة والسلام
(أخذ الراية زيداً فأصيب) أى قتل (ثم أخذها جعفر فأصيب ثم أخذها عبد الله بن راحة فأصيب ثم أخذها
سالم بن الوليد عن غير امرأة) بكسر الهمزة وسكون الميم أى من غير أن يؤمره أحد لكنه لما رأى المصلحة في ذلك

فعله (فتفتح له) بضم الفاء الثانية (وقال) عليه الصلاة والسلام (وما يسرّ ما نهم) أي الذين أصيبوا (عندنا) وإنما قال عليه الصلاة والسلام ذلك لعلمه بما صاروا إليه من الكرامة (قال أيوب) السخيتاني (أوقال) عليه الصلاة والسلام (ما يسرّهم انهم عندنا) لثقتهم بخيرية ما حصلوا عليه من السعادة العظمى والدرجة العليا قال ذلك (وعينه تذر فان) بفتح الفوقية وسكون الذال المجهمة وكسر الراء قسيلا ن دمعاً على قراقهم ورجة لما خلقوه من عيال وأطفال يحزنون لعراقهم ولا يعرفون مقدار عاقبتهم ومالهم عند الله تعالى والجللة حاله * (باب فصل من يصرع في سبيل الله فاته) عطف على يصرع وعطف الماضي على المضارع قليل وكان الاصل أن يقول من يصرع فاته أو من يصرع فية وسقط للنسخ لفظ فاته وجواب الشرط قوله (فهو منهم) أي من المجاهدين (وقول الله تعالى) بالحز عطفاً على فضل ولا يذرعز وجل بدل قوله تعالى (ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت) يقتل أو وقوع من دابة أو غير ذلك (فقد وقع أجره على الله وقع) أي (وجب) هذا تفسيرا بي عبدة في المجاز وسقط قوله وقع وجب للمستغنى وروى الطبري أن الآية نزلت في رجل مسلم كان مقيماً بمكة فلما سمع قوله تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها قال لاهله وهو مريض أخرجوني إلى جهة المدينة فأخرجوه فاته في الطريق فزلت واسمه ضمرة على الصحيح * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام قال (حدثنا يحيى) بن سعيد الانصاري (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة (عن أنس بن مالك عن خالته ام حرام) بفتح الحاء والراء المهملتين (بنت ملهان) بكسر الميم وسكون اللام بعد هاء حاء مهملة انها (قالت نام النبي صلى الله عليه وسلم يوماً قرياً بي ثم استيقظ) حال كونه (يتبسم) وفي رواية مالك عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس في باب الدعاء بالجهاد وهو يضحك (فقلت ما اضحكك قال اناس من اتني عرضوا علي تركيكون هذا البحر الاخضر) قال الزركشي وتبعه الدماميني قيل المراد الاسود وقال الكرماني الاخضر صفة لازمة للبحر لا مخصوصة اذ كل البحر اخضر فان قلت الماء بسيط لالونه قلت تنوهم الخضرة من انعكاس الهوا وسائر مقابلاته اليه انتهى (كالمولود على الاسرة) في الدنيا وفي الجنة (قالت فادع الله أن يجعلني منهم قد عالها ثم نام) عليه الصلاة والسلام (الثانية ففعل مثلها) أي من التبسم فقالت مثل قولها) أي ما اضحكك (فأجابها مثلها) أي مثل الاولى من العرض لكن قيل ان المعروفين راكبو البر (فقالت ادع الله أن يجعلني منهم فقال أنت من الاولين) أي الذين يركبون البحر الاخضر (فخرجت مع زوجها عبادة بن الصامت) حال كونه (غازياً أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية) بن أبي سفيان في خلافة عثمان رضي الله عنهم (فلما انصرفوا من غزوهم) ولا يذرعز غزوهم بزيادة تاء التانيث (فاقلبن) أي راجعين (فنزلا الشام وقربت اليه اداة لتر كبه افصر عنها فاته) والفاء في فصر عنها فصيحة أي فركبتها فصرعتها * وهذا الحديث قد سبق في باب الدعاء بالجهاد * (باب فضل) (من يشك في سبيل الله) بضم اوله وفتح ثالثة وآخره موحدة أي من أدعى عضومته أو أعظم وفي بعض النسخ تشك على وزن تفعل * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر الخوضي) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وبالضاد المجهمة نسبة إلى حوض داود محلة بغداد وسقط الخوضي لابي ذر قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى بن يحيى البصري (عن اسحاق) بن عبد الله بن أبي طلحة (عن أنس رضي الله عنه) انه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم اقواماً من بني سليم إلى بني عامر في سبعين) وهم المشهورون بالقرآن لانهم كانوا أكثر قراءة من غيرهم وسليم بضم الميم وفتح اللام وسكون التحتية وقد وهم الدمياطي هذه الرواية بأن بن سليم مبعوث اليهم والمبعوث هم القراء وهم من الانصار وقال ابن حجر التحقيق أن المبعوث اليهم بنو عامر وأما بنو سليم فقد روي بالقرآن المذكورين والوهم في هذا السياق من حفص بن عمر شيخ البصري فقد أخرجه هو في المغازي عن موسى بن اسماعيل عن همام فقال بعث اخلاص سليم في سبعين راكبا وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل الحديث ففعل الاصل بعث اقواماً معهم اخواتهم سليم إلى بني عامر فصارت من بني سليم (فلما قدموا) بضم عونه (قال لهم خالي) حرام بن ملهان (أتقدمكم) أي إلى بني سليم (فان أقتنوني) بتشديد الميم (حتى أبلغهم) بضم الهمة وفتح الموحدة وتشديد اللام المكسورة (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) انه يدعوهم إلى الايمان (والا) أي وان لم يؤمنوني (كنتم مني قرياً فتقدم) اليهم (فأقتنوه فيينا) بالميم هو (يحدثهم) أي يحدث بنو سليم (عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ أومأوا) جواب بينما أي اشاروا وفي رواية اومئ

بضم المهملة وكسر الميم اى اشير (الى رجل منهم) هو عامر بن الطفيل (قطعه) برمج (فأنقذه) بالقاء والذال
المجهدة في جنبه حتى خرج من الشق الآخر (فقال) اى حرام المطعون (الله اكبر فزت) بالشهادة (ورب الكعبة
ثم ما لوا على بقيه اصحابه) اى اصحاب حرام (فقتلوه) الارجل اخرج) بالنصب وهذا الرجل هو كعب بن زيد
الانصارى وهو من بني اسية كما عند الاسماعيلي ولا يذري رجل اخرج بالرفع وقال الكرماني وفي بعضها يكتب
بدون ألف على اللغة الربية (صعد الجبل قال همام) الراوى (فأراه) بضم الهمزة بعد القاء ولا يذري أراه
بالواو اى أظنه (آخر معه) هو عمرو بن أمية الضمري (فأخبر جبريل عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم انهم
قد لقوا ربهم فرضى عنهم وارضاهم فكتا قرأ) اى في جملته القرآن (أن بلغوا قومنا أن قد لقينا ربنا فرضى عنا
وأرضانا ثم نسخ) أظنه (بعد) من التلاوة وها هنا تبينه وهو هل يجوز بعد نسخ تلاوة الآية أن يمسها المحدث
ويقرأها الجنب قال الامدى ترد فيه الاصوليون والاشبه المنع من ذلك وكلام السهيلي يقتضى خلاف ذلك
فانه قال ان هذا المذكور ليس عليه رونق الاعجاز ويقال انه لم ينزل بهذا النظم ولكن ينظم مبحر كظم القرآن
فان قيل انه خبر فلا ينسخ قلنا لم ينسخ منه الخبر وانما نسخ منه الحكم فان حكم القرآن يتلى في الصلاة وأن لا يمس
الاطاهر وأن يكتب بين الدفتين وأن يكون تعلمه فرض كفاية وكل ما نسخ رفعت منه هذه الاحكام وان بقى
محموظا فهو منسوخ فان تضمن حكما جازا نبقى ذلك الحكم مع ما لا يهتدى وزاد ابن جرير من طريق عمرو بن
يونس عن عكرمة عن اسحاق بن ابي طلحة عن أنس وأنزل الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل
احياء عند ربهم يرزقون (فدعا عليهم) صلى الله عليه وسلم (اربعين صباحا) في القنوت (على رعل) بكسر الراء
وسكون العين المهملة آخره لام مجرور وبدل من عليهم باعادة العامل ورعل هم بطن من بني سليم (وذكوان) بفتح
المججمة وسكون الكاف (وبني لحيان) بكسر اللام وسكون الحاء المهملة (وبني عصبية) بضم العين وفتح الصاد
المهملة وتشد يد التحيمة (الذين عصوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) وسبأ في او اخر الجهاد ان شاء الله
تعالى انه دعا على احياء من بني سليم حيث قتلوا الاقترأ قال في القتح وهو اصرح في المقصود * وبه قال (حدثنا
موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا ابو عوانه) الواضح الشكري (عن الاسود بن قيس) ولا يذري هو ابن
قيس (عن جندب بن سفيان) بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضمها ابن عبد الله بن سفيان رضي الله عنه
(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بعض المشاهد) اى امكنة الشهادة قيل كان في غزوة أحد (وقد دمت
اصحبه) بفتح الدال اى جرحت اصبعه فظهر منها الدم (وقال) مخاطبا لما توجهت لها على سبيل الاستعارة
او حقيقة على سبيل المجيزة تسلية لها (هل انت الا اصبع دميت) بفتح الدال وسكون التحيمة وكسر القوقبة
صفة للاصبع والمستثنى فيه اعظم عام الصفة اى ما انت باصبع موصوفة بشئ الا بان دميت فتنتنى فانك ما تلبث
بشئ من الهلاك والقطع الا انك دميت ولم يكن ذلك هذرا (و) لكنه (في سبيل الله) ورضاه (ما بقيت) بسكون
التحيمة وكسر القوقبة ولغير ابي ذر دميت لقيت بسكون القوقبة وهذا مما يتعلق به المحدثون في الطعن فقالوا
هذا شعر نطق به والقرآن يتلى عنه أن يكون شاعرا واجيب بأنه رجز والرجز ليس بشعر على مذهب الاخفش
وانما يقال لصاحبه فلان الرجز لا الشاعر اذا الشعر لا يكون الا يتا تاما مة في على احد انواع العروض المشهورة
وبأن الشعر لا يتفيه من قصد ذلك فاله يمكن مصدره على نية له وروية فيه وانما هو اتفاق كلام يقع موزونا ليس منه
فانما نفي صنعة الشاعرية لا غير * وهذا الحديث اخرجه المؤلف ايضا في الادب ومسلم في المغازي والترمذي في
التفسير والنسائي في اليوم والليلة * (باب) فضل (من يخرج في سبيل الله عز وجل) بضم التحيمة وسكون الجيم
* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) النيسبي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان
(عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال و) الله
(الذي نفسي بيده) بقدرته او في ملكه (لا يكلم) بضم التحيمة وسكون الكاف وفتح اللام اى لا يخرج (أحد) مسلم
(في سبيل الله) اى في الجهاد ويشمل من جرح في ذات الله وكل ما دافع المراء فيه بحق فأصيب فهو مجاهد كقتال
البغاة وقطاع الطريق واقامة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعند مسلم من طريق همام عن ابي هريرة كل
كلم يكلمه المسلم (والله أعلم) عن يكلم) يخرج (في سبيله) جملة معترضة بين المستثنى منه والمستثنى مؤكدة مقترنة
لمعنى المعترض فيه وتفنيم شأن من يكلم في سبيل الله ومعناه واقه أعلم بعظيم شأن من يكلم في سبيل الله وتظيره قوله
تعالى قالت رب انى وضعتها انى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالاتى اى والله أعلم بالشئ الذى وضعت

وما علق به من عظام الامور ويجوز أن يكون تيمنا للصيانة عن الرياء والسعة وتنبها على الاخلاص في الفرو
وأن الثواب المذكور انما هو لمن اخلص فيه وقا تل تكون كلمة الله هي العليا (الاجابة يوم القيامة و) جرحه
يشعب بالثلثة والعين المهمله يجرى دما (اللون لون الدم والريح ريح المسك) اى كريح المسك اذ ليس هو مسكا
حققة بخلاف اللون لون الدم فلا حاجة فيه لتقدير ذلك لانه دم حقيقة فليس له من احكام الدنيا والصفات
فيه الا اللون فقط ومما هو قوله في رواية مسلم كل كلم يكلمه المسلم انه لا فرق في ذلك بين أن يستشهد أو تبأ
جراحته لكن الظاهر أن الذي يحى يوم القيامة وجرحه يشعب دما من فارق الدنيا وجرحه كذلك ويؤيده
ما رواه ابن حبان في حديث معاذ عليه طابع الشهداء والحكمة في بعثته كذلك أن يكون معه شاهد فضله
يذله نفسه في طاعة الله عز وجل ولاصحاب السنن وصححه الترمذى وابن حبان والحاكم من حديث معاذ بن
جبل من جرح جراحى سبيل الله او تكب تكبته فأنجى يوم القيامة كاعزوما كانت لونها الزعفران وريحها
المسك قال الحافظ ابن حجر وعرف بهذه الزيادة أن الصفة المذكورة لا تختص بالشهيد بل هي حاصلة لكل من جرح
كذا قال فليأمل وقال النووي قالوا وهذا الفضل وإن كان ظاهرا انه في قتال الكفار فيدخل فيه من جرح
في سبيل الله في قتال البغاة وقطاع الطريق وفي إقامة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك وكذا قال
ابن عبد البر واستشهد على ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام من قتل دون ماله فهو شهيد لكن قال الولي ابن
العراقى قد يتوقف في دخول المقاتل دون ماله في هذا الفضل لاشارة النبي صلى الله عليه وسلم الى اعتبار
الاخلاص في ذلك بقوله والله أعلم عن يكلم في سبيله والمقاتل دون ماله لا يقصد بذلك وجه الله وانما يقصد صون
ماله وحفظه فهو يفعل ذلك بداعية الطمع لا بداعية الشرع ولا يلزم من كونه شهيدا أن يكون دمه يوم القيامة
كريح المسك وای بذل بذل نفسه فيه لله حتى يستحق هذا الفضل * وهذا الحديث اورده المؤلف في باب ما يقع
من التجاسات في السنن والماء من كتاب الطهارة وسبق البحث في وجه ذكره * (باب) ذكر (قول الله تعالى)
ولابي ذر عز وجل (قل هل ترصون بنا) تنظرون بنا (الا احدى الحسنيين) الا احدى العاقبتين اللتين كل
منهما حسنى العواقب الفتح والشهادة وسقط قوله قل لغير ابى الوقت والحرب بحال) بكسر المهملة وتخفيف
الجيم اى تارة وتارة ففي غلبة المسلمين يكون لهم الفتح وفي غلبة المشركين يكون للمسلمين الشهادة * وبه قال
(حدثنا يحيى بن بكر) نسبة الى جده واسم ابيه عبد الله المخزومي مولاهم المصرى قال (حدثنا الليث) بن
سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله بن عبد
الله) بضم العين من الاول مصغرا ابن عتبة بن مسعود (ان عبد الله بن عباس اخبره ان ابا سفيان) زاد ابو ذر
ابن حرب (اخبره ان هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف آخره لام ملك الروم الملقب بقبصر (قاله)
اى لابي سفيان (سألتك كيف كان قتالكم اياه) عليه الصلاة والسلام بفصل ثاني الضمير بن قيل وهو اوصوب
من وصله ونص عليه الزمخشري (فرغت ان الحرب بحال ودول) بكسر الهمزة والواو لدول بضمها قال
القرافي العرب تقول الايام دول ودول ودل ثلاث لغات فسيل بالضم الاسم وبالفتح المصدر وفي بدء الوحي من
طريق شعيب عن الزهري الحرب بيننا وبينه بحال ينال منا وتنازل منه (فكذلك الرسل يتبلى) اى تختبر (ثم
تكون لهم العاقبة) * وهذه قطعة من حديث سبق في اوائل الكتاب (باب قول الله تعالى) ولاي ذر عز وجل
(من المؤمنين رجال) مبتدأ وخبر مقدم (صدقوا معا عاهدوا الله عليه) اول ما خرجوا الى أحد لا يولون الادبار
وقال مقاتل ليلة العقبه من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمقاتلة لا علاء الدين من صدقنى اذا قال لى
الصدق فان المعاهد اذا اوفى بعهد فقد صدق فيه (فهم من قسى محبة) اى نذره بأن قاتل حتى استشهد كائس
ابن النضر وطلمة والنعب النذر اشارة للموت لانه كئذ لا زم في رقبة كل حيوان (ومنهم من ينتظر) الشهادة
كعثمان (وما بدلوا) العهد ولا غيره (تبدلا) بل استمروا على ما عاهدوا الله عليه وما نشؤوه كعمل المنافقين
الذين قالوا ان بيوتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الافرازا وقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار
وبه قال (حدثنا محمد بن سعيد) بكسر السين (الخزاعي) بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاى وبالعين
المهمله البصرى الملقب بمروية قال (حدثنا عبد الاعلى) بن عبد الاعلى السامى بالسبب المهمله (عن حماد)
الطويل (قال سألت انس احدثنا) ولاي ذر قال وحدثني بالافراد وفي نسخة تحويل السند وحدثنا
(عمر بن زرارة) بفتح العين وسكون الميم وزرارة بضم الزاى وتخفيف الراى بينهما القاب ابن واقد

الهلالي قال (حدثنا زياد) بكسر الزاي وتخفيف التخمية ابن عبد الله العاصري البكافي (قال حدثني)
 بالافراد (حميد الطويل عن انس رضي الله عنه) انه (قال غاب عني انس بن النضر) بالنون والضاد المجمة
 عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن أول قتال قاتلت المشركين لان غزوة بدر هي أول غزوة غزاها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت في السنة الثانية من الهجرة (ثم الله انهم دني) أي احضرتني (قتال
 المشركين ليرين الله) بنون التوكيد الثقيلة واللام جواب القسم المتقدر ولا يذرعن المستقلى ليراني الله بألف
 بعد الواو وتختبة بعد النون المكسورة المخففة (ما أصنع فلما كان يوم أحد) برفع يوم على أنه فاعل بكان التامة
 وفي القصر وأصله يوم بالنصب أبيض على الظرفية أي يوم قتال أحد أو اطلق اليوم وأراد الوقعة فهو ضمير
 أو مجاز قاله الكرماني (وانكشف المسلمون) وفي رواية الاسماعيلي وانهمز الناس وهو معنى انكشف (قال)
 انس بن النضر (اللهم اني اعتذر اليك مما صنع هؤلاء يعني اصحابه) المسلمين من الفرار (وابراً اليك مما صنع
 هؤلاء يعني المشركين) من القتال فاعتذر عن الاولياء وتبرأ من الاعداء مع انه لم يرض الامرين جميعاً (ثم تقدمت)
 نحو المشركين (فاستقبله) أي استقبل انس بن النضر (سعد بن معاذ) بضم الميم آخره ذال مجمة وزاد في مسند
 الطيالسي من طريق ثابت عن انس منهزماً (فقال يا سعد بن معاذ) اريد (الجنة ورب النضر) أي والده (اني
 اجدر بجمعها) أي ربح الجنة حقيقة أو وجد ربحاً طيبة ذكره طيبها بطيب ربح الجنة (من دون أحد) أي عنده
 (قال سعيد) هو ابن معاذ (ما استطعت يا رسول الله ماصع) من اقدامه ولا ضيعه في المشركين من القتل
 مع اني شجاع كامل القوة ولا ما وقع له من الصبر بحيث وجد في جسده ما يزيد على الثمانين من ذرية وطعنة
 ورمية كما (قال انس) هو ابن مالك (فوجدناه) أي بابن النضر (بضعا) بكسر الموحدة وقد تنح (وعنايين
 ضربة بالسيف وطعنة برمح اورمية بسم) قال العيني وكلمة أوفي الموضوعين للتشويح وفي رواية عبد الله بن بكر
 عن حميد عند الحارث بن أبي أسامة قال انس فوجدناه بين القتلى (ووجدناه قد قتل وقد مثل به المشركون)
 بفتح الميم وتشديد المثلثة من المثلة أي قطعوا اعضاءه من أنف وأذن وغيرهما (ما عرفه أحد الاخته سانه)
 باصبعه أو بطرف أصبعه (قال انس) هو ابن مالك (كاري) بضم النون (ادخل) شك من الراوي وهما معني
 واحد (ان هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى آخر الآية وقال
 ان احبته) أي اخت انس بن النضر وهي عمة انس بن مالك (وهي تسمى الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة
 وتشديد التخمية (كسرت نسيه امرأة) زاد في الصلح فطلبوا الارش وطلبوا العفو فأبوا فأتوا النبي صلى الله
 عليه وسلم (فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصاص فقال انس) هو ابن النضر المستشهد يوم أحد
 (يا رسول الله والذى بعثك بالحق لا تكسر نسيها) قاله توقعوا ورجاء من فصله تعالى أن يرضى خسرهما ليعفو عنها
 ابتغاء مرضاته (فرصوا بالارش) عوضا عن القصاص (وتركوا القصاص) مقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره في قسمه وهو ضدا لحن وقصة الربيع هذه سبقت في باب الصلح في الدية
 من كتاب الصلح ورويه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري)
 محمد بن مسلم بن شهاب (وحدثنا) واقبر أي ذكر حدثني بالافراد واسقاط واوالعطف وفي نسخة ح للتحويل وحدثني
 بالافراد والواو (اسماعيل) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (اخني) ابو بكر عبد الحميد (عن سليمان) بن
 بلال (اراه) بضم الهمزة أي اطنه (عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن خارجة بن
 زيد) الانصاري (ان زيدا بن ثابت) الانصاري (رضي الله عنه) واللفظ لابن ابي عتيق ويأتي لفظ شعيب ان شاء
 الله تعالى في سورة الاحزاب (قال نسخني الصحيح في المصاحف ففقدت) بفتح القاف (اية من سورة الاحزاب)
 وسقط لابي ذر سورة (كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها فلم اجدها الا مع خزيمة بن ثابت الانصاري
 الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته شهادة رجلين) خصوصية له رضى الله عنه لما كلم عليه
 الصلاة والسلام رجلا في شيء فانكره فقال خزيمة أنا ما شهد فقال عليه الصلاة والسلام أتشهدونم تستشهد فقال
 نحن نصدقك على خبر السماء فكيف بهذا فأمضى شهادته وجعلها بشهادتين وقال لا تعد (وهو قوله) تعالى
 (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) واستشكل كونه اثبتا في المصنف بقول واحد واثنين اذ شرط
 كونه قرأ بالتواتر واجيب بأنه كان متواترا عندهم ولذا قال كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها

وقد روى ان عمر رضى الله عنه قال اشهد لسمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا عن أبي بن كعب
وهلال بن امية فهو لا جماعة * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التفسير وفي فضائل القرآن والترمذي
والنسائي في التفسير * هذا (باب) بالتنوين يذكرفيه (عمل صالح قبل القتال) وفي نسخة باب عمل صالح
بالاضافة (وقال ابو الدرداء) عويعر بن مالك الانصاري * مما ذكره الدينوري في المجالسة (انما تقاتلون بأعمالكم)
أي متلبين بأعمالكم (وقوله عز وجل) بالرفع عطفا على المرفوع السابق (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا
تفعلون) كان المؤمنون يقولون لو علمنا أي الأعمال أحب إلى الله لعملناه فأمر الله تعالى ان الله يحب الذين
يقاتلون ففكر هو القتال فوعظهم الله وأدبهم فقال لم تقولون مالا تفعلون (كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا
تفعلون) أي عظم ذلك في بغض وهذا من افصح الكلام وابلغه في معناه قصد في كبر التعجب من غير لفظه ومعنى
التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شيء خارج عن نظائره وأشكاله واستد كبرالي
أن تقولوا ونصب مقتا على تفسيره دلالة على أن قولهم مالا يفعلون مقتا خاص لاشوب فيه لفرط تمكن المقت
منه واختير لفظ المقت لانه أشد البغض وابلغه (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله) أي في طاعته (صفا)
صافين انفسهم (كانهم بنيان مرموص) أي كأنهم في تراصهم بنيان رص بعضه الى بعض والمراد انهم لا يزلون
عن أماكنهم وللفظ رواية أبي ذر بعد قوله مالا تفعلون الى قوله كأنهم بنيان مرموص فلم يذكر ما بينهما قال ابن
المير ومنااسبة الآية للترجمة فيها اخفاء وكأنه من جهة أن الله تعالى عاتب من قال انه يفعل الخير ولم يفعله واثني
علي من وفي وثبت عند القتال أو من جهة انه انكر على من قدم على القتال قول لا غير مرضي ومفهومة ثبوت
الفضل في تقديم الصدق والعزم الصحيح على الوفاء وذلك من اصح الأعمال وقال الكرماني والمقصود من ذكر
هذه الآية ذكر صفاته وهو عمل صالح قبل القتال * وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد (محمد بن عبد
الرحيم) المعروف بصاعقة قال (حدثنا) شاذان بن سوار (بفتح الشين المججمة وتخفيف الموحدة وبعد الالف موحدة
ثانية وسوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وبعد الالف راء) (الزري) بفتح الفاء وتخفيف الزاي قال
(حدثنا) اسرائيل بن يونس بن أبي اسحاق (عن) جده (أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي أنه (قال سمعت
البراء) بن عازب (رضي الله عنه يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم رجل) قال الحافظ ابن حجر لم اعرف اسمه
لكنه انصاري أو من بني النبيت بنون مفتوحة فوحدة مكسورة مفتحة ساكنة ففوقية كما في مسلم ولولا
ذلك لا يمكن تسميته بعمر بن ثابت بن وقش بفتح الواو والقاف بعدها مججمة وهو المعروف باصيرم بن عبد الاشهل
فان بني عبد الاشهل بطن من الانصار من الاوس وهم غير بني النبيت ويمكن أن يحمل على أنه في بني النبيت
نسبة فانهم اخوة بني عبد الاشهل يحجمهم الاتساب الى الاوس (مفتح) بفتح القاف والتون المشددة أي غطي
وجهه (بالحديد فقال يا رسول الله اقاتل واسلم) ولا يذرح عن المستقلى واسلم (قال) عليه الصلاة والسلام (اسلم
ثم قاتل فاسلم ثم قاتل فقتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمل قليل واجر) بضم الهمزة مبنيا للمفعول اجرا
(كثيرا) بالثالثة واخرج ابن اسحاق في المغازي بأسناد صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه انه كان يقول
أخبروني عن رجل دخل الجنة لم يصل صلاة ثم يقول هو عمرو بن ثابت * (باب من اتاهم غيب فقتله) بفتح الغين
المججمة وسكون الراء آخره موحدة منونا كهم صفة له قال ابو عبيد وغيره أي لا يعرف رامي ولا يعرف من
أين أن أو جاء على غير قصد من رامي وعن أبي زيد فيما حكاه الهروي ان جاء من حيث لا يعرف فهو بالتنوين
والاسكان وان عرف رامي لكن اصاب من لم يقصد فهو بالاضافة وفتح الراء وانكر ان قتيبة السكون ونسبه
لقول العامة وجوز الفتح واطافة بهم لغرب * وبه قال (حدثنا) محمد بن عبد الله (هو محمد بن يحيى بن عبد الله
الذهلي) كما جزم به الكلاباذي وتبعه غيره وقد نسب المؤلف الى جده قال (حدثنا) حسين بن محمد (بضم الحاء وفتح
السين) (ابو احمد) بن بهرام التميمي المروزي سكن بغداد قال (حدثنا) شاذان بن سوار (بفتح الشين المججمة وبمعاقبة النحوي
عن قتادة) بن دعامة انه قال (حدثنا) انس بن مالك ان أم الربيع (بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التنية
المكسورة) بنت ابراهيم بنصب بنت وتخفيف الراء من البراء وهذا هم والصواب المعروف أن الربيع بنت النضر
بن ضمضم عمة انس بن مالك بن النضر بن ضمضم وقال ابن الاثيري جامع انه الذي وقع في كتب النسب والمغازي
لواسماء الصابة قال ابن حجر وليس هذا بقادر في صحة الحديث ولا في ضبط روايته (وهي أم حارثة بن سراقه)

بضم السين المهملة وتحقيف الراء والقاف وحارثة بالحاء المهملة والمثلثة الانصاري (انت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا بني الله ألا تحدثني عن حارثة) برفع المثلثة من تحدثني (وكان قتل يوم) وقعة (بدر أصابه بهم غرب) يتنوين بهم غرب مع سكون الراء ولا بي ذر غرب بفتح الراء قال ابن قتيبة وهو الاجود لكنه ذكره مع اضافة بهم لغرب وقد مر مع غيره أولا (فان كان في الجنة صبرت) قال ابن المنير انما شكت فيه لان العدو لم يقتله قصد او كانتا فهت أن الشهيد هو الذي يقتل قصد الا انه الاغلب فنزلت الكلام على الغالب حتى بين لها الرسول العموم (وان كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء) قل الحافظ ابن حجر وتبعه العيني عن الخطابي ما نصه اقترها النبي صلى الله عليه وسلم على هذا فمؤخذ منه الجواز ثم تعقباه بأن ذلك كان قبل تحريم النوح فلا دلالة فيه فان تحريمه كان في غزوة أحد وهذه القصة كانت عقب غزوة بدر وفي هذا نظر لا يحق فانهم لم يقتل اجتهدت عليه في النوح ولا يلزم من الاجتهاد في البكاء النوح وليس فيما نقله عن الخطابي ما يفهم ذلك بل قوله اقترها على هذا اشارة الى البكاء المذكور في الحديث ولا ريب أن البكاء على الميت قبل الدفن وبعدم جائز انما فاني لم تأمل (قال) عليه الصلاة والسلام (يا أم حارثة انما جنان) أي درجات (في الجنة وان ابنتك اصاب الفردوس الاعلى) فرجعت وهي تفحك وتقول مخرج لك يا حارثة والضمير في قوله انها منهم يقسمه ما بعده مككة ولهم هي العرب تقول ماتت ما شاء ويجوز أن يكون الضمير للشان وجنان مبتدأ والتكثير فيه للتعظيم والمراد بذلك التعظيم والتعظيم (بسم الله الرحمن الرحيم) وستقطت السملة لا بي ذر * (باب) فضل (من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا) وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عمرو) بفتح العين وسكون الميم هو ابن مرة (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس (رضي الله عنه) أنه (قال جاء رجل) هو لاحق بن ضميرة الباهلي كما عند أبي موسى المديني في الصحابة (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقاتل الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر) بين الناس ويشتهر بالشجاعة (والرجل يقاتل ليري) بضم الراء وفتح الراء مبنيا للمفعول (مكانه) بالرفع نائب عن الفاعل أي مرتبته في الشجاعة وفي رواية الا عمش عن أبي وائل الا شية ان شاء الله تعالى في التوحيد ويقاتل رياء وزاد في رواية منصور عن أبي وائل السابقة في العلم والاعمش ويقاتل حية وفي رواية منصور ويقاتل غضبا فحصل أن اسباب القتال خمسة طاب المغنم واطهار الشجاعة والرياء والحية والغضب (فن في سبيل الله قال) عليه الصلاة والسلام (من قاتل لتكون كلمة الله هي كلمة التوحيد (هي العليا) بضم العين المهملة (فهو) المقاتل (في سبيل الله) عز وجل لا طالب انفة والشهرة ولا مظهر الشجاعة ولا للحمية ولا للغضب فلو اُضيف الى الاول غيره اخل بذلك نعم لو حصل ضمننا اصلا ومقصود الا يخل وقد روى ابوداود والنسائي من حديث أبي امامة باسناد جيد قال جاء رجل فقال يا رسول الله ارايت رجلا غزى يلقى الاجر والذكر ما له قال لا شيء له فأعاده ثلاثا كل ذلك يقول لا شيء له ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصا وابتغي به وجهه وقال ابن أبي جرة ذهب المحققون الى انه اذا كان الباعث الاول قصد اعلاء كلمة الله لم يضر ما انضاف اليه انتهى وفي جوابه عليه الصلاة والسلام بما ذكر غاية البلاغة والايجاز فهو من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم لانه لو اُجاب به بأن جميع ما ذكره ليس في سبيل الله احتمل أن يكون ما عداه في سبيل الله وليس كذلك فعدل الى لفظ جامع عدل به عن الجواب عن ماهية القتال الى حالة المقاتل فتضمن الجواب وزيادة وقد يفسر القتال للحمية بدفع المضرة والقتال غضا يجاب المنفعة والذي يرى منزلته أي في سبيل الله فتناول ذلك المدح والذم فلذا لم يحصل الجواب بالاثبات ولا بالنفي قاله في فتح الباري * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الخمس والتوحيد وسبق في العلم في باب من سأل وهو قائم عالما بالجاه (باب) فضل (من اغبرت قدما في سبيل الله) عند الاقصاء في المعارك لقتال الكفار وخص القدمين لكونهم ما العدة في سائر الحركات (وقول الله تعالى) بالجر عطف على السابق ولا بي ذر عز وجل (ما كان لاهل المدينة) ظاهره خبر ومعناه مني (ومن حوهم من الاعراب) سكان البوادي مزينة وجهينة واشجع واسلم وغفار (ان يخطفوا عن رسول الله) اذا غزا (الى قوله ان الله لا يضيع اجر المحسنين) ولغير أبي ذر ما كان لاهل المدينة الى قوله ان الله لا يضيع اجر المحسنين ومناسبة الآية للترجمة كما قال ابن بطال أن الله تعالى قال في الآية ولا يظنون موطننا أي ارضا بغيظ الكفار ووطؤهم اياها ولا يتألمون من عدونا ولا يصابون من

عدوهم قتلاً وأسرًا وغنيمة لا كتب لهم به عمل صالح قال ففسر صلى الله عليه وسلم العمل الصالح بأن النار
 لا تمس من عمل بذلك قال والمراد بسبيل الله جميع طاعاته انتهى وعن عبيدة بن رفاعه قال اذكرني أبو عبس
 وأنا اذهب الى الجمعة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من اغترب قدماء في سبيل الله حرّم الله على
 النار رواه البخاري وفيه استعمال اللفظ في عمومته لكن المتبادر عند الإطلاق من افظ سبيل الله الجهاد وبه
 قال (حدثنا اسحاق) هو ابن منصور كما نسبته الاصيلي فيما ذكره الجياني قال (اخبرنا) بالخاء المعجمة
 (محمد بن المبارك) الصوري قال (حدثنا يحيى بن حمزة) بالخاء المعجمة والزاي الجبيري قاضي دمشق قال
 (حدثني) بالافراد (يزيد بن ابي مریم) يزيد من الزيادة أبو عبد الله قال (اخبرنا عبيدة بن رفاعه) بفتح عين عبيدة
 وتخفيف الموحدة والتخفيف ورفاعة بكسر الراء وبالفاء وبعد الالف عين مهملة (ابن رافع بن خديج) بالفاء
 والعين المهملة وخديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وبعد التخفيف الساكنة جيم وسقط لغیر أبي ذر
 ابن رفاعه وسقط لابي ذر ابن خديج (قال اخبرني) بالافراد (ابو عبس) بفتح العين وسكون الموحدة آخره سين
 مهملة (هو عبد الرحمن بن جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة آخره راء وسقط هو عبد الرحمن بن جبر لابي ذر
 (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اغترب قدماء عبد) ولا بي ذر عن الجوى والمستقلى ما اغتربا بالتثنية
 وهو افعة والاولى افصح وزاد احمد من حديث أبي هريرة ساعة من نهار (في سبيل الله فتمسه النار) ينصب نفسه
 أى أن المس يتنى بوجود الغبار المذکور اذا كان مس الغبار قدميه دافعا لمس النار اياه فكيف اذا سعى بها
 واستفرغ جهده فقاتل حتى قتل وقتل وفي الاوسط للطبراني عن أبي الدرداء من فواع من اغتربت قدماء في سبيل
 الله حرّم الله سائر جسده على النار وحديث الباب قد سبق في باب المشي الى الجمعة في كتاب الجمعة * (باب)
 عدم كراهة (مسح الغبار عن الناس في السبيل) كذا في عدة نسخ مقابلة على اليونينية وفي بعض الاصول
 عن الرأس في سبيل الله وقيل ان التعبير بالناس تصحيف قال العيني ولا وجه لدعوى التصحيف لانه اذا لم يكره
 مسح الغبار عن رأس من هو في سبيل الله فكذلك مسح غيرها وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) الرازي
 الصغير قال (اخبرنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة ان ابن عباس)
 رضى الله عنهما (قال له) أى لعكرمة (والعلى) أى ولابنه على (ابن عبد الله) بن عباس أبى الحسن
 العابد (انديا باسعيد) الخدرى رضى الله عنه (فأسمعنا من حديثه فأتيناه) ولا بي ذر عن الشيخين
 فأتيا (وهو واخوه) أى من الرضاة وليس لابي سعيد أخ شقيق ولا أخ من ابيه ولا من امه الا قتادة بن النعمان
 ولا يصح أن يكون هو فان على بن عبد الله بن عباس ولد في آخر خلافة علي ومات قتادة بن النعمان قبل ذلك
 في أواخر خلافة عمر (في حائط) أى بستان (لهم ما يسقيانه فلما رانا) ابو سعيد (جاء) فأخذ رداءه
 (فاحتجب وجلس فقال كاتنقل لبن المسجد) بفتح اللام وكسر الموحدة طوبه التى اتخذ لعمارتها (لبنة لبنة)
 مرتين (وكان عمار) هو ابن ياسر (ينقل لبنتين لبنتين) ذكرهما مرتين كلبنة (قرّب النبي صلى الله عليه وسلم
 ومسح عن رأسه الغبار وقال رشح عمار تقتله الفئة الباغية) هم اهل الشام وسقط لابي ذر قوله تقتله الفئة الباغية
 وفي البزار أن هذا الساقط عند أبي ذر من اصحابه لا من النبي صلى الله عليه وسلم (عماريد عوهم) أى
 يدعوا عمار الفئة الباغية وهم اصحاب معاوية الذين قتلوه في وقعة صفين (الى) طاعة (الله) اذ طاعة على الامام
 اذ الناس طاعة الله وقال ابن بطال يريد والله اعلم اهل مكة الذين اخرجوا عمارا من دياره وعذّبوه في ذات الله
 قال ولا يمكن أن يتأول ذلك على المسلمين لانهم أجابوا دعوة الله تعالى وانما يدعى الى الله من كان خارجا عن
 الاسلام (ويدعونه) أى الفئة الباغية أو اهل مكة (الى) سبب (النار) لكنهم معذورون للتأويل الذى ظهر لهم
 لانهم كانوا مجتهدين ظانين أنهم يدعونه الى الجنة وان كان في نفس الامر بخلاف ذلك فلا لوم عليهم في اتباع
 ظنونهم الناشئة عن الاجتهاد واذا قلنا المراد اهل مكة وانهم دعوه الى الرجوع الى الكفر وان هذا كان أول
 الاسلام فلم قال يدعونه بلفظ المستقبل فيكون قد عبر بالمستقبل موضع الماضي كما يقع التعبير بالماضي موضع
 المستقبل فحق يدعونه الى الله فأشار عليه الصلاة والسلام الى ذكر هذا الماطة بقتل شدة في نقله لبنتين
 لبنتين شدة في صبره بمكة على العذاب تنبيهها على فضيلته وثباته في امر الله قاله ابن بطال والاول هو ظاهر السياق
 لا سيما مع قوله تقتله الفئة الباغية ولا يصح أن يقال ان مراده الخوارج الذين بعث على عمارا يدعونه الى الجاهلية

لان الخوارج انما خرجوا على علي بعد قتل عمار بلا خلاف فان ابتداء امر الخوارج كان عقب التكليم وكان
 التكليم عقب انتهاء القتال بصفين وكان قتل عمار قبل ذلك قطعا لكن ابن بطان تأدب حيث لم يعترض لذكر صفين
 ابعاد الاهلها عن نسبة البغي اليهم وفيما تقدم من الاعتذار عنهم بكونهم مجتهدين والمجتهدين اذا اخطأه اجر ما يمكن
 عن هذا التأويل البعيد * وهذا الحديث قدم في باب التعاون في بناء المسجد من كتاب الصلاة * (باب) جواز
 (القتل بعد الحرب والغبار) * وبالسند قال (حدثنا) ولا يذرحثنى بالافراد (محمد) بغير نسبة ونسبه أبو ذر
 عن المشكمين فقال محمد بن سلام بخفيف اللام ابن الفرج السلي البكدي قال (اخبرنا عدة) بفتح العين
 وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لما رجع يوم الخندق) الذي حفره الصحابة لما تحزبت عليهم الاحزاب بالمدينة سنة اربع
 أو ستة خمس (ووضع السلاح) وسقط لابي ذر افض السلاخ (واغتسل فأتاه جبريل) عليهم السلام (و) الحال
 أنه (قد عصب رأسه الغبار) بخفيف الصاد المهملة أى ركب على رأسه الغبار وعلق به كالعصابة تحيط
 بالرأس (فقال) له (وضعت السلاح فوالله ما وضعتة فقال) له (رسول الله صلى الله عليه وسلم فابن) وفي
 المغازي من طريق عبد الله بن أبي شيبه عن ابن عمر عن هشام والله ما وضعتة فاخرج اليهم قال فالى اين (قال)
 ههنا وأوما الى بني قريظة (بضم القاف وفتح الراء وسكون التحتية وفتح الطاء المججمة قبيلة من اليهود (فأت)
 عائشة رضى الله عنها (فخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) * وهذا الحديث أخرجه في المغازي أيضا
 * (باب فضل قول الله تعالى) أى فضل من ورد فيه قول الله تعالى ولا يذرحثنى بالافراد (ولا تحسبن الذين قتلوا
 في سبيل الله أمواتا بل احياء) أى بل هم احياء (عند ربهم) ذوو زلفى منه (يرزقون) من الجنة (فرحين) حال
 من الضمير في يرزقون (بما آتاهم الله من فضله) وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والقرب من الله تعالى
 والتمتع بنعيم الجنة (ويستبشرون) عطف على فرحين أى يسرون بالبشارة (بالذين لم يلحقوا بهم) أى باخوانهم
 المؤمنين الذين فارقوهم احياء فيلحقوا بهم (من خلفهم أن لا خوف عليهم) فيمن خلقوهم من ذريتهم (ولا هم
 يحزنون) على ما خلفوا من اموالهم (يستبشرون) قال القاضي كرهه للتوكيد وليتعلق به ما هو بيان لقوله أن
 لا خوف ويجوز أن يكون الاول بحال اخوانهم وهذا بحال انفسهم (بنعمة من الله) ثواب لاعمالهم (وفضل)
 زيادة عليه كقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وتشكيكها للتعظيم (وان الله لا يضيع اجر المؤمنين)
 من جملة المستبشرين به عطف على فضل وفي حديث ابن عباس عند الامام احمد مر فو عال الشهداء على بارق
 نهر باب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم بكرة وعشيا وقال سعيد بن جبير لما دخلوا الجنة ورأوا
 ما فيها من الكرامة للشهداء قالوا يا ليت اخواننا الذين في الدنيا يعلون ما عرفناهم من الكرامة فاذا شهدوا
 القتال باثروه بأنفسهم حتى يستشهدوا فيصيبوا ما اصبناهم من الخير فأخبر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بأمرهم
 وما هم فيهم من الكرامة واخبرهم أنى قد انزلت على نبيكم واخبرته بأمرهم وما انتم فيه فاستبشروا
 فذلك قوله تعالى ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية وسياق الآيتين الكريمتين ثابت في
 رواية الاصلية وكرية وقال في رواية ابى ذر يرزقون الى وان الله لا يضيع اجر المؤمنين * وبه قال (حدثنا)
 اسماعيل بن عبد الله بن ابي اويس الاصمجي (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن اسحاق بن عبد الله
 ابن ابي طلحة عن) عمه (انس بن مالك رضى الله عنه) انه (قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين
 قتلوا اصحاب بئر معونة) بفتح الميم وضم العين المهملة وبعد الواو الساكنة نون موضع من جهة نجد (ثلاثين غداة
 على رعل) بكسر الراء وسكون العين المهملة بدل من الذين قتلوا باعادة العامل (وذكوان) بالذال المججمة (وعصبة)
 بضم العين وفتح الصاد المهملة وتشديد التحتية (عصت الله ورسوله قال انس انزل في الذين قتلوا بئر معونة
 قرآن قرأناه ثم نسخ) لفظه (بعد بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه) زاد عمر بن يونس
 عن عكرمة عن اسحاق بن ابي طلحة عند ابن جرير ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله وبهذه الزيادة تحصل المطابقة
 بين الحديث والآية * وحديث الباب أخرجه المؤلف ايضا في المغازي بأتم من هذا وأخرجه مسلم في الصلاة *
 وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني (قال) (حدثنا صفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار المكي
 انه (سمع جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه ما يقول اصطحج ناس) منهم والد جابر (النجري) اى شربوها

بالغداة (يوم احد) وكانت اذ ذاك مباحة (ثم قتلوا شهداء) والخبر في بطونهم فلم يمنعهم ما كان في علم الله من تحريمها ولا كونها في بطونهم من حكم الشهادة وفضلها لان التحريم انما يلزم بالنهي وما كان قبل النهي فقير مخاطب به (فقيل لسفيان) بن عيينة (من آخر ذلك اليوم) أي في هذا الحديث هذا اللفظ موجود (قال) سفيان (ليس هذا فيه) وأما مطابقة الحديث للترجمة فقال ابن المنير سر جذا الا أن يكون مراده التنبه على أن الخبر الذي شربوه لم ينضرهم لان الله أنشأ عليهم بعد مواعدهم ورفع عنهم الخوف والحزن وما ذاك الا أن الخبر كان يومئذ مباحة ولا يتعلق التكليف بفعل المكاف باعتبار ما في علم الله تعالى حتى يلحقه رسوله انتهى قال في المصابيح بعد ذكره لهذا لم تحصل النفس على شفاء من مطابقة الحديث للترجمة لان هؤلاء الذين اصطبحوا ثم ماتوا وهي في بطونهم لم يفعلوا ما توقع عليه عتاب ولا عقاب ضرورة انها كانت مباحة حينئذ فهي كغيرها من مباحات صدرت منهم ذلك اليوم فالحكمة في تخصيص هذا المباح دون غيره انتهى وأجاب في فتح الباري بإمكان أن يكون أورد الحديث للإشارة الى أحد الأقوال في سبب نزول الآية المترجمة بها فقد روى الترمذي من حديث جابر ان الله تعالى لما كلم والد جابر وعني أنه يرجع الى الدنيا ثم قال يارب بلغ من وراءه فانزل الله تعالى ولا تحبين الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية * وحديث الباب قد أخرجه المؤلف أيضا في المغازي والتفسير (باب ظل الملائكة على الشهيد) * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي (قال اخبرنا ابن عيينة) سفيان (قال سمعت محمد ابن المنكر) وسقط لابي ذر لفظ محمد (انه سمع جابرا) الانصاري (يقول جى بأبي) عبد الله يوم وقعة أحد (الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد مثل به) بضم الميم وتشديد المثلثة المكسورة أي جدد أفضه واذنه وأشي من أطرافه (ووضع بين يديه فذهبت اكشف عن وجهه) الثوب (فنهاني قومي فسمع) عليه الصلاة والسلام (صوت) امرأة (صائحة) ولابي ذر عن الكشمي صوت نائحة زادت في الجنائز فقال من هذه (فقيل ابنة عمرو) فاطمة اخته المقتول عمه جابر (أو اخت عمرو) عمة المقتول عبد الله والشك من الراوي (فقال) عليه الصلاة والسلام (لم تبكي) بكسر اللام وفتح الميم أي لم تبكي هي فالخطاب لغيرها والاولو كان مخاطبا لها لئلا لم تبكين (ولا تبكين) شك الراوي هل استفهم او نهى (ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها) فكيف يبكي عليه مع حصول هذه المثلثة قال البخاري رحمه الله تعالى (قلت لصدقة) أي ابن الفضل شيخه (أفيسه) أي في الحديث (حق) رفع قاله اي سفيان بن عيينة (ربما قاله) اي جابر ولم يجزم وقد جزم به في الجنائز من طريق علي بن عبد الله المديني وكذا رواه الحميدي وجاعة عن سفيان كما افاده في فتح الباري * وهذا الحديث قد سبق في الجنائز و أخرجه أيضا في المغازي * (باب غي الجهاد) الذي قتل في سبيل الله (أن يرجع الى الدنيا) لما يرى من الكرامة * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المجهمة بدو البصري (قال) (حدثنا غندر بضم الغين المجهمة وسكون النون وفتح الدال المهملة آخره) منقولة عن محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال سمعت قتادة) بن دعامه (قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال ما احد يدخل الجنة يحب أن يرجع الى الدنيا (الحال ان له ما على الارض من شيء) وفي رواية مسلم من طريق ابي خالد الاحول ان له الدنيا وما فيها (الا الشهيد) بالرفع ولا يذرا لا الشهيد بالنصب (يغنى أن يرجع الى الدنيا فيقتل) بالنصب (عشر مرات) اي في سبيل الله (لما) باللام اي لاجل ما (يرى من الكرامة) ولا يذر بما بالموحدة اي بسبب ما يرى * وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي في الجهاد * هذا (باب) بالنون (الجنة تحت بارقة السيوف) من اضافة الصفة الى الموصوف والبارقة المعان (وقال المقبرة بن شعبه) بمبا واصله المؤلف تاما في الجزية (اخبرنا بينا) وللاصيلي وابي الوقت نينا محمد وليس في اليونينية لفظ محمد ثم هو في فرعها (صلى الله عليه وسلم عن رسالة ربنا من قتل منا) اخذ في سبيل الله (صار الى الجنة) وبثبته قوله عن رسالة الرب للحموي والمثقل (وقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه ما وصله المؤلف في قصة عمرة الحديبية (لنبي صلى الله عليه وسلم ليس قتلنا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلى) وبه قال (حدثنا) وفي نسخة بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين ابن المهلب الأزدي فقال (حدثنا ابو اسحاق) ابراهيم ابن محمد القراري لا السبيعي وسها الكرمانى (عن موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف الامام في المغازي (عن سالم ابى النصر) بفتح النون وسكون الصاد المجهمة ابن ابي امية (مولي عمر بن عبد الله بضم العين

مصغرا ابن معمر التميمي (وكان) أي سالم (كاتباً) أي لعمر بن عبد الله وفي القصر كان كاتبه قاله الكرماني
 وتبعه البرماوي وقد وقع التصريح بذلك في باب لا تتوا القاء العدو من رواية يوسف بن موسى عن عامر بن
 يوسف البرموي عن أبي إسحاق الفزاري حيث قال فيها حدثني سالم أبو النضر كنت كاتباً لعمر بن عبد الله
 وحينئذ فقول الحافظ ابن حجر قوله وكان كاتبه أي ابن سالم كان كاتب عبد الله بن أبي أوفى وهو وثقه فيه
 العلامة العيني وزاد فقال وقد سماها الكرماني سهواً فاحشاً حيث قال وكان سالم كاتب عمر بن عبد الله وليس
 كذلك بل الصواب ما ذكرناه أي من كونه كاتب عبد الله بن أبي أوفى (قال) أي سالم (كتب إليه) أي إلى عمر بن
 عبد الله (عبد الله بن أبي أوفى) فاعل كتب (رضي الله عنهما) زاد في رواية يوسف بن موسى فقرأته قال
 الدارقطني لم يسمع أبو النضر من ابن أبي أوفى فهو حجة في رواية المكاتبه وتعقبه كافي فغالبه بأن شرط الرواية
 بالمكاتبه عند أهل الحديث أن تكون الرواية صادرة إلى المكتوب إليه وابن أبي أوفى لم يكتب إلى سالم إنما كتب
 إلى عمر بن عبد الله وحينئذ فتكون رواية سالم له عن عبد الله بن أبي أوفى من صور الوجادة قال الحافظ ابن حجر
 ويمكن أن يقال الظاهر أنه من رواية سالم عن مولاه عن عبد الله بقراءته عليه لأنه كان كاتبه عن عبد الله بن أبي
 أوفى أنه كتب إليه فيصير حينئذ من صور المكاتبه انتهى وفيه التصريح بأن سالم كاتب عمر بن عبد الله فصح
 أن قوله الأول سهواً أو سبق قلم ويستأنس له بقول الدارقطني لم يسمع أبو النضر من ابن أبي أوفى فليست أمثل (أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا علواً أن الجنة تحت ظلل السيوف) أي أن ثواب الله والسبب الموصول إلى
 الجنة عند الضرر ببل السيوف في سبيل الله هو من المجاز البليغ لأن ظل الشيء لما كان ملازمه ولا شك أن ثواب
 الجهاد الجنة فكان ظلل السيوف المشهورة في الجهاد تحتها الجنة أي ملازمها استحقاق ذلك وخص السيوف
 لأنها أعظم آلات القتال وانفعها لأنها أسرع إلى الزهوق وفي حديث عمار بن ياسر عند الطبراني بأسناد صحيح أنه
 قال يوم صفين الجنة تحت البارقة وفي ترجمة عمار بن ياسر من طبقات ابن سعد تحت البارقة بغير حرف قال ابن
 حجر وهو الصواب والبارقة للبعين وقد تطلق البارقة ويراد بها نفس السيوف وقيل الأبريق السيوف ودخلت
 الهاء عوضاً عن الياء ولم يذكر المؤلف من الحديث ما يولف لفظ الترجمة وكأنه أشار بها إلى حديث عمار المذکور
 ولم يسبقه لكونه ليس على شرطه واستتبط معناها بما هو على شرطه فإنه إذا ثبت لها ظلال فثبت لها بارقة ولعمري
 وقاله ابن المنير (تابعه) أي تابع معاً يوفى بن عمرو (الأوبى) عبد العزيز بن عبد الله عمار واه للمؤلف في غير كتابه
 هذا (عن ابن أبي الزناد) عبد الرحمن مقي بغداد وأبى الزناد عبد الله بن ذكوان المدني (عن موسى بن
 عقيب) قال في الفتح وقد رواه عمر بن شبة عن الأوبى فبين أن ذلك كان يوم الخندق وهذا الحديث ذكره هنا
 مختصراً وفي باب الصبر عند القتال وباب تأخير القتال حتى تزول الشمس مطبوعاً وفي باب النهي عن تحي لقاء العدو
 وأخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد (باب من طاب الوالد للجهاد) أي في سبيل الله بأن ينوي ذلك عند
 الجماعة (وقال الليث) بن سعد الإمام الأعظم عمار واه أبو نعيم في مسخرجه من طريق يحيى بن بكير عنه وكذا
 مسلم (حدثني) بالأفرائد (جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل المكندي (عن عبد الرحمن بن هرم) الأعرج أنه قال
 سمعت أبا هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال قال سليمان بن داود عليهما السلام
 لا طوفن الليلة على مائة امرأة أتسعن وتسعين) بالثلاث من الراوي أي والله لا جامعهم مائة أتسعن وتسعين
 وفي رواية سبتين وليس في ذكر القليل ما ينفي الكثير (كاهن يائي) بالتحية ولا يذرتلقي بالفوقية (بخارس
 عجله في سبيل الله) صفية لقمارس (قتال له ضاحيه) وهو الملك وفي مسلم فقال له ما جيبه أو الملك بالثلاث من
 أحد الرواة (قل إن شاء الله) تسميانه (قل يقر) عليه السلام (إن شاء الله) بلسانه والذي في القصر وأصله
 جيز في قل ولم يكن غفل عن التقويض إلى الله بقلبه جاشي منصب النبوة عن ذلك (قل يقر) بالتحية ولا يذرتل
 قل يقر بالفوقية (منه) إلا امرأتها واحدة جازت في رجل) أي نصف رجل كافي رواية أخرى (والذي نفس
 محمد بيده لو ظن أن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله) عز وجل حال جهم وكنهم (قرسانا) جمع فارس (اجمعون)
 ربيع تلم كيد لضمير الجمع في قوله لجاهدوا وأما شيخنا الشيخ البيهقي في هذا الحديث أخرجه هنا البخاري
 معطفاً مستنداً في ستة مواضع منها في الأيمان والتدوير (باب) مدح (الشصاعة في الحرب) ذم (الجن)
 يضم الجيم ويكون الواحدة أي قبيلة به وبه قال (حدثنا أحمد بن عبد الملك بن واقد) بالقاص الحزاني بفتح الحاء

المهملة وتشديد الراء وبالنون قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم الأزدي الجهضمي البصري (عن ثابت) البزازي (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس) لأن الله تعالى قد أعطاه كل الحسن (واشجع الناس) أذ هو كلهم (واجود الناس) لفضله بصفات الله تعالى التي منها الجود والكرم (ولقد فرغ) بكسر الزاي أي خاف (أهل المدينة) أي ليلوا زاد أبوداود في رواية فأنطلق الناس قبل الصوت (فكان النبي صلى الله عليه وسلم سبقتهم على فرس) عرى استعاره من أبي طحمة يقال له المندوب وكان يقطف أي يلقى المشي (وقال) حين رجع (وجدناه) أي الفرس (بجرا) أي جواد أو واسع الجرى وفيه استعمال المجاز حيث شبه الفرس بالجر لان الجرى منه لا ينقطع كما لا ينقطع ماء البحر وسقطت واو وقال لابي ذر وهذا الحديث أخرجه أيضا في الجهاد والادب والتمذي في الجهاد والنساء في السير وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد (عمر بن محمد بن جبير بن مطعم) عمر بضم العين ومطعم بكسر ها وضم الميم النوفلي القرشي (ان) أمه (محمد بن جبير قال أخبرني) بالافراد (أبي جبير بن مطعم) رضي الله عنه (أنه يفتي) بالميم (هو يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه) أي والحال أنه عليه الصلاة والسلام معه (الناس مقفلة) يفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء واللام مصدر ميمي - أو اسم زمان أي زمان رجوعه (من حين) وادين مكة والطائف سنة ثمان (فعلقه الناس) بفتح العين وكسر اللام المخففة وبالقاف ثم الهاء أي تعلقوا به ولا يذروا فعلقوا سنة ثمان (التأيت بدل الهاء) الأعراب بدل الناس وله عن الكشميهني فطقت الناس حال كونهم (يسألونه حتى اضطروه) أي الجأوه (إلى حمرة) بفتح السين المهمله وضم الميم وهي شجرة من شجر البادية ذات شوك (نخطمت رداءه) بكسر الطاء أي علق شوكها بردائه الشريف فلهذه فهو مجاز لانه استعبرها الخطف أو المراد خطفته الأعراب (موقف النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعطوني ردائي) بهزة قطع (لو كان لي عدد هذه العضاء نعماء) بكسر العين وفتح الضاد المججمة وبعد الالف ها ووقفا وصل شجر كثير الشوك ونعماء نصب على التمييز ولي خبر كان ويجوز أن يكون نعماء خبر كان والنم الأبل أو البقر والغنم ولا يذروا عدد بالنصب خبر كان مقتدائهم بالرفع اسمها مؤنرا (لقسمته بينكم) ولا يذروا من غير اليونانية عليكم (ثم لا تجدوني) بنون واحدة ولا يذروا لا تجدوني (بجلا ولا كذوبا ولا جبانا) أي إذا جرت بقوتي لا تجدوني ذابجلا ولا إذا كذب ولا إذا جبن فالمراد نفي الوصف من أصله لا نفي المبالغة التي تدل عليها الثلاثة لان كذوبا من صيغ المبالغة وجبانا صفة مشبهة وبجلا يحقل الامرين قال ابن المنبر رحمه الله تعالى وفي جمعه عليه الصلاة والسلام بين هذه الصفات لطيفة وذلك لانهم متلازمة وكذا اضدادها الصدق والكرم والشجاعة وأصل المعنى هنا الشجاعة فان الشجاع واثق من نفسه بالخلف من كسب سيفه فبالضرورة لا يبخل وإذا سهل عليه العطاء لا يكذب بالخلف في الوعد لان الخلف انما ينشأ من البخل وقوله لو كان لي مثل هذه العضاء تنبيه بطريق الاولى لانه اذا سمع بحال نفسه فلا أن يسمح بقسم غنائمهم عليهم اولى واستعمال ثم هنا بعد ما تقدم ذكره ليس مخالفا لمقتضاها وان كان الكرم يتقدم العطاء لكن علم الناس بكرم الكرم انما يكون بعد العطاء وليس المراد بهما الدلالة على تراخي العلم بالكرم عن العطاء وانما التراخي هنا للقرينة الوصف كانه قال واعلى من العطاء بما لا يتقارب أن يكون العطاء عن كرم فقد يكون عطاء بلا كرم كعطاء البخل وتجوذلك انتهى وفيه دليل على جواز تعريف الانسان نفسه بالاوصاف الحميدة لمن لا يعرفه ليعتد عليه وهذا الحديث أخرجه أيضا في الخس (باب ما يعوذ) بضم اوله مبنيا للمفعول أي بيان التعوذ (من الجبن) وهو ضد الشجاعة وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا ابو عوانة) الكوفاح الشكري قال (حدثنا عبد الملك بن عمير) بضم العين مصغرا ابن سويد الكوفي القرشي بفتح الفاء والراء ثم مهملة تنسبة الى فرس له سابق (قال سمعت عمرو بن ميمون الاودي) بفتح الهمزة وسكون الواو وبالمدال المهملة تنسبة الى اود بن معن في باهلة (قال كان سعد) هو ابن أبي وقاص أحد العشرة (يعلم به هؤلاء) الكلمات كما يعلم المعلم الغلمان الكتابة ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعوذ منهن) بالميم وفي بعض الاصول بهن (دبر على صلاة) بعد السلام منها (اللهم اني اعوذ بك من الجبن) وهو ضد الشجاعة (واعوذ بك ان اودعني الى ارضي العمر) هو الخرف أي يعوذ كهيئته الاولى في زمن الطفولية - ضيف العقل قليل الفهم او هو ارضي وهو

وهو حال الهرم والضعف عن اداء الفرائض وعن خدمة نفسه فيكون كلاء على أهله مستثقلينهم يمتنون موته وان لم يكن له اهل فالمصيبة أعظم (وأعوذ بك من قسنة الدنيا) زاد في باب التعوذ من الجذل من رواية آدم عن شعبة عن عبد الملك عن مصعب عن سعد وأعوذ بك من قسنة الدنيا يعني قسنة الدجال وحكي الصكر ماني أن هذا من زيادات شعبة بن الحجاج قال ابن حجر وليس كما قال فقديين يحيى بن بكير عن شعبة انه من كلام عبد الملك ابن عمير راوى الخبر أخرجه الاسماعيلي من طريقه وفي اطلاق الدنيا على الدجال اشارة الى أن قسنته أعظم القسنة الكاثنة في الدنيا (وأعوذ بك من عذاب القبر) الواقع على الكفار ومن شاء الله من الموحدين بمطارق من حديد يسمعه خلق الله كلهم الابن والانس أعادنا الله من ذلك ومن سائر المهالك عنه وكرمه والاضافة هنا من اضافة المظروف على ظرفه فهو على تقدير في اى من عذاب في القبر قال عبد الملك بن عمير (حدثت به) اى بهذا الحديث (مصعبا) بضم الميم وسكون الصاد المهملة وفتح العين بعدها موحدة ابن سعد بن ابي وقاص (فصدقه) ومطابقة الحديث للترجمة واضحة وانما الاستعاذه من الجبن لانه يؤدى الى عذاب الآخرة كما قاله المهلب لانه يفر من قرنه في الزحف فيدخل تحت الوعيد فيولى فقد باء بغضب من الله ويرى فيقن في دينه فيرتد بيمين أدركه وخوف على مهجته من الاسر والعبودية ثبتنا الله على دينه القويم * وهذا الحديث أخرجه الترمذى في الدعوات والنسائي في الاستعاذه * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا معمر) بكسر الميم الثانية (قال سمعت ابي سليمان بن طرخان التيمي) قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه (يقول) كان النبي (ولاي ذر رسول الله) صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى اعوذ بك من العجز) هو ذهاب القدرة (والكسل) بفتح السين وفي اليونانية بسكونها وهو القعود عن الشيء مع القدرة على عمله ايتار الراحة البدن على التعب (والجبن) وهو الخور من تعاطى الحرب ونحوها خوفا على المهبة (والهرم) هو الزيادة في كبر السن المؤدى الى ضعف الاعضاء وتساقط القوة قال ابن المنبر فيه دليل على ان الفرائض قد تبدل من خير الى شر ومن شر الى خير ولو لا ذلك لما صح تعوذ الجبان من الجبن (وأعوذ بك من قسنة المحيا) أن نفقتن بالدنيا ونشتغل بها عن الآخرة وأعظمها والعياذ بالله تعالى أمر الخاتمة عند الموت أو هي قسنة الدجال كما مر في تفسير عبد الملك بن عمير (وامات) قيل المراد قسنة القبر كسؤال الملكين ونحو ذلك والمراد من شر ذلك والافاضل السؤال واقع لا محالة فلا يدعى برفعه وفي الحديث انكم تفتنون في قبوركم مثل أول قريش من قسنة الدجال فيكون عذاب القبر مسببا عن ذلك والسبب غير المسبب وقيل المراد القسنة قبيل الموت وأضيف الى الموت لقربها منه فعلى هذا تكون قسنة المحيا قبل ذلك (وأعوذ بك من عذاب القبر) فيه دليل لاهل السنة على اثبات عذاب القبر وقد كان صلى الله عليه وسلم يعوذ من جميع ما ذكره شره لآلته ليسين لهم المهتم من الادعية * وهذا الحديث أخرجه ايضا في الدعوات وكذا مسلم وأخرجه النسائي في الاستعاذه وأبو داود في الصلاة * (باب من حدث بمشاهدة في الحرب) ايتأسى بذلك ويرغب فيه لا للرياء والسمعة (قاله أبو عثمان) عبد الرحمن النهدي (عن سعد) هو ابن ابي وقاص فيما وصله في المغازى * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفي أبو رجاء البجلي قال (حدثنا حاتم) هو ابن اسماعيل الكوفي (عن محمد بن يوسف) الكندي (عن السائب بن يزيد) العنابي ابن العنابي وهو جد محمد بن يوسف لآلته انه (قال سمعت طلحة بن عبيد الله) بضم العين (و) سمعت (سعدا) هو ابن ابي وقاص (و) سمعت (المقداد بن الاسود) سمعت (عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهم فسمعت احدا منهم) اى من هؤلاء العصابة الاربعة وسقط لفظ منهم للمستحلى (يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) خشية التزييد والنقصان والدخول في الوعيد (الا انى سمعت طلحة) بن عبيد الله (يحدث عن يوم أحد) اى بما وقع له فيه من ثبات القدم أو نحو ذلك وقد كان من اهل التبعة وذكر المواقف في المغازى عن قيس قال رأيت يد طلحة سلاء وفيها رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وعن ابي عثمان النهدي انه لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الايام غير طلحة وسعد فلهذا حدث طلحة عن مشاهدته يوم أحد ليقطد به ويرغب الناس في مثل فعله * وقال الحافظ ابن حجر لم يبين في هذا الحديث ما حدث به طلحة من ذلك وقد أخرجه أبو يعلى من طريق يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد عن حدثه عن طلحة انه ظاهرين ذريعين يوم أحد * (باب وجوب النفير) بفتح النون وكسر الفاء اى الخروج الى قتال الكفار (وما يجب) اى وبيان القدر الواجب (من الجهاد) مشروعية

(النية) في ذلك (وقوله) بالجزء عطا على المجزوء السابق ولا يذرو قول الله عز وجل أمر بالتنصير العام مع الرسول عليه الصلاة والسلام عام غزوة تبوك لقتال أعداء الله من الروم الكفرة من أهل الكتاب وحسن على المؤمنين في الخروج معه على كل حال في المنشط والمكره والعسر واليسر فقال تعالى (انفروا خفافا وثقافا) لتشاطركم (ونقالات) عنه لشقته عليكم أولفلة عيالكم ولكثرتها أو ربكنا ومشاة أو خفافا وثقافا من السلاح وصحاحا ومراضا ولمسافهم بعض العصابة من هذا الأمر العموم لم يتخلفوا عن الغزو حتى ماوا منهم أبو أيوب الأنصاري والمقداد بن الأسود ثم رغب تعالى في بذل المهج في مرضاته والنفقة في سبيله فقال (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله) أي بما يمكن لكم منها كليهما أو أحدهما (ذلكم خير لكم) من تركه (إن كنتم تعلمون) الخير (لو كان عرضا قريبا) أي لو كان ما دعوا إليه بفعادني وياقري بأسهل المأخذ (وسفرا قاصدا) متوسطا (لا تبعولن) طمعا في ذلك النفع (ولكن بعدت عليهم الشقة) أي المسافة التي تقطع عشقة (وسيجلفون بالله) لكم إذا رجعت إليهم لو استطعنا لخرجنا معكم (الآية) إلى آخرها وساقها إلى آخر قوله بالله وقال في رواية أبي ذر بعد قوله بأموالكم وأنفسكم إلى أنهم لكاذبون وحذف ما عدا ذلك وقد ذكره سفيان الثوري عن أبيه عن أبي النخعي أن هذه الآية انفروا خفافا أو ثقل ما نزل من سورة براءة نقله ابن كثير الحافظ (وقوله) تعالى بالجزء أو بالرفع على الأسس تتشاف (يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله أنافستم) تباطأتم (إلى الأرض) متعلق به كأنه ضمن معنى الإخلاق والميل فعدى بالي وكان هذا في غزوة تبوك حيث امروا بها بعد وجوعهم من الطائف حين طاب الثمار والظلال في شدة الحر مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم (أرضيتم بالحياة الدنيا) وغرورها (من الآخرة) بدل الآخرة ونعيمها (إلى قوله على كل شيء قدير) وقال في رواية أبي ذر بعد قوله إلى الأرض إلى قوله والله على كل شيء قدير (يذكر) بضم أوله مبنيا للمفعول بغروا وولاي ذروا (عن ابن عباس) رضي الله عنهما عما وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه (انفروا) حال كونكم (ثبات) بضم المثناة وتخفيف الموحدة نصب بالكسرة كهذه التبعات جمع نية ولا يذروا القابسي ثباتا بالالف قال ابن حجر وهو غلط لا وجه له وقال العيني وهو غير صحيح لأنه جمع المؤنث السالم وكذا قال ابن الملقن والزركشي وتعبه العلامة ابن الدمايني بأن مذهب الكوفيين جواز إعرابه في حالة النصب بالفتح مطلقا وجوزوه قوم في محذوفه اللام وعلى كل من الرأيين يكون لهذه الرواية وجه ومن ذا الذي أوجب اتباع المذهب البصري وألغى المذهب الكوفي حتى يقال بأن هذه الرواية لا وجه لها انتهى والمعنى انفروا واجتماعات متفرقة حال كونكم (سرايا) جمع سرية من يدخل دار الحرب مستخفيا حال كونكم (متفرقين يقال أحد الثبات) ولا يذروا أحد الثبات (تبة) بضم المثناة فيهما وهذا قول أبي عبيدة في الجاهلية وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم أبو حفص الباهلي البصري قال (حدثنا يحيى) القطن ولا يذري يحيى بن سعيد قال (حدثنا سفيان) هو الثوري قال (حدثني) بالانفراد (منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جابر المفسر (عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الفتح (فتح مكة لا هجرة) واجبة من مكة إلى المدينة (بعد الفتح ولكن جهاد) في الكفار (وبية وإذا استنفرتم فأنفروا) بهمة وصل وكسر الفاء أي إذا طلبكم الإمام إلى الغزو فاحرجوا إليه وجوبه بآية عيين على من عينه الإمام وكذا إذا وطئ الكفار بلدة للمسلمين وأطوا عليها ونزلوا أمامها وأصددين ولم يدخلوا أصارا للجهاد فرض عين فإن لم يكن في أهل البلدة قوة وجوب على من يلهم وهل كان في الزمان اتبوى فرض عين أو كفاية قال الماوردي كان عيننا على المهاجرين فقط وقال السهيلي كان عيننا على الأنصار دون غيرهم لمبايعتهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة على أن يؤثروا وينصروه وقيل كان عيننا في الغزوة التي يخرج فيها عليه الصلاة والسلام دون غيرها والتحقيق أنه كان عيننا على من عينه صلى الله عليه وسلم في حقه ولو لم يخرج عليه الصلاة والسلام • وهذا الحديث قد سبق في باب فضل الجهاد (باب) حكم (الكافر يقتل المسلم ثم يسل) القاتل (مبدد) بالسین المهملة وكسر الدال المهملة المشددة ولا يذري فيستد بفتح الدال المهملة (بعد) بالضم أي بعد قتله المسلم (ويقتل) بضم أوله وفتح ثالثة • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (بعضك الله) عز وجل أي يقبل بالرضى (إلى رجلين) أي مسلم وكافر والنساء أي أن الله ليحب من رجائين (يقتل أحدهما الآخر) بخلاف

الجنة وزاد مسلم من طريق همام قالوا كيف يارسول الله قال (يقاتل هذا) أي المسلم (في سبيل الله) عز وجل
 (فيقتل) أي فيقتله الكافر زاد همام عند مسلم في الجنة (ثم يثوب الله على القاتل) زاد همام أيضا فيه إلى
 الإسلام ثم يجاهد في سبيل الله (فيستشهد) ولا أحد من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة
 رضي الله عنه قيل كيف يارسول الله قال يكون أحدهما كافرا فيقتل الآخر ثم يسلم فيغزو فيقتل قال ابن عبد
 البر يستفاد من الحديث أن كل من قتل في سبيل الله فهو في الجنة انتهى • ومطابقة الحديث للترجمة على
 ما سبق ظاهرة فلو قتل مسلم مسلما عمدا بلا شبهة ثم تاب القاتل واستشهد في سبيل الله فقال ابن عباس رضي
 الله عنهما لا تقبل ثوبته أخذنا بظاهر قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالد فيها وغضب الله
 عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما وفي رواية التمامي وأحمد وابن ماجه عن سالم بن أبي الجعد عنه أنه قال إن
 الآية نزلت في آخر ما نزل ولم ينسخها شيء حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى الامام أحمد
 والتمامي من طريق ادريس الخولاني عن معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل ذنب عصى
 الله أن يعفوه إلا الرجل يموت كافرا والرجل يقتل مؤمنا متعمدا لكن ورد عن ابن عباس خلاف ذلك فالظاهر
 أنه أراد بقوله الأقل التشديد والتعليق وعليه جمهور السلف وجميع أهل السنة وصحبه وأئمة القاتل كغيره
 وقالوا المراد بالخلود المكث الطويل فإن الدلائل متظاهرة على أن عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم ويأتي أن شاء
 الله تعالى مزيد مجت في هذا بعون الله في تفسير سورة النساء والفرقان • وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله
 ابن الربيع المكي قال (حدثنا سيفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني)
 بالافراد (عنبسة بن سعيد) بفتح العين المهمله وسكون النون وفتح الموحدة وبالسبعين المهمله وسعيد بكسر العين
 ابن العاصي الاموي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال أئمت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بخيبر)
 سنة سبع والجملة حالية (بعد ما اختصوها فقلت يارسول الله اسهمي) من غنائم خيبر وهمزة أسهم قطع (فقال
 بعض بني سعيد بن العاصي) هو أبان بن سعيد بكسر العين (لا تسهم له يارسول الله فقال أبو هريرة هذا) أي أبان
 ابن سعيد (قائل ابن قول) بقافين مفتوحين بينهما واو ساكنة آخره لام بوزن جعفر واسمه النعمان بن مالك
 ابن نعلبة بن أصرم بصلد مهمله بوزن أحد ابن فهر بن غنم بفتح المجهمة وسكون النون بعد هاء ميم ابن عمرو بن عوف
 بفتح العين فيهما الاوسى الانصاري وقول لقب نعلبة أو لقب أصرم وعند البغوي في الصحابة أن النعمان بن
 قول قال يوم أحد أقسمت عليك يا رب أن لا تغيب الشمس حتى أطأ بعرجي في الجنة فاستشهد ذلك اليوم فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم لقد رأيت في الجنة وما به عرج (فقال) ولابي ذر قال (ابن سعيد بن العاصي) أبان
 (وإعجابا) بالنون اسم فعل بمعنى اعجب وواو مثل واها وعجبا للتوكيد وان لم يتون فاصله واعجب فأبدلت كسرة
 الياء فتحة والياء ألفا كما فعل في يا أستي ويا حبيرت وفيه شاهد على استعمال وافي منادى غير مندوب كما هو
 رأي المبرد واختار ابن مالك نصب إعجابا وفي رواية علي بن عبد الله المدني وإعجابه (لوبر) بلام مكسورة فواد
 مفتوحة فوحدة ساكنة فراء قال السكالك الميمري في كتابه حياة الحيوان دوية أصغر من السنور طبعلاه اللون
 لاذن له اذى طويل يحمل كله والناس يسعون بها غنم بني اسرائيل ويزعمون انها مسخت (تدلى) أي انحدرت
 (عليها من قدوم ضأن) بفتح التثنية وضم الدال المخففة وضأن بالاضاد المجهمة وبعد الهززة نون اسم جبل في
 أرض دوس قوم أبي هريرة وقيل هو رأس الجبل لانه في الغراب ممرعى الغنم قال الخطابي أراد أبان فقيرا أبي
 هريرة وانه ليس في قدر من يشرب بعباء ولا منع وانه قليل القدرة على القتال (ينجي) بفتح أوله وسكون النون
 وفتح العين المهمله أي يعيب (على قتل رجل مسلم اكرمه الله) عز وجل بالشهادة (على يدي) بتشديد التثنية
 تثنية يدي (ولم ينجي) لأن لم يقتل رموقا كافرا (على يديه) بالتثنية فأدخل الناصرة وعاش أبان حتى تاب وأسلم قبل
 خيبر وبعد الحديبية (قال) أي عنبسة أو من دونه (فلا أدري اسمي) عليه الصلاة والسلام (له) أي لابي هريرة
 (ام) ولابي ذر أو (لم يسهم) ورواه أبو داود فقال ولم يقسم له (قال سيفيان) بن عيينة بالاسناد السابق (وحدثني
 السعيد بن) بفتح السين المهمله وكسر العين (عن جده عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال أبو عبد الله) أي
 البخاري وسقط ذلك لابي ذر (المسعودي هو عمرو بن يحيى) بفتح المعين وسكون الميم كذا في (ابن سعيد بن عمرو
 ابن سعيد بن العاصي) بكسر عين سعيد فيهما وسقط لغير أبي ذر لفظ هو • (باب من اختار العزو على الصوم)
 • وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا ثابت البناني) بضم الموحدة

وتخفيف النون) قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان أبو طهة (زيد بن سهل) لا يصوم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من أجل (التعوي على الغزو فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم) وكثر الاسلام واشتدت وطأة اهله على عدوهم ورأى أن يأخذ بحظه من الصوم (لم اره معطرا الا يوم فطر أو اضحى) متوفاى فكان لا يصومهما والمراد يوم الاضحى ما تشرع فيه الاضحية فتدخل أيام التشريق * هذا (باب) بالتسوين (الشهادة سبع سوى القتل) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) هو ابن أنس الاصمعي امام دار الهجرة (عن سمى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التيمية أبي عبد الله مولى أبي بكر ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المدني (عن أبي صالح) ذكر كون الزيات (عن أبي هريرة) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (الشهادة خمسة) وعند مالك في الموطأ من حديث جابر بن عتيك الشهادة سبعة سوى القتل في سبيل الله وهو موافق لما ترجم به لكنه ليس على شرطه فلم يورده بل نبه عليه في الترجمة اذا نابا أن الوارد في عدها من الخمسة والسبعة ليس على معنى التحديد الذي لا يزيد ولا ينقص اشار اليه ابن المنير (المطعون) الذي يموت بالطاعون وهو غدة كغدة البعير تخرج في الأباط والمراق (والمبطون) المريض بالبطن (والغرق) بفتح الغين المجهدة وبدء الراء المكسورة قاف الذي يموت بالغرق (وصاحب الهدم) بفتح الهاء وسكون الدال الذي يموت تحت (والشهيد) الذي قتل (في سبيل الله) عز وجل وزاد جابر بن عتيك في حديثه الحريق وصاحب ذات الجنب والمرأة تموت بجمع مع بضم الجيم وقصها وكسرها التي تموت حاملا جامعة ولدها في بطنها أو هي البكر أو هي النفساء وزاد مسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة ومن مات في سبيل الله فهو شهيد ولا حد من حديث راشد بن حبيش والسل بكسر السين المهملة وباللام وفي السنن وصححه الترمذي من حديث سعيد بن زيد مرفوعا من قتل دون ماله فهو شهيد وقال في الدين والدم والاهل مثل ذلك وللنساء من حديث سويد بن مقرن مرفوعا من قتل دون مظلته فهو شهيد وعند الدارقطني وصححه من حديث ابن عمر موت الغريب وفي حديث أبي هريرة عند ابن حبان الماربط وللطبراني من حديث ابن عباس اللديغ والذي يقره السبع ولا يداود في حديث ام حرام المائدة في البحر الذي يصيبه التي أبر شهيد ومن قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر فان مات من يومه مات شهيدا قال الترمذي حديث حسن غريب وعند أبي نعيم عن ابن عمر من صلى النجوى وصام ثلاثة أيام من كل شهر ولم يترك الوتر كتب له أبر شهيد * وعن أبي ذر وأبي هريرة اذا جاء الموت طالب العلم وهو على حاله مات شهيدا رواه ابن عبد البر في كتاب العلم وعند الخطيب في تاريخه من ترجمة محمد بن داود الاصمعي من حديث ابن عباس مرفوعا من عشق ففعل وكتم ففات فهو شهيد ورواه السراج في مصارع العشاق من عشق فظفر ففعل ففات مات شهيدا والمراد بشهادة هؤلاء كلهم غير المقتول في سبيل الله أن يكون لهم في الآخرة ثواب الشهادة فضلا منه سبحانه وتعالى وقد قسم العلماء الشهداء ثلاثة أقسام شهيد في الدنيا والآخرة وهو المقتول في حرب الكفار وشهيد في الآخرة دون أحكام الدنيا وهم المذكورون هنا وشهيد في الدنيا دون الآخرة وهو من غل في الغنية أو قتل مدبرا أو الشهيد فاعيل من الشهادة بمعنى مفعول لان المسلاتكة تحضره وتبشره بالنور والكرامة أو بمعنى فاعل لانه يلقي ربه ويحضره عنده كما قال تعالى والشهداء عند ربهم أو من الشهادة فانه بين صدقه في الايمان والاخلاص في الطاعة يبذل النفس في سبيل الله أو يكون تلو الرسل في الشهادة على الامم يوم القيامة ومن مات بالطاعون أو بوجع البطن أو بجوع أو بحرق أو بقتل في سبيل الله لمشاركته اياه في بعض ما يشال من الكرامة بسبب ما كابد من الشدة لافي جله الاحكام والفضائل * وهذا الحديث قد سبق في الصلاة وأخرجه الترمذي في الجنائز والنساء في الطب * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون الشين المجهدة السخني المروزي قال (اخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك المروزي قال (اخبرنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن حفصة بنت سيرين) اخت محمد بن سيرين (عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الطاعون شهادة لكل مسلم) وفي حديث أبي عبيد عند احمد مرفوعا ورجع على الكافر وفي حديث عتبة بن عبد عند الطبراني في الكبير باسناد لا بأس به مرفوعا تأتي الشهادة والمتوفون بالطاعون فيقول اصحاب الطاعون نحن شهداء فيقال انظروا فان كان جراحهم بجراح الشهداء تسيل دما كرجح المسك فهم شهداء فيجبدونهم كذلك *

وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في الطب ومسلم في الجهاد * (باب قول الله تعالى) ولا يذرعون وجل
(لا يستوى القاعدون) عن الجهاد (من المؤمنين) في موضع الحال من القاعدون أو من الضمير الذي فيه
ومن الليان والمراد بالجهاد غزوة بدو حاله ابن عباس وقال مقاتل غزوة تبول (غير أولى الضرر) برفع غير مضافة
للقاعدين والضرر كالعنى والمرج والمرض (والجهادون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) عطف على
قوله القاعدون أي لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة وقائده تذكير ما بينهم من التفاوت
ليرغب القاعد في الجهاد ورفع الرتبة وانفة عن الخطا منزلة (وصل الله الجهادين بأموالهم وأنفسهم على
القاعدين درجة) نصب بزع الخافض أي بدرجة والجملة موضحة للجملة الأولى التي فيها عدم استواء
القاعدين والجهاديين كأنه قيل ما بالهم لا يستوون فأجيب بقوله فضل الله الجهادين (وكلا) من القاعدين
والجهاديين (وعدا الله الحسن) المثوبة الحسن في وهي الجنة الحسن عقيدتهم وخلوص نيتهم وانما التفاوت
في زيادة العمل المقتضى لزيد الثواب (وفضل الله الجهادين على القاعدين) كأنه قيل واعطاهم زيادة على
القاعدين أجر أعظم وأراد بقوله (إلى قوله غفوراً رحيماً) تمام الآية أي غفوراً رحيماً أن يقرط منهم رحيماً
بهم وقال في روايه أبي ذر بعد قوله غير أولى الضرر إلى قوله غفوراً رحيماً وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام
ابن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن أبي إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي
(قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه يقول لما نزلت) أي كادت أن تنزل (لا يستوى القاعدون من
المؤمنين دع رسول الله صلى الله عليه وسلم زائداً) هو ابن ثابت الأنصاري (فجاء) ولا يذرعون الجوى والمستمل
فجاء (بكتف) بفتح الكاف وكسر المثناة القوية عظم عريض يكون في أصل كتف الحيوان كانوا يكتبون فيه
لقلة القراطيس (فكتبها) فيه وفي رواية خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه عند أحمد وأبي داود أني لقاعد إلى
جنب النبي صلى الله عليه وسلم إذا وحى إليه وغشيت السكينة فوضع نخذه على نخذي قال زيد فلا والله
ما وجدت شيئاً قط أثقل منها فصرح خارجة بأن نزولها كان بحضرة زيد فيحمل قوله في رواية الباب فدا زيد
فكتبها على أنها كادت أن تنزل كما مر (وشكى ابن أم مكتوم) عمرو بن عبد الله بن زائدة العامري وأم مكتوم
أمه واسمها عاتكة (ضراوته) بفتح الصاد المجهة أي ذهب بصره (فتزل لا يستوى القاعدون من المؤمنين
غير أولى الضرر) فان قلت لم تزل راوي لا يستوى القاعدون من المؤمنين وهلا اقتصر على قوله غير أولى
الضرر أجاب ابن المنير بأن الاستثناء والنعت لا يجوز فصلهما عن أصل الكلام فلا بد أن تعاد الآية الأولى
حتى يصل بها الاستثناء والنعت وقال السفاقي إن كان الوحي نزل بقوله غير أولى الضرر فقط فكان
الراي رأى إعادة الآية من أولها حتى يصل الاستثناء بالمتنق منه وإن كان الوحي نزل بإعادة الآية بالزيادة
بعد أن نزل بدونها فقد سكت الراي صورة الحال قال ابن حجر والأول أظهر لرواية سهل بن سعد فأنزل الله تعالى
غير أولى الضرر وقال ابن الدماميني متعباً لابن المنير في قوله أن الاستثناء والوصف لا يجوز فصلهما إلى آخره
ليس هذا فصلاً ولا يضرب ذكره مجرداً عما قبله لأن المراد حكاية الزائد على ما نزل أولاً فيقتصر عليه لأنه الذي
تعلق به الغرض ولذا قال في الطريق الثانية عن زيد فأنزل الله تعالى غير أولى الضرر فماذا يعتذره عن زيد
ابن ثابت مع كونه لم يصل الاستثناء أو النعت بما قبله والحق أن كلا الأمرين سافح ثم إن استثناء أولى الضرر عنهم
التسوية بين القاعدين للعدو بين الجهادين إذا الحكم المتقدم عدم الاستواء فلزم ثبوت الاستواء لمن
استثنى ضرورة أنه لا واسطة بين الاستواء وعدمه * وحديث الباب أخرجه أيضا في التفسير ومسلم في الجهاد
* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأوبسي قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين (الزهري
قال حدثني) بالافراد (صالح بن كيسان) بفتح الكاف وسكون التثنية (عن ابن شهاب) الزهري (عن
سهل بن سعد الساعدي) الأصمعي رضي الله عنه وقال الترمذي لم يسمع منه صلى الله عليه وسلم فهو من التابعين
قال ابن حجر لا يلزم من عدم السماع عدم الصحة (أنه قال رأيت مروان بن الحكم) التميمي أمير المدينة زمن
معاوية ثم صار خليفة بعد (جالساً في المسجد فأقلت حتى جلست إلى جنبه فأخبرنا أن زيد بن ثابت) الأنصاري
رضي الله عنه (أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أملى عليه) ولا يذرعون الجوى والمستمل أملى على
(لا يستوى القاعدون من المؤمنين والجهادون في سبيل الله) قال فجاء ابن أم مكتوم وهو يلها على (بضم
الفتحة) التثنية وكسر الميم وضم اللام مشددة وهو مثل يلها على ويعلى وعلل يعني ولعل الباء منقلبة عن إحدى

الامين (فقال يا رسول الله لو استطيع الجهاد لمجاهدت) أي لو استطعت وعبر بالمضارع إشارة إلى الاستمرار
 واستحضار الصورة الحال (وكان رجلاً أعمى) وهذا يفسر قوله في الرواية السابقة وشكا ضراوته (فأنزل الله
 تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ونخذه على نخذي) بالذال المجهة والواو للعالم (فنقلت على) نخذه الشريفة
 من ثعل الوحي (حتى خفت أن ترين) بضم المثناة القوقية وبعد الراء المفتوحة ضادة مجمة مثقلة أي تدق (نخذي)
 ولعبر أبي ذر أن ترين بفتح أوله (ثم سرتي) بضم المهملة وتشديد الراء أي سكنت (عنه فأنزل الله عز وجل
 غير أولي الضرر) وفي رواية خارجة بن زيد عند أحمد وأبي داود قال زيد بن ثابت فوالله لكأنني أنظر إلى لحقها
 عند صدع كان بالكثف • وحديث الباب من أفراد البخاري ومسلم • (باب فضل الصبر عند القتال) مع
 الكهانة • وبه قال (حدثني) بالأفراد ولا يذرحنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا معاوية بن عمرو)
 بفتح العين الأزدي البغدادي قال (حدثنا أبو إسحاق) إبراهيم بن محمد الفزاري (عن موسى بن عقبة) الإمام
 في المغازي (عن سالم أبي النضر) مولى عمر بن عبد الله (أن عبد الله بن أبي أوفى كتب) أي إلى عمر بن عبد الله
 (وقرأته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أقيمتهم أي الكفار عند الحرب والتصاف (فاصبروا) ولا
 تنصر قواعن الصف وجوباً إذا لم يزد عدد الكفار على مثليكم بخلاف ما إذا زاد لقوله تعالى فإن يكن منكم مائة
 صابرة يغلبوا مائتين الآية وهو أمر بلفظ الخبر إذ لو كان خبراً لم يقع بخلاف الخبر عنه الامتناع فالقتال كن
 ينصرف ليكن في وضع فيجزم أو ينصرف من مضيق ليمتعه العدو إلى متسع سهل للقتال أو متحصراً إلى فتنة
 يستجدها ولو بعدة فلا يحرم انصرافه قال تعالى الامتنع فالآية وخرج بالتصاف ما لوقى مسلم كافر بن فله
 الانصراف وإن كان هو الذي طلبه إلا أن فرض الجهاد والثبات إنما هو في الجماعة وقدمت في هذا الحديث
 في باب الجنة تحت بارقة السيوف لكنه لم يذكر فيه قوله إذا أقيمتهم فاصبروا وإنما قال واعلموا أن الجنة تحت
 ظلال السيوف فقول بعض الشراح هنا ذكر فيه المواقف طرفاً من حديث ابن أبي أوفى وقد تقدم التنبيه عليه
 قريباً في باب الجنة تحت بارقة السيوف لا يخفى ما فيه من التجوز إذ لم يمتنع ذلك لافي المتن ولا في الشرح والله أعلم
 • (باب التصبر على القتال وقول الله تعالى) بالجر عطفاً على المجرور السابق ولا يذرح وقول الله عز وجل
 (جز من المؤمنين على القتال) أي حثهم عليه • وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا
 معاوية بن عمرو) البغدادي قال (حدثنا أبو إسحاق) إبراهيم الفزاري (عن حميد) بضم الحاء المهملة وفتح الميم
 مصفراً الطويل أنه (قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق)
 في شوال سنة خمس من الهجرة (فأذا المهاجرون والانصار يحفرون) فيه بكسر الفاء حال كونهم (في غداة
 باردة فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك) الحفر (لهم فلما رأى) عليه الصلاة والسلام (ما بهم) أي الأمر المتلبس
 بهم (من التعب) أي التعب (والباعى المستتر) عليه الصلاة والسلام محترضاً لهم على عملهم الذي هو سبب الجهاد
 (اللهم إن العيش) الاعتبار والباقي المستتر (عيش الآخرة) لا عيش الدنيا (فاغفر للانصار والمهاجرة) بضم الميم
 وكسر الجيم وللانصار بلام الجر ويخرج به عن الوزن وفي نسخة فاغفر الانصار بالالف بدل اللام وهذا من قول
 ابن رواحة تمثله النبي صلى الله عليه وسلم قال الداودي وإنما قال ابن رواحة لا هم بالآلف ولا لام فأتى به
 بعض الرواة على المعنى وإنما يزن هكذا أوتى عقبه في المصايح فقال هذا وهم للرواة من غير داع إليه فلا يمتنع أن
 يكون ابن رواحة قال اللهم بالآلف ولا هم على جهة الحزم يعني بالحاء المجهة والراء وهو الزيادة على أول البيت
 حرفاً فصاعداً إلى أربعة وسكناً على أول النصف الثاني حرفاً أو اثنين على الصحيح هذا أمر لا نزاع فيه بين
 العرويين ولم يقل أحد منهم بامتناعه وإن لم يستحسنوه ولا قال أحد أن الحزم يقتضي إلغاء ما هو فيه حتى أنه
 لا يعتد به وإنما الزيادة لا يعتد به في الوزن ويكون ابتداء النظم ما بعدهما فكذلك ما نحن فيه انتهى وقال ابن
 بطل ليس هو من قوله عليه الصلاة والسلام ولو كان لم يكن به شاعر وإنما يسمى به من قصد صناعته وعلم السبب
 والوتد وجميع معانيه من أزعاف والحزم والقبح وشحوذ لانتهى وفيه نظرات شعراء العرب لم يكونوا يفعلون
 ما ذكره من ذلك (فقالوا) الانصار والمهاجرة حال كونهم (بجيبين له) عليه الصلاة والسلام (بمن الذين يبيعوا)
 ولا يذرح عن الحوى والمسقى يبيعنا (محمد) على الجهاد ما بقيت أباد (باب) ذكر (حفر الخندق) حول المدينة
 • وبه قال (حدثنا أبو عمرو) بفتح الميم بين ما عين مهملة ما كتبه عبد الله بن عمرو والقعد قال (حدثنا عبد
 الوارث) بن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب البصريون (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال جعل

للمهاجرين والانتصار) في غزوة الاحزاب (يحفرون الخندق حول المدينة) وكان الذي اشار بحفره سلمان
 الفارسي رضي الله عنه (ويقتلون ارباب على متونهم) جمع متن ومننا الظاهر مكتنفا الصلب عن عيين وشمال من
 عصب ولحم يذ كروثوت (ويقولون نحن الذين بايعوا محمدا على الاسلام ما بقينا ابداء) ولا يذ ذرعن الجوى
 والمستقلى على الجهاد ويتزن البيت بم هذه الرواية وقال الزركشي هو الصواب ونعقبه الدماميني بأن كونه غير
 موزون لا يمد خطا فم لا يجوز أن يكون هذا الكلام نثرا مسجعا وان وقع بعضه موزونا بحيث اذاروى احد
 فيها شيئا لا يدخل في الوزن حكم بخطائه (والبي صلى الله عليه وسلم يجههم ويقول اللهم انه لا خير) مستتر
 (الاخير الاخره فبارك في الانصار والمهاجرة) وفي الحديث السابق انهم كانوا يجيئون عليه الصلاة والسلام
 فقد كان تارة يجههم وتارة يجيئون به وبه قال (حدثنا ابو الوايد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا
 شعبة بن الحجاج (عن ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي انه قال سمعت البراء بن عازب (رضي الله عنه
 يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم) يوم حفر الخندق (ينقل اى التراب) ويقول لولا أنت ما هتدينا وهذا
 الحديث اخرجه ايضا في الجهاد والغاري ومسلم في المغازي والنسائي في السير وبه قال (حدثنا حفص بن
 عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبة بن الحجاج (عن ابي اسحاق) السبيعي (عن البراء بن عازب (رضي الله عنه)
 انه قال رأيت رسول الله ولا يذ ذرا النبي (صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب) سمى به لاجتماع القبائل
 واتفاقهم على محاربتة صلى الله عليه وسلم وهو يوم الخندق (ينقل التراب) من الخندق (وقد فاري) أي ستر
 (التراب باض بطنه وهو يقول لولا أنت ما هتدينا) قال الزركشي هكذا روى لولا وصوابه في الوزن لاهم
 أو تافه لولا أنت ما هتدينا قال في المصاييح وهذا عجيب فان النبي صلى الله عليه وسلم هو المتأمل بهذا الكلام
 والوزن لا يجري على لسانه الشريف غالبا (ولا تدمقنا ولا صلينا فأنزل السكينة) اى الوفا (علينا) وللأصلي
 وابوى الوقت وذرعن الكشيمى بأمران ثون التوكيد التصفية سكتة بالتكبر ولا يذ ذرعن الجوى والمستقلى
 فأنزل بجذف النون والجزم سكتة بالتكبر (وثبت الاقدام ان لا قينا) الكفار (ان الأذى) هو من الالفاظ
 الموصولات لا من اسماء الاشياء جعل المذكر (قد بقوا علينا) من البقي وهو الظلم وهذا أيضا غير مترن فيترن
 بزيادة هم فصيرون الأذى هم قد بقوا علينا (اذا ارادوا قتلنا) من الأباء (باب من حبسه العذر) بالذال
 المجبة وهو الوصف الطارى على المكلف المناسب لتسهيل عليه (عن انخزو) فله اجر الغزى وبه قال (حدثنا
 احمد ابن يونس) البربوعى ونسبه لجدته لشهرته به واسم ابيه عبد الله قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي
 قال (حدثنا حميد الطويل (ان أنسا) هو ابن مالك (حدثهم قال رجعتنا من غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه
 وسلم) قال المؤلف (حدثنا) وفي بعض الاصول للتحويل (حدثنا سليمان بن حرب) الواشبي قال (حدثنا حماد
 هو ابن زيد عن حميد الطويل) عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزاة) هي غزوة تبوك
 كما في رواية زهير (فقال ان اقواما بالدينة خلفنا) بسكون اللام أى وراءنا (ماسلدا شعبا) بكسر الشين المجبة
 وسكون العين المهمله بعد هاء واحدة طريقا الجبل (ولا واديا الا وهم معانقه) أى في ثوابه ولا بن حبان
 وأبى عوانة من حديث جابر الاشر كوكم في الاجر بدل قوله الا وهم معكم وللأصماعيلي من طريق اخرى عن حماد
 ابن زيد الا وهم معكم فيه بالنسبة ولا يذ ذراع عن حماد لقد تركتم بالدينة أقواما ماسرهم من مسير ولا انفقتم من
 نفقة ولا قطعتم واديا الا وهم معكم فيه قالوا يا رسول الله وكيف يكونون معنا وهم بالدينة قال (حبسهم العذر)
 هو أعم من المرض فيشمل عدم القدرة على السفر وغيره وفي مسلم من حديث جابر حبسهم المرض وهو محمول
 على الغالب (وقال موسى) بن اسماعيل شيخ المؤلف (حدثنا حماد) هو ابن سلمة (عن حميد الطويل) عن
 موسى بن أنس عن ابيه (أنس بن مالك) قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو عبد الله (الضاري السند) الأول
 المحذوف منه موسى بن حميد وأنس (اصح) من الثاني المثبت فيه موسى ولا يذ ذرا الاول عندى اصح واعترضه
 الاسماعيلي بأن حماد اعلم بحديث حميد مقدم فيه على غيره قال في الفتح وانما قال ذلك لتصريح حميد بتحديث
 أنس له كما تراه ولا مانع أن يكون حميد سمع هذا من موسى عن ابيه ثم لقي انسا فحدثه به أو سمع من أنس فحدثه فيه
 ابنه موسى انتهى وفيه أن المؤمن يبلغ فينته اجر العامل اذا منعه العذر عن العمل كن غلبه النوم عن صلاة
 الليل فانه يكتب له اجر صلاته ويكون ثوبه صدقة عليه من ربه رواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابي ذر

قوله وان وقع بعضه موزونا
 بحيث الخ كذا بخطه وعجاجة
 الدماميني ومن ذا الذي نقل لنا
 انهم ذكروا هذه القطعة على انها
 كلام موزون بحيث الخ ففي كلام
 الشارح سقط من أصل عبارة
 الدماميني المستشهد بها فانيأمل
 اه

أوابي الدرداء شك شعبة مرفوعا ورواه ابن خزيمة موقوفا (باب فضل الصوم) في الجهاد (في سبيل الله) أو المراد ابتغاء وجه الله ثلاثا يعارض أولوية القطر في الجهاد عن الصوم لأنه يضعف عن اللقاء لكن يؤيد الأول ما في حديث أبي هريرة المروي في فوائد أبي الطاهر الذهلي ما من مرابط يربط في سبيل الله فيصوم يوم ما في سبيل الله الحديث وحينئذ فالأولوية المذكورة محمولة على من يضعفه الصوم عن الجهاد أما من لم يضعفه فالصوم في حقه أفضل لأنه يجمع بين الفضيلتين • وبه قال (حدثنا إسماعيل بن نصر) هو إسماعيل بن إبراهيم بن نصر قسبه إلى جده ويعرف بالسعدي لأنه نزل بساب بن سعد قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (يحيى بن سعيد) الانصاري (وسهيل بن أبي صالح) انهما سمعا النعمان ابن أبي عياش) يتشديد التحية وبعد الاتشين مجتمة واصله زيد بن الصلت وقيل زيد بن النعمان الزرق الانصاري (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري) بالادال المهملة (رضي الله عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صام يومه في سبيل الله عز وجل (بعد الله) بثبته ليد العين (وجهه) أي ذاته كلها (عن النصارى سبعين خريفا) أي سنة وعند أبي يعلى من طريق زياد بن قاندة عن معاذ بن أنس بعد من النصارى عام سير المضمحل الجواد • وعند الطبراني في الصغير والوسط بأسناد حسن عن أبي الدرداء جعل الله بينه وبين النصارى خندقا كما بين السماء والأرض وفي كمال ابن عدي عن أنس تباعدت منه جهنم خمسمائة عام قيل نأهرها التعارض وأجيب بالاعتقاد على رواية سبعين للاتفاق عليها في الصحيح أولى أو أن الله أعلم بنية صلى الله عليه وسلم بالأدنى ثم بما بعده على التدرج أو أن ذلك بحسب اختلاف أحوال الصائمين في كمال الصوم ونقصانه • (باب فضل النفقة) أي الانفاق في الجهاد (في سبيل الله) أو في الجهاد وغيره بما يقصده وجهه الله تعالى • وبه قال (حدثنا) ولابي ذؤود حدثني بالافراد (سعد بن حفص) أبو محمد الطلمي الكوفي قال (حدثنا شيبان) بفتح الشين المجهمة وسكون التحية وفتح الموحدة ابن عبد الرحمن أبو معاوية النحوي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من اتفق زوجين) أي صنفين مقتربين شككين كانا أوفقيين وكل واحد منهما زوج ومراده أن يشفع المفق ما ينقعه من ديثار أو درهم أو سلاح أو غيره وقال الداودي ويقع الزوج على الواحد والاثنين وهو هنا على الواحد جزما وفي رواية إسماعيل القاضي من اتفق زوجين من ماله (في سبيل الله) عام في جميع أنواع الخير أو خاص بالجهاد (دعاء خربة الجنة كل خربة باب) أي خربة كل باب فهو من المقلوب (أي قل) بضم اللام واسكانها وليس ترخيما لأنه لا يقال الأبسكون اللام ولو كان ترخيما لفتحوها وأضموها قال سيديويه ليس ترخيما وانما هي صيغة ارتجالت في باب النداء وقد جاء في غير النداء • في جلة أمسك فلان عن قل • فكسر اللام للناحية وقال الأزهرى ليس بترخيخ فلان ولكنها كلمة على حدة فبنوا سديوقعونها على الواحد والاثنين والجمع والمؤنث بلفظ واحد وغيرهم يثنى ويجمع ويؤنث فيقول يا فلان ويا فلون ويا فلة ويا فلتان ويا فلات ويا فلان ويا فلانة كناية عن الذكروا لاثني من الناس فان كنت بهم ما عن غير الناس قلت الفلان والفلانة وقال قوم أنه ترخيخ فلان فحذف التون لترخيخ والالف لسكونها وتفتح اللام وتضم على مذهبي الترخيخ قاله ابن الأثير أي فلان (هلم) بفتح الهاء وضم اللام وتشديد الميم أي تعال (قال أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (يا رسول الله ذل الذي) يدعو خربة كل باب (لأنه عليه) بفتح المثناة الفوقية والواو مقصورة أي لا بأس عليه أن يدخل بابا ويترك آخر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) اني لأرجو أن تكون منهم) أي ممن يدعى من تلك الأبواب كلها • وهذا الحديث سبق في الصيام وأخرجه أيضا في فضل أبي بكر ومسلم في الزكاة • وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة وتخفيف التون العوفي الباهلي الأعمى قال (حدثنا فليح) هو ابن سليمان قال (حدثنا هلال) هو ابن أبي مجونة القهري (عن عطاء بن يسار) بالمهملة المنخفضة (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على المنبر) وفي طريق معاذ بن فضالة عن هشام عن هلال في باب الصدقة على البتاي جلس ذات يوم على المنبر وجلستنا حوله (فقال) انما خشى عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من بركات الأرض ثم ذكر زهرة الدنيا) أي حسناتها ومحبته القانية (مبدأ أحدهما) أي بركات الأرض (وتنحى بالآخرى) أي بزهر الدنيا (فقام رجل) لم أعرف اسمه (فقال) يا رسول الله أوبأى الخير بالشر) بفتح الواو أي أتصير النعمة عقوبة (فسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم قلنا) يوحى إليه وسكت الناس كأنه على رؤسهم الطير) كأنهم يريدون صيده فلا يتحركون مخافة أن يطير (ثم انه) عليه

الصلاة والسلام (مسح عن وجهه الرضاء) بضم الراء وفتح الحاء المهملة والضاد المجهمة بمدودا العرق الذي
 ادره عند نزول الوحي عليه (فقال ابن السائل انفا) بمد الهمة وكسر النون الان (او غيره) بفتح الواو
 والهمزة استفهام على سبيل الانكار أى المال هو خير قالها (ثلاثان الخير) الحقيقي (لا يأتى الا بالخير) وهذا
 ليس بخير حقيقى لما فيه من الفتنة والاشتغال عن كمال الاقبال الى الآخرة (وانه كلما) بفتح اللام ولا يذر
 كل ما بقى منها (ثبت الريع) بضم التحتية من الانبات والريع رفع على الفاعلية وهو الجدول الذى يستقى به
 (ما يقتل) قتلا (حيطا) بفتح الحاء المهملة والموحدة والطاء المهملة او منصوب على التمييز وهو انتفاخ البطن
 من كثرة الاكل وسقط قوله ما لا يذروا وحده وقوله حيطا ولا يذروا ولا يذروا (او يلم) بضم اوله وكسر
 ثانيه وتشديد ثالثة أى يقرب أن يقتل (كلما اكلت) ضبب على كلما فى اليونانية وكتب فى الحاشية
 صوابه (الا اكله الخضر) بضم الخاء وفتح الضاد المجهتين وآكلة بمد الهمة والاستثناء مفرغ والاصل
 كلما يثبت الريع ما يقتل آكله الا الدابة التى تأكل الخضر فقط اكلت أى آكلة الخضر (حتى اذا امتلأت)
 ولا يذروا حتى اذا امتدت (خاصرناها) شعبا (استقبلت الشمس فثلطت) بفتح المثناة واللام المخففة والطاء
 المهملة آخره فوقية أى ألفت بعربها لا لوقفا (وبالت) فزال عنها الحيط وانما تحيط الماشية لانها تلى
 بطونها ولا تثلط ولا تبول فتنتفخ بطونها فيعرض لها المرض فتهلك (ثم رثعت) وهذا مثل ضربه للمقتصد فى جمع
 الدنيا المؤقتى حقها الناجى من وبالها كما تحت آكلة الخضر (وان هذا المال خضرة) بفتح الخاء وكسر
 الضاد المجهتين أى من حيث المنظر وأشبه مع أن المال مذكر باعتبار أنه زهرة الدنيا قالت أبيت وقع على التشبيه
 او التاء للمبالغة كراوية وعلامة (حلو) أى من حيث الذوق (ونم) أى المال (صاحب المسلم لمن اخذه
 بجمعه) بأن جمعه من حلال (فجعله فى سبيل الله) جميع أنواع الخير ومنها الجهاد وهو موضع الترجمة وقد روى
 النسائى والترمذى وقال حسن وابن حبان فى صحيحه وصححه الحاكم من حديث خريم بالراء مصغرا
 ابن قاتل بالقاء والفوقية المكسورة رفعه من انفق نفقة فى سبيل الله كتبت له بسبع مائة ضعف وعند
 ابن ماجه من حديث أبى هريرة وغيره من فروعهم ان رسل نفقة فى سبيل الله وأقام فى بيته فله بكل درهم سبعمائة
 درهم ومن غزا فى سبيل الله بنفسه واتفق فى وجه ذلك فله بكل درهم سبعمائة ألف درهم ثم تلا هذه الآية والله
 يضاعف لمن يشاء (واليتامى والمساكين) ولا يذروا عن الكشميين زيادة وابن السبيل (ومن لم يأخذه)
 أى المال (بجمعه) ولا يذروا يأخذه أى زهرة الدنيا (فهو كالآكل الذى لا يشبع) لانه كلما نال منه شيئا
 ازدادت رغبته واستقبل ما عنده ونظر الى ما فوقه وسقط لا يذروا الذى (ويكون) ماله (عليه شهيدا
 يوم القيامة) بأن ينطق الله الصامت منه بما فعل او يمثل مثاله وهذا الحديث قد سبق فى باب الصدقة على
 اليتامى من كتاب الزكاة ويأتى ان شاء الله تعالى بجمعه وعونه فى الرقاق (باب فضل من جهز غازيا واخلقه)
 بتخفيف اللام أى قام بعده فى اهله ومن يتركه (بخير) بأن قام عنه بما كان يفعل به وبه قال (حدثنا ابو معمر)
 عبد الله بن عمرو المتعدي قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا الحسين) بضم الحاء وفتح السين ابن
 ذكوان المعلم البصريون قال (حدثنى) بالافراد (يحيى) هو ابن أبى كثير اليمامى الطائى (قال حدثنى)
 بالافراد أيضا (ابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنى) بالافراد كذلك (بسر بن سعيد) بضم الموحدة
 وسكون المهملة وكسر عين سعيد مولى الحضرمى من أهل المدينة (قال حدثنى) بالافراد أيضا (زيد بن خالد)
 أبو عبد الرحمن الجهمى (رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جهز غازيا فى سبيل الله) بخير بأن
 هيأ له اسباب سفره من ماله أو من مال الغازى (فقد غزا) أى فله مثل اجر الغازى وان لم يفز حقيقة من غير أن
 ينقص من اجر الغازى شئ لان الغازى لا يتأتى منه الفوز الا بعد أن يكفى ذلك العمل فصار كأنه يشاركه فى الفوز
 لكنه يضاعف الاجر لمن جهزه من ماله ما لا يضاعف لمن دله أو أعانه اعانة مجردة عن بذل المال ثم من تحقق مجزه
 عن الفوز وصدق نيته فبقي أن لا يختلف أن أجره يضاعف كاجر العامل المباشر لما مر فيه نام عن حربه (ومن)
 خلف غازيا فى سبيل الله بخير) فى اهله ومن يتركه بأن ناب عنه فى مراسلتهم وقضاء ما ربه من زمان غيبته (فقد
 غزا) أى شارك فى الاجر من غير أن ينقص من اجره شئ لان فراغ الغازى له واشتغاله به بسبب قيامه بأمر عياله
 فكانه بسبب من فعله وفى حديث عمر بن الخطاب من فروعهم جهز غازيا حتى يستقل كان له مثل اجره حتى

يموت ويرجع رواء ابن ماجه وفي الطبراني الاوسط برجال الصحيح مرفوعا من جهز غازيا في سبيل الله فله مثل اجره ومن خلف غازيا في أهله بخير واتفق على اهله فله مثل اجره وفي حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه في صحيح ابن حبان مرفوعا من اظلم رأس غازي اظلمه الله يوم القيامة الحديث فان قلت هل من جهز غازيا على الكمال ويخلفه بخير في أهله أجزاؤه بين او غازوا حداً أجاب ابن أبي جرة بأن طاهر اللفظ يفيد أن له اجر غازي بين لانه عليه الصلاة والسلام جعل كل فعل مستقلاً بنفسه غير مرتبط بغيره . وحديث الباب أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي في الجهاد . وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري وسقط ابن اسماعيل لغير أبي ذر قال (حدثنا همام) بتشديد الميم ابن يحيى الشيباني (عن اسحاق بن عبد الله) بن أبي طلحة (عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يدخل بيتا) يكثر دخوله بالمدينة غير بيت ام سليم - له اول اسمها ربيعة او الغميصاء وهي ام انس (الاعلى ازواجه) اتهامات المؤمنين رضي الله عنهم (ف قيل له) أي لم يخص ام سليم بكمرة الدخول اليها ولم يسم القائل (فقال) عليه الصلاة والسلام (اني ارجوها قتل اخوها) حرام بن ملحان يوم يترده ونة (معي) أي في عسكري أو على امرى وفي طاعتي لانه عليه الصلاة والسلام لم يشهد بترمه عوناً كما سيأتي ان شاء الله تعالى في المغازي وعليل الكرماني دخوله عليه الصلاة والسلام على ام سليم بانها كانت خالته من الرضاة او النسب وأن المحرمية سبب لدخول لا يحتاج اليه لان من خصائصه عليه الصلاة والسلام جواز الخلوة بالاجنية لثبوت عصمته وقد ظهرت مطابقة الحديث للترجمة من حيث انه عليه الصلاة والسلام خلف اخاه في اهله بخير بعد وفاته وحسن العهد من الايمان وكفى بجبر الخاطر والتودد خيرا لاسما من سيد الخلق صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل (باب التهنيط) أي استعمال الخنوط وهو ما يطيب به الميت (عند القتال) وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) أبو محمد الطنجي البصري قال (حدثنا خالد بن الحارث) الهجيمي بضم الهاء وفتح الجيم قال (حدثنا ابن عون) عبد الله (عن موسى ابن انس) أي ابن مالك أنه (قال وذكر) يوارى الخال ولا يذرع عن الجوى ذكر باسقاطها (يوم) وقعة (البيعة) التي كانت بين المسلمين وبين بني حنيفة أصحاب مسيلة في ربيع الاول سنة اثنتي عشرة في خلافة أبي بكر والبيعة تخفيف الميم مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف سميت بامرأة زرقاء كانت تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة أيام (قال اني) أبي (انس) بالرفع على القاعدية (ثابت بن قيس) هو ابن شماس يفتح الشين المجهمة وتشديد الميم آخره سين مهجلة الخزرجي خطيب الانصار (وقد حذر) بمهملتين مفتوحتين أي كشف (عن نخديه) بالذال المجهمة واستدل به على أن القناديس بعورة (وهو يتحنط) يستعمل الخنوط في بدنه والواو للعال (فقال) أي انس لثابت (يا عم) دعاء بذلك لانه كان أسن منه ولانه من قبيلته الخزرج (ما يحبسك) أي ما يؤخرك (أن لا تجي) بتشديد اللام وتجي بالنصب (قال الان يا ابن اخي) أجيء (وجعل يتحنط يعني من الخنوط) يفتح الحاء (ثم جاء) زاد الطبراني وقد تحنط ونشراً كفاً (جلس فذكر) انس (في الحديث انكشافاً) أي نوع انهم زام (من الناس) وعند ابن أبي زائدة عن ابن عون عند الطبراني فجاء حتى جلس في الصف والناس ينكشفون (فقال هكذا عن وجوهنا) أي افسحوالنا (حتى تضارب القوم) ولا يذرع عن الجوى والمستعمل بالقوم بزيادة حرف الجر (ما هكذا كنا فعل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) بل كان الصف لا ينصرف عن موضعه (بئس ما عودتم اقرانكم) من القوم من عدوكم حتى طمعوا فيكم وزاد ابن أبي زائدة فتقدم قتال حتى قتل واقرانكم بالنصب على المفعولية جمع قرن بكسر القاف وهو الذي يعادل الآخر في الشدة ولا يذرع عن الجوى والكشمير في بئس ما عودكم اقرانكم بالرفع فاعل عودكم (رواه) أي الحديث (حماد) هو ابن سلمة (عن ثابت) هو البنانى (عن انس) هو ابن مالك ولقظه فيما رواه الطبراني ان ثابت بن قيس بن شماس جاء يوم البيعة وقد تحنط وابس فبين ايضين تكفن فعمما وقد انهمز القوم فقال اللهم اني ابرأ اليك مما جاء به هؤلاء وأعذوا اليك مما صنع هؤلاء ثم قال بئس ما عودتم اقرانكم منذ اليوم خلووا بيننا وبينهم ساعة فحمل فقاتل حتى قتل وكانت دعوته قد سرقت فراه رجل فيمباري النائم فقال انها في قدر تحت ا كاف بمكان كذا وكذا فأوصاه بوصايا فوجدوا الدرع وأنفذوا وصاياه وعند الحاكم أنه اوصى بعقوبة رقيقه (باب فضل الطليعة) يفتح الطاء المهملة وكسر اللام اسم جنس يشمل الواحد فأكثر وهو من يبعث الى العدو ليطاع على

أحوالهم • وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن محمد بن المنكدر) ابن عبد الله بن الهدير بالتصغير التي المدي (عن جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأتي بني بجبر القوم) بن قريظة (يوم الأحزاب) لما اشتد الأمر وذلك أن الأحزاب من قريش وغيرهم لما جاؤا إلى المدينة وحضر النبي صلى الله عليه وسلم الخندق بلغ المسلمين أن بني قريظة من اليهود نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على حرب المسلمين (قال) ولابي ذر فقال (الزبير) بن العوام القرشي أحد العشرة (أنا) آتيك بجبرهم (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (من يأتي بني بجبر القوم قال) ولابي ذر فقال (الزبير أنا) مرتين وعند النسي من رواية وهب بن كيسان أشهد سمعت جابرا يقول لما اشتد الأمر يوم بني قريظة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأتي بني بجبرهم فلم يذهب أحد فذهب الزبير فجاء بجبرهم ثم اشتد الأمر أيضا فقال عليه الصلاة والسلام من يأتي بني بجبرهم فلم يذهب أحد فذهب الزبير وفيه أن الزبير توجه إليهم ثلاث مرات (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) انك لن تجي حواريا) بفتح الحاء المهملة والواو وبعد الألف را مكسورة فتحية مشددة أي خاصة من أصحابه وقال الترمذي الناصرو منه الحواريون أصحاب عيسى ابن مريم عليهما الصلاة والسلام أي خلاصته وأنصاره وقال قتادة فيماروا عبد الرزاق الوزير (وحواري الزبير) أضافه إلى ياء المتكلم فحذف الياء وقد ضبطه جماعة بفتح الياء وهو الذي في الضرع وغيره وآخرون بالكسر وهو القياس لكنهم حين استعملوا ثلاث ياءات حذفوا ياء المتكلم وأبدلوا من الكسرة فتحة وقد استشكل ذكر الزبير هنا فقال ابن الملقن في التوضيح المشهور وكما أنه شخبنا فتح الدين اليعمرى أن الذي توجه لأبي بجبر القوم حذيفة بن اليمان قال الحافظ ابن حجر رحمه الله وهذا الحصر مردود فان القصة التي ذهب لكشفها غير القصة التي ذهب حذيفة لكشفها فقصة الزبير كانت لكشف خبر بني قريظة هل نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على محاربة المسلمين وقصة حذيفة كانت لما اشتد الحصار على المسلمين بالخندق وتملأت عليهم الطوائف ثم وقع بين الأحزاب الاختلاف وحذرت كل طائفة من الأخرى وأرسل الله عليهم الرجح واشتد البرد تلك الليلة فأتى قاتلهم عليه السلام من يأتيه بجبر قريش فأتى به حذيفة بعد تكراره طلب ذلك • وحديث الباب أخرجه البخاري أيضا في المغازي ومسلم في الفضائل والترمذي في المناقب والتمائم وفيه وفي السير وابن ماجه في السنة • هذا (باب) باتنوين (هل يبعث الطليعة) بالرفع مفعول نائب عن الفاعل ولابي ذر يبعث بفتح أوله الطليعة بالنصب على المفعولية أي هل يبعثه الإمام إلى كشف العدو (وحده) • وبه قال (حدثنا صدقة) بن الفضل قال (أخبرنا ابن عيينة) سفيان قال (حدثنا ابن المنكدر) محمد (أنه سمع جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهما قال) أي دعا (النبي صلى الله عليه وسلم) الناس قال صدقة (شيخ المؤلف) (أنه) أي الندب (يوم الخندق) وقد رواه الجدي عن ابن عيينة فقال فيه يوم الخندق من غير شك (فأتى الزبير) أي أجاب (ثم ندب الناس فأتى الزبير) وسقط لفظ الناس لغير أبي ذر (ثم ندب الناس فأتى الزبير فقال النبي صلى الله عليه وسلم) بعد الثالثة وسقط لابي ذر لفظ النبي صلى الله عليه وسلم (أن لكل نبي حواريا) بخفيف الواو وناصر أووز برا (وان حواريا) ولابي ذر عن الجوى والمستغلى وحواري (الزبير بن العوام) فيه منقبة للزبير ووقوة قلبه وشجاعته • (باب) جواز (سفر) الشخصين (الاثنين) معاه وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) البربوعي الكوفي قال (حدثنا أبو شهاب) موسى بن نافع الأسدي الحنط بالحاء المهملة والنون مشهور بكنيته وهو الأكبر (عن خالد الحذاء) بفتح الحاء المهملة والذال المعجمة المشددة محمودا (عن أبي قلابة) بكسر القاف وتخفيف اللام عبد الله بن زيد البصري (عن مالك بن الحويرث) بضم الحاء المهملة وفتح الواو آخر مائة مصغرا أنه (قال أنصرف من عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا أنا) تأكيد أو بيان أو بدل من المجرور وأخبر مبتدأ محذوف (وصاحب لي) هو ابن عمه وهوليتي وصاحب بانجر أو الرفع عطفا على سابقه أي لما اردنا السفر إلى أهلينا إذا اتخاخرجنا (أدنا وأقيما) بكسر المعجمة أي من أحب منكم أن يؤذن فليؤذن أو المراد أن أحدهما يؤذن والاخر يجيب لأنهما يؤذنان معا (وليؤمكما) بسكون اللام وفتح الميم (الكبرياء) ومطابقة الحديث للترجمة من كونهما لما أراد السفر قال لهما عليه الصلاة والسلام إذا ما قترهما على ذلك وحديث الزا كان شيطانان المروى بإسناد حسن وصححه ابن خزيمة قال الطبري

انه زجر ادب وارشاد جسم المأذنة فلا يتناول ما اذا وقعت الحاجة له ويأتى ان شاء الله تعالى البحث في ذلك
في محله وقد سبق الحديث في باب الاذان للمساfer من كتاب مواقيت الصلاة • هذا (باب) بالتنوين (الخليل
معقود في نواصيا الخير) أى لازم لها (الى يوم القيامة) • وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبى قال
(حدثنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما) انه (قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الخليل في نواصيا الخير الى يوم القيامة) لفظ عام والمراد به الخصوص أى الخليل الغازية
في سبيل الله لقوله في الحديث الآخر الخليل لثلاثة او المراد بجنس الخليل أى انها يصدد أن يكون فيها الخير فاما
من ارتباطها العمل غير صالح فصول الوزير لطريران ذلك الامر العارض ولا يذم معقود في نواصيا الخير فانبت
لفظة معقود كالاسماعيلي من رواية عبد الله عن مالك عن نافع وسقطت في الموطأ كرواية غير أبي ذر وكذا
في مسلم من رواية مالك أيضا ومعنى معقود ملازم لها كانه معقود فيها قال في شرح المشكاة ويجوز أن يكون
الخير المقصر بالاجر والنعمة أى في الحديث الآخر في الباب الملاحق استعارة مكنية لان الخير ليس بشئ
محسوس حتى يعقد عليه الناصية لكنه شبهه لظهوره وملازمته بشئ محسوس معقود يحل على مكان مرتفع
فنسب الخير الى لازم المشبه به وذكر الناصية تجريد الاستعارة والحاصل أنهم يدخلون المعقود في جنس
المحسوس ويحكمون عليه بما يحكم به على المحسوس مبالغة في اللزوم والمراد بالناصية هنا الشعر المسترسل من
مقدم الفرس وقد يكتفى بالناصية عن جميع ذات الفرس قال الولي ابن العراقي ويمكن انه اشير بذلك الناصية الى
أن الخير انما هو في مقدمة الاقدام به على العدو دون مؤخرها لما فيه من الاشارة الى الادبار • وفي هذا
الحديث كما قاله القاضي عياض مع وجيز لفظه من البلاغة والعدوية ما لا مزيد عليه في الحسن مع الجناس
الذي بين الخليل والخير وقال ابن عبد البر فيه تفضيل الخليل على سائر الدواب لانه عليه الصلاة والسلام لم يأت
عنه في غير هامثل هذا القول • وروى النسائي عن انس لم يكن شئ احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد اناء من الخليل وفي طبقات ابن سعد عن عريب بضم المهمله المليك ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن
قوله تعالى الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم
يحرزون من هم قال عليه الصلاة والسلام هم أصحاب الخليل ثم قال ان المنفق على الخليل كما سطيد بالصدقة
لا يقبضها وأبو الهاء وأروانها هكذا في المسلك يوم القيامة ويروى ان الفرس اذا التقت الفتتان تتول
سبح قدوس رب الملائكة والروح وهو أشد الدواب عدوا وفي طبعه الخيل في مشبه والسرور وشغفه والمحبة
لصاحبه ورجع عمر الفرس الى تسعين سنة • وحديث الباب أخرجه مسلم أيضا في المغازي • وبه قال (حدثنا
حفص بن عمر) بن الخواث الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين
ابن عبد الرحمن السلمي (وابن أبي السفر) بفتح السين المهملة والفاء مع كلاهما (عن الشعبي) عامر بن نرا حيل
(عن عروة بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة البارقي الأزدي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال
الخليل) أى المعتدة للجهاد في سبيل الله او جنس الخليل (معقود في نواصيا الخير الى يوم القيامة) • وهذا الحديث
أخرجه في الجهاد والنس وعلامات النبوة ومسلم في المغازي والترمذي في الجهاد والنسائي في الخليل وابن ماجه
في الجهاد (قال سليمان) أى ابن حرب شيخ المؤلف عمارواه أبو نعيم في مستخرجهم موصولا بمخالف الحفص بن عمر
شيخ المؤلف أيضا (عن شعبة) بن الحجاج انه قال في روايته أى عن حصين وابن أبي السفر عن الشعبي (عن عروة
ابن أبي الجعد) فزاد لفظ ابى بن ابن والجعد على رواية حفص وليس مراده أن شعبة يروى عن عروة كيف
وشعبة لم يدركه واعا مراده أن شعبة قال في روايته عروة بن أبي الجعد كما مر (تابعه) أى تابع سليمان بن حرب
على زيادة أبى (مسند) هو ابن مسرهد أحد شيوخ المؤلف أيضا عماراه موصول في مسند مسند
(عن هشيم) بالتصغير هو ابن بشر يوزن عظيم السلي الواسطي (عن حصين) هو ابن عبد الرحمن السابق (عن
الشعبي عن عروة بن أبي الجعد) فأنبت لفظ ابى وصوبه ابن المديني وذكر ابن أبي حاتم ان اسم أبي الجعد سعد
وسميكون لى عودة الى زيادة الكلام في هذا في علامات النبوة ان شاء الله تعالى بعون الله ومنه وقوته •
وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن شعبة) بن الحجاج
(عن ابى التياح) بفتح الفوقية والنعمة المشددة وبعد الالف حاء مهملة يزيد بن جعد الضبي (عن أنس بن مالك

رضي الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البركة) حاصلة (في نواصي الخيل) وعند الاحماعيل
البركة تنزل في نواصي الخيل فصرح فيه بما يتعلق به الجار والمجرور ولم يقل في هذا الحديث الى يوم القيامة وقد
يراد بالبركة هنا الزيادة بما يكون من نسلها والكسب عليها والمغانم والاجر * وهذا الحديث أخرجه أيضا
في علامات النبوة ومسلم في المغازي والنسائي في الخيل * هذا (باب) بالتونين (الجهاد ماض) أى مستمر
(مع) الامام (البر) أى العادل (و) مع الامام (الفاجر) أى الجائر (لقول النبي صلى الله عليه وسلم الخيل
معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة) الموصول في السابق واللاحق * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل
ابن دكين قال (حدثنا زكريا بن أبي زائدة) (عن عامر) هو الشعبي أنه قال (حدثنا عمرو) هو ابن الجعد وابن
أبي الجعد السابق قريبا (البارقي) بالموحدة والراء بعد الالف فالفاف نسبة الى بارقي جبل باليمن اوقبله من
ذي رعين (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة) والخير هو (الاجر)
أى الثواب فى الآخرة (والمغنم) أى الغنمة فى الدنيا فهما يدلان من الخير أو خبر مبتدأ محذوف أى هو الاجر
والمغنم كما مر وذكر بقاء الخير فى نواصي الخيل الى يوم القيامة وفسره بالاجر والمغنم والمغنم المقترن بالاجر
انما يكون من الخيل بالجهاد ولم يقيده بذلك بما اذا كان الامام عدلا فدل على انه لا فرق فى حصول هذا الفضل
بين أن يكون الغزومع الامام العادل او الجائر وأن الاسلام باق واهله الى يوم القيامة لان من لازم بقاء الجهاد
بقاء المجاهدين وهم المسلمون وفى حديث أبي داود عن مكحول عن أبي هريرة مرفوعا الجهاد واجب عليكم مع
كل أمير بزا كان أو فاجر وان عمل الكفار واستناده لا بأس به الا أن مكحول لا يسمع من أبي هريرة
وفى حديث أنس عنده أيضا مرفوعا واجهاد ماض منذ بعثنى الله الى أن يقاتل آخراتى الدجال لا يطله
جور جائر ولا عدل عادل وفى حديث جابر عند الامام أحمد من الزيادة على حديث الباب فى نواصيها الخير
والنيل يفتح النون وسكون التحتية بعد هالام وأهلها عاتون عليها لخذوا نواصيها وادعوا بالبركة وزاد ابن
سعد فى الطبقات وابن منده فى الصحابة والمتفق عليها كاسط كنه فى الصدقة * (باب) فضل (من احتبس فرسا)
زاد الكشيمنى فى سبيل الله (لقوله تعالى ومن رباط الخيل) أى للغزو * وبه قال (حدثنا على بن حصص)
المروزي وقيل حفص اسم جده قال ابن أبي حاتم والصواب انه على بن الحسن بن شبيب بفتح النون وكسر المجهمة
بوزن عظيم قال (حدثنا ابن المبارك) عبد الله قال (أخبرنا طه بن أبي سعيد) المصرى نزيل الاسكندرية
المدنى الاصل (قال سمعت سعيدا المقبرى يحدث انه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول قال النبي صلى الله
عليه وسلم من احتبس فرسا فى سبيل الله) بنية جهاد العدو ولا قصد الزينة والترفة والتفاخر (ايما بابا الله) بالنصب
على أنه مقعول له أى ربطه خالصا لله تعالى امتثالاً لامره (وتصدىقا بوعده) الذى وعده به من الثواب على
ذلك (فان شبعه) بكسر المجهمة أى ما يشبع به (وربه) بكسر الراء وتشديد التحتية أى ما يرويه من الماء
(وروثه) بالثالثة (وبوله) ثواب (فى ميراثه يوم القيامة) وعند ابن أبي عاصم فى الجهاد عن يزيد بن عبد الله بن
عريب بفتح العين المهملة وكسر الراء بعدها تحتية ساكنة ثم موحدة المكى عن أبيه عن جده مرفوعا فى الخيل
وابوالها واروا عنها كف من ملك الجنة ورواه ابن سعد فى الطبقات بلفظ المنفق على الخيل كاسط يده بالصدقة
لا يقبضها وابوالها واروا عنها عند الله يوم القيامة كذا فى المسك وعند ابن ماجه من حديث عيم الدارى رضى
الله عنه مرفوعا من ارتبط فرسا فى سبيل الله ثم عالج علفه يده كان له بكل حبة حسنة ورواه ابن أبي عاصم أيضا
من حديث شرحبيل بن مسلم ان روح بن زبياع الجداى زار عيما الدارى فوجدته ينقى لفرسه شعرا ثم يعلقه عليه
وحوله أهله فقال له روح أما كان لك من هؤلاء من يكنى بك قال عيم بلى ولكنى سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ما من امرئ مسلم ينقى لفرسه شعرا ثم يعلقه عليه الا كتب الله له بكل حبة حسنة ورواه الامام أحمد
فى مسنده * (باب اسم الفرس والجدار) أى مشروعية تسميتهما كغيرهما من الدواب بأسماء تخصهما التميز هما
عن غيرهما من جنسهما * وبه قال (حدثنا محمد بن أبي بكر) المقتدى (قال حدثنا فضيل بن سليمان عن أبي حازم)
بالحاء المهملة والزاي سلة بن دينار (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) (أبى قتادة الحارث بن ربيع الانصارى)
(انه خرج مع النبي) ولابى ذر مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عام الحديبية (فتخلف أبو قتادة مع بعض
أصحابه وهم محرمون) بالعمرة (وهو غير محرم) لانه عليه الصلاة والسلام بعثه لكشف حال عدو لهم بمهمة
الساحل (فأرأوا حمارا وحشيا) ولابى ذر حمار وحش (قبل أن يراه) أبو قتادة (فلما رأوه تركوه حتى رآه)

من الاتكال وللشميت في كذا بالنون الساكنة وكسر الكاف من النكول وفي اليونينية بضم الكاف لاغير ومطابقة الحديث للترجمة في قوله على حمار يقال له عفير لان الحمار اسم جنس مسمى ليقبض به عن غيره والحديث أخرجه أيضا في الرقاق لكنه لم يسم فيه الحمار . وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بوحدة فقهة مشددة قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الجراح قال (سمعت قتادة) بن دعامة (عن أنس ابن مالك) رضي الله عنه انه (قال كان فزع) أي خوف (بالمدينة) أي ليلا (فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرسانا) لا ينافي قوله فيما سبق انه لا يطيع طاعة لانه زوج أمته (يقال له مندوب) بغير ألف ولا م وكان بطي المشي (فقال) حين استبرا الخبر ورجع (ما رأينا من فزع وان وجدناه) أي الفرس (لجرا) شبه جريه لما كان كثير الجري لكثرة مائه وعدم انقطاعه وقال الخطابي ان هنا نافية واللام في الجرا بمعنى الا أي ما وجدناه الجرا والعرب تقول ان زيد العاقل أي ما زيد العاقل . ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرون فرسا لكل واحد منها اسم مخصوص بعينه ويميزه عن غيره من جنسه وكان له بغلة تسمى دلدل وناقعة تسمى القصواء واخرى تسمى العضياء وغير ذلك . (باب ما يذكر) في الحديث (من شؤم الفرس) بالهمزة وتحتف واوا وهو ضد الين . وبه قال (حدثنا ابو الفهمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال احبني) بالافراد (سالم بن عبد الله ان) اباه (عبد الله بن عمر) رضي الله عنهم اقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انما الشؤم (كان في ثلاثة في الفرس) أي اذا لم يغز عليه او كان شحوسا (والمرأة) اذا كانت غير ولودا وغير قانعة أو سليطة (والدار) ذات الجمار السود والضيقة أو البعيدة من المسجد لا تسمع الاذان وقد يكون الشؤم في غير هذه الثلاثة فالخمر فيها كما قاله ابن العربي بالنسبة الى العادة لا بالنسبة الى الخلقة وقال الخطابي الين والشؤم علامتان لما يصيب الانسان من الخمر والشؤم ولا يكون شيء من ذلك الا بقضاء الله وهذه الاشياء الثلاثة ظروف جعلت مواقع لا قضية ليس لها بانفسها وطبائعها فعل ولا تأثير في شيء الا انهم الماصكان اعم الاشياء التي يقتنها الانسان وكان في غالب أحواله لا يستغنى عن دار يسكنها وزوجة يعاشرها وفرس مرتبط ولا يتخلو عن عارض مكروه في زمانه اضيف الين والشؤم اليها اضافة مكان وهما صادران عن مشيئة الله عز وجل انتهى وقد روى الحديث مالك وسفيان وسائر الرواة بدون انما واتفقت الطرق كلها على الاقتصار على الثلاثة المذكورة ثم زادت ام سلمة في حديثها المروي في ابن ماجه السيف ولمسلم من طريق يونس عن ابن شهاب لا عدوى ولا طيرة وانما الشؤم في ثلاثة المرأة والفرس والدار وظاهرة أن الشؤم الطيرة في هذه الثلاثة وعند أبي داود من حديث سعد بن مالك مرفوعا لاهامة ولا عدوى ولا طيرة وان تكن الطيرة في شيء ففي الدار والفرس والمرأة قال الخطابي وكثيرون هو في معنى الاستثناء من الطيرة أي الطيرة منه في غيرها الا في هذه الثلاثة وقال الطيبي في شرح المشكاة يحتمل أن يكون معنى الاستثناء على حقيقته وتكون هذه الثلاثة خارجة عن حكم المستثنى منه أي الشؤم ليس في شيء من الاشياء الا في هذه الثلاثة قال ويحتمل أن ينزل على قوله صلى الله عليه وسلم لو كان شيء سابق القدر سبقه العين والمعنى أن لو فرض شيء له قوة وتأثير عظيم سبق القدر لكان عينا والعين لا تسبق فكيف بغيرها وعليه كلام القاضي عياض حيث قال وجه تعقيب قوله ولا طيرة بهذه الشرية يدل على أن الشؤم أيضا منفي عنها والمعنى ان الشؤم لو كان له وجود في شيء لكان في هذه الاشياء فانها أقبل الاشياء له لكن لا وجود له فيها فلا وجود له أصلا انتهى قال الطيبي فعلى هذا الشؤم في الاحاديث المستشهد بها محمول على الكراهة التي سبها ما في الاشياء من مخالفة الشرع أو للطبع كما قيل شؤم الدار ضيقها وسوء جيرانها وشؤم المرأة عدم ولادتها وسلاطة لسانها ونحوهما وشؤم الفرس أن لا يغزى عليها فالشؤم فيها عدم موافقتها لشرع أو طبعها وبؤيده ما ذكره في شرح السنة أنه يقول ان كان لا حدكم دار يكره سكناها أو امرأة يكره مصبتها أو فرس لا تعجبه فليفارقه بأن ينتقل عن الدار ويطلق المرأة ويبيع الفرس حتى يزول عنه ما يجده في نفسه من الكراهة كما قال صلى الله عليه وسلم في جواب من قال يا رسول الله انا كذا في دار كثير فيها عددنا أو موثنا فقولنا الى أخرى فقل فيها ذلك ذروها ذممة رواء أبو داود وصححه الحاكم فامرهم بالتحويل عنها لانهم كانوا فيها على استئصال واستيهاش فامرهم صلى الله عليه وسلم بالاتقال عنها ليزول عنهم ما يجبدون من الكراهة لانها سبب في ذلك وقيل يحتمل الشؤم هنا على معنى قوله الموافقة وسوء الطباع كما في حديث سعد بن أبي

وخاص عند أحد من فروع من سعادة المرأة الصالحة والمساكن الصالح والمركب الهنيء ومن شقاوة المرأة
 المرأة السوء والمساكن السوء والمركب السوء وقد جاء عن عائشة رضي الله عنها أنها أنكرت على أبي هريرة
 حديثه بذلك فعند أبي داود الطيالسي في مسنده عن مكحول قال قيل لعائشة أن أبا هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الشؤم في ثلاثة فقالت لم يحفظ أنه دخل وهو يقول قائل الله اليهود يقولون الشؤم في ثلاثة
 فسمع آخر الحديث ولم يسمع أوله لكنه منتطع لأن مكحول لم يسمع من عائشة نعم روى أحمد وابن خزيمة وصححه
 الحاكم من طريق قتادة عن أبي حسان أن رجلا من بني عامر دخل على عائشة فقالت ما قاله وأما قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطيرة في الفرس والمرأة والدار فغضبت غضبا شديدا وقالت ما قاله وأما قال
 أن أهل الجاهلية كانوا يطهرون من ذلك فأخبرت أنه عليه الصلاة والسلام إنما قال ذلك حكاية عن أهل
 الجاهلية فقط لكن لا معنى لانكار ذلك على أبي هريرة مع موافقة من ذكر من الصحابة في ذلك وهذا
 الحديث أخرجه **والنساء في عشرة النساء** وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن
 مالك) الإمام (عن أبي حازم بن دينار) اسمه سلمة (عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال إن كان في شيء) أي أن كان الشؤم في شيء حاصل (ففي المرأة والفرس والمساكن) أخبار
 أنه ليس فيه شؤم وإذا لم يكن في هذه الثلاثة فلا يكون في شيء واتفقت النسخ على إسقاط قوله الشؤم وكذا هو
 في الموطأ ثم زاد في آخره يعني الشؤم وكذا رواه مسلم ورواه الدارقطني عن اسماعيل بن عمر عن مالك ومحمد بن
 سليمان الخزازي عن مالك بلفظ أن كان الشؤم في شيء ففي المرأة الخ إلا أن اسماعيل لم يقل في شيء وهذا الحديث
 أخرجه أيضا في النكاح والطب ومسلم في الطب وابن ماجه في النكاح هذا (باب) بالتشوين يذ كفيه (الخيل
 لثلاثة وقوله تعالى) ولا يذروا قول الله عز وجل (والخيل) أي وخلق الخيل (والبغال والحمير) كبرها وزينة
 معقول له عطف على محل أتركها واستدل به على حرمة لحومها ولا دليل فيه إذ لا يلزم من تعليل الفعل بما
 يقصد منه غالباً أن لا يقصد منه غير ما أصلا ويدل له أن الآية مكينة وعمامة المفسرين والمحدثين على أن الحر
 الأهلية حرمت عام خير وزاد أبو ذر ويخلق ما لا تعلمون وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن
 مالك) هو امام دار الهجرة ابن انس (عن زيد بن اسلم) العدوي المدني (عن أبي صالح) ذكوان (السمان عن
 أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل لثلاثة) جاور ومجور وولابي ذوعن الكشمير في
 ثلاثة بإسقاط حرف الجر والرفع (لرجل أجرة ورجل ستر وعلى رجل وزر فاما) الرجل (الذي) هي (له أجرة فرجل
 ربطها) للجهاد (في سبيل الله) عز وجل (فاطال) في الحبل الذي ربطها به حتى تسرح للرعى (في مرج) بفتح
 الميم وبعد الراء الساكنة جيم موضع كلاً (أوروضة) بالشك من الراوي كلاً (في أصابت) أي
 ما كات وشريت ومشت (في طيلها ذلك) يكسر الطاء المهملة وفتح التحتية جملها المربوطة فيه (من المرج
 أو الروضة كانت له) أي لصاحبها (حسنت) يوم القيامة يجدها موفورة (ولو أنها قطعت طيلها) حبلها
 المذكور (فاستنت) بفتح الفوقية وتشديد النون عدت بمرح ونشاط (شرفاً وشرفين) بفتح الشين المجهدة والراء
 والفاء فيهما شوطاً أو شوطين فعدت عن الموضع الذي ربطها صاحبها فيه ترى ووعت في غيره (كانت
 أرواها) بالمثلثة (وأثارها) بالمثلثة في الأرض بجوارها عند خطواتها (حسنت له) أي لصاحبها يوم القيامة
 (ولو أنها مرت بنهر) بفتح الهاء وسكونها (فشربت منه) بغير قصد صاحبها (ولم يرد أن يسقيها كان ذلك) أي
 شربها وعدم إرادته أن يسقيها (حسنت له) وأما الرجل الذي هي عليه وزوفه ورجل ربطها فخراً بالنصب
 للتعليل أي لاجل الفخر أي تعاضلاً (ورباً) أي اظهار الطاعة والباطن بخلافه (وتوا) بكسر النون وفتح
 الواو والمتعداوة (لاهل الاسلام فهي وزر) أي اثم (على ذلك) الرجل وقيل الواو في ورياء ونوا بمعنى أو لأن
 هذه الثلاثة قد تفرقت في الأشخاص وكل واحد منها مذموم على حدته وحذف من هذه الرواية أحدها هذه
 الثلاثة اختصاراً وهو كائناً في آخر كتاب الشرب وجعل ربطها تغنياً وتعففاً لم يسحق الله في رعاها
 ولا ظهورها فهي لذلك ستروسياء في علامات النبوة (وستل رسول الله صلى الله عليه وسلم) السائل
 معصية بن ناجية جد الفرزدق (عن الجر) أي عن صدقتها (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما أنزل على فيها)
 شيء مخصوص (الاهذه الآية الجامعة) العامة الشاملة (الفاضة) بالقاء والذال المجهدة المشددة القليلة المثل
 المنفردة في معناها (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) وفي هذه الآية كما قال ابن

في
 الحديث
 في
 الحديث

بطل تعليم الاسمتباط والقياس لانه شبه ما لم يذ كر الله حكمه عليه في كتابه وهي المجر بما ذكره وتعقبه ابن المنبر
بأن هذا ليس من القياس في شيء وانما هو استدلال بالعموم وثابت لصيغته خلافاً لمن أنكره ووقف وسيكون
لنا عودة الى الكلام على هذا الحديث في علامات النبوة ان شاء الله تعالى * (باب من ضرب دابة غيره) لما عبت
(في الغزو) اعانة له * وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم الفراهيدي بالقراء قال (حدثنا ابو عقيل) بفتح
العين وكسر القاف بشير بن عقبة الدورقي البصري قال (حدثنا ابو المتوكل) علي بن داود (الناجي) بالنون
والجيم نسبة الي بن ناجية بن سامة قبيلة كبيرة منهم (قال أنيت جابر بن عبد الله الانصاري) رضى الله عنه
(فقلت له حدثني بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سافرت معه في بعض اسفاره قال ابو عقيل)
بشير المذكور (لا أدري) قال ابو المتوكل (غزوة او عمرة) ولا يذ كر عن الجوى والمستمل ام عمرة بالميم بدل
الواو وقال داود بن قيس يعني القراء الدباغ فيما علقه الموائف في الشروط عن عبيد الله بن مقسم عن جابر اشترى
بطريق تبوك فبين الغزوة جاز ما بها ووافقه على ذلك علي بن زيد بن جدعان عن أبي المتوكل لكن جزم ابن اسحاق
بأنه كان في غزوة ذات الرقاع ورجح بأن أهل المغازي اضبط (فلما أن اقبلنا) بزيادة أن (قال النبي صلى الله
عليه وسلم من أحب ان يتجمل الى أهله فليجمل) بسكون اللام وضم التحتية بعد هاء عين مهملة وتشديد الجيم
المكسورة ولا يذ كر عن الكشميين فليست تجمل بمنزلة فوقية بعد التحتية من باب التفعّل (قال جابر فأقبلنا وانا
على جبل الى ارمك) بهمزة مفتوحة فراء ساكنة قيم مفتوحة فكاف يحاط حرة سواد (ليس فيه) أى في الجبل
ولا يذ كر فيها أى في الرحلة لان الجبل راحلة (شبه) بكسر الشين المجهمة وفتح التحتية المخففة علامة أى ليس فيه
لمعة من غير لونه ولا عيب فيه (والناس حتى) جملة حالية من قوله وانا على جبل الى أى أن جملة كان يسبق جمال
غيره (فبينما) بغير ميم (أنا كذلك اذ قام على) أى وقف على من الاعياء والكلال كقوله تعالى واذا أظلم عليهم
قاموا أى وقفوا (فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا جابر استمك ففصر به بسوطه ضربة فوثب البعير مكانه)
ولا جد قلت يا رسول الله أبطأ على هذا قال أفضه وأما ما خر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أعطني هذه العصا
فعلت فأخذها ففضه بها فخرجات ثم قال اركب فركبت (فقال أتبيع الجبل قلت نعم) وفي باب اذا اشترط
البائع ظهر الدابة من كتاب الشروط من طريق عامر الشعبي عن جابر قلت لاثم قال بعني بوقية فبعته وفي رواية
داود بن قيس احسنه بأربع اواق فاستثنيت جلانه الى أهلي (فلما قدمنا المدينة ودخل النبي صلى الله عليه
وسلم المسجد في طوفان اصحابه مدخل اليه) ولا يذ كر عن الكشميين عليه (وعتلت الجبل) بالهتال (في ناحية
البلاط) بفتح الموحدة الحارة المفروشة عند باب المسجد (فقلت له) عليه الصلاة والسلام (هذا جبل) الذي
اشترته مني (فخرج) من المسجد (فجعل يطيف بالجبل ويقول الجبل جملنا فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اواق
من ذهب فقال أعطوها جابرا) بقطع همزة أعطوها مفتوحة (ثم قال استوفيت الثمن قلت نعم قال الثمن
والجبل لك) هبة قال السهلي ما محصله انه صلى الله عليه وسلم لما اخبر جابرا بعد قتل أبيه بأحد أن الله احياه
وقال ما تشتهى فأزديك أ كد صلى الله عليه وسلم الخبر بما يشبهه فاشترى منه الجبل وهو مطيته بثمن معلوم ثم وفر
عليه الثمن والجبل وزاده على الثمن كما اشترى الله من المؤمنين انفسهم بثمن هو الجنة ثم رد عليهم انفسهم
وزادهم كما قال تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة فنشاكل العمل مع الخبر * وهذا الحديث قد سبق مختصرا
في المظالم وشرحه في الشروط * (باب الركوب على الدابة الصعبة) بسكون العين أى الشديدة (و) على
(الفعولة من الخيل) جمع فحل والناه فيه كما قال الكرمانى لعالماتنا كيد الجمع كما في الملائكة (وقال راشد بن سعد)
بسكون العين المقرئ بفتح الميم وضمها وسكون القاف وفتح الراء بعدها همزة نسبة الى قرية من قرى دمشق تابى
ليس له في البصارى سوى هذا (كان السلف) أى من الصحابة فمن بعدهم (يستحبون الفعولة) من الخيل
أن يقاتلوا عليها في الجهاد (لأنها اجري) بهمزة مفتوحة فخير ساكنة فراء مفتوحة بغير همز من الجرى
وفي بعض الاصول اجراً بالهمز من الجراءة (وأجسر) بالميم وبالسین المهملة أى من الاناث وروى الوليد بن
مسلم في الجهاد له من طريق عبادة بن نسي بضم النون وفتح المهملة مصغرا وا بن محمد يراهم كانوا يستحبون
اناث الخيل في الغارات والبيات ولما خفي من امور الحرب ويستحبون الفحول في الصفوف والحصون ولما ظهر
من امور الحرب * وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) قال الدارقطني هو أجد الملقب بشبوية واهم جده ثابت

وقال الحاكم هو أحمد بن محمد بن موسى ولقبه مردويه المروزي وهو أشهر وأكثر من الأول كما قاله في الفتح قال
 (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا شعبه) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامه أنه (قال سمعت
 أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان بالمدينة فزع) بفتح الفاء والراء خوف (فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم
 فرسا لابي طلحة يقال له مندوب) كان بطي المشي (فركبه وقال) حين استبرأ الخبر ورجع (مارأيتنا من فزع
 وأن وجدناه) الفرس (أجرا) ان في قول الكوفيين معنى ما واللام في لجر يعني الاى ما وجدنا الفرس
 الاجرا وعند البصريين ان مخنفة من التثنية قاله ابن الملقن وقال ابن المنير ولا دليل في لفظ الفرس في الحديث
 لما ترجم له حيث قال والقحولة من الخيل لان الفرس يتناول القحيل والاتي وانما الحصان يخص القحيل
 الا أن يستدل البخاري على أنه فحل يعود ضمير المذ كره عليه يعني في قوله وان وجدناه وهو استدلال ضعيف أيضا
 لان العود يصح أيضا على اللفظ كما يصح على المعنى وللفظ الفرس مذ كروا ان كان يقع على المؤنث عكس لفظ
 الجماعة فانه مؤنث ولا يمكنه يقع على المذ كرفيجوز إعادة الضمير على اللفظ وعلى المعنى الا انهم قالوا في تصغير
 الفرس المذ كرفيس وفي الاتي فريسة فاتبوا المعنى لا اللفظ وهذا يقتضى استدلاله قال في المصابيح لا يقويه
 ولا يعضده بوجه فتأمله تجده كما قلنا (باب) كنية (سهم الفرس) وقال مالك) امام دار الهجرة (يسمى للخيول
 والبراذين) بفتح الباء والراء وبالذال المججمة جمع برذون بكسر الموحدة وسكون الراء وفتح المججمة وسكون الواو
 التركي (منها) أى من الخيل وخلافها العرب والاتى برذونه وزاد في الموطأ والهيبن (لقوله تعالى والخيل
 والبغال والحمير لفركوها) لان الله تعالى امتن بركوب الخيل واسمها صلى الله عليه وسلم واسم الخيل يقع
 على البرذون والهيبن بخلاف البغال والحمير والمراد بالهيبن ما يكون أحدا بوجه غير عربي والآخري
 (ولا يسمهم لا كثر من فرس) هو بقية قول مالك وهو مذهب الشافعية والحنابلة وأبي يوسف ومحمد وبه قال
 (حدثنا عبيد بن اسماعيل) بضم العين مصغرا وكان اسمه عبد الله الهباري القرشي الكوفي (عن أبي اسامة)
 حاد بن اسامة (عن عبيد الله) بالتصغير ابن هرا العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفرس سهمين واسماجهما) أى غير سهمي الفرس فيصير للفارس
 ثلاثة اسمهم ولا يزداد الفارس على ثلاثة وان حضر بأكثر من فرس كما لا ينقص عنها • وقال أبو حنيفة لا يسمهم
 للفارس الاسهم واحد وفرسه سهم وقال أكره ان أفصل بهيمة على مسلم واحتجوا به في ذلك بظاهر ما رواه
 الدارقطني من طريق أحد بن منصور الرمادي عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي اسامة وابن غير كلاهما عن
 عبيد الله بن عمر بلفظ اسهم للفارس سهمين وأجيب بان المعنى اسهم للفارس بسبب فرسه سهمين غير سهمه
 المختص به فلا حجة فيه وقد روى أبو داود من حديث أبي عمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى للفارس سهمين
 واكمل انسان سهم فكان للفارس ثلاثة اسهم وفي رواية أبي ذر تقدم هذا الحديث على قول مالك • (باب من
 قاد دابة غيره في الحرب) • وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا سهل بن يوسف) الانطاقي (عن شعبه)
 ابن الحجاج (عن أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي انه قال (قال رجل) في رواية عند المؤلف في غزوة حنين
 انه من قيس (للبراء بن عازب رضي الله عنه أقرتم) وفي باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم والمغازي اولهم
 (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم) وقعة (حنين) وكانت است خلت من شوال سنة ثمان (قال لكن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم يفر) بتشديد فون لكن أى نحن فررنا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر
 وحذف لانه لم يرد أن يصرح بفرارهم ومعلوم من حال نبينا وغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام عدم
 الفرار لفرط اقدامهم وشجاعتهم وثقتهم وعد الله في رغبتهم في الشهادة ولم يثبت عن أحد منهم انه فر من قال
 ذلك في النبي صلى الله عليه وسلم قتل ولم يستتب عند مالك (ان هوازن) وهي قبيلة كبيرة من العرب ينسبون
 الى هوازن بن منصور (كانوا قوم رماة) جمع رام (وانما الملقيناهم جلسا عليهم فانهزموا فأقبل المساون على
 الغنام واستقبلونا) أى هوازن ولا يذرت فاستقبلونا بالقاميل الواو (بالسهم) فاما رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فلم يفر (أى فاما نحن) فتدفررنا واما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفر فبين شعبه أن فرار من قتل يمكن
 على نية الاسقرار في الفرار وانما انكشروا من وقع السهام والفرار المتوعد عليه هو أن ينوي عدم العود وأما
 من غير نية فانه لا يمكن ان فرار الكثرة عدد العدو بان كان ضعفهم أو أكثر أو نوى العود اذا أمكنه فليس
 داخل في الوعيد (فتد رأيت) عليه الصلاة والسلام (وانه لعلى بغلته البيضاء) التي اهداه له ملك أيلة او قفوة

الجذامي (وان أبا سفيان) بن الحارث بن عبد المطلب (أخذ بلجامها والتي صلى الله عليه وسلم يقول أنا النبي
 لا كذب) أي أنا النبي والنبي لا يكذب فليست بكاذب فيما أقول حتى أنهم وأنامت من أن الذي وعدني الله
 به من النصر حق فلا يجوز على الفرار وقوله لا كذب يسكون الباء وحكى ابن التين عن بعض أهل العلم أنه كان
 يقوله بفتح الباء ليخرجه عن الوزن قال في المصايح وهذا تغيير للرواية الثابتة بمجرد خيال يقوم في النفس وقد
 سبق ما يدفع كون هذا شعرا فلا حاجة إلى إخراج الكلام عما هو عليه في الرواية (أما ابن عبد المطلب) انتسب
 إلى جدته لشهرة عبد المطلب بين الناس لما رزق من نباهة الذكرو طول العمر بخلاف عبد الله أبيه فإنه مات شابا
 أولاه أنه يخرجه من ذرية عبد المطلب من يدعوا إلى الله ويهدي الله الخلق به وأنه خاتم الأنبياء فانتسب
 إليه ليتذكر ذلك من كان يعرفه (باب الركب) بكسر الراء (والفرز للداية) بالغين المجهمة المفتوحة وتقديم
 الراء الساكنة على الزاي واختلف هل الركب والفرز مترادفان أو الفرز للحمل والركب للفرس أو الركب
 يكون من الحديد والخشب والفرز لا يكون إلا من الجلد وبه قال (حدثني) بالافراد (عبيد بن اسماعيل)
 الهباري (عن أبي اسامة) جاد بن اسامة (عن عبيد الله) بن عمر العمري (عن نافع بن عمر رضي الله عنهما عن
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا أدخل رجلا) الشريفة (في الفرز واستوت به ناقته) حال كونها
 (قائمة أهل) بالفتح والعمرة (من عند مسجد ذي الحليفة) بضم الحاء المهملة وفتح اللام قرية خربة على ستة
 أميال من المدينة والطائفة بين الحديث والترجمة ظاهرة في الفرز والركب في معناه فألحقه به أو أشار به
 إلى أنهم ما مترادفان (باب ركوب الفرس العمري) بضم العين المهملة وسكون الراء وقال السفاقي بفتح العين
 وتشديد التحتية وقال ابن فارس أعرو وريت الفرس إذا ركبته عرويا وهي نادرة والمراد ليس له سرج ولا أداة
 ولا يقال مثل هذا في الأدميين إنما يقال عريان وبه قال (حدثنا عمرو بن عون) بفتح العين وسكون نالها
 فيهما ابن أوس السلي الواسطي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن ثابت) البناني (عن أنس رضي الله عنه
 استعملهم النبي صلى الله عليه وسلم) لما فرغوا إليه بالمدينة وكان قد سبقهم إلى الصوت (على فرس) استعارة
 من أبي طلحة (عمري ما عليه سرج) حال كونه (في عنقه سيف) معلق وفيه ما كان عليه النبي صلى الله عليه
 وسلم من التواضع والفرسية البالغة (باب الفرس القطوف) بفتح القاف وضم الطاء أي البطي المشي مع
 تقارب الخطا وبه قال (حدثنا عبد الأعلى) البصري ثم البغدادي قال (حدثنا يزيد بن زريع)
 بضم الزاي وفتح الراء مصغرا ويزيد من الزيادة قال (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن أبي عروبة (عن قتادة)
 ابن دعامه (عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن أهل المدينة فرغوا مرة) ليلا (فركب النبي صلى الله عليه وسلم
 فرسا لبي طلحة) يقال له مندوب استعاره منه (كان يقطف) بكسر الطاء المهملة وتضم (أو كان فيه قطاف)
 بكسر القاف والشك من الراوي وعند المؤلف في باب السرعة والركض من طريق محمد بن سيرين عن أنس
 بلفظ فركب فرسا لبي طلحة بطيئا (فلما رجع) بعد أن استبرأ الخبر (قال رجدا نافر سكم هذا بجرا) قال في أساس
 البلاغة وصفة بالجر لسعة جريه (فكان بعد ذلك لا يجاري) بضم أوله وفتح الراء مبني للمفعول أي لا يطبق
 فرس الجري معه ببركة الرسول صلى الله عليه وسلم (باب مشروعية) (السبق بين الخيل) بفتح السين المهملة
 وسكون الموحدة مصدرها ما يشتمها فهو المال الذي يدفع إلى السابق وبه قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف
 وكسر الموحدة وبعد التحتية الساكنة صادمه له ابن عقبة قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبيد الله) بن
 عمر العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال أجرى) أي سابق (النبي صلى الله
 عليه وسلم ما حضر) بضم الصاد المجهمة وكسر الميم المشددة (من الخيل) أي خلف حتى سمن وقوى ثم قلل علمه
 الاقوتانم أدخل بيتا كنيينا وغشى بالجلال حتى جرى وعرق وجف عرقه فخف لسه وقوى على الجري
 (من الحفيا) بفتح الحاء المهملة وسكون الفاء بعدها تحتية مدودا ويقصر مكان خارج المدينة (التي ثمة
 الوداع) بفتح الواو والثنية بفتح المثناة وكسر النون وتشديد التحتية أعلى الجبل أو الطريق فيه أو غير ذلك
 وسببت بذلك لأن الخارج من المدينة يعني معه المودة عون إليها (وأجرى) أي سابق عليه الصلاة والسلام
 (ما لم يضم) من الخيل (من الثنية) المذكورة (إلى مسجد بني رريق) بتقديم الزاي المضمومة على الراء آخره كاف
 مصغرا قبيلة من الأنصار وأضيف المسجد إليهم أصلا ثم فيه فالإضافة إضافة تعريف لأمك (قال ابن عمر)
 رضي الله عنهما (وكنت فيمن أجرى) أي سابق (قال عبد الله) بن الوليد العدي (حدثنا سفيان) الثوري (قال

حدثني (بالافراد) (عبد الله بن عمر العمري) ومرااد المؤلف من هذا بيان تصريح الثوري عن شيخه بالتحديث بخلاف الرواية الاولى فاتها بالعننة (قال سفيان) الثوري بالسند السابق (بين الحفياء) ولا يذرت من الحفياء (الى ثنية الوداع خمسة اميال اوستة وبين ثنية) بالجزر ولا يذرت ثنية بالقح (الى مسجد بن زريق ميل) ومطابقة الحديث للترجمة في قوله اجرى وقدمضى في باب هل يقال مسجد بن فلان من كتاب الصلاة * (باب) (اضمار الخليل للسبق) أى اهزأها لاجل سبق وسبق كيفية ذلك في الباب السابق * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) (نسبه بلحده واسم أبيه عبد الله البربوعي الكوفي قال) (حدثنا الليث) (بن سعد الامام) (عن نافع عن عبد الله) هو ابن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه (ان النبي صلى الله عليه وسلم سابق) أى بنفسه أو امرأ أو اباح المسابقة (بين الخليل التي لم تضر) بتشديد الميم المفتوحة (وكان أمدها) أى غايتها (من الثنية) المعروفة بثنية الوداع (الى مسجد بن زريق) بضم الزاي بعدها راء مفتوحة (وان عبد الله بن عمر كان سابق بها) أى بالخليل التي لم تضر وفيه دليل على أن المراد بالمسابقة بين الخليل مراكوبة وليس المراد ارسال الفرسين ليحريا بانفسهما (قال أبو عبد الله) البخاري تعالى في عبدة في الجواز (أمدا) أى (غاية فطال عليهم الامد) وهذا مما اتفق عليه أهل اللغة وقد سقط قوله قال أبو عبد الله الى آخره في رواية الجوى والكشميني وقد اورد ابن بطلال هنا سؤالاً وهو كيف ترجم على اضمار الخليل وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم سابق بين الخليل التي لم تضر وأجاب بأنه اشار بطرف من الحديث الى بقيته وأحال على سائر لان تمام الحديث انه عليه الصلاة والسلام سابق بين الخليل التي اضمرت وبين الخليل التي لم تضر وتعقبه ابن المنير فقال انما كان البخاري يترجم على الشيء من الجهة العامة لما قد يكون ثابتاً وما قد يكون منقياً عن قوله باب اضمار الخليل للسبق أى هل هو شرط ولا فبين انه ليس بشرط لان النبي صلى الله عليه وسلم سابق بهم مضمرة وغير مضمرة وهذا أفعد لمقاصد البخاري من قول الشارح انما ذكر طرفاً من الحديث ليدل على تمامه لان لقائل أن يقول اذا لم يكن بدم الاختصار فذكر الطرف المطابق للترجمة ارى في البيان لاسيما والطرف المطابق هو اول الحديث اذا قوله عن ابن عمر سابق النبي صلى الله عليه وسلم بين الخليل التي اضمرت من الحفياء الى ثنية الوداع ثم ذكر الخليل التي لم تضر كما ساق في هذه الترجمة فحمله على تأويلها لا يعترض عليه قال ابن حجر ولا منافاة بين كلامه وكلام ابن بطلال بل افاد السكينة في الاقتصار * (باب غاية السبق للخليل المضمرة) بتشديد الميم المفتوحة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا معاوية بن عمر والازدي قال) (حدثنا أبو اسحاق) ابراهيم بن محمد بن الحارث النزارى (عن موسى بن عقبة) الاسدي المدني (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه (قال سابق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الخليل التي قد اضمرت) بضم الهمزة وكسر الميم (فأرسلها من الحفياء وكان أمدها) أى غايتها (ثنية الوداع) وأضيفت الثنية الى الوداع لانها موضع التوديع قال أبو اسحاق (فقلت لموسى) أى ان عقبة (فكم كان بين ذلك قال ستة أميال أو سبعة) وقال سفيان في الرواية السابقة خمسة أو ستة وهو اختلاف قريب (وسابق) عليها الصلاة والسلام (بين الخليل التي لم تضر) بتشديد الميم المفتوحة (فأرسلها من ثنية الوداع وكان أمدها) أى غايتها (مسجد بن زريق) قال أبو اسحاق (قلت) أى لموسى (فكم بين ذلك قال ميل أو نحوه) وقال سفيان ميل ولم يشك (وكان ابن عمر ممن سابق فيها) وذكر المؤلف هذا الحديث في هذه الابواب الثلاثة من ثلاثة طرق فأشار في الاول الى مشروعية السبق بين الخليل وانه ليس من العبث بل من الرياضة المجودة الموصلة الى تحصيل المقاصد في الغزو والانتفاع بها عند الحاجة والاصل في السبق الخليل والابل قال صلى الله عليه وسلم لا سبق الا في نصل او خف أو حافر رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وحسنه وابن حبان وصححه قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى الخف الابل والحافر الخليل وتجوز المسابقة على القيل والبغل والحمار على المذهب أخذ من الحديث السابق والثاني لاقصر الحديث على ما فسر به الشافعي وأشار بالثاني الى أن السنة أن يتقدم اضمار الخليل وانه لا تمنع المسابقة عليها عند عدمه وبالثالث غاية السبق في شرط الاعلام بالموضع الذي يد آن بالجرى منه والموضع المنتهى اليه وتساوى المتسابقين فيما فلو شرط تقدم مبتدأ أحدهما أو منتهاه لم يجوز في الحديث أن المضمر لا يسبق مع غيره وهو محتمل اتفاق ولم يعترض في هذا الحديث للمراعاة على ذلك بل وليس في الكتب الستة لها ذكر لكن ترجم الترمذي لها باب المراهنة على الخليل ولعله أشار الى ما أخرجه الامام أحمد والبيهقي والطبراني من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم سابق بين الخليل وراهن واتفقوا على جواز المسابقة بغير عوض وبعوض لكن بشرط أن يكون
العوض من غير المتسابقين أما الإمام وغيره من الرعية بأن يقول من سبق منك فله من بيت المال كذا أو على
كذا المافي ذلك من الخت على المسابقة وبذل مال في طاعة وكذلك يجوز أن يكون من أحد المتسابقين فيقول
ان سبقني فلان كذا أو سبقتك فلان على "فان أخرج كل منهما ما لا على انه ان سبقه الآخر فهو له لم يجوز
لان كلا منهما متردد بين أن يفتح وأن يغرم وهو صورة القمار المحرم الا أن يكون بينهما مال فيجوز وهو مالم
على فرس يكافى لفرسهما ولا يخرج المحلل من عنده شيئا يخرج هذا العقد عن صورة القمار وصورته أن
يخرج كل منهما مالا ويقتل لثالثا ان سبقنا فاللثالث وان سبقنا فلان شيء لك وهو فيما بينهما ما سبق
أخذ الجعل من صاحبه وهذا مذهب الشافعي وأحد وجهه وروى عن مالك الكعبة اخراج السبق منها ولو عمل
ولم يعرف مالك المحلل لنامارواه أبو داود وابن ماجه من رواية سفيان بن حسين عن الزهري عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أدخل فرسا بين فرسين يعني وهو لا يأمن أن يسبق
فليس بتمار ومن أدخل فرسا بين فرسين وقد آمن أن يسبق فهو قمار ولم يفرده سفيان بن حسين كما زعم
بعضهم فقد رواه أبو داود أيضا من طريق سعيد بن بشر عن الزهري (باب ما نهى النبي صلى الله عليه وسلم قال)
ولا يذروا قال (ابن عمر) رضي الله عنهما (أردف النبي صلى الله عليه وسلم أسامة) بن زيد (على القصواء)
بفتح القاف وسكون الصاد المهملة ممدودا اسم ناقته صلى الله عليه وسلم وهذا طرف من حديث وصله في المح
(وقال المسور) بن مخرمة فيما وصله في باب الشروط في الجهاد من كتاب الشروط مطولا (قال النبي صلى الله
عليه وسلم ما حلت القصواء) أي ما حرت وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا
معاوية) بن عمرو والازدي قال (حدثنا أبو اسحاق) ابراهيم الفزاري (عن حميد) الطويل انه قال سمعت أنسا
رضي الله عنه يقول كانت ناقه النبي صلى الله عليه وسلم يقال لها العضباء) بعين مهملة مفتوحة فصاد مجبة
ساكنة ممدودة وبه قال (حدثنا مالك بن أنس) (عن حميد) الطويل (عن حميد) الكوفي قال (حدثنا زهير) بن
مصفرا بن معاوية الجعفي الكوفي (عن حميد) الطويل (عن أسد) رضي الله عنه) انه قال كان للنبي صلى
الله عليه وسلم ناقه تسمى العضباء لا تسبق قال حميد) الطويل بالاسم الممدود كور (أولا تكاد نسق) على
الشك (بجاء اعرابي) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسم هذا الاعرابي بعد التبع الشديد (على قعود) بفتح
القاف وهو ما استحق الركوب من الابل وأقل ذلك أن يكون ابن سنتين الى أن تدخل السادسة فيسمى جلا
ولا يقال الا للذكور (فسميتها فتش دلالة على المسلمين حتى عرفه) أي عرف صلى الله عليه وسلم كونه
شافعا لهم (فقال) عليه الصلاة والسلام (حق على الله أن لا يرتفع شيء من الدنيا الا وصعه) وفي رواية ان حقا
فعلى الله متعلق بحقا وأن لا يرتفع خبر أن وأن مصدرية فيكون معرفة واهم بكرة فيكون من باب التلب أي
ان عدم الارتضاع حق على الله (طوقه) أي رواه مطولا (ومس) بن اسماعيل التبوذكي (عن حماد) هو ابن
سلة (عن ثابت) البنان (عن أنس) عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا التعليق وصله أبو داود ووقع في رواية
المستفي وحده عقب حديث عبد الله بن محمد ووقع في رواية غير أبي ذر الهروي بعد رواية زهير وليس سياق
عند أبي داود بأطول من سياق زهير بن معاوية عن حميد بن عمار هو أطول من سياق أبي اسحاق الفزاري
فتخرج رواية المستفي وكذلك اعتمد رواية أبي اسحاق لما وقع فيها من التصريح بسماع حميد عن أنس
وأشار إلى أنه روى مطولا من طريق ثابت ثم وجدته من رواية حميد مطولا فأخرجه قاله في فتح الباري
ومطابقة الترجمة لما ذكره من حيث ان ذكر الناقة يشمل القصواء وغيرها قال في النهاية القصواء الناقة
التي قطع طرف اذنها وكل ما قطع من الاذن فهو جسدع فإذا بلغ الربع فهو قصوفا إذا جوزه فهو غضب فإذا
استنصت فهو صم يقال قصونه قصوا فهو مقصو والناقة قصواء ولا يقال بعير أقصى ولم تكن ناقته عليه
الصلاة والسلام قصواء وانما كان هذا القيل لقوله تسمى العضباء ويقال لها العضباء ولو كانت تلك صفتها لم يحتج
لذلك وقيل وقد جاء انه كان له ناقة تسمى العضباء وأخرى تسمى الجداء وأخرى صماء وأخرى مخضرمة
وهذا كله في الاذن فيحتمل أن تكون كل واحدة صفة ناقه مفردة وأن يكون الكل صفة ناقه واحدة
فسميها كل واحد منهم بما يختص وبذلك جزم الحربي ويؤيد ذلك ما روى في حديث علي حين بعثه عليه الصلاة
والسلام ببراءة فروي ابن عباس انه ركب ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم القصواء وروى جابر العضباء

قوله فيكون معرفة الخ فيه
ان المصدر التمسك منضاف
الى الشيء الذي هو فاعل
يرتفع وهو نكرة والاضافة
الى النكرة لا تفيد تعريفا
كما لا يفني فاعله

ولغيرهما الجدة فلهذا بصرح أن الثلاثة صفة نافعة واحدة لأن القصة واحدة • (باب الغزو على الحير) كذا وقع للمستقل وحده من غير ذكر حديث ويناسبه حديث معاذ السابق كنت رد في النبي صلى الله عليه وسلم على حاربة قال له غير في جمل أن المؤلف وجه الله تعالى يضل له ليكتبه من غير الطريق السابقة كعادته فاختارته المنية قبل وضم التفسير لثابتها فقال باب الغزو على الحير وبغلة النبي صلى الله عليه وسلم وانشكل لأنه لا ذكر للمعير في حديثي الباب واجيب باحتمال أن يؤخذ حكم الحمار من البغلة أو أن المولى يضل له • (باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء فانه أنس) في حديثه الطويل في قصة حنين (وقال أبو حميد) عبد الرحمن بن سعد الساعدي في حديثه الطويل في غزوة تبوك السابق موصولا في أو آخر الزكاة (أهدى ملك أيلة) فتح الهمة وسكون التحية مدينة على ساحل البحرين مصر ومكة في قول أبي عبيد وقال غيره هي آخر الجواز وأول الشام بينهما وبين المدينة خمس عشرة مرحلة واسم ملكها أبو حنابن روبة واسم أمه العلاء للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء وهذه غير البغلة التي كان عليها يوم حنين وفي مسلم عن العباس أن البغلة التي كانت تحته يوم حنين أهداها له فروة بن نفاثة بضم النون وبعد الفاء الخفة ألف فثلثة وهذا هو الصحيح • وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) أبو حفص الباهلي البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثني) بالافراد (أبو إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي قال سمعت عمرو بن الحارث المصطلق الخزاعي أخا أم المؤمنين جويرية بنت الحارث رضي الله عنهما قال ماتت النبي) ولا يذري رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بغلة البيضاء هي دليل لأن أهل السير لم يذكروا بغلة بقيت بعده عليه السلام سواها والشبهة غلبة البياض على السوداء فها هي البيضاء لذلك (وسلاحه) الذي اعده للعرب (وأرضاء كرها) وفي الوصايا جعلها (صدقة) أي في حصته وأخير بحكمها عند وفاته والأرض هي نصف فدك وثلاث أرض وادي القرى وسهمه من خمس خيبر وصفية من بني النضير قاله الكرماني رحمه الله تعالى • وهذا الحديث أخرجه أيضا في الجهاد والمغازي والتسامي في الأحباس وسبق في الوصايا • وبه قال (حدثنا محمد ابن المنذر) العنزي لزم البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن سفيان) الثوري أنه قال (حدثني) بالافراد (أبو إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه قال له رجل من فليس (بابا عمارة وليتم) وفي باب من قاد دابة غيره أقررتهم (يوم) وقعة (حين قال لا والله ما ولي النبي صلى الله عليه وسلم) قال الثوري هذا الجواب من بديع الأدب لأن تقدير الكلام أقررتكم كلكم فيدخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم فقال البراء لا والله ما قررتهم صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن السائل أخذ التعميم من قوله تعالى ثم وليتم مدبرين فبين له البراء أنه من العموم الذي أريد به الخصوص ثم أوضح سبب ذلك بقوله (واكن ولي سرعان الناس) بفتح السين المهملة والراء وقد تسكن أي المستعملون منهم (فلقبيهم هو وزن بالنبل) بفتح النون لا واحدة وفي باب من قاد دابة غيره أن هو وزن كانوا قواما رماة وأما لقبيهم فاعلمنا عليهم فانهزموا فأقبل المسلمون على الغنائم فاستقوا بنا السهام فبين السبب في الأمر (والنبي صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء) التي أهداها له فروة بن نفاثة كما روى رواية مسلم ولا يذري على بغلة بيضاء (وأبو سفيان بن الحارث) بن عبد المطالب (أخذ بلجامها والنبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا النبي لا كذب) أي فلا تنهزم لأن الذي وعدني الله به من النصر حق لا تخف لمعادته تعالى (أما ابن عبد المطلب) اقتب لجدته لشهرته به كما قال ضمام بن ثعلبة لما قدم أيكم ابن عبد المطلب • (باب جهاد النساء) • وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة أبو عبد الله العبدى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن معاوية بن إسحاق) بن طلحة التيمي أبي الأزهر (عن) عمة (عائشة بنت طلحة) التيمية (عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها) أنها قالت استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد وهو القتال في سبيل الله فقال عليه الصلاة والسلام (جهاد كن الحج) وسبق هذا الحديث بمعناه في أول الجهاد وأواخر الحج (وقال عبد الله بن الوايد) العدني (حدثنا سفيان) الثوري مما هو موصول في جامعهم (عن معاوية بن إسحاق) (بهذا) • وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عقبة السوائي العامري قال (حدثنا سفيان) ابن سعيد بن مسروق الثوري (عن معاوية بن إسحاق) (بهذا) الحديث (وعن حبيب بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم القصاب أبي عبد الله الحنفي يكسر المهملة وتشديد الميم الكوفي (عن عائشة بنت طلحة) التيمية (عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (سأله نسائه عن الجهاد) في سبيل الله هل

يقطعنه (فقال) عليه الصلاة والسلام (ثم الجهاد الحج) بكسر النون وسكون العين المهملة ورواية حبيب هذه
قال الحافظ ابن حجر انه موصولة من رواية قبيصة المذكورة قال والحاصل أن عنده يعني المؤلف فيه عن سفيان
اسنادين وفيه كما قال ابن بطلان أن النساء لا يجب عليهن الجهاد لأنهن لسن من أهل القتال للعدو والمطلوب
منهن القترو ومجانبة الرجال فلذا كان الحج أفضل لهن ثم لهن أن يتطوعن بالجهاد وللإمام أن يستعين بأمرأة
وخنثى ومراهق إذا كان فيهم غناء في القتال أو غيره كسقي الماء ومداواة الجرحى كما سيأتي قريبا إن شاء الله تعالى
(باب غزو المرأة) ولا يذرعن الكشمية غزوة المرأة (في البحر) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي
قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين الأزدي قال (حدثنا أبو اسحاق) إبراهيم بن الحارث وزاد أبو ذر وهو
الغزاري بفتح الغاء والزي (عن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري) أبي طوالة بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو
وليس بينه وبين سابقه زائدة بن قدامة كما زعم أبو عمرو مود في الأطراف وأقره المزني عليه فقد أخرجه الإمام
أحمد وغيره كالأصاري ليس فيه رائدة عن أبي طوالة وقد ثبت سمع أبي اسحاق من أبي طوالة انه (قال سمعت
أنس رضي الله عنه يقول دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابنة لمهان) بكسر الميم وسكون اللام بعدها
حاء مهملة فألف فتون أم حرام خالة أنس (فأتى كائنها) فنام (ثم ضحك) بعد أن استيقظ من نومه (فقاتلت)
أم حرام (لم تضحك يا رسول الله فقال ناس) أي ضحكني ناس (من امتي يركبون البحر الأخضر في سبيل الله
مثلهم) في الدنيا أو الجنة (مثل الملوك على الأسرة) فقاتل يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال (ولا ي
ذرة قال) اللهم اجعلها منهم ثم عاد (إلى النوم ثم استيقظ) فضحك فقالت له مثل (أي مثل قولها الأول لم تضحك
أو) قالت (رم ذلك) أي الضحك (فقال لها مثل ذلك) ناس من امتي يركبون إلى آخره لكن قيل في هذا يركبون
البر وهو ظاهر (فقاتل ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الأولين) الذين يركبون البحر (ولست من
الأحرار) الذين يركبون البر (قال) أبو طوالة (قال أنس فتزوجت عبادة بن الصامت) وفي رواية اسحاق
عن أنس في أول الجهاد وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
وظاهر هذا أنها كانت حينئذ زوجته بخلاف الأولى واجيب بأنها كانت إذ ذاك زوجته ثم طلقها ثم راجعها
بعد ذلك قاله ابن التين وقيل انما تزوجها بعد ذلك وهذا أولى لموافقة محمد بن يحيى بن حبان عن أنس على أن
عبادة تزوجها بعد كما سيأتي إن شاء الله تعالى في باب ركوب البحر ويحمل قوة في رواية اسحاق وكانت تحت
عبادة على أنه جلة معترضة أراد الراوي وصفها به غير مقيد بحال من الأحوال وظاهر من رواية غيره أنه
انما تزوجها بعد ذلك قاله في الفتح (فركبت البحر مع بن قرة) بالقاف والراء والطاء المجهمة المفتوحات فأخذه
أمرأة معاوية بن أبي سفيان وكان اخذها معه لما غزا قبرس في البحر سنة ثمان وعشرين وهو أول من ركب
البحر لغزاة في خلافة عثمان رضي الله عنهما وقرقة هو ابن عبد عمرو بن نوفل بن عبيد مناف وليس هو قرقة بن
كعب الأنصاري (فلما قفلت) أي رجعت (ركبت دابته فاقصت بها) بفتح الواو (فسقط عنها ثمانيتان)
الوقصر كسر المعق يشال وقصت عنقه أقصا وقصا ووقصت به راحته كقولك خذ الخطام وخذ بالخطام
ولا يقال وقصت العنق نفسها ولكن يقال رقص الرجل فهو موقوف * (باب حمل الرجل امرأة في الغزو دون
به من نسائه) * وبه قال (حدثنا حجاج بن نهال) بكسر الميم أبو محمد السلي الاتمطي البصري قال
(حدثنا عبد الله بن عمر النخعي) بضم النون وفتح الميم مصفرا قال (حدثنا يونس) بن يزيد الأيلي (قال سمعت
الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال سمعت عروة بن الزبير) بن العوام (وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص)
أي الليثي (وعبيد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود الأربعة (عن حديث عائشة) رضي الله عنها
(كل حدثني طائفة) أي قطعة (من الحديث) عنها انها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن
يخرج) أي يمضي إلى سفر (أقرع ببر نسائه) تطيبا لقلوبهن (فأيتهن) بناء التأنيث (يخرج) بفتح حرف
المضارعة وضم الراء (سهمها خرج بها النبي صلى الله عليه وسلم فأقرع بيننا في غزوة غزاها) هي غزوة بني
المصطلق (نخرج فيها سهمي فخرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم بعدما نزل الجباب) أي الأمر به وفي رواية
ابن اسحاق ونخرج سهمي عليهن فخرج بي معه وهو ظاهر بأنه خرج بها وحدها وأما ما ذكره الواقدي من
أن أم سلمة خرجت معه أيضا في هذه الغزوة فقهر صحيح * (باب غزوة النساء وقاتلن مع الرجال) * وبه قال
(حدثنا أبو معمر) بفتح الميمين بينهما مهملة ساكنة عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج مبسرة المقعد التميمي المتقري

مولاهم البصري قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد السدوسي قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس رضي الله عنه) انه قال لما كان يوم أحد انهم زعم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم) وثبت صلى الله عليه وسلم ولم يبق معه من أصحابه الا اثنا عشر رجلا وكان سبب الهزيمة اشتغالهم بغنيمة الكفار لما همهم المسلمون كما سيأتي ان شاء الله تعالى في المغازي (قال) أنس (واقدر أيت عائشة بنت أبي بكر) الصديق (وام سليم) هي أم أنس (وانهم المشركتان) بكسر الميم الثانية المشددة (أرى) ابصر (خدم سوقهما) بفتح الخاء المجهدة والذال المهملة خلاصتهما وقيل معنى الخلل خدعة لانه ربما كان من سيور مركب فيها الذهب والفضة والخدمة في الاصل السير والمخدم موضع الخلل من الساق ولعل رؤيته لذلك كانت عن غير قصد للنظر أو قبل الحجاب (تنقزان القرب) بفتح حرف المضارعة وسكون النون وضم القاف وبعد الزاي ألف فتون والنقز الوثب وهو لازم أي تبيان وتنقزان من سرعة السير والقرب بالنصب واستبعد لان تنقز غير متعد وأوله بعضهم على نزاع الخافض أي تبيان بالقرب وقرأه بعضهم بالرفع على انه مبني أخبره على متونهما والجملة حالية وضبط آخر تنقزان بضم حرف المضارعة من أنقز فقام بالهمزة أي تحرك كان القرب أشد عدوهما وبصح نصب القرب على هذا الوجه وأعر به البدو والداميني على انه مفعول بدم فاعل منصوب على الحال محذوف أي تنقزان جاعلتين القرب وانقلتني القرب على متونهما قال وحذف العامل لدلالة الكلام عليه (وقال غيره) أي غير أبي معمر وهو جعفر بن مهران عن عيسى الوارث (تنقلان القرب) باللام بدل الزاي (على متونهما) أي ظهورهما ولا اشكال في النصب على هذه الرواية كما لا يخفى (ثم تفرغانه) بضم حرف المضارعة من أفرغ أي تفرغان الماء الذي في القرب (في أفواء القوم) قال ابن المنير يوق على قتالهم وليس هو في الحديث فاما أن يريد أن اعانته للغزاة غزو واما أن يريد أنهم مائتين للعداة ولسق الجرحى الاوهن يداخن عن انسهة وهو الغالب فأضاف اليهن القتال لذلك انتهى ويؤيد الاول حديث ابن عباس عند مسلم كان يغزو بهن فيداوين الجرحى ويؤيد الثاني حديث أنس عند مسلم أيضا ان ام سليم اتخذت خنجر يوم حنين فقالت اتخذته ان دناسي أجد من المشركين بقرت به بطنه • وقدرى ان ام سليم كانت تسبق الشجعان في الجهاد وثبت يوم حنين والاقدام قد تزلزلت والصفوف قد انتقضت والمنايا غفرت فاهما قالت اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يدها خنجر فقالت يا رسول الله أقتل هؤلاء الذين ينهزمون عنك كما يقتل هؤلاء الذين يحاربون فليسوا بأشر منهم فقال يا ام سليم ان الله قد كفى وأحسن • وقد قاتل نساء قريش يوم اليرموك حين دهمتهم جوع الروم وخالطوا عسكر المسلمين يضر بن النساء يومئذ بالسيوف وذلك في خلافة عمر • وحديث الباب أخرجه أيضا في فضل أبي طلحة وفي المغازي ومسلم في المغازي • (باب جل النساء القرب الى الناس في الغزو) • وبه قال (حدثنا عبد الله) بن عبيد الله بن عثمان بن جبلة قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (قال فعلمية بن أبي مالك) أبو يحيى القرظي امام بنى قريظة ولد في عهد صلى الله عليه وسلم وله رؤية وطال عمره قاله الذهبي وقال غيره اختلف في صحبته وله حديث مرفوع لكن بزم أبو حاتم بأنه مرسل وصرح الزهري عنه بالاخبار في حديث آخر سيأتي ان شاء الله تعالى في باب لواء النبي صلى الله عليه وسلم (ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قسم مروطا) أي اكسية من صوف او خز كان يؤزر بها (بين نساء المدينة فبقى) منها (مرط جيد) بكسر الميم وسكون الراء (فقال له بعض من عنده) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (يا امير المؤمنين أعط) بهمزة قطع مفتوحة (هذا ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريدون) زوجته (أم كلثوم) بضم الكاف والمثناة (بنت علي) وكانت اصغر بنات قاطمة الزهراء واولاد بناته عليه السلام ينسبون اليه (فقال عروام سليط) بفتح السين المهملة وكسر اللام (احق) به (وام سليط) هي كاذرة ابن سعد ام قيس بنت عبيد بن زياد بن ثعلبة من بنى مازن تزوجها أبو سليط بن أبي حارثة عمرو بن قيس من بنى عدي بن النجار فولدت سليطا وقاطمة فكثبت بام سليط لذا فهي (من نساء الانصار ممن تابع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر فانها كانت تزفر) بفتح المثناة الفوقية وسكون الزاي وبعدها الفاء المكسورة راء أي تحمل (لنا القرب يوم أحد) وشهدت أيضا خيرة وحنيئا (قال ابو عبد الله) أي البصري (تزفر) أي (تخيط) قال عياض وهذا غير معروف في اللغة ولعل البصري انما تبع في ذلك ما روى عن أبي صالح كاتب

الثلث حيث قال فيمارواه ابو نعيم عنه تفرغ فخر زوسقط قوله قال ابو عبد الله الى آخره من رواية الجوى
والكشمي وحديث الباب اخرجه ايضا في المغازي (باب مداواة النساء الجرحى) من الرجال وغيرهم (في
الفرو) وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا بشر بن المفضل) بكسر الموحدة وسكون الشين
المجبة ابن لاحق الرقاشي جفاف وشين مجبة البصري قال (حدثنا خالد بن ذكوان) المديني نزول البصرة (عن
الريبع) بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التثنية المكسورة (بت معوذ) بضم الميم وفتح العين وتشديد الواو
المكسورة وبإزالة المجبة ابن عفران الانصارية من المبايعات رضى الله عنها انها (قالت كأمع النبي صلى الله عليه
وسلم) في الفرو (نقى) اصحابه (ونداوى) منهم (الجرحى) من غير ما يأن يصنع الدواء ويضعه غيرهن على الجرح
او المراد المتجالات منهن لان موضع الجرح لا يلتذ به بل يقشع منه الجلد وتهابه النفس ولمسه مؤلم للامس
والملموس والضرورات تبغ المحظورات (وزاد القتلى) منهم من المعركة (الى المدينة) وزاد الاسماعيلي من طريق
اخرى عن خالد بن ذكوان ولا نقابل وسقط قوله الى المدينة لا يذره وهذا الحديث اخرجه ايضا في الباب
التالى لهذا والنساء في السير (باب رد النساء) الرجال (الجرحى والقتلى) زاد ابو ذر عن الكشمي الى
المدينة وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا بشر بن المفضل عن خالد بن ذكوان عن الربيع
بنت معوذ) انها (قالت كآفرو مع النبي صلى الله عليه وسلم فسقى القوم) اى العصابة (ونخدمهم) ورد القتلى
والجرحى) منهم (الى المدينة) قال السفاقي كانوا يوم احدى جعلون الرجلين والثلاثة من الشهداء على دابة
وتردهم النساء الى موضع قبورهم (باب جواز نزع السهم من البدن) وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بفتح
العين والمذابن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم
الموحدة وفتح الراء ابن أبي بردة (عن) جده (ابى بردة) بضم الموحدة وسكون الراء (عن) أبيه (ابى موسى) عبد
الله بن قيس الاشعري (رضي الله عنه) انه (قال روى) بضم الراء بصيغة المجهول (ابو عامر) عبيد بن وهب
بضم العين مصفرا الاشعري عم أبي موسى وكان من كبار العصابة (في ركبته) بسهم في غزوة أوطاس رماه
جشمي (فانتهت اليه قال) ولا يذره قال (ارزع) بكسر الزاى (هذا السهم فتزعت) من ركبته (فترى) بالنون
والزاى المفتوحين أى جرى (منه الماء) ولم يتقطع (فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في المغازي
في بيته (فأخبرته) بذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم اغفر لعبيد) باتنوين (ابى عامر)
زاد في المغازي ورأيت يباس ابطيه ثم قال اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس
وانما دعاله لانه علم أنه ميت من ذلك وهذا الحديث اخرجه أيضا مقطعا في الجهاد ويأتى ان شاء الله تعالى تاما
في المغازي (باب فضل الحراسة) بكسر الحاء الحفظ (في الفرو في سبيل الله) وبه قال (حدثنا اسماعيل
ابن خليل) الخزاز بجحات الكوفي قال (اخبرنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون المهملة وكسر الهاء القرشي
الكوفي قاضي الموصل قال (اخبرنا يحيى بن سعيد) قال (اخبرنا عبد الله بن عامر بن ربيعة) القرشي
العنزي قال سمعت عائشة رضى الله عنها تقول كان النبي صلى الله عليه وسلم سهر) بفتح السين المهملة وكسر
الهاء (فلما قدم المدينة) بعد زمان السهر (قال ليت رجلا من اصحابي صالحا) صفه رجلا (يحرسني الليلة)
وعند مسلم من طريق اللث عن يحيى بن سعيد سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمة المدينة اليه فقال
ليت رجلا صالحا لظاهرة أن السهر والقول معا كانا بعد قدومه المدينة بخلاف رواية الباب فان ظاهرها
أن السهر كان قبل القدوم والقول بعده وهو محمول على التقديم والتأخير أى سمعت عائشة تقول لما قدم
سهر وقال ليت وبؤيده رواية النساء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما قدم المدينة سهر وليس المراد
بقدومه المدينة أول قدومه اليها من الهجرة لان عائشة اذ ذاك لم تكن عنده (اذ سمعنا صوت سلاح فقال)
عليه الصلاة والسلام (من هذا فقال أنا) بن أبي وقاص جئت لآحرسك (وفي رواية مسلم المذكورة فقال
وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أحرسه فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
(ونام) ولا يذره قال (النبي صلى الله عليه وسلم) زاد الموافق في التخي من طريق سليمان بن بلال عن يحيى
ابن سعيد حتى سمعنا غطيظه وفي الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله
عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله يعلمك من الناس اسناده حسن لكنه اختلف في وصله

وارساله وهو يقتضي انه لم يحرس بعد ذلك بناء على سبق نزول الآية لكن ورد في عدة اخبار انه حرس في بلد
 واحد والخلدق ورجوعه من خيرى وفي وادى القرى وعمرة القضية وفي حنين فكانت الآية نزلت متراخية عن
 وقعة حنين ويؤيده ما في المعجم الصغير للطبراني عن أبي سعيد كان العباس فيمن يحرس النبي صلى الله عليه وسلم
 فلما نزلت هذه الآية ترك والعباس انما لازمه بعد فتح مكة فيجعل على انها نزلت بعد حنين وحديث حراسته
 ليلة حنين أخرجه ابوداود والنسائي وقد تتبع بعضهم اسماء من حرسه صلى الله عليه وسلم فجمع منهم سعد
 ابن عاذ ومحمد بن مسلمة والزبير وابا ايوب وذو كوان بن عبد قيس والادريج السلي وابن الادريج اسمه مجبر
 ويقال مسلمة وعباد بن بشر والعباس وابا يحيى * وفي الباب احاديث كحديث عثمان مرفوعا حرس ليلة
 في سبيل الله خير من ألف ليلة يقام ايها ويصام نهاريها رواء الحاكم وصححه ابن ماجه وحديث انس مرفوعا
 عند ابن ماجه أيضا حرس ليلة في سبيل الله أفضل من صيام رجل وقيامه في أهله ألف سنة السنة ثلثمائة يوم
 اليوم كألف سنة لكن قال المنذرى ويشبه أن يكون موضوعا وحديث ابن عمر مرفوعا ألا انبئكم بليلة أفضل
 من ليلة القدر حارس حرس في ارض خوف لعله أن لا يرجع الى أهله أخرجه الحاكم وقال على شرط البخاري
 * وبه قال (حدثنا يحيى بن يوسف) بن أبي كريمة أبو يوسف الزبي كسر الزاي وتشديد الميم الخراساني
 زبيل بغداد قال (أخبرنا ابو بكر) الحنطاط بالنون المقبرى وزاد ابو ذر يعنى ابن عباس بتشديد التثنية وبعد الالف
 شين معجمة (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الاسدي (عن أبي صالح)
 ذكوان السمان الزيات (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال تعس) بفتح
 القوقية وكسر العين المهملة وفتح بعدها سين مهملة انكب على وجهه أو بعد أو هلك أو شق (عبد الدينار)
 (و) عبد (الدرهم و) عبد (القطيفة) بفتح التاف وكسر الطاء دثار (و) عبد (الحبيصة) بفتح الحاء المعجمة وكسر
 الميم كساء اسود مربع له اعلام وخطوط يعنى أن طلب ذلك قد استعبدته وصار عمله كله في طلبها كالعبداء لها
 فهو مجاز عن حرصه عليه وتحمله الذل لأجله (ان اعطى) بضم اؤه وكسر ثالته اى ان اعطى ماله عمل (رضى)
 عن خالقه (وان لم يعط لم يرض) بما قدر له فصيح أنه عبد في طلب ذلك فوجب الدعاء عليه بالتعس لأنه اوقف عمله
 على متاع الدنيا القاني وترك النعيم الباقي (لم يرفعه) اى لم يرفع الحديث (اسرائيل) بن يونس (ومحمد بن بجادة)
 بضم الجيم وفتح الحاء المهملة المنخفضة وبعد الالف دال مهملة كلاهما (عن أبي حصين) عثمان الاسدي بل
 وقفا عليه وسقط غير أبي ذر ومحمد بن بجادة قال البخاري (وزادنا عمرو) بفتح العين وسكون الميم ابن
 مرزوق أحد مشايخه وفي نسخة وزادنا عمرو (قال أخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه
 عن أبي صالح) ذكوان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال تعس عبد
 الدينار و) عبد الدرهم و) عبد القطيفة (ان اعطى رضى وان لم يعط سخط) بكسر الحاء
 المعجمة بدل قوله في الاولى لم يرض والذي زاده عمرو وقوله (تعس واتكس) بالسين المهملة أى عاوده المرض
 كما بدأ به أو انقلب على رأسه وهو دعاء عليه بالخيبة لأن من اتكس فقد خاب وخسر (واذا شين) بكسر الشين
 المعجمة وبعد التثنية الساكنة كاف اصابته شوكة (فلا اتكس) بالالف والشين المعجمة أى فلا خرجت شوكته
 بالنقاش يقال نشئت الشوك اذا استخرجته (طوبى) اسم الجنة أو شجرة فيها (لعبد آخذ) بعد الهوزة وبعد الخاء
 المعجمة المكسورة ذال معجمة اسم فاعل من الاخذ مجرور وصفة لعبد فيمتنع من السبي للدينار والدرهم (بعنان
 قرسه) بكسر العين أى يلجأها في الجهاد (في سبيل الله اشعث) بالثلثة مجرور بالفتحة لمنع من الصرف على انه صفة
 للمجرور من قوله طوبى لعبد (رأسه) بالرفع فاعل ولا يذراشعث بالرفع قال في الفتح على انه صفة الرأس أى
 رأسه اشعث وتعبه في العمدته يقال لا يصح عند العربيين والرأس فاعل وكيف يكون صفته والصفة لا تقدم على
 الموصوف والتقدير الذى قدره يؤدى الى الفاء قوله راسه بعد قوله اشعث انتهى والظاهر انه خبر مبتدأ محذوف
 تقديره هو اشعث (مقبرة قدماء) بسكون الفين وتشديد الراء واعرابه مثل اشعث رأسه وقال الطيبي في شرح
 المشكاة اشعث رأسه ومقبرة قدماء حالان من لعبد لأنه موصوف (ان كان في الحراسة) اى حراسة العدو خوفا
 من هجومه (كان في الحراسة) وهى مقدمة الجيش (وان كان في الساقة) مؤخر الجيش (كان في الساقة) وفي
 اتحاد الشرط والجزاء دلالة على نخامة الجزاء وكاله اى فهو فى امر عظيم فهو يخوفن كانت هجرته الى الله ورسوله

فهجرة الى الله ورسوله وقال ابن الجوزي المعنى انه شامل الذكرا لا يقصد السمواتى موضع اتفق له كان فيه فن
لزم هذه الطريقة كان حريا (ان استأذن لم يؤذن له وان شفع) اى عند الناس (لم يسمع) بتشديد الفاء المفتوحة
اى لم تقبل شفاعته (قال ابو عبد الله) البخارى (لم يرفع اسراييل ومحمد بن حنيفة عن اى حصين) وسبق هذا
قريبا وهو ساقط فى رواية ابى ذر (وقال نعتا) لفظ القرآن فتعسا لهم (كانه يقول فأتعسهم الله) وأما (طوبى)
فهى (فعلى) بضم الفاء وسكون العين وفتح اللام (من كل شئ طيب وهى ياء) فى الاصل اى طيبى بطاء منعمومة
فيه ما سكنه ثم (حوّلت) اى الياء (الى الواو) لانضمام ما قبلها (وهى من يطيب) بفتح اوله وكسر ثانيه
قال فى الصغ ان قوله فتعسا الخ فى رواية المستمى وحده وهو على عادة البخارى فى شرح اللفظة التى توافق
ما فى القرآن. والحديث اخرجه ايضا فى الرقاق وابن ماجه فى الزهد (باب فضل الخدمة فى الغزو) بكسر
الحاء وبه قال (حدثنا محمد بن عرعرة) بعينين مهملتين مفتوحتين بينهما راء ما كنة وبعد الثانية راء اخرى
مفتوحة ابن البرد بكسر الموحدة والراء وسكون النون آخره دال مهملة السامى بالمهملة البصرى قال
(حدثنا شعبه) بن الجراح (عن يونس بن عبيد) ضم العين صغرا من غير اضافة العبدى (عن ثابت البناني عن
انس بن مالك رضى الله عنه) وسقط لابي ذر لفظ ابن مالك أنه (قال سمعت جرير بن عبيد الله) الجلي زاد مسلم
فى سفره وهو أعم من أن يكون فى الغزو وغيره (فكان يخدمنى وهو أكبر من انس) كان الاصل أن يقول
وهو أكبر منى لكنه فيه التفات أو تجريد ويحتمل أن يكون قوله وهو أكبر من انس من قول ثابت (قال جرير
الجلي) (اننى رأيت الانصار يصنعون) من تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخدمته (شألا اجدا احدا منهم
الا أكرمه) قال فى فتح البارى وهذا الحديث من الاحاديث التى أوردها المصنف فى غير مظنتها وألقى المواضع به
المناقب انتهى وفيه اشعار بأنه لا مطابقة بين الحديث والترجمة لكن قال العيني ان المطابقة تؤخذ مما زاد مسلم
وهو قوله فى سفر لشعله اغزو وغيره كما سبق * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى المدنى
قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير الانصارى (عن عمرو بن أبي عمرو)
بفتح العين فيهما (مولى المطلب بن حنطب) بفتح الحاء والطاء المهملتين بينهما نون ساكنة آخره موحدة
(انه سمع انس بن مالك رضى الله عنه يقول خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غزوة (خير) سنة
ست أو سبع حال كوني (اخدمه فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (راجعا) الى المدينة (وبدا)
أى وظهر (له أحد) الجبل المعروف (قال) عليه الصلاة والسلام (هذا) مشيرا الى أحد (جبل يحبنا) حقيقة
(وتحبه) فاجزاء من يحب الا يحب والمراد بحب اهل المدينة وسكانها له كقوله تعالى واسئل القرية
والاولى وبيده حنين الاسطوانة على مفارقتها صلى الله عليه وسلم (ثم اشار) عليه الصلاة والسلام
(بيده الى المدينة قال اللهم انى احترم ما بين لايتها) بتخفيف الموحدة تنبيه لآية وهى الحرة والمدينة بين حرتين
وسقط لفظ اللهم للمستقل وفى نسخة وقال بائسان الواو (كحريم ابراهيم) التحليل (مكة) فى الحرمة فقط
لا فى وجوب الجزاء (اللهم بارك لنا فى صاعنا ومذنا) دعاء بالبركة فى اقواتهم * وهذا الحديث اخرجه ايضا
فى احاديث الانبياء ومسلم فى المناسك والترمذى فى المناقب * وبه قال (حدثنا سليمان بن داود ابو الربيع)
بفتح الراء وكسر الموحدة العسكى الزهرافى البصرى (عن اسماعيل بن زكريا) الخلقافى بضم المجهة وسكون
اللام بعدها قاف ابى زياد الكوفى الملقب بشقوصا بفتح الشين المجهة رضم القاف الخفيفة وبالأصا دالمهملة
قال (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن مورو) بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء المشددة آخره قاف
ابن مشمر ج بضم الميم وفتح الشين المجهة وسكون الميم وكسر الراء بعدها جيم ابن عبد الله (الجلي) بكسر العين
المهملة وسكون الجيم البصرى (عن انس رضى الله عنه) انه (قال) كأمع النبي صلى الله عليه وسلم زاد مسلم
من وجه آخر عن عاصم فى سفر فئنا الصائم ومننا المفطر قال فتر لنا من زلا فى يوم حار (اكثرنا ظلامن) وفى الفرع
وأصله الذى (يستظل) من الشمس (بمسائه) وزاد مسلم ومننا من يتقى الشمس بيده (وأما الذين صاموا فلم
يعملوا شيئا) ليجزهم (وأما الذين افطروا فبعثوا الركب) بكسر الراء الا بلى التى يسارع عليها واحد هارا حلة ولا
واحد لها من لفظها اى أثاروها الى الماء للثقي وغيره (وامتنعوا) بفتح القوقية والهاء (وعالجوا) اى خدما
الصائمين وتناولوا السقي والعلف وفى رواية مسلم فضربوها لانية اى البيوت التى يسكنها العرب فى الصحراء كالخباء

فالقبة وسقوا الركاب (فقال النبي) وفي نسخة فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ذهب المفطرون اليوم
 بالاجر الوافر وهو اجر ما فعلوه من خدمة الصائمين بضرب الابنية والسقي وغير ذلك لما حصل منهم من النفع
 المتعدي ومثل اجر الصوام لتعاطيهم اشغالهم واشغال الصوام وانما الصائمون غسل لهم اجر صومهم القاصر
 عليهم ولم يحصل لهم من الاجر ما حصل للمفطرين من ذلك ولم تظهر لي المطابقة بين الترجمة والحديث نعم يحتمل أن
 تكون ممازاهه مسلم حيث قال في سفره الشامل السفر الغزو وغيره مع قوله فبعثوا الركاب وامتنوا وعلجوا المفسر
 بالخدمة وهذا الحديث اخرجه مسلم في الصوم وكذا النسائي * (باب فضل من حل مناع صاحبه في السفر)
 * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحه شيا (اصحاب بن نصر) هو اصحاب بن ابراهيم بن نصر السعدي
 قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام بن نافع الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن
 منبه (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كل سلاى) بضم السين المهملة
 ويخفف اللام وفتح الميم عظام الاصابع (عليه صدقة كل يوم) ينصب كل على الطرفية (يعين الرجل) مبتدأ
 على تأويل المصدر نحو تسمع بالمعدي أي واعايتك الرجل (في دابته يحمله) بالحاء المهملة يساعده في الركوب
 (عليها) أي الدابة ولا يذرحه أي الركوب (او يرفع علماته) وخبر المبتدأ قوله (صدقة والكلمة الطيبة
 وكل خيرة) بفتح الخاء المعجمة المزة الواحدة ولا يذرحه بضمها بين القدمين (يشبهها الى الصلاة صدقة
 ودل الطريق) بفتح الدال المهملة وتشديد اللام أي الدلالة عليه للحتاج اليه (صدقة) * ومطابقته للترجمة
 في قوله يعين الرجل في دابته وسبق بعض الحديث في الصلح * (باب فضل رباط يوم في سبيل الله) بكسر راء رباط
 وتخفيف الموحدة مصدر رباط ووجه المقابلة في هذا أن كلام الكفار والمسلمين ربطوا أنفسهم على حماية
 طرف بلادهم من عدوهم والرباط امر اقية العدو في الثغور المتاخمة لبلادهم بحراسة من بها من المسلمين
 وهو في الاصل الإقامة على الجهاد وقيل الرباط مصدر رباط بمعنى لازم وقيل هو اسم لما يربط به الشيء أي يشد
 فكأنه يربط نفسه عما يشغله عن ذلك أو أنه يربط فرسه التي يقاتل عليها وقول ابن حبيب من المالكية ليس من
 سكن الرباط بأهله وماله وولده مرابط بل من يخرج عن أهله وماله وولده قاصدا للرباط تعقبه في الفتح فقال في
 اطلاقه نظرقه قد يكون وطنه وينوي بالإقامة فيه دفع العدو ومن ثم اختار كثير من السلف سكنى الثغور وقول
 الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اصبروا) أي على
 مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد (وصابروا) وغالبوا أعداء الله في الشدائد الحرب (ورابطوا)
 ابدانكم وخيلكم في الثغور مترصدين للغزو وانفسكم على الطاعة وفي الموطأ حديث أبي هريرة مر فوجا
 وانتظار الصلاة فذلكم الرباط وروى ابن مردويه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال أقبل على أبو هريرة يوم ما فقال
 أتدري يا ابن أخي فيم أنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا قلت لا قال اما انه لم يكن في
 زمان النبي صلى الله عليه وسلم غزو يربطون فيه ولكنها نزلت في قوم يعمرن المساجد يصلون الصلاة فيه
 مواقيتها ثم يذكرون الله فيها فقام أنزلت اصبروا على الصلوات الخمس وصابروا وانفسكم وهو اكم ورابطوا في
 مساجدكم الحديث وكذا رواه الحاكم بنحوه في مسنده لكنه لکن حل الآية على الاول أظهر كما قاله في الفتح وعلى
 تقدير تسليم انه لم يكن في عهده صلى الله عليه وسلم رباط فلا يمنع ذلك من الامر به والترغيب فيه انتهى وعن محمد بن
 كعب اصبروا على دينكم وصابروا والوعدي الذي وعدتكم به ورابطوا وعدوكم حتى يترك دينه لدينكم
 (واتقوا الله) في جميع أموركم وأحوالكم (لعلكم تفلحون) غدا اذ القيتموه تعالى وفي رواية غير أبي ذر بعد قوله
 اصبروا الى آخر الآية تحذف ما بينهما * وبه قال (حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر التون المروزي انه
 (سمع ابا النضر) بفتح النون وسكون الصاد المعجمة هاتم بن القاسم التميمي أو الليثي الكثافي البغدادي
 قال (حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار) مولى ابن عمر (عن أبي حازم) سلمة بن دينار الاعرج المدني (عن
 سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم) أي ثواب رباط يوم
 (في سبيل الله خير من) التعميم الكائن في الدنيا وما عليها) كله لو ملكه انسان وتنم به لانه نعم زائل بخلاف نعم
 الآخرة فانه باق وهب بعلمها دون فيها لما فيه من الاستعلاء وهو أعم من الطرفية وأقوى وفيه دليل على أن
 الرباط يصدق بيوم واحد وكثيرا ما يضاف السبيل الى الله والمراد به كل عمل خالص يتقرب به الى الله تعالى كإداء

الفرائض والتوابع لكنه غلب إطلاقه على الجهاد حتى صار حقيقة شرعية فيه في مواضع (وموضع سوط أحدكم
 من الجنة خير من الدنيا وما عليها) عبر بالسوط دون سائر ما يقتل به لأنه الذي يسوق به الفرس الزحف فهو أقل
 آلات الجهاد ومع كونه نافعا في الدنيا فعمله في الجنة أو ثواب العمل به (والروحة) بفتح الراء المزة الواحدة من
 الرواح وهو السير فيما بين الزوال إلى الليل (بروحها العبد في سبيل الله أو الغدوة) بفتح الغين المجة المزة من القدر
 وهو السير من أول النهار إلى الزوال (خير من الدنيا وما عليها) وأوهنا للتقسيم لالاشك وهذا شامل لقليل السير
 وكثيره في الطريق إلى الغزو أو في موضع القتال * وهذا الحديث أخرجه الترمذي * (باب من غزا بصبي
 للخدمة) بطريق التبعية لانه مخاطب بالغزو * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد بن جليل بفتح الجيم الثقفي
 البغلاقي قال (حدثنا يعقوب) بن عبد الرحمن بن محمد القاري بتشديد الياء من القارة المدني الأصل ثم
 السكندري (عن عمرو) هو ابن أبي عمرو مولى المطلب (عن انس بن مالك رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لا بي طلحة) زيد بن سهل الانصاري زوج أم انس (القس) أي عين (لي غلاما من علمائكم يخدمني)
 بالرفع في الضرع أي هو يخدمني وفي نسخة يخدمني بالجزم جواب الامر (حتى اخرج الى) غزوة (خير) وكانت
 سنة سبع بتقدم السنين على الموحدة واستشكل من حيث ان ظاهره ان أول خدمته كان حينئذ فيكون
 انما خدمه اربع سنين وقد صرح عنه أنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم تسع سنين وفي رواية عشر سنين
 وأجيب بأن يحمل قوله لا بي طلحة التمس لي غلاما من علمائكم على أن يعين له من يخرج معه في تلك السقرة
 فيضط الا لتمامه على الاستئذان في المسافرة به لاني اصل الخدمة لانها كانت متقدمة (فخرج بي ابو طلحة مردى)
 أي أودفني خلفه على الدابة (وانا غلام راقت الحلم) أي قاربت الدلوغ والواو للعال (فكنت اخدم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اذ انزل فكنت اسمعه كثيرا يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن) على ما يتوقع ولم يكن
 (والحزن) على ما وقع وهو بفتح الحاء والزاي أو الهم هو الغم والحزن تقول أهمنى هذا الامر وأحزنى (والعجز)
 وهو ضد القدرة (والكلل) وهو التثاقل عن الشيء مع وجود القدرة عليه (والجمل والجبن) بضم الجيم وسكون
 الموحدة ضد الشجاعة (وضلع الدين) بفتح الصاد المجمة واللام ثقلة (وغلبة الرجال) الهرج والمرج
 أو نوحد الرجل في امره وتغلب الرجال عليه (ثم قدمنا خيبر فلما فتح الله عليه الحصن) المسمى بالقموص (ذكر له
 جمال صفية بنت حيي بن أخطب) بفتح الهمزة وسكون الحاء المجمة وفتح الطاء المهملة آخره موحدة وحى
 بضم الحاء المهملة وفتح التحتية الاولى وتشديد الثانية (وقد قتل زوجها) كأنه بن الربيع بن أبي الحقيق
 (وسكانت عروسا) قال الخليل رجل عروس في رجال عرس وامرأة عروس في نساء عرائس قال والعروس
 نعت يستوى فيه الرجل والمرأة مادام في تعريسهما اياما (فاصطفاها رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه)
 لانها بنت ملك من ملوكهم (فخرج بها) من خيبر (حتى بلغنا) ولاي ذرعن الكشمي حتى اذا بلغنا
 (سد الصهايا) بفتح السين وتضم وتشديد الدال المهملة والصهايا بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء وبعدها
 موحدة ممدودا اسم موضع (حلت) أي ظهرت من الحيض (فبقي بها) عليه الصلاة والسلام (ثم صنع حبسا)
 بحاء مهملة مفتوحة فتحة تحية ساكنة فبن مهملة طعما من غروا قط ومن (في قطع صغير) بكسر النون
 وفتحها وفتح الطاء وسكونها أربع لغات (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي لانس (أذن) بتدالهمزة
 وكسر المجمة أعلم (من حولك) من المسلمين فدعوتهم إلى وليمة (فكانت تلك وليمة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على صفية) فما كان فيها خبز ولا لحم (ثم خرجنا إلى المدينة قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يحوى) بضم أوله وفتح الحاء المهملة وتشديد الواو (لها) أي لاجلها (ورأى بعباءة) أي يجعلها لها حوية
 تدار حول سنام البعير (ثم يجلس عنده بعيره فيضع ركبته فتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب فسرنا
 حتى اذا اشرفنا على المدينة نظر إلى) جبل (أحد فقال هذا جبل يحبنا) حقيقة أو مجازا على حذف مضاف
 أي اهل أحد (ونحبهم) ثم نظر إلى المدينة فقال اللهم اني احترم ما بين لايتيها) أي ترتيبها (بمثل ما حرم ابراهيم مكة)
 الا في وجوب الجزاء (اللهم بارك لهم في مدتهم وصاعهم) يريد أن يبارك الله لهم في الطعام الذي يكال بالنصيغان
 والامداد * (باب ركوب البحر) أي للجهاد وغيره للرجال والنساء وكره مالك ركوبه للنساء في الحج خوفا من عدم
 التستر من الرجال ومنع عمر رضى الله عنه ركوبه مطلقا فلم يركبه أحد طول حياته ولا يخرج بذلك لان السنة

اباحت لرجال واتساء في الجهاد كما في حديث الباب وغيره ولو كان يكره لشي عنه عليه الصلاة والسلام الذين
 قالوا انه ان ركب البحر الحديث لكن في حديث زهير بن عبد الله مرفوعا من ركب البحر عند ارتجاعه فقد برئت
 منه الذمة ومفهومه الجواز عند عدم الارتجاع وهو المشهور وقد قال مطر الورزاق ما ذكره الله الا بيق
 قال تعالى هو الذي يسيركم في البر والبحر فان غلب الهلاك في ركوبه حرم وان استويا في التحريم وجهان صحيح
 النووي في الروضة التحريم * وبه قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل عازم البصري السدوسي قال
 (حدثنا جاد بن زيد) أي ابن درهم (عن يحيى) بن سعيد الانصاري (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء
 المهملة وتشديد الموحدة ابن منقذ الانصاري المدني (عن انس بن مالك رضي الله عنه) انه (قال حدثني ام
 حرام) بنت ملحان خالة انس (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال) أي نام في الظهيرة (يوما في بيتها فاستيقظ وهو
 يضحك) من الفرح (قالت) ولاي ذرقت بدل قالت (يا رسول الله ما يضحك قال) عجبت من قوم من امتي (وسقط
 للمسئل قوله من قوم (يركبون البحر كالمولك على الاسرة) في الدنيا لبعثة حالهم واستقامة امرهم أو في الجنة
 (فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال انت معهم) ولاي ذر عن الكشميني منهم (ثم نام فاستيقظ
 وهو يضحك فقال مثل ذلك) القول الاول (مرتين او ثلاثا قلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فيقول)
 يجيئها (انت من الاولين) الذين يركبون البحر (فتزوج بها عبادة بن الصامت) أي بعد ذلك وظاهر قوله في
 رواية اسحاق في اول الجهاد وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انها كانت زوجته قبل وهو محمول على أن قوله وكانت تحت عبادة جلة معترضة قصد بها وصفها بذلك غير مقيد
 بحال كما سبق في باب غزو المرأة (فخرج بها الى الغزو) زاد في اول الجهاد عن اسحاق فركبت البحر في زمان معاوية
 ابن أبي سفيان أي لما غزا قبرس في البصرة ثمان وعشرين (فلما رجعت فزيت دابة لتركها فوفرت فادعت
 عنقها) أي خانت * وهذا الحديث قد سبق مرات * (باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب) أي
 يبركتهم ودعاتهم (وقال ابن عباس) فيما سبق موصولا أول البخاري في باب بدء الوحي (الخبرني) بالافراد (ابو
 سفيان) خبرني حرب انه (قال قال لي قيسر) هو لقب هرقل (سألتك آشراف الناس اتبعوه ام ضعفاء هم) بعد
 همزة آشراف (فزعمت ضعفاء هم) بالنصب وفي بدء الوحي فذكرت أن ضعفاء هم اتبعوه (وهم أناس الرسل) أي
 في الغالب * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الاسدي الواسطي قال (حدثنا محمد بن طلحة عن أبيه) (طلحة)
 ابن مصرف اليامي (عن مصعب بن سعد) يسكنون العين انه (قال رأي) أي ظن (سعد رضي الله عنه) هو ابن
 أبي وقاص ووالد مصعب ومصعب لم يدرك زمان هذا القول وحينئذ فيكون مرسل لكنه محمول على انه سمعه
 من أبيه وبؤيده أن في رواية الامام علي عن مصعب عن أبيه انه رأى (أن له فضلا) من جهة الشجاعة والغنى
 (على من دونه) زاد النساء من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل
 تنصرون وترزقون الا بضعفائكم) زاد النساء يصومهم وصلاتهم ودعاتهم ووجه بأن عبادة الضعفاء أشد
 اخلاصا لخلق قلوبهم من التعلق بالدنيا وصفاء ضمائرهم بما يقطعهم عن الله فلهذا لو اهتمهم واحدا فزكت أعمالهم
 وأجيب دعاؤهم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن عمرو) هو
 ابن دينار انه (سمع جابرا) هو ابن عبد الله الانصاري العصباني (عن أبي سعيد) سعد بن مالك الانصاري
 (الحدري رضي الله عنهم) وسقط لفظ الحدري لابي ذر (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال يأتي زمان
 يغزو قتام) بكسر القاء وفتح الهمزة وبعد الالف ميم أي جماعة (من الناس) والقتام لا واحد له من لفظه والجار
 والجور في موضع رفع صفة لقتام كأن الجملة قبله صفة لزمان والعائد محذوف أي فيه وللعموي والكشميني
 يغزوه قتام من الناس (فيقال فيكم) بمحذوف همزة الاستفهام (من صحب النبي صلى الله عليه وسلم فيقال نعم
 فيفتح عليه ثم يأتي زمان فيقال فيكم من صحب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيقال نعم فيفتح) أي عليه (ثم يأتي
 زمان فيقال فيكم من صحب اصحاب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيقال نعم فيفتح) أي عليه وحذفت منهما
 لدلالة الاولى والمراد من الثلاثة العصاة والتابعون وأتباع التابعين * وهذا الحديث أخرجه أيضا في علامات
 النبوة وفصائل العصاة ومسلم في الفضائل * هذا (باب) بالتأويل (لا يقول فلان شهيد) على سبيل القطع بذلك
 الآن ورد به الوحي (وقال أبو هريرة) فيما وصله في باب أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله (عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) انه قال (الله أعلم عن يجاهد في سبيله * الله) ولاي ذروا الله (أعلم عن يكلم) بضم أظه وفتح

قالته أي يخرج (في سبيله) فلا يعلم ذلك إلا من أعلمه الله به قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا يعقوب
 ابن عبد الرحمن) بن محمد القاري بتشديد الياء الاسكندراني (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار
 الأعرج (عن سهل بن سعد الساعدي) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم التقي هو والمشركون
 لكن في حديث أبي هريرة إلا أن شاء الله تعالى في باب أن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر التصريح بوقوع ذلك
 في خير وفي اتحاد القسطين نظر لما وقع بينهما من الاختلاف في بعض الاضاط وقد جزم ابن الجوزي بأن قصة
 سهل هذه وقعت بأحد ويؤيده أن في حديث الباب عند أبي يعلى الموصلي أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوم أحد ما رأينا مثل ما أبلى فلان الحديث وفي ذلك شيء يأتي أن شاء الله تعالى في المغازي (فاقتتلوا فلما مال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره) أي رجع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم (وما لالا آخرون إلى
 عسكرهم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل) هو قزمان بضم القاف وسكون الزاي بعدها ميم
 فآلف فنون (لا يدع لهم) أي للمشركون (شاذة) بشين ميممة وبعد الالف ذال ميممة مشددة (ولا فاذة)
 بالقاف والذال الميممة أيضا والاولى التي تكون مع الجماعة ثم تفارقهم والآخرى التي لم تكن قد اختلطت بهم أصلا
 أي أنه لا يرى شيئا إلا أنى عليه فقتله والنأيث أما أن يكون المبالغة كعلامة ونسابة أو نعت لمخدوف أي لا يترك
 لهم نسمة شاذة (الاتباعها يضربها بسيفه فقال) أي قاتل وعند الكشيبي في المغازي فقلت فان كانت
 محفوظة فهو سهل الساعدي (ما جزأ) بيمين وزاي فهمزة أي ما أغنى (مننا اليوم أحد مما جزأ فلان) أي
 قزمان (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوحى من الله (أما) بتخفيف الميم استفتاحية فتكسر الهمزة من
 قوله (أنه من أهل النار) لتفاقه في الباطن (فقال رجل من القوم) هو كثم بن أبي الجون الخزاعي (أنا صاحب)
 أي احببه وألازمة لا نظر السبب الذي يصير به من أهل النار فان فعله في الظاهر رجل وقد أخبر صلى الله عليه
 وسلم أنه من أهل النار فلا بد له من سبب عجيب (قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه
 قال فخرج الرجل جرحا شديدا فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه) أي طرفه الذي
 يضرب به (بين يديه) بفتح المثلثة ثنية ثدى (ثم تحامل) أي مال (على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل) اكتم
 (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (وماذا قال الرجل
 الذي ذكرت آنفا) بعد الهمزة وكسر النون أي الآن (أنه من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به
 فخرجت في طلبه ثم جرح جرحا) بضم الجيم (شديدا فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه بين يديه
 ثم تحامل عليه فقتل نفسه) واستشكل القطع بكونه من أهل النار بمجرد عصائه بقتل نفسه والمؤمن لا يكفر
 بالمعصية وأوجب باحتمال أنه صلى الله عليه وسلم علم بالوحى أنه ليس مؤمنا وأنه سيرة ويستحل قتل نفسه
 وفي حديث اكتم بن أبي الجون عند الطبراني فقتلنا يا رسول الله فلان يجزئ في القتال قال هو في النار قلنا
 يا رسول الله إذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين جانبه في النار فأين نحن قال ذلك اخبات النفاق (فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو) أي يظهر (للناس وهو من
 أهل النار وان الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو) أي يظهر (للناس وهو من أهل الجنة) قال النووي فيه
 التحذير من الاعتراض بالاعمال وأنه ينبغي للعبد أن لا يتكلم عليها ولا يركن إليها مخافة من انقلاب الحال للقدر
 السابق وكذا ينبغي للعاصي أن لا يقتط ولغيره أن لا يمتنع من رحمة الله تعالى ومطابقة الحديث للترجيح من
 حيث أنهم شهدوا برحمانه في أمر الجهاد فلو كان قتل لم يمنع أن يشهدوا له بالشهادة فلما ظهر أنه لم يقاتل الله
 وانما قاتل غضبا علم أنه لا يطلق على كل مقتول في الجهاد أنه شهيد لا حتمال أن يكون مثل هذا ثم أطلقها
 السلف والخلف بناء على الظاهر أما من استشهد معه صلى الله عليه وسلم كشهداء أو سدود وخواصهم
 فلا خفاء به ظاهرا واطهرا أن من بعدهم كذلك وقد اجمع الفقهاء على أن شهيد المعركة لا يفضل والفقهاء إذا سئل
 عن مؤمن قتل كذلك أن يقول هو شهيد والذي منعه صلى الله عليه وسلم أن يطلقه الإنسان جزمنا على الغيب
 وهذا ممنوع حتى في زمانه عليه السلام الأبوحى خاص قاله ابن المنبر وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي
 وسلم في الإيمان والنذر (باب التعريض على الرمي) بالسهام (وقول الله تعالى) بالجر عطف على التعريض
 ولا يذرع عز وجل بدل قوله تعالى (واعدوا) أيها المؤمنون (لهم) لنا قضى العهد أولا كقار (ملاستطعتم

من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب وفي حديث مسلم عن عقبة بن عامر عن فروعا وأعدوا لله ما استطعتم
من قوة إلا أن القوة الرمي قالها ثلثا وخصه عليه الصلاة والسلام بالذكور لأنه اقوام قاله البيضاوي
كالزخري وعقبة الطبري بأن تفسير النبي صلى الله عليه وسلم القوة بالرمي يخالف ما ذكره ولأن ما في قوله
تعالى ما استطعتم موصولة والعائد محذوف ومن قوة بيان له فالمراد به نفس القوة وفي هذا البيان والمبين
إشارة إلى أن هذه العدة لا تستثبت بدون المعالجة والادمان الطويل وليس شيء من عدة الحرب وأداتها أحوج
إلى المعالجة والادمان عليها مثل القوس والرمي بها ولذلك كثر عليه السلام تفسير القوة بالرمي (ومن رباط
الخيال) أي التي تربط في سبيل الله فعال بمعنى مفعول وعطفا على القوة من عطف الخاص على العام كعطف
جبريل وميكائيل على الملائكة (ترهبون به) تخوفون به (عدوا لله وعدوكم) بمعنى كفار مكة * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني قال (حدثنا حاتم بن اسماعيل) بالحاء المهملة بعدها ألف فتشبه الكوفي
(عن يزيد بن أبي عبيد) بضم العين مصغرا من غير إضافة مولى سلمة بن الأكوع أنه (قال سمعت سلمة بن الأكوع)
اسم الأكوع سنان بن عبد الله الأسدي (رضي الله عنه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر) عدة من رجال
من ثلاثة إلى عشرة (من أسلم) القبيلة المشهورة وهي يلفظ أفعال التفضيل من السلامة حال كونهم (يتصلون)
بالضاد المنتهية أي يترامون والنضال الرمي مع الأصحاب قال الجوهري يقال ناضلت فلانا فضلتها إذا غلبته
واتصل القوم وتفاضلوا أي رموا الأسبق (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارموا بني اسماعيل) أي بني اسماعيل
ابن إبراهيم الخليل وهو أبو العرب ففيه كما قال الخطابي أن أهل اليمن من ولده أو أراد بنوة القوة لأنهم رموا مثل
رميه ورجح على الأول لما سيأتي إن شاء الله تعالى في مناقب قريش (فان أباكم) اسماعيل عليه الصلاة والسلام
(كان راميا رموا وانامع بن فلان) وفي حديث أبي هريرة عند ابن حبان في صحيحه ارموا وانامع ابن الأدرع
واسمه محجن كما عند الطبراني وقيل سلمة كما عند ابن منده قال والأدرع لقب واحد ذكوان (قال فاسأل أحد
المرتين بأيديهم) عن الرمي والباء في بأيديهم زائدة في المفعول (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لكم
لا ترمون قالوا كيف رمي وانت معهم) ذكر ابن إسحاق في المغازي عن سفيان بن قرة الأسدي عن أشياخ من
قومه من الصحابة قال يئنا محجن بن الأدرع ياضل رجلا من أسلم يقال له فضله الحديث وفيه فقال فضله وألقى
قوسه من يده والله لأرعى معه وأنت معه وفيه فقال فضله لا يغلب من كنت معه (قال) ولا يذرف قال (النبي
صلى الله عليه وسلم ارموا فأننا) بالفاء (معكم كالكم) بجز اللام تأكيد للضمير المجرور وبسته شكل كونه صلى
الله عليه وسلم مع الفريقين وأحدهما مغلوب وأجاب الكرماني بأن المراد بالمعية معية القصد إلى الخير
وإصلاح النية والتدريب فيه للقتال * وهذا الحديث أخرجه أيضا في أحاديث الأنبياء وصنابق قريش *
وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عبد الرحمن بن العسيل) هو عبد الرحمن بن سليمان
ابن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة الأنصاري المدني (عن حمزة بن أبي أسيد) بضم الهمزة وفتح السين
المهملة وسكون التحتية ولا يذرف في نسخة أسيد بفتح الهمزة وكسر المهملة وقد حكى البيهقي
الخلافا في فتح الهمزة وقال الدوري عن ابن معين الضم أصوب الأنصاري الساعدي (عن أبيه)
أبي أسيد مالك بن ربيعة بن البدن بفتح الموحدة والمهملة بعدها نون شديدة راو أحدا وما بعدهما وهو آخر
البدريين موثري الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر حين صفنا قريش وصفوا لنا
إذا كتبوكم) بهمزة مفتوحة فكاف ساكنة فثلاثة مفتوحة فوحدة مضمومة أي إذا دنوا منكم وقاربوكم
قربا شديدا بحيث تنالهم السهام لا قربا لتحمون معهم به (فعلكم) أن تومئهم (بأنبل) بفتح النون وسكون
الموحدة جمع نبل وهي السهام العربية اللطاف والهمزة في كتبوكم تعدية كتب ولذلك عذاها إلى ضميرهم وفي
رواية أبي ذر كتبوكم بالمشناة القوية بدل المثناة والكتيبة بالمشناة القطعة العظيمة من الجيش والجمع الكتاب
ولعل للدودي شرح على هذه الرواية فقال المعنى كثر وكم غلبا مل وانما أمرهم بالرمي عند القرب لأنهم إذا رموهم
على بعد قد لا يصل إليهم ويذهب في غير منفعة وإلى ذلك الإشارة بقوله في رواية أبي داود واستقوا بئسكم
وأيسر المراد الذين لا يلبق به إلا المطاعنة بالرمح والمضاربة بالسيف كما لا يخفى * (باب اللهم بالحرب
وتجوها) من آلات الحرب كالسيف والقوس * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) الرازي القزويني (قال
أخبرنا هشام) هو ابن يوسف أبو عبد الرحمن الصنعاني (عن معمر) بسكون العين ابن راشد (عن الزهري)

محمد بن مسلم بن شهاب (عن ابن المسيب) سعيد (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال بينا) بغير ميم (الحبشة
يلعبون عند النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ ابن حجر وبعه العيني ولم يقع في هذه الرواية ذكر الحراب
فكانه أشار إلى ما ورد في بعض طرقه كما تقدم يانه في باب أصحاب الحراب في المسجد من كتاب الصلاة انتهى
ومراده حديث ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت رأيت النبي صلى الله عليه وسلم والحبشة يلعبون بحراهم
وهذا عجيب فقد ثبت ذلك في حديث هذا الباب في غير ما نسخة من فروع اليونانية بل ورأيت فيها من رواية
أبي ذر بل يلفظ يلعبون عند النبي صلى الله عليه وسلم بحراهم (دخل عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (فأهوى) أي
قصد (إلى الحصبا) فخصمهم بها (أي رماهم بالحصبا) لعدم علمه بالحكمة وظنه أنه من اللهو الباطل (فقال) صلى
الله عليه وسلم (دعهم يا عمر) أي اتركهم يلعبون للتدريب على مواقع الحروب والاستعداد للعدو (وزاد)
بالواو ولاي ذر عن الجوى والكشميين زاد باسقاطها وللكنهيين زاد ما به غير المفعول (على) هو ابن المديني
فقال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد قوله (في المسجد) يعني أن لعبهم وقع في
المسجد وانما جاز ذلك فيه لانه من منافع الدين وهذا الحديث أخرجه مسلم في العبد (باب) ذكر (الجن) بكسر
الميم وفتح الجيم وتشديد النون الدرقه وفي النهاية هو الترس لأنه يسترحمله والميم زائدة (ومن يترس) بفتح
فوقيتين فراء مشددة هم له أي يتسروا ولاي ذر يترس بقوية واحدة مشددة وكسر الراء (يترس صاحبه) عند
القتال * وبه قال (حدثنا احمد بن محمد) أبو الحسن الخزاعي المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي
قال (أخبرنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (عن) اصحاق بن عبد الله بن أبي طلحة (زيد بن سهل الانصاري) (عن)
انس بن مالك رضي الله عنه (قال كان أبو طلحة) رضي الله عنه (يترس مع النبي صلى الله عليه وسلم يترس
واحد) لانه يرى بالسهام والرامي يرى يديه جميعا فلا يمكنه غالبا أن يمسك الترس فيستره النبي صلى الله عليه وسلم
خوف أن يرميه العدو (وكان أبو طلحة حسن الرمي) بالنبل وزاد في غزوة أحد من المغازي كسر يومئذ قوسين
او ثلاثا أي من شدة الرمي (فكان) وفي نسخة وكان بالواو (أذاري تشرف) بفتح الفوقية والشين المجهة والراء
المشددة والفاء أي تطلع عليه (النبي صلى الله عليه وسلم) ولاي ذر عن الجوى والمستقلى يشرف بضم التحتية
وكسر الراء من الاشراف (في نظر) بلفظ المضارع في أوله فاء ولاي ذر عن الكشميين تنظر (إلى موضع بله) ابن
يقع وهذا الحديث أورده المؤلف هنا مختصرا من هذا الوجه ويأتي ان شاء الله تعالى قريبا بأنهم من هذا السياق
في المغازي * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن غنير بالمهملة والنساء مصغرا الانصاري مولاهم
البصري قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) بن محمد بن عبد الله القاري بتشديد التحتية (عن أبي حازم) سلمة بن
ديثار الاعرج (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي رضي الله عنه انه (قال لما كسرت بيضة النبي صلى الله عليه
وسلم) بفتح الموحدة والصاد المجهة بينهما تحتيه سا كنة خودنه (على رأسه) يوم أحد (وأدى وجهه وكسرت
رباعيته) بفتح الراء والموحدة المخففة السن التي بين الثانية والثالثة وكان الذي كسر رباعيته عتبة بن أبي وقاص
ومن ثم لم يولد من نسله ولا فيبلغ الحدث الا وهو أبحر أي مكسور النسيان من اصلها يعرف ذلك في عقبه وعند ابن
هشام انها ابني السفلى وزاد وجرح شفته السفلى وان عبد الله بن هشام الزهري شعبة في جبهته وان ابن قيس
جرح وجنته فدخلت حلقتان من الخضر في وجنته وعند الطبراني ان عبد الله بن قيس روى النبي صلى الله عليه
وسلم يوم أحد فشح وجهه وكسر رباعيته فقال خذها وانما ابن قيس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقل الله
فسلط الله عليه تيس جبل فلم يزل ينطيه حتى قطعه قطعة قطعة وعند الحاكم في مستدركه من حديث حاطب بن
أبي بلعة انه صلى الله عليه وسلم قال له بأحدان عتبة بن أبي وقاص هشم وجهي ودق رباعيتي بجحر رماني به
الحديث وفيه ان حاطبا ضرب عتبة بالسيف فطرح رأسه وعند ابن عائد من طريق الأوزاعي بلغنا انه صلى
الله عليه وسلم لما جرح يوم أحد أخذ شيا فجعل يشف دمه وقال لو وقع منه شيء على الأرض لتزل عليهم العذاب
من السماء (وكان على) رضي الله عنه (يختلف بالما في الجن) يذهب في الترس بالما مرة بعد أخرى (وكانت
فاطمة) ابنة صلى الله عليه وسلم (تغسله) بفتح أوله وسكون المجهة من الدم بذلك الماء (فلما رأت الدم يزيد على الماء
كثرة) بالنصب على التمييز (عمدت) بفتح المهملة والميم (إلى حصار فأحرقتها) وعند الطبراني من طريق زهير بن
محمد عن أبي حازم فأحرق حصارا حتى صارت رمادا (وألقته على جرحه) بضم الجيم (فرقا الدم) بهجمة بعد

اللقاق اى انقطع وفيه امتحان الانبياء لتعظيم اجرهم ويتأسي بهم من النعمة فلا يجرد في نفسه غشاضة وهذا الحديث اخرجه ايضا في المغازي والطب * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) بن المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن عمرو) هو ابن دينار (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن مالك بن اوس بن الحدثان) بالحاء والادال المهملة والمثلثة المفتوحات وبعد الالف نون النصرية بالنون المدينية له رؤية (عن حمير) بن الخطاب رضي الله عنه) أنه قال (كانت اموال بني النضير) بفتح النون وكسر الصاد المجهمة الساقط بطن من اليهود (عما أفاء الله) عا اعاده الله (على رسوله صلى الله عليه وسلم) بمعنى صبره له فانه كان حقيقا بأن يكون له لانه تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق لهم ليسوا لواه الى طاعته وهو جدير بأن يكون للمطيعين منهم من بني النضير (عالم يوجب المسلمون عليه) بكسر الجيم عالم يعملوا في تحصيله (بخيل ولا ركاب) اى ولا ابل والمعنى انهم لم يقاتلوا الاعداء فيها بالمبارزة والمساولة بل حصل ذلك بما نزل عليهم من الرعب الذي ألقى الله في قلوبهم من هيبته رسول الله صلى الله عليه وسلم (فكانت) اموال بني النضير اى معظمها بسبب ذلك (رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة) فالامر فيها مقوض اليه يضعها حيث شاء فلا تقسم قسمة الغنائم التي قوتل عليها (وصحكان) عليه الصلاة والسلام (ينفق) منها (على اهله نفقة سنة ثم يجعل ما بقى) منها (في السلاح) الشامل للبعين وغيره من آلات الحرب وبه تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة (والكرع) بضم الكاف الخيل حال كونه (عدة) بضم العين وتشديد الدال المهملة بن استعداد (في سبيل الله) عز وجل * وهذا الحديث اخرجه مسلم في المغازي وابوداود في الخراج والترمذي في الجهاد والتسائي في عشرة النساء * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان) (عن سفيان) أنه (قال حدثني) بالافراد (سعد بن ابراهيم عن عبد الله بن شداد) هو ابن الهاد الليث المديني (عن علي) هو ابن ابي طالب كذا ساقه وهو ساقط في رواية ابي ذر * وبه قال (حدثنا قيس) بفتح القاف وكسر الموحدة ابن عتبة بن محمد السواقي بضم السين المهملة وتخفيف الواو والمدة الكوفي وليس هو تخفيف قتيبة بالمشاة الفوقية بعد القاف المضمومة كما زعم ابو نعيم في مستخرجه قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن سعد بن ابراهيم) انه (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن شداد) بفتح المجهمة وتشديد الدال المهملة الاولى ابن الهاد المديني (قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفدي رجلا) بضم حرف المضارعة وفتح الفاء وتشديد الدال المهملة مضارع فداء اذا طال له جعلت فدائه (بعد سعد) هو ابن ابي وقاص واسمه مالك بن وهيب احد العشرة المبشرة (سمعت يقول) اى يوم احد (ارم) اى الكفار بالنبل (فدائي وامي) بكسر الفاء قال ابن الزيلعي في الحن أن كلمة التخدية نقلت بالعرف عن وضعها وصارت علامة على الرضا فكانه قال ارم من ضياعك وزعم المهلب أن هذا ما خص به سعد وعورض بأن في الصحيحين انه عليه الصلاة والسلام فدى الزبير وجمع له بين ابويه يوم الخندق لكن ظاهر هذا وقول علي ما رأيت يفدي رجلا بعد سعد تعارض وجمع بينهما باحتمال أن يكون علي رضي الله عنه لم يطلع على ذلك او مراده ذلك بقيد يوم احد وقول صاحب الصابغ متعبا للزركشي في التتبع حيث قال قيل وقد صح أنه فدى الزبير أيضا فاعل عليا لم يسمعه انما يحتاج الى الاعتذار عنه اذا ثبت انه فدى الزبير بعد سعد والافتد يكون فداء قبله فلا يعارض قول علي هذا انتهى عجيب فانه ثبت في باب مناقب الزبير من البخاري انه عليه الصلاة والسلام لما قال يوم الاحزاب من يأت بني قريظة فبأني بخبرهم انطلق الزبير اليهم فلما جمع جمع له عليه الصلاة والسلام بين ابويه وغزوة الاحزاب المفدى فيها الزبير كانت سنة اربع وخمس وأحد المفدى فيها سعد كانت سنة ثلاث اتفاقا فوقوع ذلك للزبير كان بعد سعد بلا خلاف كما لا يخفى ولم تظهر المناسبة بين الحديث والترجمة فليأمل * وهذا الحديث اخرجه في المغازي ومسلم في الفضائل والترمذي في المناقب وابن ماجه في السير * (باب) مشروعية اقتاذ (الدرق) * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس) (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (قال عمرو) بفتح العين ابن الحارث المصري (حدثني) بالافراد (ابو الاسود) محمد بن عبد الرحمن المعروف بضم عرو و كان وصيه (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى ايام منى (وعندي جاريان) اى دون البلوغ من جوارى الانصار احدهما لحسان بن ثابت كما في الطبراني او كلناهما لعبد الله بن سلام كما في الاربعةين للسلي (تقيان) ترفعان اصواتهما (بقضاءبعث) بضم

وعبارة الشرفاوى على التحرير ولم يحفظ ذلك لغيره اى لسعد أنه صلى الله عليه وسلم فداء ألف مرة بأبويه اه فافهم منه جوابا آخر قاله نصر المهور بنى

الموحدة وفتح العين المهملة وبعد الالف مثلثة غير مصروف اسم حسن كان عنده وقعة بين الاوس والخزرج
 قبل الهجرة ثلاث سنين كما هو المعتمد وكان كل من الفريقين يشد الشعير كرمضا خروفسه (فاضطجع على الفراش
 وحول وجهه) للاعراض عن ذلك لكن عدم انكاره يدل على تسويغ مثله على الوجه الذي اقره (فدخل
 ابوبكر الصديق (فاتهرني) اى لتقرر هالهما على الغناء (وقال مزماره الشيطان عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم) يهذف اداة الاستفهام وكسر الميم آخره هاء تأنيث يعنى الغناء والصوت الذى له صغيرا والصوت
 الحسن و اضافها الى الشيطان لانها تلهى القلب عن ذكر الله وانما قال ذلك لانه لم يعلم انه صلى الله عليه وسلم
 أقره من على هذا القدر اليسير لكونه ظنه نائما لما رآه مضطجعا (فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعهما)
 وزاده شام بن عروة عن ابيه عند ابن أبي الدنيا فى العبدان له باسناد صحيح يا ابوبكر ان لكل قوم عبدا وهذا
 عبد نافعه عليه الصلاة والسلام الشان مع بيان الحكمة بانه يوم عبد أى يوم سرور شرعى فلا ينكر فيه مثل
 هذا كما لا ينكر فى الاعراس قالت عائشة (فلما غفل) بفتح الغين المعجمة والفاء وللمموى والمستقى على بيم مكسورة
 بدل الفاء اى اشتغل ابوبكر بعمل (عجزتهما فخرجتا فأتا) عائشة (وكان يوم عبد) بفتح يوم وفى نسخة يوم
 بالرفع والفتح افصح وللمموى والمستقى وكان يوما عندى (يلعب السودان) الحبوش (بالدردق والحرب فاما
 سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم) النظر الى لعبهم (واما قال تشبهين تنظرين فقالت) ولا بوى الوقت وذو
 والاصلي أن تنظرى اى النظر الى لعب السودان فقلت (نعم فاقامنى وراى) حال كون (خذى على خذه)
 متلاصقين (ويقول) اى للسودان وفى العبدان وهو يقول (دونكم) بالنصب على الطرف بمعنى الاغراء أى
 الزموا هذا اللعب (يا بنى ارفدة) بفتح الهمزة وكسر الفاء وفتحها وهو جذا الحبشة الاكبر (حتى اذا ملت) بكسر
 اللام الاولى (قال حسبك) اى ايكفيك هذا القدر يهذف همزة الاستفهام (قلت نعم) حسبي (قال فاذهبي
 قال احمد) اى ابن ابي صالح المصرى ولا بى ذر قال ابو عبد الله اى المؤلف رحمه الله قال احمد (عن ابن وهب)
 عبد الله (فلما غفل) بالفاء من الغفلة وسقط لاي ذر عن ابن وهب * وسبق هذا الحديث فى باب الحرب والدردق
 يوم العيد فى ابواب العبدان * (باب ذكر الخاتل) جمع حالة بالكسرو هى علاقة السيف (و) جواز (تعليق
 السيف بالعنق) * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشبي قال (حدثنا حماد بن زيد) اى ابن درهم الجهمضى
 (عن ثابت) البناني (عن انس رضى الله عنه) انه (قال كان النبی صلى الله عليه وسلم احسن الناس واتبع
 الناس) زاد فى باب الشجاعة فى الحرب واجود الناس (واقذفزع) بكسر الزاى اى خاف (اهل المدينة ليلة
 فخرجوا نحو الصوت) وسقط لاي ذر ليله (فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم) راجعا وهم ذاهبون (وقد
 استبرأ الخيل) اى حققه (وهو على فرس لاي طلمة) استعاره منه وكان بطى السير (عرى) بضم العين وسكون
 الراء صفة افرس (وفى عنقه) صلى الله عليه وسلم (السيف) مطوق بالخاتل قال الجوهرى وهو السير الذى يقلده
 المتقلد (وهو يقول لم تراعوا) كذا فى رواية الكشميهنى والجرى مرتين كما فى الفتح وفى رواية غيره مرة
 واحدة اى لاختافوا حال الكرماتى والعرب تتكلم بهذه الكلمة واضعة لم موضع لا (ثم قال) عليه الصلاة
 والسلام (وجدناه) اى الفرس البطى فى السير (بجرا) واسع الجرى (او قال) عليه الصلاة والسلام (انه لجرى)
 بالشك من الراوى وسبق الحديث مرارا * (باب ما جاء فى حلية السيوف) بالجمع اى بالذهب والفضة
 من الجواز وعدمه ولا بى ذر باب ما جاء فى حلية السيوف * وبه قال (حدثنا احمد بن محمد) ابو العباس
 مردويه المروزي قاله الكلاباذى وابو عبد الله الحاكم زاد الكلاباذى السمسار قال (اخبرنا عبد الله بن
 المبارك المروزي قال) (اخبرنا الاوراعى) عبد الرحمن بن عمرو (قال سمعت سليمان بن حبيب) الهاربي قاضى
 دمشق فى زمن عمر بن عبد العزيز (قال سمعت ابا امامة) صدق بضم الصاد وفتح الدال المهملة وتثنية
 المثناة التحتية ابن عجلان الباهلى العصبى رضى الله عنه (يقول اقد ففتح الفتوح قوم) اى من العصابة
 (ما كانت حلية سيوفهم الذهب والفضة) بضم الحاء وكسرها (انما كانت حليتهم العلابى) بفتح العين المهملة
 واللام المخففة وتخفيف الموحدة وتثنية التحتية جمع علماء بكسر العين عصب فى عنق البعير يشق ثم يشد به
 سفل جفن السيف وأعلامه ويجعل فى موضع الحلية منه وفسره الاوزاعى فى رواية ابى نعيم فى المستخرج
 فقال العلابى الجلود الخشام التى ايسر عبد بوغرة وقال الداودى هو ضرب من الرصاص ولذلك قرن

بالآنك وخطأه في الفتح ولعله لقول القزازانه غير معروف وأجيب بأن كونه غير معروف عند القزاز لا يستلزم
تخطئة القائل لاسيما وقد قال الجوهرى هو الرصاص أو جنس منه لكن قال في المصاميع ان قرانه بالآنك
يشبه أن يكون مانعا من تفسيره بالرصاص لا مقتضيا ووقع عند ابن ماجه تصديق ابى امامة بذلك سبب وهو
دخلنا على ابى امامة فرأى في سيفنا شيا من حلية فضة فغضب وقال لقد فتح قوم الفتوح فذكره (والآنك)
بمذا الهمة وضم التون بعدها كاف محقة الرصاص وهو واحد لاجع له (والحديد) ولا يلزم من كون حلية
سيفهم ما ذكره جواز غيره فيجوز للرجل تحلية السيف وغيره من آلات الحرب بالفضة كالسيف والرمح
وأطراف السهام والدرع والمنطقة والراية بالراء المهملة والتون خف يلبس الساق ليس له قدم بل يكون ما بين
الركبة والكعبين وكذا الخلف لانه يغبط الكفار وقد كان للعصابة رضى الله عنهم غنية عن ذلك لشدتهم في
انفسهم وقوتهم في ايمانهم ولا يجوز تحلية نبي عما ذكر بالذهب قطعا ويحرم على النساء تحلية آلات الحرب بالفضة
والذهب جميعا لان في استعمالهن ذلك تشبها بالرجال وليس لهن التشبه بالرجال كذا قاله الجمهور فيما حكاه في
الروضة وصوبه * وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه في الجهاد * (باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند النوم
وقت القتال) اى الظهيرة * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابى حمزة
(عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (قال حدثني) بالافراد (سنان بن ابى سنان) يزيد بن امية (الدولى)
بضم الدال وفتح الهمة نسبة الى الدئل من كنانة (وابوسلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان جابر بن عبد الله)
الانصارى (رضى الله عنهما اخبر) ولا يذرا خبره اى ان كلاما من سنان وابى سلمة قال ان جابرا اخبره (انه غزا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد) بكسر القاف وفتح الموحدة اى ناحية نجد الى غزوته في غطفان وهى
غزوة ذى أمر بفتح الهمة والميم موضع من ديار غطفان وكانت على رأس خمس وعشرين شهرا من الهجرة (فلما
قفل) اى رجع (رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل) اى رجع (معه فادركتهم القاتلة) اى الظهيرة (فى واد كثير
العضاء) بكسر العين المهملة وفتح الصاد المعجمة وبعد الالف هاء مكسورة شجر ام غيلان وكل شجر عظيم له شوك
(فنزول رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفترق الناس يستطلون بالشجر) من حر الشمس (فنزول رسول الله صلى الله
عليه وسلم تحت شجرة) بفتح السين وضم الميم شجرة طلع ولا يذرع عن الكشميرى تحت شجرة (وعلق بها سيفه وغنا
نومة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا واذا عنده اعرابى) اسمه غوث بضم الغين المعجمة وسكون الواو
وفتح الراء اخره ثلاثة (فقال) عليه الصلاة والسلام (ان هذا) اى الاعرابى (اختلط) اى سل (على سبى) من
نعمه (وانا نائم فاستيقظت وهو فى يده) حال كونه (صلى) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام اى مصليا مجزعا عن
نعمه (فقال) اى الاعرابى (من يمنعك منى) بضم العين ومن استغهام يتضمن النفي كانه قال لا مانع لك منى وزاد
ابو ذر من يمنعك منى مرة أخرى بل كتب بالرفع وأصله بازا هذه الزيادة ثلاثة بالقلم الهندى ومفهومه تكريرها
ثلاثا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقلت الله) اى بمنعك منك (ثلاثا) اى قال له ذلك ثلاث مرات وعند
ابن ابى شيبه من حديث ابى سلمة عن ابى هريرة قال يا محمد من يمنعك منى فأنزل الله تعالى والله يعصمك من
الناس وهذا من اعظم الخوارق للعادة فانه عدو ممكن يده سيف مشهور فلم يحصل للنبي صلى الله عليه وسلم
روع ولا جزع (ولم يعاقبه) ولم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم الاعرابى المذكور (وجلس) حال من المفعول
وعند ابن اسحاق ان الكفار قالوا لعدوهم وكان شجاعا قد انفرد بمحمد فاعطاه فاقبل ومعه صارم حتى قام
على رأسه فقال له من يمنعك منى فقال صلى الله عليه وسلم الله فدفع جبريل عليه السلام فى صدره فوق من يده
فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك أنت منى اليوم قال لا احد فقال قم فاذهب لثألك
فلما ولى قال كنت خير امنى فقال صلى الله عليه وسلم انا احق بذلك ثم اسلم بعد وفى لفظ قال
وانا أشهد أن لا اله الا الله وانك رسول الله ثم اتى قومه فدعاهم الى الاسلام وقال الذهبى فى العصابة
غوث بن الحارث ويقال دعثورا سلم قاله البزارى من حديث جابر وتعبه الجلال البلخى
فقال مانسبه من اسلامه الى البزارى لم اقف عليه فان البزارى اعاد هذا الحديث فى الغزوات
بعد غزوة ذات الرقاع ثم فى غزوة بنى المصطلق وهى المريسيع ولم يذكر اسلامه فليحذر * وحديث
الباب أخرجه ايضا فى المغازى والجهاد ومسلم فى فضائل النبي صلى الله عليه وسلم والنساء فى السير * (باب)

مشروعية (لبس البيضة) وهي الخوذة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني قال (حدثنا عبد العزيز
 ابن أبي حازم عن أبيه) أبي حازم وأمه سلمة بن دينار الاعمش (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي (رضي الله عنه
 أنه سئل عن جرح النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقال جرح وجه النبي صلى الله عليه وسلم) جرح وجهه
 ابن قتيبة (وكسرت رباعيته) كسرها عتبة بن أبي وقاص (وهشمت البيضة) وهي الخوذة (على رأسه) كسرها
 عبد الله بن هشام (فكانت فاطمة) الزهراء (عليها السلام تفصل الدم وعلى) رضي الله عنه بمسك فلما رأت
 فاطمة (أن الدم لا يزيد) من الزيادة ولا يذرع الجوى والمستلى لا يرتد (الاكثر) أخذت حصيرا فأحرقته حتى
 صار رمادا ثم ألزقته (بالزأى) أى الرماد بالجرح سقط لفظ ثم لا يذرع (فاسمك الدم) أى انقطع * وهذا الحديث
 قدمه قريبا * (باب من لم يركس السلاح عند الموت) * وبه قال (حدثنا عمرو بن عباس) بفتح العين وسكون الميم
 وعباس بالموحدة آخره مهملة أبو عثمان البصري - الأهوإزى قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي - بن حسان
 العنبري - البصري (عن سفيان) الثوري (عن أبي إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي - الكوفي (عن عمرو بن
 الحارث) بفتح العين ابن المصطلق الخزاعي - أخى أم المؤمنين جويرية رضي الله عنهما أنه (قال ما تركه النبي صلى
 الله عليه وسلم) عند موته (الأسلحة) الذي أعده لحرب الكفار كالسيوف (وبغلة - يضاء) هى الدل (وأرضا
 بضمير) وهى فذل (جعلها) فى صحته (صدقة) وأخبر بحكمها عند موته وخالف صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية
 فيما كانوا يوصون به من كسر السلاح وعقر الدواب وحرى المساع من ترك بقلته وسلاحه وأرضه من غير إصاء
 فى ذلك بشئ الا صدقة فى سبيل الله وفى إبقاء السلاح كما قاله ابن المنير عنوان للمسلم على إبقاء ذكره واستثناء أعماله
 الحسنة التى سنها للناس وعادته الجميلة التى حل عليها العباد بخلاف أهل الجاهلية فى فعلهم ذلك إشارة إلى
 انقطاع أعمالهم وذهاب آثارهم وقدم الحديث فى أول الوصايا * (باب تمزق الناس عن الامام عند القاتلة
 والاستقلال بالشجر) * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن
 الزهري) - محمد بن مسلم بن شهاب قال (حدثنا) ولا يذرع حتى بالافراد (سنان بن أبي سنان) يزيد بن أمية
 (وأبو سلمة) بن عبد الرحمن (أن جابرا أخبره) وبالسند قال (حدثنا) ولا يذرع حتى فى نسخة وحدثنا
 (موسى بن اسماعيل) التبوذكى قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) يسكون العين قال (أخبرنا بن شهاب) الزهري
 (عن سنان بن أبي سنان الدؤلى) بنهم الدال المهملة وفتح الهمزة (أن جابرا بن عبد الله) الانصارى (رضي الله
 عنهما) أخبره أنه غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم زاد فى باب من علق سيفه بالشجر قبل تجرد وسبق انه غزوة ذى
 أمر (فأدر كنتم القاتلة فى واد كبير العضاء) بكسر العين المهملة والهاء وينهم ما ضاد مجمة فألف شجر أم غيلان
 (قتلوا فى الناس فى العضاء يستظلون بالشجر) من حر الظهيرة (قزل النبي صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق
 بها سيفه ثم نام فاستيقظ وعنده رجل وهو لا يشعر به فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لا يصحبه (أن هذا اختلط)
 بالخاء المجمة والمثناة الفوقية والراء آخره طاء مهملة أى سل (سبني فقال من) ولا يذرع حتى عن المستقى فن (يعنون)
 أى منى كما فى الرواية السابقة قريبا والمعنى لا مانع لك منى (قلت الله) أى يمنعك (فتنام السيف) بالقاف والشين
 المجمة أى غمده (فها هو ذا جالس) بالرفع فى الفرع كالجمهر على أن ذا خبر المبتدأ وجالس خبر ثان قبل وروى
 جالس بالانصب على الحال على جعل ذا خبر المبتدأ وأعمال الحال ما فى هامش معنى التنبيه أو فى ذا من معنى الإشارة
 (ثم لم يعاقبه) أى لم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم الرجل * وهذا الحديث قد سبق قريبا * (باب ما قيل فى)
 اتخاذ (الرماح) واستعمالها من الفضل (ويذكر) بضم أوله مبنيا للمفعول (عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه
 وسلم) أنه (قال جعل رزقى تحت ظل رحمتي) أى من الغنمة (وجعل الذلة والصغار) بالذال المجمة والصغار بفتح
 الصاد المهملة والفتحة المجمة أى بذل الجزية (على من خالف أمرى) وهذا طرف من حديث رواه أحمد * وبه قال
 (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن أبي النضر) بفتح النون وسكون الضاد
 المجمة بعدها راء سالم بن أبي أمية (مولى عمر بن عبد الله) بضم العين مصغرا المدنى (عن نافع) هو ابن عباس
 بموحدة مشددة آخره سين مهملة ويقال عياش بنصبة ومجمة (مولى أبي قتادة) الحارث بن ربي (الانصارى)
 وأما قيل له ذلك للزومه وكان مولى عشيرة الغفارية (عن أبي قتادة رضي الله عنه أنه كان مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم) عام الحديبية (حتى إذا كان ببعض طريق مكة تخلف) أى أبو قتادة (مع أصحاب له محرمين) أى

بالعبرة (وهو غير محرم) لان النبي صلى الله عليه وسلم كان بعثه لكشف حال عدو لهم بجهة الساحل والجليلة حاليه
 (فرأى حاراً وحشياً) ولا يذرحار وحش (فأستوى على فرسه) الجرادة (فسأل اصحابه أن يناولوه سوطه
 فأبوا) أي امتنعوا أن يناولوه اياه (فسألهم رحمه) أي أن يناولوه اياه (فأبوا) وهذا موضع الترجمة (فأخذته
 ثم شد على الحمار فقتله فأكل منه بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بعض) أي امتنع أن يأكل منه
 (فلما أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله عن ذلك) أي عن الحكم في اكله (قال) عليه الصلاة والسلام
 (انما هي طعمة) بضم الطاء المهملة وسكون العين (اطعمكموها الله وعن زيد بن اسلم) العدوى المدنى (عن
 عطاء بن يسار عن أبي قتادة) بن الحارث الانصاري (في الحمار الوحشي مثل حديث أبي النصر) المذكور الا انه
 (قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم ولا ي الوقت وقال (هل معكم من لحم شئ) وهذا وصله المؤلف في الذبايح
 في باب ما جاء في الصيد ولم يذكر في هذه الرواية انه صلى الله عليه وسلم أكل منها نعم في الهبة فتناوله العضد فأكلها
 حتى تعرقها * وقد سبق هذا الحديث في الحج مع كثير من مباحنه والله الموفق وبه المستعان * (باب ما قيل
 في درع النبي صلى الله عليه وسلم) من أي شئ كانت (و) بيان حكم (القميص في الحرب وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم) فيما وصله المؤلف في الزكاة (اما خالد) هو ابن الوليد (فقد احتبس ادراعه) أي وقفها (في سبيل الله)
 والادراع جمع درع بكسر الدال المهملة وهي الزردية * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المنثري) الزمن
 الغزني قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن
 عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) يوم غزوة بدر (وهو في قبة)
 كالخيمة من بيوت العرب (اللهم اني انشدك) بفتح الهمزة وضم السين أي اسالك (عهديك) أي بالتصريح لرسلك
 (ووعديك) بأحدى الطائفتين وهزم حزب الشيطان (اللهم ان شئت) هلاك المؤمنين (لم تعبد بعد اليوم) وهذا
 تسليم لامر الله فيما يشاء أن يفعله وفيه رد على المعتزلة القائلين بأن الشر غير مراد لله وانما قال ذلك لانه علم انه
 خاتم النبيين فلو هلك ومن معه حينئذ لم يبعث أحداً من يدعو الى الايمان وفيه أن نفوس البشر لا يرتفع الخوف
 عنها والاشفاق بجله واحدة لانه عليه والسلام وكان وعد النصر وهو الوعد الذي نشده ولذا قال تعالى
 عن موسى عليه السلام حين ألقى السحرة حبا لهم وعصهم فأخبر الله تعالى بعد ان أعلمه انه ناصره وانه معهما
 يسمع ويرى فأوجس في نفسه خيفة موسى (فأخذ أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (بيده) عليه الصلاة والسلام
 (فقال حسبك) أي يكفيك مناشدتك (يا رسول الله فقد انحلت على ربك) بجاء من مهمتين الاولى مفتوحة
 والاخرى ساكنة داومت على الدعاء وبالفت وأطلقت فيه (وهو في الدرع) بجله حالية وهي موضع الترجمة
 (فخرج) عليه الصلاة والسلام لما علم انه استجيب له لما وجد أبو بكر في نفسه من القوة والطمأنينة (وهو يقول
 سيهزم الجمع) أي سيفترق شملهم (ويولون الدبر) أي الادبار وافراده لارادة الجنس اولاً كل واحد يولى دبره *
 وعند ابن أبي حاتم عن عكرمة لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر قال عمر أي جمع يهزم أي جمع يغلب قال عمر فلما
 كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذب في الدرع وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر ففررت
 تأويلها يومئذ (بل الساعة موعدهم) أي موعد عذابهم الاصل وما يحيق بهم في الدنيا في طلائعه (والساعة
 آدهي) أشد والداهية امر فطبع لا يهتدي لدوائه (وأمر) مذاق من عذاب الدنيا وهذا الحديث أخرجه
 أيضاً في المغازي والتفسير والنساء في التفسير (وقال وهيب) بضم الواو ومضغ ابن خالد بن عمران البصري
 فيما وصله المؤلف في سورة القمر (حدثنا خالد) الحذاء أي عن عكرمة عن ابن عباس وزاد أن الذي قاله كان (يوم
 بدر) * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العمدي البصري قال (أخبرنا سفيان) بن عيينة (عن الاعمش) سليمان بن
 مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت توفي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ودرعه ذات الفضول (مرهونة عند يهودي) يسمى بابي النجم (بثلاثين صاعاً) أي في مقابلة
 ثلاثين صاعاً (من شعير) فالباة للمقابلة (وقال يعلى) بفتح أوله وثانته بوزن يرضى ابن عبد الطنافسي الكوفي
 عما سبق موصولاً في الرهن في السلم (حدثنا الاعمش) أي في روايته عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة وزاد فقال
 انه (درع من حديد وقال يعلى) بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد اللام المفتوحة ابن أسد العمري البصري
 فيما وصله في الاستقراض (حدثنا عبد الواحد) بن زياد البصري قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم

عن الاسود عن عائشة (وقال) فيه أيضا (رهنه در عا من حديد) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وصخر ابن خالد قال (حدثنا ابن طاووس) عبدالله (عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال مثل الجبل والمتصدق مثل) وفي الزكاة كمثل (رجلين علم ما جبتان من حديد) بضم الجيم وتشديد الموحدة (قد اضطرت) ألجئت (ايديهم ما الى تراقيمها) جمع ترقوة وهي العظم الكبير الذي بين ثغرة النحر والعاقل وهما ترقوتان من الجانبين وخصهما بالذكرا لانهما عند الصدر وهو مسكن القلب وهو يأمر الامر وينهاه (فكلماهم المتصدق بصدقته) ولا يذر عن الكشميهني بصدقته (اشعت عليه حتى تعنى أثره) بضم الفوقية وسكون العين وفي الفرع وأصله يفتح العين وتشديد الفاء أي تموا الجلبة أثر مشيه لسبوغها ومراده أن الصدقة تستر خطايا المتصدق كما يستر الثوب الذي يجتر على الارض أثر مشي لابس به برور الذيل عليه (وكلماهم الجبل بالصدقة انقبضت كل حلقة) بسكون اللام من الجلبة (الى صاحبها وتقلصت) أي انزوت (عليه وانقبضت يداه الى تراقيه) والمعنى أن الجبل اذا حدث نفسه بالصدقة شحت نفسه وضاق صدره وانقبضت يداه (سمع) أي أبو هريرة (النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيجهد أن يوسعها) أي الجلبة (فلا تسع) قال الكرمانى فان قلت مجموع الحديث معه أبو هريرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فواجه اختصاصه بالكلمة الاخيرة وأجاب بأن لفظ يقول يدل على الاستمرار والتكرار فله عليه السلام كثر هادون اخواتها ومطابقة الحديث للترجمة في قوله جبتان فانه روى بالباء الموحدة وهو المناسب لذكر القميص في الترجمة وروى بالنون كما عند المؤلف في باب مثل المتصدق والجبل من الزكاة من طريق أبي حنظلة وابن هرمز وهو المناسب للدرع * (باب) لبس (الجلبة في السفر والحرب) * وبه قال حدثنا موسى بن اسماعيل المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابي الصبحي مسلم هو ابن صبيح) بضم الصاد المهملة وفتح الموحدة آخرهما مهمله العطاردي وسقط لابي ذر مسلم هو ابن صبيح (عن مسروق) هو ابن الاعدع انه (قال حدثني) بالافراد (المغيرة بن شعبه) رضي الله عنه (قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته) في غزوة تبوك (ثم أقبل فلقيته بماء) بكسر القاف ولا بوى ذرو الوقت والاصلي - فلقيته بمشاة فوقية قبل اللام وفتح القاف مشددة زادي رواية أبو ذر الوقت والاصلي - فتوضأ (وعليه جبه شامية) من نسج الكفار القارين بالناسم لانهم اذ ذاك كانت دارهم (فتمض واستنشق وغسل وجهه فذهب يخرج يديه من كفيه) بالتننية فيها (فكانا) بالقاف ولا بوى ذرو كانا (صبيحين فأخرجهما من تحت) بالبناء على الضم (فغسلهما ومسح برأسه وعلى خفيه) وسبق هذا الحديث في الصلاة * (باب) جواز لبس (الحري في الحرب) بجاء مهمله وسكون الراء في رواية أبي ذر وله في نسخة في الحرب يجيم وفتح الراء والاولى أولى بابو الجهاد على ما لا يخفى * وبه قال (حدثنا احمد بن المقدام) أبو الاشعث العجلي البصري قال (حدثنا خالد بن الحارث) الهجيمي بضم الهاء وفتح الجيم وسقط لغياي ذر ابن الحارث قال (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن ابي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (أن أنسا) هو ابن مالك رضي الله عنه (حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم وخض لعبد الرحمن بن عوف) الزهري القرشي (والزبير) بن العوام (في) لبس (قميص من حرير من) أجل (حكة كانت بهما) قال النووي كغيره والحكمة في لبس الحرير للحكمة لما فيه من البرودة ونعقب بأن الحرير حار فالصواب فيه أن الحكمة فيه تلاصية فيه تدفع الحكة ولمسلم من طريق أبي كريب عن أبي أسامة عن سعيد بن أبي عروبة رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في القميص الحرير في السفر من حكمة كانت بهما أو وجع كان بهما أخرجه مسلم في النبا وكذا ابو داود وابن ماجه وأخرجه الترمذي في الزينة * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوذى (عن قتادة) بن دعامة (عن انس) رضي الله عنه * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين وتخفيف النون العوقى بفتح العين المهملة والواو باقاف المكسورة كان يترنل العوقة وهم بطن من عبد القيس فشب اليهم قال (حدثنا همام) العوذى (عن قتادة عن انس رضي الله عنه أن عبد الرحمن بن عوف والزبير) بن العوام (شكوا) بالواو ولا بوى ذرو الاصيلي شكيا بالياء وصوب ابن التين الاول لان لام الفعل منه واوكدعوا الله ربهما واجيب بان في الصحاح يقال شكيت وشكوت (الى النبي صلى الله عليه وسلم يعني القمل) وكانت الحكمة نشأت عن اثر القمل فنسبت العلة الى السبب أو العلة بأحد الرجلين (فأرخص لهما في) لبس (الحرير بهزمة مفتوحة

فراسا كنة قال أنس (قرايته) بالهاء ولا ذوق رأيت (عليه مافي غزاة) والظاهر أن المؤلف أخذ قوله في الترجمة في الحرب من قوله هنا في غزاة وقد أجزأ الشافعي وأبو يوسف استعمال الحرير للضرورة كقبعة حرب ولم يجد غيره ومنعه مالك وأبو حنيفة مطلقا وأهل الحديث لم ينفهوا ونقل ابن حبيب عن ابن الماجشون استحباب لبس الحرير في الجهاد والصلاة به حينئذ أرها بالعدو ولاقذف الرعب والخشية في قلوبهم ولذا رخص في الاختيار في الحرب وقد قال عليه الصلاة والسلام لا يديانة وهو يتجتر في مشيته أنها المنسية يفضها الله إلا في هذا الموطن • وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) القطن (عن شعبة) بن الحجاج أنه قال (أخبرني) بالافراد (قتادة) بن دعامه (أن أنسا حدثهم قال رخص النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في) لبس (حرير) ولم يذكر العلة والسبب فهو محمول على السابقة • وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة وتشديد الشين المجبة بندار العبدي البصري قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت قتادة عن أنس) رضي الله عنه أنه (قال رخص) بفتح الراء والخاء مبيها للفاعل وأخرجه أحمد عن غندر بلفظ رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم (أو رخص) بضم الراء وكسر الخاء مبيها للامة عول والشك من الراوى وزاد أبو ذر له ما أي لعبد الرحمن بن عوف والزبير أي في الحرير (الحكمة) أي لاجل حكمة (بهما) ولم يذكر في هذه الرواية الحرير للعلم به من السابقة وكالحكمة فيما ذكر الحرير والبرد ودفع التمل وسوا في ذلك السر والخنزير وقيل يجوز في السفر دون الحضرة لورود الرخصة فيه والمقيم تمكنه المداواة وسوف يكون لنا عودة إن شاء الله تعالى إلى مباحث في كتاب اللباس بعون الله وقوته • (باب ما يذكر في السكين) بكسر السين أي من جواز الاستعمال • وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأوبسي (المدني) قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري (المدني) (عن شهاب) الزهري (عن جعفر بن عمرو بن أمية) المدني (ولا يذو زيادة الضمري بفتح الصاد المجمة وسكون الميم) (عن أبيه) عمرو بفتح العين رضي الله عنه أنه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل من كف) أي من لحم كف شاة في بيت ضامة بنت الزبير بن عبد المطلب أو في بيت ميمونة حال كونه (يحتج) بالخاء المهملة والزاي المشددة أي يقطع (منها ثم دعا إلى الصلاة) في النساء أي أن الذي دعاه بلال (فصلى ولم يتوضأ) فلم يجعله ناقضا للوضوء • وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب إلى آخره (ورأته ألقى السكين) وهذه الزيادة تحصل المطابقة بين الترجمة والحديث ووجه ادخال الحديث هنا كون السكين من أنواع السلاح • وقد مر الحديث في باب من لم يتوضأ من لحم الشاة من كتاب الوضوء ويأتي إن شاء الله تعالى في الاطعمة • (باب ما قيل في قتال الروم) أي من الفضل • وبه قال (حدثني) بالافراد (إسحاق ابن يزيد) من الزيادة هو ابن ابراهيم ونسبه لجده لشهرته به الفراديسي (الدمشقي) قال (حدثنا) وفي نسخة حدثني بالافراد (يحيى بن حمزة) بن واقد الحضرمي أبو عبد الرحمن الدمشقي (قال حدثني) بالافراد (نور بن يزيد) من الزيادة ونور بالمثلثة المحصى (عن خالد بن معدان) بفتح الميم وسكون العين المهملة الكلاعي (أن عمر بن الأسود) بضم العين مصغرا (الغنسي) بفتح العين المهملة وسكون النون وبالسین المهملة حمصي سكن داريا مخضرم من كبار التابعين ليس له في البصاري سوى هذا الحديث (حدثه أنه أتى عبادة بن الصامت وهو نازل في ساحل حمص وهو في بناء له ومعه) زوجته (أم حرام) بنت • لسان (قال غير حدثنا أم حرام أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أؤل جيش من امتي يغزون البحر) هو جيش معاوية (قد أوجبوا) لأنفسهم المغفرة والرحمة بأعمالهم الصالحة (قالت أم حرام قلت يا رسول الله أنا فيهم قال) عليه الصلاة والسلام (أنت فيهم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم أؤل جيش من امتي يغزون مدينة قيصر) ملك الروم يعني القسطنطينية (مغفور لهم) قالت أم حرام (فقلت أنا فيهم يا رسول الله قال لا) فرضت على البحر زمن معاوية لما غزا قبرس سنة ثمان وعشرين فلما رجعت قرأت دابة لتر كهاف وقعت فاندقت عذقها فماتت وكان أول من غزا مدينة قيصر يزيد بن معاوية ومعه جماعة من سادات الصحابة كابن عمرو وابن عباس وابن الزبير وإبي أيوب الأنصاري ووفى به سنة اثنتين وخمسين من الهجرة واستدل به المهلب على ثبوت خلافة يزيد وأنه من أهل الجنة لدخوله في عموم قوله مغفور لهم واجب بأن هذا جار على طر بق الحجة لبى أمية ولا يلزم من دخوله في ذلك العموم أن لا يخرج بدليل خاص إذا خلافاً أن قوله عليه الصلاة والسلام مغفور لهم

مشروط بكونه من أهل المغفرة حتى لو ارتد واحد من غزاهما بعد ذلك لم يدخل في ذلك العموم اتفاقاً قاله ابن
 المنبر وقد أطلق بعضهم فيما نقله المولى سعد الدين اللعن على يزيد لما أنه كفر حين أمر بقتل الحسين واتفقوا على
 جواز اللعن على من قتله أو أمر به أو أجاز له ورضي به والحق أن رضى يزيد بقتل الحسين واستبث أنه بذلك وأهاتته
 أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم عما تواتر معناه وإن كان تفاصيلاً آحاداً فمن لا توقف في شأنه بل في إيمانه
 لعنة الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه انتهى ومن يمنع يستدل بأنه عليه الصلاة والسلام نهى عن لعن المصلين ومن
 كان من أهل القبلة (باب أخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن قتال اليهود) الكائن في مستقبل الزمان
 • وبه قال (حدثنا إسحاق بن محمد القروي) بفتح الفاء وسكون الراء منسوب إلى جده أبي قزوة قال (حدثنا
 مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال)
 مخاطباً للعارضين والمراد غيرهم من أمته (تقاتلون اليهود) لأن هذا التمايكون إذا نزل عيسى عليه السلام فإن
 المسلمين يكونون معه واليهود مع الدجال (حتى يمتحن) بالخاء المعجمة والهمز وتركه أى يمتحن (أحدهم وراء الحجر
 فيقول) أى الحجر حقيقة (يا عبد الله هذا يهودى ورائى فاقته) • وبه قال (حدثنا إسحاق بن إبراهيم) بن راهويه
 قال (أخبرنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة) بن عمرو بن جرير الجبلى (عن أبي
 هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود) الذين
 يكونون مع الدجال عند نزول عيسى عليه السلام (حتى يقول الحجر وراء اليهودى يا مسلم هذا يهودى ورائى
 فاقته) فيه إشارة إلى بقاء دين المسلمين إلى أن ينزل عيسى عليه السلام فإنه الذى يقاتل الدجال ويستأصل
 اليهود الذين معه • (باب قتال المسلمين مع الترك) الذى هو من أشرط الساعة • وبه قال (حدثنا أبو
 النعمان) محمد بن الفضل السدوسى قال (حدثنا جرير بن حازم) بالخاء المعجمة والراءى (قال سمعت الحسن
 البصرى) يقول حدثنا عمرو بن تغلب بفتح العين وسكون الميم وتغلب بفتح المثناة الفوقية وسكون القين المعجمة
 وبعد اللام المكسورة موحدة العبدى (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أن من أشرط الساعة) من علامات
 يوم القيامة (أن تقاتلوا قومًا ينتعلون نعال الشعر) فتح العين وتسكن والنعال جمع نعل أى أنهم يجعلون نعالهم
 من حبال صغرت من الشعر أو المراد طول شعورهم وكشافها فهم لذلك يمشون فيها (وأن من أشرط الساعة
 أن تقاتلوا قومًا عراض الوجوه كأن وجوههم المجان) بفتح الميم والجيم وبعد الالف نون مشددة جمع مجن
 بكسر الميم أى الترس (المطلقة) بضم الميم وسكون الطاء المهملة وفتح الراء مخففة ولا بى ذر المطرقة بفتح الطاء
 وتشديد الراء والاولى هى الفصيحة المشهورة فى الرواية وكتب اللغة وهى التى ألبست الطراق وهى جلدة تقدر
 على قدر الدرة وتلمص على ما قال البيضاوى شبه وجوههم بالترس لبسطها وتدويرها وبالمطرقة لغلظها وكثرة
 لحما • ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله عراض الوجوه لانه وصف للترك وهذا الحديث أخرجه أيضاً
 فى علامات النبوة وابن ماجه فى الشتن • وبه قال (حدثنا) ولا بى ذر حدثنى بالافراد (سعيد بن محمد) الجرمى
 بالجيم الكوفى قال (حدثنا يعقوب) بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا أبى
 إبراهيم) (عن صالح) هو ابن كيسان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم أنه (قال قال أبو هريرة رضى الله عنه
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك) هم كما قال ابن عبد البر ولد يافت وهم
 اجناس كثيرة اصحاب مدن وحصون ومنهم قوم فى رؤس الجبال والبرارى ليس لهم عمل سوى الصيد ويأكلون
 الرخم والغربان وليس لهم دين ومنهم من يتدين بدين المجوس وهم الاكثرون ومنهم من يهود وفيهم صخرة (صغار
 الاعين حمر الوجوه) باسكان الميم أى يبيض الوجوه مشربة بحمرة لغلبة البرد على اجسامهم (ذلف الانوف)
 بنصب الثلاثة صفة للمفعول السابق وذلف بضم الذال المعجمة وسكون اللام جمع اذلف أى طس الانوف
 قصارها مع انبطاح وقيل غلظ فى الارنية وقيل نظام وكل متقارب (كان وجوههم المجان المطرقة) ولا بى ذر
 المطرقة بتشديد الراء أى التى ألبست الاطرقة من الجلود وهى الاغشية تقول طارقت بين النعلين أى جعلت
 احداها على الاخرى (ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قومًا نعالهم الشعر) ولمسلم من طريق سهل بن ابى صالح
 عن ابى هريرة يلبسون الشعر ويمشون فى الشعر • (باب قتال القوم) الذين ينتعلون الشعر وهم من الترك أيضاً
 وسقط لغير الكشمه فى لفظ الشعر • وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا حفيان) بن عيينة قال

الزهري) محمد بن شهاب (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه
 (قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما) أي من التلذ (نعالمهم الشعر) أي متخذة منه (ولا تقوم الساعة حتى
 تقاتلوا قوما كان وجوههم المجان) التروس (المطرقة) التي بطرق بعضها على بعض كالنعل المطرقة المصوفة
 إذا طرق بعضها فوق بعض ولا يذرا المطرقة بتشديد الراء (قال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (وزاد فيه
 أبو الزناد) بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي
 هريرة) رضي الله عنه (رواية) لا على سبيل المذاكرة أي قاله عند النقل والحمل لا عند القالة والقليل قاله
 الكرماني وقال الحافظ ابن حجر رواية هو عوض قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم (صغار العين) بالنصب
 على المفعولية (ذلف الأنوف) فطسها مع القصير (كان وجوههم المجان المطرقة) ولا يذرا المطرقة بفتح الطاء
 وتشديد الراء ويأتي أن شاء الله تعالى من يذرا ما ذكره في علامات النبوة بعون الله وعند البيهقي أن أتي يسوقها
 قوم عراض الوجوه كان وجوههم الخلف ثلاث مرات حتى يلحقوهم بجوزيرة العرب قالوا يا بني الله من هم قال
 التلذ والذي نفسي بيده ليربطن خيولهم إلى سوارى مساجد المسلمين * (باب من صعد أصحابه عند الهزيمة)
 وثبت هو (ورل عن دابته واستنصر) أي بالله ولا يذرا فاستنصر بالقاء بدل الواو * وبه قال (حدثنا عمرو بن
 خالد) بفتح العين وسكون الميم (الخرزاي) وسقط لفظ الخزانة لغريبي ذر قال (حدثنا زهير) بضم الزاي
 مصغرا ابن معاوية قال (حدثنا أبو إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت البراء) هو ابن عازب رضي
 الله عنه (وسأله رجل) هو من قيس كما عند المؤلف في غزوة حنين (أكرمتم فررتهم بأبا عماره) بضم العين وتخفيف
 الميم وهي كنية أبي الدرداء (يوم) وقعة (حين) أي أفررتكم كلكم فيدخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم (قال)
 أي البراء (لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج شبان أصحابه وأخفاؤهم) الذين ليس معهم
 سلاح ينقلهم ولا يذرا عن الحوى والمستمل وخفاؤهم حال كونهم (حسرا) بضم الحاء وفتح السين المشددة
 المفتوحة المهملة (ليس سلاح) أي ليس أحدهم متلبسا بسلاح فاسم ليس مضمرة وقيل الحاسر الذي لا درع له
 ولا مغفر (فأنوا قوما رماة) بالنصب صفة قوما (جمع هوازن) بضم ج جمع بدل من قوما ويجوز رفعه على أنه خبر
 مبتدأ محذوف أي هم جمع هوازن وجره هوازن بالفتحة لأنه لا ينصرف (وبني نصر) بالاصاد المهملة قبيلة من بني
 أسد (ما يكاد يسقط لهم سهم) في الأرض من جودة رميهم ويحتمل أن يكون في كاد ضمير شأن مستترا والجملة الفعلية
 خبر كاد ويحتمل أن يكون سهم اسمها ويسقط لهم خبرها مثل كاد يقوم زيد على خلاف فيه (فرشقوهم رشقا)
 أي رموهم بالنبل (ما يكادون يحطون فأقبلوا) أي المسلمون (هناك إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على
 بغلة البيضاء) التي أهداها له ملك أيلة أو فرة الجذامي (وابن عمه) مبتدأ والواو للعال (أبو سفيان بن الحارث
 ابن عبد المطلب يقوده) خبر المبتدأ وفي طريق شعبة عن أبي إسحاق في باب من قاد دابة غيره في الحرب وإن أبا
 سفيان أخذ بلجامها (قزل) عليه الصلاة والسلام عن بغلته (واستنصر) أي دعا الله بالنصر فنصره الله تعالى
 أذرمهم بالتراب كما سيأتي إن شاء الله تعالى بعونه في المغازي (ثم قال أنا النبي لا كذب) أي قلت بكاذب في
 قولي حتى أنهم زعم (أنا ابن عبد المطلب) بسكون باء كذب والمطلب وانسب بآدم لشهرته بخلاف أبيه عبد الله فإنه
 مات شابا ولغير ذلك مما سبق عند ذكره في الجهاد (ثم صف أصحابه) الذين ثبتوا معه بعد هزيمة من أنهم زعم لكثرة
 العدو بأن كانوا أضعفهم وأكثرأ ونوا العود عند الامكان * (باب الدعاء) أي دعاء الامام (على المشركين) عند
 الحرب (بالحزيمة والزلزلة) * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) بن يزيد القراء الرازي الصغير قال (أخبرنا
 عيسى) بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي قال (حدثنا هشام) قال في الفتح هو الدستواني وزعم الاصيلي أنه ابن
 حسان ورام بذلك تضعيف الحديث فأخطأ من وجهين وتجاسر الكرماني فقال المناسب أنه هشام بن عروة
 وتعبه في العمدة فقال هو الذي تجاسر حيث قال أنه هشام الدستواني وليس هو بالدستواني وإنما هو هشام
 ابن حسان مثل ما قال الاصيلي وكذا نص عليه الحافظ المزي في الأطراف في موضعين وكذا قال الكرماني ثم
 قال لكن المناسب لما مر في شهادة الاعي هشام بن عروة فلم يظهر منه تجاسر لأنه لم يجزم بأنه هشام بن عروة وإنما
 غرته رواية عيسى بن يونس عن هشام عن أبيه عروة في الباب المذكور فظن أن ههنا أيضا كذلك انتهى وسيأتي
 في غزوة الأحزاب إن شاء الله تعالى أن ابن حجر قال فيها كنت ذكرت في الجهاد أنه الدستواني لكن جزم المزي في

الاطراف بأنه ابن حسان ثم وجدته مصترحاً به في عدة طرق فهذا المعتمد وأما تضعيف الاصيلي للحديث به فليس
بمعتمد كما سأوضحه في التفسير ان شاء الله تعالى (عن محمد) هو ابن سيرين (عن عبيدة) بفتح العين ابن عمرو السلمي
الكوفي (عن علي) هو ابن ابي طالب (رضي الله عنه) انه (قال لما كان يوم) وقعة (الاحزاب قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ملائكة يوتهم) اي يوت الكفار احياء (وقبورهم) امواتا (نار اشغلونا) بفتح الهم (عن
الصلاة) ولا يذرع صلاة (الوسطى حين) اي وقت ولا يذرع حتى (غابت الشمس) وفي مسلم عن ابن مسعود
ان المشركين حبسوا عن صلاة العصر حتى احترت الشمس او اصفرت ومقتضاه انه لم يخرج الوقت وجمع بينه
وبين سابقه بان الحبس انتهى الى وقت الحرة والصفرة ولم تقع الصلاة الا بعد المغرب واختلف في الصلاة
الوسطى على احوال والمعاظ الشرف الدماطي تاليف مفرد في ذلك سماه كشف المغطى عن حكم الصلاة الوسطى
قيل والمطابقة بين الترجمة والحديث في قوله ملائكة يوتهم وقبورهم نار الان في احراق يوتهم غاية التزلزل في
انفسهم * وهذا الحديث اخرجه ايضا في المغازي والدعوات والتفسير ومسلم في الصلاة وكذا ابوداود
والنسائي واخرجه الترمذي في التفسير * وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عقبة السوائي قال (حدثنا سفيان)
ابن عيينة (عن ابن ذكوان) عبد الله (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم يدع في القنوت) في الصبح بعد الرفع من الركوع في الثانية (اللهم انج سلمة بن
هشام اللهم انج الوليد بن الوليد اللهم انج عياش بن ابي ربيعة اللهم انج المستضعفين من المؤمنين) من العام بعد
الحاس وهمزة انج في الاربعة همزة قطع مفتوحة والجيم مكسورة (اللهم اشد وطأناك) بفتح الواو وسكون
الطاء المهملة اي باسك وعقوبتك واخذناك الشديدة (على مضر) بضم الميم وفتح الضاد المججمة غير منصرف لانه
علم للقبيلة (اللهم سنين) نصب بتقدير اجعل (كسنى يوسف) بن يعقوب صلى الله عليه وسلم اي غلا كالغلاء
الواقع في زمنه عصر * ومطابقة الحديث للترجمة من قوله اللهم اشد وطأناك لانها اعم من أن تكون بالهزيمة
او الزلزلة او غير ذلك من الشدائد وقد سبق هذا الحديث في اول الاستسقاء * وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد)
مردويه السمار الرازي قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (اخبرنا اسماعيل بن ابي خالد) الاحمسي النجفي
الكوفي واسم ابي خالد سعد (انه سمع عبد الله بن ابي أوفى) علقمة بن خالد الاسلمي (رضي الله عنه) ما يقول ذعا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب على المشركين فقال اللهم ايها الله يا (منزل الكتاب) القرآن
يا (سريع الحساب) قال الكرمانى اما أن يراد به سريع حسابه بمعنى وقته وامانه سريع في الحساب اللهم اهرم
الاحزاب اي اكسرهم وبتدشملهم اللهم اهزمهم ووزهم فلا يثبتوا عند اللقاء بل تطيش عقولهم وترتعد
أقدامهم * ومطابقة هذا الحديث للترجمة ظاهرة وانما خص الدعاء عليهم بالهزيمة والزلزلة دون أن يدعو عليهم
بالهلاك لان الهزيمة فيها سلامة نفوسهم وقد يبيسون ذلك رجاء ان يتوبوا من الشر لئلا يدخلوا في الاسلام
والاهلاك لما حتى لهم مفوت لهذا المقصد الصحيح وهذا الحديث اخرجه ايضا في المغازي والتوحيد والدعوات
ومسلم في المغازي والترمذي وابن ماجه في الجهاد والتمساي في السير * وبه قال (حدثنا عبد الله بن ابي شيبة)
العبسي الكوفي أخو عثمان قال (حدثنا جعفر بن عون) بفتح العين المهملة وبعد الواو والساكنة نون القرشي
الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ابي اسحاق) عمرو السبيعي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين الازدي
الكوفي أدرك الجاهلية (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يصلى في ظل الكعبة فقال أبو جهل) عمرو بن هشام فرعون هذه الامة (وناس من قريش) سمو في الله عاء الاتي
فيه (فخرت جزوبنا حية مكة) جملة حالية معترضة بين قول ابي جهل ومن معه ومقولهم المخذوف المنتدرب قوله
ها توامن سلا الجزور التي فخرت (فارسلوا) اليها (بخافوا) يشع (من سلاها) بفتح السين المهملة وتخفيف اللام
مقصودا من جلدها الرقيقة التي يكون فيها الولد من المواشي (وطرحوه عليه) ولا يذروا حوايحذف الضمير
وكان الذي طرحه عقبة بن أبي معيط (بخاتم فاطمة) الزهراء رضي الله عنها (فألقته عنه) عليه الصلاة
والسلام واستدل به المالكية على طهارة روث الما كقول لجه وأجاب من قال بنجاسته بأنه لم يكن في ذلك الوقت
تعبده وأيضا ليس في السلام دم فهو كعضوئها فان قيل هو ميتة اجيب باحتمال انه كان قبل تحريم ذبايح أهل
الاوثان وان قيل كان معه قرث ودم قيل لعله كان قبل التعبد بتكريمه (فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم

عليك بقر يش اللهم عليك بقر يش اللهم عليك بقر يش (لاي جهل بن هشام) اللام للبيان نحو هيت
 لك اي هذا الدعاء مختص به اول لتعليق اي دعاء وقال لاجل ابي جهل (وعتية بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد
 ابن عتبة) بضم العين وسكون القوقية (وابي بن خلف) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد التثنية (وعتية بن
 ابي معيط) بضم الميم وفتح العين وعتبة بسكون القاف (قال عبد الله) هو ابن مسعود (فلقد رأيتهم في قلب بدر
 قتلى) مفعول ثان لرأيتهم والقلب البئر قبل أن تطوى (قال ابو اسحاق) السبيعي بالسند السابق (وفيت
 السابغ) هو عمارة بن الوليد (وقال يوسف بن اسحاق) ولاي ذكر قال ابو عبد الله اي البخاري قال يوسف بن ابي
 اسحاق نسبته الى جده (عن) جده (ابي اسحاق) عمرو السبيعي مما وصله في الطهارة (امية بن خلف) بضم
 الهمزة وفتح الميم وتشديد التثنية بدل قوله في رواية سفيان الثوري عنه ابي بن خلف (وقال شعبة) بن الحجاج
 فيما وصله في كتاب المبعث عن ابي اسحاق (امية او ابي) بالشك وكأنه حدث مرة امية ومرة ابي وحدث به اخرى
 فذلك فيه او الشك من شعبة وهو الظاهر قال البخاري (والصحيح) انه امية لا ابي لان ابي ايا قتله النبي صلى الله
 عليه وسلم بيده يوم أحد بعد بدر * ورواة هذا الحديث كوفيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي
 وسبق في باب المرأة تطرح عن المصلي شيئاً من الاذى من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب)
 الواحشي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن ايوب) السخيتاني (عن ابن ابي مليكة) بضم الميم وفتح اللام وسكون
 التثنية وفتح الكاف عبد الله واسم ابي مليكة زهير بن عبد الله بن جده عن النبي الاحول (عن عائشة رضي الله
 عنها ان اليهود دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام) بتخفيف الميم الموت (عليك) قالت عائشة
 (فلعنهم) ولاي ذكر عن الجوى والمستمل ولعنهم (فقال) عليه الصلاة والسلام (مالك) بكسر الكاف اي اي
 شيء حصل لك حتى لعنتمهم فاجابت بقولها (قلت) ولاي ذكر قالت (اولم تسمع ما قالوا قال فلم تسمعي ما قلت وعليكم)
 اي السلام فرددت عليهم ما قالوا فان ما قلت يستجاب لي وما قالوا رد عليهم قال الخطابي رواية المحدثين وعليكم
 بالواو وكان ابن عيينة يرويه بحذفها وهو الصواب لانه اذا حذفها صار قولهم مردودا عليهم واذا اثبتها وقع
 الاشتراك معهم والدخول فيما قالوه لان الواو حرف عطف ولا اجتماع بين الشيئين قال الزركشي وفيه نظر
 اذا المعنى ونحن ندعو عليكم بماد دعوتهم به علينا على انا اذا افسرنا الاسم بالموت فلا اشكال لاشتراك الخلق فيه
 انتهى وقال ومن فسرهابا الموت فلا تبعد الواو ومن فسرهابا بالسامة فاسقاطها هو الوجه وقال ابن الجوزي وكان
 قتادة يتركف الاسم انتهى لكن اثبات الواو اصح في الرواية واشهر وستكون لنا عودة الى مباحث ذلك مع
 مزيد فرائد القوائد ان شاء الله تعالى في محله بعون الله وقوته * وهذا الحديث اخرجه ايضا في الادب
 والدعوات * هذا (باب) بالتنوين (هل يرشد المسلم اهل الكتاب) الى طريق الهدى ويعرفهم بمحاسن
 الاسلام ليرجعوا اليه (او يعلمهم الكتاب) اي القرآن رجاء أن يرغبوا في دين الاسلام * وبه قال (حدثنا اسحاق)
 ابن منصور بن كوسج المروزي قال (اخبرنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
 القرشي الزهري قال (حدثنا ابن اخي ابن شهاب) محمد بن عبد الله (عن حمه) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري انه
 (قال اخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون القوقية بعدها
 موحدة (ابن مسعود) بن عبد الله بن عباس رضي الله عنهم ما اخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى
 قيصر (وهو هرقل ملك الروم) وقال (فيما كتبه اليه) (فان توليت) عن الاسلام (فان عليك) مع انك (اتم
 الاربيين) بمزة مفتوحة فراء مكسورة فتثنية ساكنة فسين مهملة مكسورة فتثنية مشددة فآخرى
 ساكنة آخره نون اي الزر اعين فأرشدته الى طريق الهدى والحق والظاهر أن المؤلف استنبط ما ترجم به
 من كونه عليه الصلاة والسلام كتب له بعض القرآن بالعربية فكانه سلطه على تعليمه او لا بقراءته حتى يترجم
 له ولا يترجم حتى يعرف المترجم كيفية استخراج قصص المطابقة بين الترجمة والحديث من كتابه القرآن
 ومن مكاتبه وقد منع مالك من تعليم المسلم الكافر القرآن واجازه ابو حنيفة واحتج له الطحاوي بهذا الحديث
 مع قوله تعالى وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله وبحديث اسامة من النبي
 صلى الله عليه وسلم على ابن ابي قيس أن يسلم وفي المجلس اخلاط من المسلمين والمشركين فقرأ عليهم القرآن
 وهذا أحد قول الشافعي قال في فتح الباري والذي يظهر أن الراجح التفصيل بين من يرجى منه الرغبة
 في الدين والدخول فيه مع الأمن منه أن يتسلط بذلك الى الطعن فيه وبين من يتحقق أن لا ينجع فيه أو يظن

انه يتوصل بذلك الى الطعن في الدين * (باب الدعاء للمشركين بالهدى) الى الاسلام (ليثا لفهم) * وبه قال
 (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حنيفة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن
 ذكوان (ان عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج) قال قال ابو هريرة رضي الله عنه قدم طفيل بن عمرو بفتح العين
 وطفيل بضم الطاء المهملة وفتح الفاء وسكون التثنية آخره لام (الدوسي) بفتح الدال المهملة وبالسین المهملة
 المكسورة (واصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم) وهو بخيبر وكان أصحابه ثمانين أو تسعين وهم الذين قدموا
 معه وهم اهل بيت من دوس وكان قدم قبلها بكة وأسلم وصدق (فقالوا) أي طفيل وأصحابه (يا رسول الله
 ان دوسا) قبيلة ابي هريرة (عصت) على الله (وابت) أن تسمع كلام طفيل حين دعاهم الى الاسلام (فادع الله
 عليا) أي بالهلال (فقبل هلك دوس قال) عليه الصلاة والسلام (اللهم اهد دوسا) الى الاسلام (وأن بهم)
 مسلمين وهذا من كمال خلقه العظيم ورحمته ورأفته بآفته جراه الله عنا أفضل ما جرى نبيا عن أمته وصلى عليه
 وعلى آله وصحبه وسلم وأما دعاؤه عليه الصلاة والسلام على بعضهم فذلك حيث لا يرجو ويحتمل ضررهم وشركتهم
 * (باب دعوة اليهود والنصراني) أي الى الاسلام ولا يذود دعوة اليهود والنصارى (وعلى ما يقاتلون عليه)
 بفتح الفوقية من يقاتلون (و) بيان (ما كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى كسرى) ملك الفرس (وقبصر)
 ملك الروم ومعنى قبصر البقير في لغتهم لان امته لما اتاهم الطاق به ماتت فبقر بطنها عنه فخرج حيا وكان يفخر بذلك
 لانه لم يخرج من فرج (و) بيان (الدعوة) الى الاسلام (قبيل القتال) * وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح
 الجيم وسكون العين المهملة ابن عبيد الجوهري الهاشمي مولاهم البغدادي قال (اخبرنا شعيب) بن الجراح
 (عن قتادة بن دعامة أنه) قال سمعت انصار رضي الله عنه يقول لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب الى
 اهل (الروم) قيل له انهم لا يقرؤن كتابا الا أن يكون مخنوما كراهية أن يقرأ كتابهم غيرهم وروى من كرامة
 الكتاب ختمه وعن ابن المقفع من كتب الى اخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به (فاخذ خاتما) أي فامر أن
 يصنع له خاتم (من فضة) سنة ست (فكان في انظر الى بياضه في) خنصر (يده) اليسرى كما في مسلم واليمن كما
 في الترمذي (ونقش فيه محمد رسول الله) ثلاثة أسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر لكن لم تكن
 كتابته على الترتيب العادي فان ضرورة الاحتياج الى أن يختم به تقتضي أن تكون الحروف المنقوشة مقلوبة
 ليخرج الختم مستويا واوله مراد المؤلف من الحديث قوله لما أراد أن يكتب لانه يدل على انه قد كتب وهو الذي
 ذكره ابن عباس في حديث طويل * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن
 سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري
 انه (قال اخبرني) بالافراد (عبد الله) بضم الغين (بضم الغين) بضم الغين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (ان عبد الله بن عباس)
 رضي الله عنهما (اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتاب) مع عبد الله بن حذافة السهمي (الى)
 كسرى فأمره) أي امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن حذافة (أن يدفعه الى عظيم البحرين) المنذر بن ساوى
 بفتح السين المهملة والواو وكان من تحت يد كسرى والبحرين تسمية بحر موضع بين البصرة وعمان وعبر بعظيم
 دون ملك لانه لا ملك ولا سلطة للكفار (يدفعه عظيم البحرين الى كسرى) فذهب به الى عظيم البحرين فدفعه
 اليه ثم دفعه عظيم البحرين الى كسرى (فلما قرأه كسرى خرقه) بتشديد الراء بعد الخاء المعجمة وفي طريق صالح
 عن ابن شهاب عند المؤلف في كتاب العلم من خرقه قال ابن شهاب (فحسب ان سعيد بن المسيب قال)
 لما مره وبلغ النبي صلى الله عليه وسلم غضب (فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ان) أي بأن (يعزقوا) أي
 بالتزريق (كل عزق) بفتح الزاي فيهما أي يفرقوا كل نوع من التزريق فسلط على كسرى ابنه شيرويه فقتله بأن
 مرق بطنه سنة سبع فمزق ملكه كل مزق وزال من جميع الارض واضعل بدعوته صلى الله عليه وسلم * وفي هذا
 الحديث الدعاء الى الاسلام بالكلام والكتابة وأن الكتابة تقوم مقام النطق وقد اختلف في اشتراط الدعاء قبل
 القتال ومذهب الشافعية وجوب عرض الاسلام أولا على الكفار بان يدعوهم اليه ان علمنا انه لم يبلغهم الدعوة
 والاستعجاب * (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام) ولا يذو الوقت الناس الى الاسلام (والسبوة)
 أي الاعتراف بها (وان لا يتخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله) لان كلامهم يشترطهم (وقوله تعالى) بالجزء
 عطف على السابق (ما كان لبشر أن يؤتيه الله) وزاد في رواية ابي ذر الكتاب (الى آخر الآية) وسقط لابي ذر لفظ

قوله حيث لا يرجو
 * معمولة محذوف أي
 لا يرجوا هدايتهم أو إسلامهم
 مثلا اه

إلى آخره والمعنى ما ينبغي لبشر أن يؤثبه الله الكتاب والحكم والنبوة أن يقول للناس اعبدوني مع الله وإذا كان
 لا يصلح لبي ولا لمرسل فلا أن لا يصلح لأحد من الناس غيرهم بطريق الأولى وقد كان أهل الكتاب يعبدون
 لأجبارهم ودهبانهم كما قال تعالى اتخذوا أجبازهم ودهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا
 إلا ليعبدوا الها واحداً لا اله الا هو سبحانه عما يشركون وهو قال (حدثنا ابراهيم بن حنيفة) بالقاء المهمل
والزأى ابن محمد بن حنيفة بن مصعب بن عبد الله بن الزبير بن العوام أبو اسحاق القرشي الأسدي الزبيري المدني
قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) يسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي (عن صالح بن
كيسان) بفتح الكاف (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن عبد الله بن
عباس رضي الله عنهما انه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب) كتاباً (الى قيصر) ملك الروم واصله هرقل
(يدعوه) فيه (الى الاسلام وبعث) عليه الصلاة والسلام (بكتابه) هذا (اليه) الى قيصر (مع دحية الكلبي)
في آخر سنة ست بعد أن رجع من الحديبية (وامره رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي امر دحية (ان يدفعه
الى عظيم) أهل (بصري) بضم الموحد وسكون الصاد المهمل وفتح الزاء مقصوراً مدينة حوران ذات قلعة
بين الشام والحجاز وعظيمها أميرها الحارث بن أبي ثمر الغساني (ليدفعه الى قيصر وكان قيصر لما كشف الله
عنه جنود فارس) عند غلبة جنوده الروم عليهم في سنة عمرة الحديبية (مثنى من حصن) مجرور بالقصة لانه غير
منصرف للعلمية والتأنيث وزاد ابن اسحاق عن الزهري انه كان يسطر له البسط ويوضع عليها الرياحين فيثني عليها
(الى ايلياء) بكسر الهمزة واللام بينهما تخفية محذوذة وهي بيت المقدس (شكر المأبلاء الله) بهزمة مفتوحة
وموحدة ساكنة أي انتم الله عليه بدفع فارس عنه بعد أن ملكوا الشام وما والاها من الجزيرة وأقصى بلاد
الروم واضطروا هرقل حتى ألبأوه الى القسطنطينية وحاصروه فيها مدة طويلة (فلما جاء قيصر) وهو بايلياء (كتاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي بعثه مع دحية فأعطاه دحية لعظيم بصري فدفعه عظيم بصري الى قيصر
فلما وصل اليه (قال حين قرأه التمسوا الى ههنا أحد من قومه لأسأله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي
عن نسبه وصفته ونفعه وما يدعوا اليه (قال ابن عباس) بالسند السابق (فأخبرني ابو سفيان بن حرب) وسقط
أقرب أبي ذر ابن حرب (انه كان بالشام في رجال من قريش) صفة لرجال وكانوا ثلاثين رجلاً كما عند الحاكم حال
كونهم (قدموا بجاراً) بكسر القوقية وتحقيف الجيم (في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين
كفار قريش) وهي مدة صلح الحديبية (قال ابو سفيان فوجدنا) بفتح الدال فعل ومفعول (رسول قيصر) برفع
رسول فاعله (بعض الشام) قيل غزوة المدينة المشهورة (فانطلق بي وبأصحابي) رسول قيصر (حتى قدمنا ايلياء
فأدخلنا عليه) بضم الهمزة مبنياً للمفعول (فأذاهو جالس في مجلس ملكه وعليه التاج وإذا حوله عظماء الروم)
وعند ابن السكّن وعنده بطارقه والقيصرون والرهان (فقال لترجانه) بفتح التاء وقد تضم وضم الجيم وهو
المفسر لغة بلغة (سلمهم أيهم أقرب نسباً الى هذا الرجل الذي يزعم انه نبي) قال ابو سفيان فقلت انما أقربهم اليه
اسبأ قال (قيصر) ما قرابة ما بينك وبينه فقلت هو ابن عمي (لانه من بني عبد مناف وهو الاب الرابع له صلى الله
عليه وسلم ولا بني سفيان ولا بني ذر ابن عثم باسقاط الياء وتنوين الميم) وليس في الركب يومئذ أحد من بني عبد مناف
غيري فقال قيصر أدبوه) بهزمة مفتوحة أي قربوه زاد في أول الكتاب مني وانما اراد بذلك الامعان في السؤال
(وامر بأصحابي) القرشيين (فجعلوا خلف ظهري عند كعتني) ثلاثين تحيوا أن يواجهوه بالكذب ان كذب
وكتني بكسر القاف وتحقيف الباء في الفرع (ثم قال لترجانه قل لأصحابي أي سائل هذا الرجل) اباسفيان (عن)
الرجل (الذي يزعم انه نبي فان كذب) في حديثه عنه (فكذبوه) بتشديد الدال المكسورة (قال ابو سفيان
والله لولا الحياء يومئذ من أن يأثر) بضم المثناة بعد الهمزة الساكنة أي يروى ويحكى (أصحابي عن الكذب
لكذبته حين سألتني عنه) عليه الصلاة والسلام لبغضى اياه اذ ذاك (ولكني استحييت أن يأثروا الكذب عن
صدقته) بتخفيف الدال المهمل (ثم قال) هرقل (لترجانه قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم) انه ما حال
نسبه أهو من اشرافكم أم لا (قلت هو قينا ذونسب) عظيم (قال فهل قال هذا القول أحد منكم) من قريش
(قبله قلت لا فقال كنتم) أي هل كنتم (تهمون على الكذب) وفي رواية شعيب عن الزهري أول هذا الكتاب
فهل كنتم تهمون على الكذب (قبل أن يقول ما قال قلت لا قال فهل كان من آياته من ملك) بكسر الميم من حرف

جرت وكسر لأم ملك صفة منبهة ولا يذرع عن الجوى والمستقى من ملك بفتح ميم من اسم موصول وفتح لام ملك
 فعل ماضى (قلت لا قال فاشراف الناس) أهل القوة والتكبر منهم (يتبعونه) بتثنية القوية واسقاط همزة
 الاستقهاهم وهو قليل (أم ضعضاؤهم قلت بل ضعضاؤهم) أى اتبعوه (قال فيزيدون أو ينقصون) وفي رواية
 شعيب أم بالميم بدل الواو قلت بل يزيدون قال فهل يرتد أحد) أى منهم كافى رواية شعيب (نضطة لدبنة) بالنصب
 على الحال أى سخطا (بعد أن يدخل فيه قلت لا قال فهل يغدر) أى يتغنى العهد (قلت لا ونحن الآن منه فى
 مدة) أى مدة صلح الحديبية (نحن نخاف أن يغدر قال أبو سفيان ولم تكن) بالقوية والذى فى اليونانية
 بالتحية (كلمة أدخل فيها شيئا انتقصه به) وسقط فى رواية شعيب لفظ انتقصه به (لا أخاف أن نؤثر) أى تروى
 (عنى غيرها قال فهل قاتلتموه وقاتلكم قلت نعم قال فكيف كانت حربكم قلت كانت دولا) بضم الدال
 وكسرها وفتح الواو (وسجلا) بكسر السين وبالجيم أى نوبانو به لنا ونوبة له كما قال (يدال علينا المرة ويدال عليه
 الأخرى) بضم أول يدال ويدال بالبناء للمفعول أى يغلبنا مرة ونغلبه أخرى (قال بماذا يأمركم) زاد أبو ذر
 به (قال) أبو سفيان فقلت (يا أمراؤنا أن نعبد الله وحده لا نشرك) ولا ي الوقت ولا نشرك (به شيئا) بزيادة الواو
 قبل لا (وبنما نأمرنا أن نعبد آباؤنا) من عبادة الاصنام (ويأمرنا بالصلاة) المعهودة (والصدقة) المفروضة
 وفى رواية شعيب والصدق بدل الصدقة (والعفاف) بفتح العين الكف عن المحارم وخوارم المروءة (والوفاء
 بالعهد وأداء الأمانة فقال لرجائه حين قلت ذلك له قل له انى سألتك عن نسبه فيكم فرغت أنه ذونسب)
 أى عظيم (وكذلك الرسل تبعث فى) اشرف (نسب قومها وسألتك هل قال أحد منكم هذا القول قبله فرغت
 أن لا تقبل) فى نفسى (لو كان أحد منكم قال هذا القول قبله قلت رجل يأتى) أى يقتدى (بقول قد قيل قبله
 وسألتك هل كنتم تنتمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال فرغت أن لا تعرف أنه لم يكن ليدع الكذب على الناس)
 قبل أن يظهر رسالته (ويكذب على الله) بعد اظهارها (وسألتك هل كان من آياته من ملك فرغت أن لا تقبل
 لو كان من آياته ملك قلت يطلب ملك آياته) بالجمع وفى رواية شعيب آية بالافراد (وسألتك اشراف الناس يتبعونه
 أم ضعضاؤهم فرغت أن ضعضاؤهم اتبعوه وهم اتباع الرسل) غالبا (وسألتك هل يزيدون أو) وفى رواية شعيب أم
 (ينقصون فرغت أنهم يزيدون وكذلك الايمان) فانه لا يزال فى زيادة (حتى يتم) أمره بالصلاة والزكاة والصيام
 ونحوها ولذا نزل فى آخر سوره عليه الصلاة والسلام اليوم اكملت لكم دينكم الآية (وسألتك هل يرتد أحد من
 دينه بعد أن يدخل فيه فرغت أن لا فكذلك الايمان حين تخطئ) بفتح المثناة وسكون الخاء المجهمة وبعد اللام
 المكسورة طامه حلة (بشاشة القلوب) بفتح الموحدة والاضافة الى ضمير الايمان والقلوب نصب على المفعولية
 أى تضالط بشاشة الايمان القلوب التى تدخل فيها (لا بسخطه أحد) وفى رواية ابن اسحاق وكذلك حلاوة الايمان
 لا تدخل قلبا قسح منه (وسألتك هل يغدر فرغت أن لا وكذلك الرسل لا يغدرون وسألتك هل قاتلتموه وقاتلكم
 فرغت أن قد فعل وان حربكم وحربه يكون دولا ويدال) بالواو وسقطت لا يذرع (عليكم المرة وتدالون عليه
 الأخرى وكذلك الرسل تبلى) أى تختبر بالقلبة عليهم ليعلم صبرهم (وتكون لها) ولا يذرع عن الجوى والمستقى له
 أى للمبتلى منهم (العاقبة وسألتك بماذا يأمركم) بأشياء الاتف مع ما الاستقهاية وهو قليل وسبق فى أول
 الكتاب مزيد فوائد فنظر (فرغت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا) انه (بينكم عما كان يعبد
 آباؤكم) أى من عبادة الاوثان (و) أنه (يأمركم بالصلاة والصدقة) وللجوى والكشمهين والصدق بدل
 الصدقة (والعفاف والوفاء بالعهد وأداء الأمانة قال) هرقل (وهذه صفة النبى) ولا يذرع عن الكشمهين
 والمستقى نبى (قد كنت أعلم انه خارج) قال ذلك لما رأى من علامات نبوته الثابتة فى الكتب السابقة (ولكن
 لم أظن) ولا يذرع عن الكشمهين لم أعلم (أنه منكم) أى من قريش (وان بك ما قلت حقا فيوشك) بكسر الشين
 المجهمة أى فيسرع (أن يملك) عليه الصلاة والسلام (موضع قدمي هاتين) ارضيت المقدس أو ارض ملكه
 (ولو أرجو أن أخلص) بضم اللام أصل (إليه أخصمت) بالجيم والشين المجهمة لتكلفت (لقبه) ولا يذرع عن
 الكشمهين لقاء وفى مرسل ابن اسحاق عن بعض أهل العلم أن هرقل قال ويحك والله انى لا أعلم انه نبى مرسل
 ولكنى أخاف الروم على نفسى ولولا ذلك لاتبعت (ولو كنت عنده لغسل قدميه) وفى رواية عبد الله بن شداد عن
 ابى سفيان لو علمت انه هو لمشت اليه حتى أقبل رأسه واغسل قدميه (قال أبو سفيان ثم دعا) هرقل (بكتاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى من وكل ذلك اليه أو من يأتي به وزاد في رواية شعيب عن الزهري الذي يفتي به دحية إلى عظيم بصرى فدفعه إلى هرقل (فقرئ فأذنيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله) قدم لفظ العبودية على الرسالة ليدل على أن العبودية أقرب طرق العباد إليه وتعد رضا بطلان قول النصراني المسيحي أنه ابن الله لأن الرسل مستوون في أنهم عباد الله (إلى هرقل عظيم) أهل (الروم سلام على من أتبع الهدى أما بعد فاني ادعولنداعية الاسلام) مصدر بمعنى الدعوة كالعافية وفي رواية شعيب بدعاية الاسلام أى بدعوته وهي كلمة الشهادة التي يدعى إليها أهل الملل الكافرة (أسلم تسلم واسلم) بكسر اللام في الأولى والاخيرة وقصها في الثانية وهذا في غاية الإيجاز والبلاغة وجمع المعاني مع ما فيه من يدعج التجنيس فإن تسلم شامل لسلامته من خزي الدنيا بالحرب والسبي والقتل وأخذ الذراري والأموال ومن عذاب الآخرة (يؤتلك الله أجرك مرتين) أى من جهة إيمانه بنبيه ثم بنينا محمد صلى الله عليه وسلم أو من جهة أن اسلامه سبب لاسلام أتباعه (فان تولى) أعرضت عن الاسلام (فعليك) مع اثك (أثم الأريسيين) بالهمزة وتشديد الياء بعد السين جمع أريسي أى الأكارين وهم الفلاحون والزراعون واللبية في دلالة عليك أثم الأكارين أى عليك أثم رعاباك الذين يتبعونك وينقادون بانقيادك وبؤلاء على جميع رعاباك لانهم الأغلب واسرع انقياداً فاداً أسلم أسلوا وإذا امتنع امتنعوا (ويا أهل الكتاب) بواو العطف على ادعولنداعية الاسلام وادعول بكول الله تعالى يا أهل الكتاب (تعالوا إلى كلذسواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله) نوحده بالعبادة ونخلص له فيها (ولا نشرك به شيئاً) ولا نجعل غيره شريكاً له في استحقاق العبادة (ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله) فلا نقول عزير ابن الله ولا نطيع الأحبار فيما أحدثوه من التحريم والتحليل (فان تولوا) عن التوحيد (فقلوا انشهدوا بأنا مسلمون) أى لزمكم الحجّة فأعترفوا بأنا مسلمون دونكم أو اعترفوا بأنكم كافرون بما نطققت به الكتب وتطابقت عليه الرسل (قال اوسيان فلما أن قضى) هرقل (مقالته علت اصوات الذين جوله من عطاء الروم وكثر لغظهم) أى صياحهم وشغبهم (فلا أدري ماذا قالوا أو أمرينافأخرجنا) بضم الهمزة وكسر نالها في الموضوعين بالبناء للجهول (فلما أن خرجت مع أصحابي وخلوت بهم قلت لهم لقد امر) بفتح الهمزة وكسر الميم أى كبر وعظم (أمر ابن أبي كبشة) بفتح الكاف وسكون الواو كنية رجل من خزاعة خالف قريشاً في عبادة الأوثان فعبداً الشعرى فنسبوه إليه للاشتراك في مطلق المخالفة وقيل غير ذلك مما سبق أول الكتاب في بدء الوحي أى لقد عظم شأنه (هذا ملك بنى الأصفر) وهم الروم (يحافه قال اوسيان والله ما زلت ذليلاً) بالالام المحجمة (مستيقناً بان أمره) عليه الصلاة والسلام (سيظهر حتى أدخل الله قلبي الاسلام وأنا كاره) أى للاسلام وكان ذلك يوم فتح مكة وقد حسن اسلامه وطاب به قلبه بعد ذلك رضى الله عنه * وهذا الحديث سبق في بدء الوحي مع زيادات مباحث والله الموفق * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي) قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه) أبي حازم بالخاء المهملة والزاي سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) بسكون العين الساعدي (رضي الله عنه) أنه (سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول يوم خيبر) في أول سنة سبع (لأعطين الراية) أى العلم (رجلاً يشع الله على يديه) زاد ابن اسحاق عن عمرو بن الأكوع ليس بقرار (فقاموا) أى الصحابة الحاضرون (يرجون لذلك أنهم يعطى) بضم أوله مبنياً للمفعول أى فقام الحاضرون من الصحابة ما كانوا راجين لا عطاء الراية له حتى يفتح الله على يديه (فقدوا وكاهم) أى وكل واحد منهم (يرجون أن يعطى) هاو كلمة أن مصدرية (فقال) عليه الصلاة والسلام (إن علياً) أى مالى لا أراه حاضراً وكأنه عليه السلام استبعد غيبته عن حضرته في مثل هذا الموطن لاسيما وقد قال لأعطين الراية الخ وحضر الناس كلهم طمعاً أن يفوزوا بذلك الوعد (فقبل) على سبيل الاعتذار عن غيبته (يشكى عينيه) من الرمد (فأمر) صلى الله عليه وسلم بالحضارة (فدعى له) بضم الدال مبنياً للمفعول أى دعى علياً للنبي صلى الله عليه وسلم (فبصق في عينيه فبرأ مكله) بفتح الواو والراء (حق) كأنه لم يكن به شيء من الرمد (فقال) أى على يا رسول الله (نقاتلهم حتى يكونوا) مسلمين (مثلنا فقال) عليه الصلاة والسلام (على رسلك) بكسر الراء وسكون السين أى اتذرفيه وكن على الهيئة (حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الاسلام) أى قبل القتال * وهذا موضع الترجمة (وأخبرهم بما يجب عليهم فوالله لأن) بفتح اللام وفي اليونانية بكسرها (يهدى بك رجل واحد) بضم أول يهدى وفتح ثالثة مبنياً للمفعول (خير لك من حمار النعم) بضم الناء المهملة

والميم كذا في اليونانية بضم الميم فلينظر والنم بفتح النون اى حرا الابل وهى احسنها واعزها اى خير لك من أن تكون لك فتصدق بها * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا فى فضل على * ومسلم فى الفضائل * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين قال (حدثنا ابو اسحاق) ابراهيم ابن محمد بن الحارث الفزارى (عن حميد) الطويل انه قال سمعت انس رضى الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا قوما لم يغز (بضم اوله من الاغارة) حتى يصبح فان سمع اذانا مسك عن قتالهم (وان لم يسمع اذانا غار) عليهم (بعد ما يصبح) اى انه كان اذا لم يعلم حال القوم هل بلغتهم الدعوة أم لا ينتظر بهم الصباح لئلا يستبرئ حالهم بالاذان فان سمعه مسك عن قتالهم والا غار عليهم (فترا لنا خبير ليلا) نصب على الظرفية * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) اى ابن ابي كنان (عن حميد) الطويل (عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا) هذا طريق آخر لحديث انس أخرجه بتمامه فى الصلاة بلفظ اذا غزا بنا قوما لم يكن يغزونا حتى يصبح وينظر فان سمع اذانا كف عنهم وان لم يسمع اذانا غار عليهم الحديث * وبه قال (حدثنا) ولابى ذر وحدثنا ابو العطف (عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام (عن حميد) الطويل (عن انس رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى خيبر فاجاءه البلاء) نصب على الظرفية (وكان اذا جاءه قوما بليل لا يغز) وفي رواية لم يغز (عليهم حتى يصبح) اى يطلع الفجر (فلما أصبح خرجت يهود بمساحيم) بتخفيف الياء هى كالجحارف الا انها من حديد (ومكانتهم) قفهم لزعمهم (فلما راوه قالوا) جاء (محمد والله محمد والخمس) بفتح الحاء المعجمة وكسر الميم اى الجيش لانه خمس فرق المقدمة والقلب والممنة والمصرة والساقة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله اكبر) ثلثة الطبراني فى روايته (خرب خيبر) قاله بوحى أو فضا ولا لما رأى آلات الحرب معهم من المساحى والمكاتل (اما اذا تر لنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين) وهذا طريق ثالث لحديث انس وأخرجه المؤلف ايضا فى المغازى والترمذى والتسائى فى السير * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب انه قال (حدثنا) بالجمع ولابى ذر وحدثني (سعيد بن المسيب) ان ابا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت أن (بضم الهمزة مبنيا للمفعول أى أمرنى الله تعالى بأن) اقاتل الناس أى بمقاتلة الناس وهون العام الذى اريد به الخاص فالمراد بالناس المشركون من غير أهل الكتاب ويدل له رواية التسائى بلفظ امرت أن اقاتل المشركين (حتى) اى الى أن (يقولوا لا اله الا الله) ولمسلم حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله وزاد فى حديث ابن عمر عند المؤلف فى كتاب الايمان اقامة الصلاة وايتاء الزكاة (فن قال لا اله الا الله فقد عصم) أى حفظ (من نفسه وماله الا بحقه) أى الاسلام من قتل النفس المحترمة والزنا بعد الاحسان والارتداد عن الدين (وحسابه على الله) فيما يسره من الكفر والمعاصى يعنى انا نتحكم عليه بالاسلام ونؤاخذ به بحقوقه بحسب ما يقتضيه ظاهر حاله (رواه عمرو بن عمرو) بضم العين فمما مثل حديث ابي هريرة هذا (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقد وصل المؤلف رواية عمر بن الزكاة ورواية ابنه فى الايمان * هذا (باب) بيان (من اراد غزوة فورى) بتشديد الراء اى سترها وكفى عنها (بغيرها) اى بغير تلك الغزوة التى ارادها والتورية أن يذكر كذا فليحتمل معنيين احدهما أقرب من الآخر متلا فبسال عنه وعن طريقه فيفهم السامع بسبب ذلك انه يقصد المكان القريب فالمتكلم صادق لكن الخلل وقع من فهم السامع خاصة واصله من وراء الانسان لان من ورى بشى فكأنه جعله وراءه وقيد السيرافى فى شرح سيبويه بالهمز قال واصحاب الحديث يسقطون انتهى وليس ذلك خطأ منهم فى الصحاح وارىب النى اى اخفيته ووارى هو اى استتر قال وتقول وريت الخبر تورية اذا سترته واظهرت غيره لا يقال ان كونه ما خوذ من وراء الانسان يقتضى أن يكون مهورا لان همزة وراء ليست اصلية وانما هى منقلبة عن باء فاذا لوحظ فى فعل معنى وراء لم يحذفه الا ببيان بالهمز لفقدان الموجب لقبها فى الفعل وثبوته فى وراء وهذا مما يقتضى القطع بخطأ من خطأ الحديثين ولا ادري مع هذا كيف يصح كلام السيرافى قائله قاله فى المصاييح (و) بيان (من احب الخروج) الى القرى (يوم الخميس) روى فى حديث ضعيف عند الطبراني عن نبيط بن شريط مرفوعا بورلا لامتى فى بكورها يوم الخميس ولا يلزم من حبه عليه السلام لذلك المواظبة عليه وقد خرج عليه الصلاة والسلام فى بعض اسفاره يوم السبت ولعله كان يحبه

أيضا كما روى بارك الله لا تقي في سببها وخمسها • وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح
 الكاف قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني بالافراد (الليث) بن سعيد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف
 (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله) يقال لعبد الله هذا روية (ابن كعب
 ابن مالك) الانصاري (ان) اياه (عبد الله بن كعب) زاد في اليونانية بين الاسطر من غير رقم عليه رضى الله
 عنه (وكان) اي عبد الله (قائد كعب) ابيه حين عي (من بنيه) عبد الله هذا واخويه عبيد الله بالتصغير وعبد
 الرحمن (قال) اي عبد الله (سمعت) ابي (كعب بن مالك) هو ابن ابي كعب عمرو الشيباني (حين يخلف عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) في غزوة تبوك (ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا وري بغيرها)
 لتلايقطن العدو فيستعد للدفع • وبه قال (وحدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (احمد بن محمد) هو ابن
 موسى المروزي ابو العباس مردويه زاد الكللابي السمسار قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (اخبرنا
 يونس) بن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهري) قال اخبرني بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك
 قال سمعت) جدي (كعب بن مالك) اعترضه الدارقطني بان عبد الرحمن لم يسمع من جده كعب وانما سمع من
 ابيه عبد الله واستدل لذلك بما رواه سويد بن نصر عن ابن المبارك حيث قال عن ابيه عن كعب كما قال الجماعة
 لكن جوز الحافظ ابن حجر سماعه له من جده كايه وثبت فيه ابوه فكان في اكثر الاحوال يرويه عن ابيه عن جده
 ورواه عن جده لكن رواية سويد بن نصر توجب أن يكون الاختلاف فيها على ابن المبارك وحينئذ فتكون
 رواية احمد بن محمد شاذة ولا يترتب على تخريجها كبير تعليل فان الاعتماد انما هو على الرواية المتصلة انتهى وحله
 بعضهم على أن يكون ذكر ابن موضع عن تصحيحا من بعض الرواة فكأنه كان اخبرني عبد الرحمن بن عبد الله
 عن كعب بن مالك (رضي الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قلما) بوصل اللام بالميم وفي نسخة
 ابي ذر قل ما بفضلها منها (يريد غزوة يغزوها الا وري) بتشديد الراء اي سترها وكفى عنها (بغيرها حتى كانت غزوة
 تبوك) في رجب سنة تسع من الهجرة بتقديم المثناة الفوقية على المهملة والمشهور في تبوك منع الصرف
 للعلمية والتأنيث ومن صرفها اراد الموضع (فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرا
 بعيدا ومقارا) بفتح الميم والقاء والزاي البرية التي بين المدينة وتبوك سميت مقارا تنقلا بالاقوز والافهي مهلكة
 كما قالوا للدينغ سليم (واستقبل غزوه وكثير خلا) قال الزركشي وابن حجر والداميني وغيرهم بالميم وتشديد
 اللام زاد ابن حجر فقال ويجوز تخفيفها وقال العيني بتخفيف اللام وضبطه الدميطي في حديث سعدني
 المغازي بالتشديد وهو خطأ اي اظهر (للمسلمين امرهم) بالجمع ولا يذرح عن الجوى امره (نساء هواهبة
 عدوهم) اي ليكونوا على اهبة يلاقون بها عدوهم ويعتدوا لذلك (واخبرهم بوجهه الذي يريد) اكله كعته التي
 يريد ها وهي جهة تبوك • (وبالسند السابق عن ابن المبارك) (عن يونس) بن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهري
 قال اخبرني) بالافراد (عبد الرحمن) عم عبد الرحمن بن عبد الله (بن كعب بن مالك رضى الله عنه ان كعب
 ابن مالك كان يقول قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج) في يوم من الايام (اذا خرج في سفر الا يوم
 الخميس) فان اكثر خروجه في السفر فيه وقد وهم من زعم أن هذا الحديث معلق • وبه قال (حدثني) وفي بعض
 النسخ حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي بفتح النون قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال
 (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري) عن عبد الرحمن (اخى عبد الله) بن كعب بن مالك عن
 ابيه (كعب بن مالك) رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم الخميس من المدينة في غزوة تبوك
 وكان يجب أن يخرج في السفر جهادا وغيره (يوم الخميس) والمطابقة بين الاحاديث والترجمة ظاهرة وحاصل
 ما سبق في اسانيدنا أن الزهري سمع من عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب كما في الحديثين الاولين ومن عمه عبد
 الرحمن بن كعب كما في باقيها وكذا روى أيضا عن ابيه عبد الله بن كعب نفسه وكذا عن عبد الرحمن بن عبد الله
 ابن كعب عن عمه عبيد الله بن كعب بالتصغير • (باب) بيان (الخروج) في السفر (بعده الظهر) • وبه قال
 (حدثنا سليمان بن حرب) (الازدي الواسطي) بالشين المجهة والحاء المهملة البصرية قال (حدثنا حماد)
 ولا يذرح احماد بن زيد (عن ايوب) السخيتاني (عن ابي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (عن انس)
 هو ابن مالك (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم) لما اراد حجة الوداع (صلى بالمدينة الظهر اربعاء) يوم

السبت خامس عشرى القعدة لأن الوقفة بعرفة كانت يوم الجمعة فأول الحجاة الخمس قطعاً ولا يقال إن الخامس والعشرين من القعدة الجمعة لأنه عليه السلام صلى الظهر أربعاً فتعين أن يكون أول القعدة الأربعاء والخامس والعشرين منه يوم السبت فيكون ناقصاً (و) صلى عليه الصلاة والسلام (العصر بذي الحليفة ركعتين) قصرهما قال انس (وسمعهم يصرخون) بضم الراء في الفرع ويجوز فتحها ولم يضبطها في اليونينية أى يلبون برفع الصوت (بهما) أى بالحج والعمرة (جميعاً) * وفي الحديث إشارة إلى جواز التصرف في غيرة وقت البكور لأن خروجهم عليه الصلاة والسلام كان بعد الظهر وحينئذ فلا يمنع حديث بورك لا تتق في بكورها المروي في السنن وصححه ابن حبان من حديث صحرا الغامدي بالعين المعجمة والدال المهملة جواز ذلك وإنما كان في البكور بركة لأنه وقت نشاط * (باب) جواز (الخروج) إلى السفر (آخر الشهر) من غير كراهة (وقال كريب) مولى ابن عباس فيما وصله المؤلف في حديث طويل في الحج (عن ابن عباس رضى الله عنهما انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة) في حجة الوداع (تسعين من ذى القعدة) يوم السبت أى في الأذهان حالة الخروج بتقدير تمامه فاتفق أن كان الشهر ناقصاً خبرياً كان في الأذهان يوم الخروج لأن الأصل التمام أو ضم يوم الخروج إلى ما بقى لأن التأهب وقع في أوله كأنهم لما بانوا إليه السبت على سفراعتة وابه من جملة أيام السفر قاله في الفتح وفيه جواز السفر في آخر الشهر خلافاً لما كان عليه أهل الجاهلية حيث كانوا يتحرون أوائل الشهر للأعمال ويكرهون فيه التصرف (وقدم) عليه الصلاة والسلام (مكة) لأربع ليال خلون من ذى الحجة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الإمام (عن يحيى بن سعيد) الأنصاري (عن عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة الأنصارية المدنية (أنها سمعت عائشة رضى الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولأبي ذر عن المستملى خرج (تسعين ليال بقين من ذى القعدة) بفتح القاف وكسر هاء سمى به لأنهم كانوا يبعدون فيه عن القتال (ولانرى) بضم النون وفتح الراء أى لا تظن (الالحج فلما دونوا) بفتح الدال والنون أى قربنا (من مكة) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت الحرام (وسعى بين الصفا والمروة أن يحل) بفتح أوله وكسر ثانيه من نسكه (قالت عائشة) رضى الله عنها (فدخل علينا) بضم الدال مبنيًا على ما لم يسم فاعله (يوم النحر) نصب على الظرفية أى في يوم النحر (بلحم بقر فقلت ما هذا فقال نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أزواجه) أى البقر واستعمل النحر موضع الذبح (قال يحيى) بن سعيد الأنصاري (فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد) هو ابن أبي بكر الصديق رضى الله عنهم (فقال) أى القاسم (أتك) عمرة (والله بالحديث) الذى حدثك به (على وجهه) لم تختصر منه شيئاً ولا غيرته (باب) جواز (الخروج) إلى السفر (في رمضان) من غير كراهة * وبه قال (حدثنا عيسى بن عبد الله) المدائني (قال) (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال) (حدثني) بالافراد (الزهري) (محمد بن مسلم بن شهاب) (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عبد الله بن عتبة ابن مسعود الهذلي المدائني (عن ابن عباس رضى الله عنهما قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم) إلى مكة في غزوة فتحها يوم الأربعاء بعد العصر (في رمضان) لعشر مضين منه (فصام حتى بلغ الكديد) بفتح الكاف ودالين مهملتين الأولى مكسورة على وزن رغيف عين جارية على نحو من حلتين من مكة وهو ما بين قديد وعسفان (أفطر) وفي رواية النساءى حتى أتى قديداً ثم أتى بقدح من لبن فشرب فأفطر هو وأصحابه (قال سفيان) ابن عيينة بالسند السابق (قال) ابن شهاب (الزهري) أخبرني بالافراد (عبيد الله) بن عبد الله السابق قريبا (عن ابن عباس) رضى الله عنهما (وساق الحديث) بطوله كما سبق عند المؤلف في باب إذا صام أياماً من رمضان في كتاب الصيام وأقاد في هذه أن الزهري رواه عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بالآخبار بخلاف الأولى فبالعنفة وزاد المستملى هنا قال أبو عبد الله أى البخاري هذا قول الزهري محمد بن مسلم ولعل مذهبه أن طر والسفر في رمضان لا يسبغ الفطر لأنه شهد الشهر في أوله فهو كطروقه في أثناء اليوم قال المؤلف وإنما يقال أى يؤخذ بالآخر من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه ما مضى للأول وقد أفطر عند الكديد وهو أفضل في السفر لأنه إنما يفعل في التحير فيه الأفضل ثم إن لم يتضرر بالصوم فهو أفضل عند الشافعية وفيه رخصة في السفر في رمضان * (باب) بيان مشروعية (التحريم) من المصالح (باب) بيان مشروعية (التحريم) من المصالح ولا يذوقه (أ)

كما سيأتي ان شاء الله تعالى (أخبرني) بالافراد (عمر) بن الخطاب (عن بكير) بضم الموحدة
 مصفرا ابن عبد الله بن الأشج (عن سليمان بن يسار) ضد اليمين (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه قال بعثنا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في بعث (أي جيش) أميره حذيفة بن عمرو الأسدي (وقال) عليه الصلاة والسلام يا وائل العطف
 ولا يذر فقال (لنا ان اقيم فلا نأولنا ولا نأولنا الرجلين) ولا يذر عن الجوى (المستقلى للرجلين) (من قرئ سماهما)
 عليه الصلاة والسلام (فخر قوهما بالنار) هما هبار بن الاسود بتشديد الموحدة ونافع بن عبد عمرو وكاعند ابن
 بشكو ال من طريق ابن ابي عبيدة عن بكير أو هبار وخالد بن عبد قيس كما في سيرة ابن هشام ومسدد البزار وهبار ونافع
 ابن قيس بن لقيط بن عامر النهري وهو والد عقبه كما حذر به البلاذري وهو الذي نخس بزئب بنت النبي صلى الله
 عليه وسلم بعيرها وكانت حاملا فألقت ما في بطنها وكان هو وهبار معه فلذا امر عليه الصلاة والسلام بأحراقهما
 قال (قال) أبو هريرة (ثم اتينا) عليه الصلاة والسلام (فوجدناه حين اردنا الخروج) للسفر فيه فوديع المسافر
 للمقيم فتوديع المقيم للمسافر بطريق الاولى وهو أكثر في الوقوع (فقال) عليه الصلاة والسلام (اني كنت
 امرتكم ان تحرقوا فلا نأولنا ولا نأولنا النار وان النار لا يذهب بها الا الله) عز وجل خبر عني النبي وظاهره التحريم
 (فان اخذتموهما فاقتلوهما) قاله بعد أمره بأحراقهما فقيه النسخ قبل العمل او قبل التمكن من العمل به ولا حجة
 في قصة العريين حيث حمل عليه الصلاة والسلام اعينهم بالحديد المحي لانها كانت قصاصا ومنسوخة كذا قاله
 ابن المنير وفيه كراهة قتل مثل البرغوث بالنار * (باب) وجوب (السمع والطاعة للامام) زاد ابو ذر عن
 الكشميني ما لم يأمر بمعصية * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان
 (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر بن حفص العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع عن ابن عمر) بن الخطاب
 (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال المؤلف (وحدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (محمد بن
 الصباح) وفي نسخة ابن صباح بتشديد الموحدة آخره ما مهملة البزار والدولابي البغدادي (عن اسماعيل
 ابن زكريا) بن مرة الخلقاني بضم الخاء المعجمة وسكون اللام بعدها تاء فالف الملقب بشقوصا بفتح الشين المعجمة
 وضم القاف المخففة وبالصاد المهملة (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر العمري السابق قريبا (عن نافع عن
 ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السمع) لا ولي الامر باجابة اقوالهم
 (والطاعة) لا و امرهم (حق) واجب وهو شامل لامراء المسلمين في عهد الرسول وبعده ويتدرج فيهم الخلفاء
 والنضاة (ما لم يؤمر) أحدكم (بالمعصية) لله ولا يذر بمعصية (فاذا امر) أحدكم (بمعصية فلا سمع) لهم
 (ولا طاعة) اذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وانما الطاعة في المعروف والفعلان مفتوحان والمراد في الحقيقة
 الشرعية لا الوجودية * هذا (باب) بالتصوير (يقابل) بضم المثناة التكتية وفتح القوية مبنيا للمفعول
 (من وراء الامام) القاسم بأموال الانام (ويبقى به) بضم اؤه وفتح ثالته * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم
 ابن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن ابي حزة (قال حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (ان الاعرج) عبد
 الرحمن بن هرم (حدثه أنه سمع ابا هريرة رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن
 الاخرون في الدنيا (السابقون) في الآخرة * وهذا طرف من حديث وقد سبق الكلام فيه في كتاب الطهارة
 والجمعة ومطابقته لما ترجم له هنا غيرينة لكن قال ابن المنير ان معنى يقاتل من ورائه أي من أمامه فأطلق الورا
 على الامام لانهم وان تقدموا في الصورة فهم اتباعه في الحقيقة والنبي صلى الله عليه وسلم تقدم غيره عليه بصورة
 الزمان لكن المتقدم عليه مأخوذ عهده أن يؤمن به وينصروه كآحاد أمته ولذلك ينزل عيسى ابن مريم عليه السلام
 مأموافهم في الصورة امامه وفي الحقيقة خلفه فناسب ذلك قوله يقاتل من ورائه وهذا كما تراه في غاية من
 التكلف والظاهر انه انما ذكره جريا على عادته أن يذكر الشيء كما سمعه بجله لتضمنه موضع الدلالة المطلوبة منه وان لم
 يكن باقيه مقصودا (وبهذا الاسناد) السابق قال صلى الله عليه وسلم (من اطاعني) فيما أمرت به (فقد اطاع
 الله) لانه عليه الصلاة والسلام في الحقيقة مبلغ والا أمر هو الله عز وجل (ومن عصاني فقد عصي الله ومن يطع
 الامير) امير السرية والامراء مطلقا فيما أمر به (فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني) تيل وبسبب قوله
 عليه الصلاة والسلام ذلك أن قرىشا ومن يلهم من العرب لا يعرفون الامارة ولا يطعون غير رؤساء قبايلهم
 فأعلمهم عليه الصلاة والسلام أن طاعة الامراء حق واجب (وانما الامام) القائم بحقوق الانام (جنة) بضم الجيم

قوله والفعلان الخ لعل المراد
 الفعل اللغوي ولو قال *
 والامان كان اظهرا تأمل

وتشديد النون ستره وقاية يمنع العدو من أذى المسلمين ويحمي بيضة الاسلام (يقاتل) بضم أوله مبنيا للمفعول معه الكفار والبغاة (من ورائه) أى أمامه فعبير بالوراء عنه كقوله تعالى وكان وراءهم ملك أى أمامهم فالمراد المقاتلة للدفع عن الامام سواء كان ذلك من خلفه حقيقة أو قدما فان لم يقاتل من ورائه وأبى عليه صرح أمر الناس وسطا القوى على الضعيف وضعت الحدود والقرائض (ويتقى به) بضم أوله مبنيا للمفعول فلا يعتقد من قاتل عنه انه حياه بل يتبعى أن يعتقد انه احتى به لانه فتنه وبه قويت همته وفيه اشارة الى صحة تعدد الجهات وأن لا يعتد من التناقض وان توهم فيه ذلك لان كونه جنة يقتضى أن يتقدم وكونه يقاتل من أمامه يقتضى أن يتأخر فجمع بينهما باعتبارين وجهتين (فان أمر) رعيته (يتقوى الله وعدل) فيهم (فان له بذلك) الامر والعدل (أجروا ان قال) أى امر أو حكم (بغيره) أى بغير تنوى الله وعدله (فان عليه منه) وزرا كذا ثبتت هذه في بعض طرق الحديث كما سيأتى ان شاء الله تعالى وحذفت هنا دلالة مقابلة السابق عليه ومن للتبعض فيكون المراد أن بعض الوزر عليه او المراد أن الوبال الحاصل منه عليه لا على المأمور وحكى صاحب الفتح انه وقع في رواية ابى زيد المروزى فان عليه منه بضم الميم وتشديد النون بعدها تأنيث قال وهو تصحيف بلاريب وبالأولى جزم أبوذر * (باب البيعة في الحرب) على (أن لا يفترأوا قال بعضهم على الموت) أى على أن لا يفترأوا ولو ماؤا (لقوله تعالى) ولا يذرعوا وجل بدل قوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك) يوم الحديبية بيعة الرضوان (تحت الشجرة) السمرة أو ام غيلان وهم يومئذ آلاف وخسمائة واربعون رجلا وقد اخرج سلمة بن الاكوع وهو ممن بايع تحت الشجرة أنه بايع على الموت وليس المراد أن يقع الموت ولا بد بل على عدم الفرار ولو ماؤا * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبوذكى قال (حدثنا جويرية) بضم الجيم مصغر جارية ابن اسمعيل الضبي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (قال قال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما رجعنا من العام المقبل) الذى بعد صلح الحديبية اليها (فما اجتمع منا اثنان على الشجرة التى بايعنا تحتها) أى ما وافق منا رجلان على هذه الشجرة انها هى التى وقعت المبايعة تحتها بل خفى مكانها أو اشتهت عليهم ثلاث يحصل بها اقتتان لما وقع تحتها من الخير فلو بقيت لما آمن من تعظيم الجهال لها حتى رجعا يفتنى بهم الى اعتقاد انها تضمر وتنفع فكان فى اخفائها راحة والى ذلك اشار ابن عمر بقوله (كانت راحة من الله) قال جويرية (فسألت) ولا بى ذرعن الكشميين فسألنا (نافعا) مولى ابن عمر (على أى شئ) أ (بايعهم) عليه السلام (على الموت) فهمزة الاستفهام مقدرة (قال لا بايعهم) ولا بى ذرعن الكشميين بل بايعهم (على السبر) أى على الثبات وعدم الفرار سواء افضى بهم ذلك الى الموت ام لا * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكى وسقط عند ابى ذر ابن اسمعيل قال (حدثنا وهيب) بصم الواد مصغرا ابن خالد قال (حدثنا عمرو بن يحيى) بفتح العين وسكون الميم الانصارى المدنى (عن عباد بن عويم) بفتح العين وتشديد الواو حدة ابن زيد بن عاصم (عن) عمه (عبد الله بن زيد) الانصارى المدنى (رضي الله عنه) قال لما كان زمن الحرة) بفتح الحاء وتشديد الراء أى زمن وقعة الحرة وهى حرة زهرة أو واقم بالمدينة سنة ثلاث وستين وسبها أن عبد الله بن حنظلة وغيره من أهل المدينة وفدوا الى يزيد ابن معاوية فقرأوا منه ما لا يصلح فرجعوا الى المدينة فخلعوه وبايعوا عبد الله بن الزبير ورضي الله عنه فأرسل يزيد ابن مسلم بن عقبة فأوقع بأهل المدينة وقعة عظيمة قتل من وجوه الناس ألفا وسبعمائة ومن اخلاط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان (اتاه آت فقال له ان ابن حنظلة) هو عبد الله بن حنظلة بن ابى عامر الذى يعرف ابوه بغسيل الملائكة وكان اميرا على الانصار (يا بيع الناس على الموت قتال) عبد الله بن زيد (لا بايع على هذا أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم) والفرق انه عليه الصلاة والسلام يستحق على كل مسلم أن يفديه بنفسه بخلاف غيره وهل يجوز لا أحد أن يستهدف عن أحد لقصده وقايتة أو يكون ذلك من القاء اليد الى التهلكة ترد فيه ابن المنير قال لا خلاف انه لا يؤثر أحد أحد ان نفسه لو كان فى مخصة ومع أحدهما قوت نفسه خاصة قاله فى المصاييح * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا فى المغازى وكذا مسلم * وبه قال (حدثنا المسكين بن ابراهيم) بن بشير بن فرقد الحنظلى التميمي قال (حدثنا يزيد بن ابى عبيد) مولى سلمة بن الاكوع (عن سلمة) بن الاكوع سنان بن عبد الله (رضي الله عنه) قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان بالحديبية تحت الشجرة (ثم عدلت الى ظل الشجرة) المعهودة ولا بى ذرالى ظل شجرة (فلما خف الناس قال) عليه الصلاة

والسلام (يا ابن الاكوع الاتباع قال قلت قد بايعت بارسول الله قال و) بايع (ايضا) مرة اخرى (فبايعته الثانية) وانما بايعه مرة ثانية لانه كان ثمة عابدا لنفسه فأكد عليه العقد احتسابا حتى يكون بذله لنفسه عن رضائنا كد وفيه دليل على أن إعادة لفظ النكاح وغيره ليس فسخا للعقد الاول خلافا لبعض الشافعية قاله ابن المنبر قال يزيد بن أبي عبيد (فقلت له) اي سلمة بن الاكوع (يا أبا مسلم) وهي كنية سلمة (على أي شيء كنتم تبايعون يومئذ قال) كنا تبايع (على الموت) أي على أن لا نفرز ولو متنا * وفي هذا الحديث الثلاث الحديث والعقبة وأخرجه المؤلف أيضا في المغازي والترمذي والنسائي في السير * وبه قال (حدثنا حفص ابن عمر) بن الحرث الحوضي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن حميد) الطويل (قال سمعت أنسا رضي الله عنه يقول كانت الانصار يوم) حفر (الخنديق تقول نحن الذين بايعوا محمدا * على الجهاد ما حيننا ابدأ * وفي بعض الاصول كانه عليه البرماوى نحن الذي يغيرون وهو على حد وخضتم كالذي خاضوا وسبق في باب حفر الخندق بلفظ على الاسلام يدل قوله هنا على الجهاد وهو الموزون (فأجابهم) * ثم لا يقول ابن رواحة يحرضهم على العمل (فقال) ولغير أبي ذر فأجابهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال (اللهم) لكن قال الداودي انما قال ابن رواحة لا هم بغير ألف ولا لام فأني به بعض الرواة على المعنى وليس يجوزون ولا هو ربح (لا يعيش) يعتبر أديني (لا يعيش الآخرة * فأكرم الانصار والمهاجرة * * ومطابقته للترجمة من قوله على الجهاد ما حيننا ابدأ فان معناه يؤول الى انهم لم لا يفترون عنه في الحرب أصلا * وبه قال (حدثنا اسحاق بن ابراهيم) بن راهويه أنه (سمع محمد بن فضيل) بضم الفاء تصغير فضل ابن غزوان الكوفي (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن أبي عثمان) عبد الرحمن النهدي بالنون البصري (عن مجاشع) بضم الميم وتخفيف الجيم وكسر الشين المجعة آخرة حين مهملة ابن مسعود السلي بضم السين قتل يوم الجمل (رضي الله عنه قال آتيت النبي صلى الله عليه وسلم) بعد الفتح (أما وأخي) مجاشع بضم الميم وتخفيف الجيم وكسر الهمزة ابن مسعود قال مجاشع (فقلت) بارسول الله (يا أيها) بكسر الهمزة التنسية وسكون العين (على الهجرة فقال) عليه الصلاة والسلام (مضت الهجرة) أي حكمها (لا لاهلها) الذين هاجروا قبل الفتح فلا هجرة بعده ولكن جهاد ونية (فقلت) بارسول الله (علام) يحذف الالف وابقاء الفتحمة دليلا عليها كضم للفرق بين الاستفهام والتخبر ولا يذرك على ما باسقاط القاء قبل القاف واشيات الالف بعد الميم أي على أي شيء (تبايعنا قال) عليه الصلاة والسلام (يا أيكم) على الاسلام والجهاد) اذا احتج اليه وقد كان قبل من بايع قبل الفتح لزمه الجهاد ابدأ ما عاش الالعذر ومن اسلم بعده فله ان يجاهد وله التخلف عنه بنية صالحة الا ان احتج كزول عدو فليزم كل أحد * وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي والجهاد ومسلم في المغازي * (باب عزم الامام على الناس فيما يطيقون) أي ان وجوب طاعة الامام على الناس محل في الهم به طاقة فالجوار والمجرور متعلق بمحله المحذوف من اللفظ * وبه قال (حدثنا عثمان ابن ابي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة ابراهيم العبسي الكوفي قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (قال قال عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه لقد أتاني اليوم رجل) لم يعرف اسمه (فألتفتي عن امر ما دريت) بفتح الدال والراء (ما رآه عليه) في موضع نصب مفعول دريت (فقال أرايت رجلا مؤدبا) أي أخبرني فقيه امر ان اطلاق الرؤية واردة الاخبار واطلاق الاستفهام واردة الامر كأنه قال أخبرني عن امر هذا الرجل ومؤدبا بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الدال وتخفيف المثناة التنسية أي قويامن اودى الرجل قوى وقبل مؤدبا كامل الاداة أي السلاح ومنه عليه اداة الحرب واداة كل شيء آتاه وما يحتاج اليه وفي هامش الفرع مما نسب الى ابي ذر يعني ذات اداة وسلاح وقال النضر المؤدب القادر على السفر وقيل المهني المعتد لذلك ادائه ولا يجوز حذف الهمزة منه ثلاثا يصير من اودى اذا هلك (نسيطا) بنون مفتوحة ومجمة مكسورة من النشاط وهو الذي ينشط له ويحف اليه ويؤثر فعله (يخرج) بالمثناة التنسية وسكون الخاء أي الرجل (مع امرائنا في المغازي) فيه التفات والافكان يقول مع امرائه ليوافق رجلا وضبط الحافظ ابن حجر فخرج بالنون وقال كذا في الرواية ثم قال أو المراد بقوله رجلا أحدنا أو هو محذوف الصفة أي رجلا منا وفيه جند التفات (فيعزم علينا) الامير أي يشد علينا (في اشياء لا نفعلها) بضم النون لا نفعلها أو لاندري اطاعة هي أم معصية أي يجب على هذا الرجل طاعة الامير أم لا قال عبد الله بن مسعود (فقلت) أي للرجل (والله ما أدري ما أقول لك) سبب توقفه أن الامام اذا عين طائفة للجهاد ولغيره من المهمات تعينوا

١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

قوله وهو الذي الخ يظهر
أنه تعريف للتشط ولعل
أصله وهو الذي ينشط لعله
فصرف من التناخ تأمل اه

وصار ذلك فرض عين عليهم فلواستفتى أحدهم عليه وادعى أنه كلفه ما لا طاقة له به بالتشهي أشكلت القضايا
 حينئذ لا فإن قلنا بوجوب طاعة الامام عارضنا فساد الزمان وان قلنا بوجوب الامتناع فقدية ضي ذلك الى
 الفتنة فالصواب التوقف لكن الظاهر أن ابن مسعود بعد أن توقف اقتسامه بوجوب الطاعة بشرط أن يكون
 المأمور به موافقا للتقوى كما علم ذلك من قوله (الا فاكثع النبي صلى الله عليه وسلم فعسى أن لا يعزم علينا في امر
 الامرة) اذ لو لاحصة الاستثناء لما أوجب الرسول (حتى تفعله) غاية لقوله لا يعزم أو للعزم الذي يتعلق به المستفتي
 وهو مرة (وان أحدكم لن يزال بخير ما اتقى الله) عز وجل (واذا شك في نفسه شيئا) مما تردد فيه انه جائز أم لا وهو
 من باب القلب أي شك نفسه في شيء (سأل) السالك (رجلا) عالما (فتشاه منه) بأن أزال مرض تردده عنه
 بإجابه له بالحق فلا يقدم المرء على ما يشك فيه حتى يسأل عنه من عنده علم (وأوشك) بفتح الهمزة والشين أي كاد
 (أن لا يتجدد) في الدنيا لذهاب الصحابة رضي الله عنهم فتفقدوا من يقى بالحق ويشقى القلوب عن الشبه
 والشكوك (والذي لا اله الا هو ما أذكر ما غبر) بفتح الغين المجهمة والموحدة أي ما بقي أو مضى (من الدنيا
 الا كالغيب) بفتح المثلثة واسكان الغين المجهمة وقد تفتح آخره موحدة الماء المستنقع في الموضع المظلم (شرب
 صفوه وبقي كدوره) شبه بقاء الدنيا ببقاء غدير ذهب صفوه وبقي كدوره • هذا (باب) بالتسوين (كان النسي
 صلى الله عليه وسلم اذ لم يقاتل اقل النهار احر اقبال حتى تزول الشمس) لان رياح النصر تب حيثئذ غالبا
 ويتمكن من القتال بتبريد حدة السلاح وزيادة النشاط لان الزوال وقت هبوب الصبا التي اختص عليه السلام
 بالنصر بها • وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين ابن المهلب
 الازدي البغدادي قال (حدثنا ابو اسحاق) ابراهيم بن محمد (هو اندزاري) بفتح القاء والراي (عن موسى بن
 عقبة) بن أبي عبيد الله بن الحسين المجهمة آخره امام المغازي (عن سالم بن أبي النضر) بالضاد المجهمة ابن أبي امية (مولى عمر
 ابن عبيد الله) مصفرا ابن معمر التيمي (وكان) سالم (كاتبه) أي لعمر بن عبيد الله كما قاله البرماوي
 كالكرماني لكن خطأ العيني كالحافظ ابن حجر ولم يذكر له دليلا وفيه نظر كما لا يخفى ويؤيد ما قاله الكرماني
 قوله في باب لا تتنوا لقاء العدو وحدثني سالم ابو النضر كنت كاتباً لعمر بن عبيد الله فهو صريح في أن سالما كاتب
 عمر بن عبيد الله لا كاتب عبد الله بن أبي أوفى وكيف يرجع الضمير على متأخر رتبة والاصل خلافه (قال كذب
 اليه) أي الى عمر بن عبيد الله (عبد الله بن أبي أوفى) بفتح الهمزة والفاء (رضي الله عنهما فقرأ أنه ان) بفتح الهمزة
 وكسرها (رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض ايامه) أي غزواته (التي اتي فيها) العدو وألحرب واللفظ يحتملها
 (انتظر) خبرا (حتى ماتت الشمس) أي زالت (ثم قام في الناس) خطيبا (قال أيها الناس لا تتنوا لقاء العدو)
 لان المرء لا يعلم ما يؤول اليه الامر ويؤيده قوله (وسلو الله العافية) أي من هذه المحذورات المتضمنة للقاء العدو
 ثم امرنا بالصبر عند وقوع الحقيقة فقال (فاذا القيمة وهم فاصبروا) فان النصر مع الصبر (واعلموا ان الجنة تحت
 ظلال السيوف) أي السبب الموصول الى الجنة عند الضرب بالسيف في سبيل الله وهو من المجاز البليغ لان ظل
 الشيء لما كان ملازما له وكان ثواب الجهاد الجنة فكان ظلال السيوف المشهورة في الجهاد تحتها الجنة أي
 ملازمها استحقاق ذلك ومثله الجنة تحت اقدام الاتهامات أو هو كناية عن الحظ على مقاربة العدو واستعمال
 السيوف والاجتماع حين الزحف حتى تصير السيوف تظل المقاتلين قال ابن الجوزي اذا تدانى الخهعان صار كل
 منهم ما تحت ظل سيف صاحبه لحرصه على رفعه عليه ولا يكون ذلك الا عند التهام القتال (ثم قال) عليه الصلاة
 والسلام (اللهم) يا (منزل الكتاب) القرآن الموعود فيه بالنصر على الكفار قال تعالى فاتلوه ثم يعذبهم الله
 بأيديكم ويخزهم ويصركم عليهم والمراد الجنس فيشعل سائر الكتب المنزلة على الانبياء فيكون المراد شدة الطلب
 للنصر كنصرة هذا الكتاب بخذلان من يكفريه ويجمده (و) يا (مجرى السحاب) بقدرته اشارة الى سرعة اجراء
 ما يقدره فانه قد رجرى ان السحاب على اسرع حال وكانه يسأل بذلك سرعة النصر والظفر (و) يا (هازم الاحراب)
 وحده لا غير (اهزمهم وانصرنا عليهم) فانت المنفرد بالفعل من غير حول منا ولا قوة وأن المراد التوسل اليه
 بنعمه وأشار بالاولى الى نعمة الدين بانزال الكتاب وبالثانية الى نعمة الدنيا وحياة النفوس باجراء السحاب الذي
 جعله سببا في نزول القيث والارزاق وبالثالثة الى انه حصل حفظ النعمتين فكانه قال اللهم كما انعمت بعظيم
 نعمتك الاخروية والدنيوية وحفظهما افا بهما وقد وقع هذا السمع اتفاقا من غير قصد وبقي مباحث الحديث
 تأتي ان شاء الله تعالى في باب لا تتنوا لقاء العدو • (باب استئذان الرجل) من الرعية (الامام) في الرجوع

أو الخلف عن الخروج في الغزو (لقوله) زاد في رواية عز وجل (انما المؤمنون) الكاملون في الايمان (الذين آمنوا بالله ورسوله) من صميم قلوبهم (واذا كانوا معه على أمر جامع) كدبير أمر الجهاد والحرب (لم يذهبوا) عن حضرته (حتى يستأذنه) صلى الله عليه وسلم فيأذن لهم واعتباره في كمال الايمان لانه كالمصدق لصحته والمميز للخاص فيه عن المنافق (ان الذين يستأذنونك الى آخر الآية) يفيد أن المستأذن مؤمن لا محالة وأن الذهاب بغير إذنه ليس كذلك وفيه أن الامام اذا جمع الناس لتدبير أمر من أمور المسلمين أن لا يرجعوا الا باذنه وكذلك اذا خرجوا للغزو لا ينبغي لاحد أن يرجع بغير إذنه ولا يخالف أمير السرية لا يقال لا يستأذن غيره عليه الصلاة والسلام اذا الحكم السابق من خصوصياته عليه الصلاة والسلام لانه اذا كان ممن عينه الامام فطراله ما يقضى الخلف أو الرجوع فانه يحتاج الى الاستئذان والاحتجاج بالآية للترجمة في تمام الآية فاذا استأذنتك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم قال مقاتل نزلت في عمر رضي الله عنه استأذن في الرجوع الى أهله في غزوة تبوك فأذن له وقال انطلق لست بمنافق يريد بذلك تسميع المنافقين ولا يذري أمر جامع الآية ولا بن عساكر الى قوله تعالى ان الله غفور رحيم • وبه قال (حدثنا اسحاق بن ابراهيم) بن راهويه قال (اخبرنا جرير) بالجيم هو ابن عبد الحميد بن قوط بضم القاف وسكون الراء بعدها طاء مهمله الضبي الكوفي (عن المغيرة) بن مقسم بكسر الميم (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك كما في البخاري وأوذات الرقاع كما في طبقات ابن سعد والفتح كما في مسلم باللفظ أقبلنا من مكة الى المدينة (قال قتلاحي في النبي صلى الله عليه وسلم وأنا على ناضح لنا) بنون وضاد معجمة بغير يستقي عليه وسعى بذلك لتغيبه بالماء حال سقيه وعند الزارانه كان أحمر (قد أعيا) بهزمة مفتوحة قبل العين الساكنة اى تعب وهجز عن المشى (فلا يكاد يسير فقال لي) عليه الصلاة والسلام (مال بعيرك قال قلت عي) ولا يذري عن الكشميتي أعيا بالهمزة قبل العين (قال فضلف رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا يذري ذر سقوط التصلية (فجزه ودعاه) ولمسلم وأحمد فضر به برجله ودعاه وفي رواية يونس بن بكير عن زكريا عند الاسماعيلي فضر به رسول الله عليه السلام ودعاه فغشى مشية مامشى قبل ذلك مثلها (فبارال بين يدي الابل قدما مها يسير فقال لي) عليه الصلاة والسلام (كيف ترى بعيرك قال قلت بخير قد أصابته بركتك قال أقتبعه) بنون وفتحية بعد العين ولا بن عساكر أقتبعه باستقامتهما (قال فاستحييت) منه (ولم يكن لنا ناضح غيره قال فقلت) له عليه الصلاة والسلام (نعم قال فبعنيه) زاد في الشروط بأوقية (فبعته اياه على أن لي فقار ظهره) بفتح الفاء خروا عظام الظهر وهي مفاصل عظامه اى على أن لي الركوب عليه (حتى) اى الى أن (أبلغ المدينة) وفي الشروط وغيره فاستثنيت جلانه الى أهله بضم الحاء اى الجمل والمنعول محذوف اى جلانه اياى اومتاعى أو نحو ذلك فالصدر مضاف للفاعل واختلف في جواز بيع الدابة بشرط ركوب البائع بخوزه الموقوف ~~لصاحبه~~ لكونه رواية الاشتراط وعليه أحمد وجوزه مالك اذا كانت المسافة قريبة ومنعه الشافعي وأبو حنيفة مطلقا الحديث انتهى عن بيع وشرط واجيب عن هذا الحديث بأنه صلى الله عليه وسلم لم يرد حقيقة البيع بل اراد أن يعطيه الثمن بهذه الصورة وأن الشرط لم يكن في نفس العقد بل كان سابقا أولا حقا فلم يؤثر في العقد ووقع عند التسليم أخذته بكذا وأعرتك ظهره الى المدينة فزال الاشكال لكن اختلف فيها جاد بن زيد وسفيان بن عيينة وجاد أعرف بهديث ايوب من سفيان والحاصل أن الذين ذكروه بصيغة الاشتراط أكثر عددا من الذين خالفوهم وهذا وجه من وجوه الترجيح فيكون أسح ويترجح أيضا بأن الذين ذكروه بصيغة الاشتراط معهم زيادة وهم حفاظ فيكون حجة (قال فقلت يا رسول الله انى عروس) يستوى فيه الذكر والانثى وفي النكاح قريب عهد بعرس أى قريب عهد بالدخول على المرأة (فأستأذنته) عليه الصلاة والسلام في التقدم (فأذن لي فتقدمت الناس الى المدينة حتى أتيت المدينة فلقيني خالي) اسمه ثعلبة بن عثمة بن عدي بن سنان وله خال آخر اسمه عمرو بن عثمة وعند ابن عساكر اسمه الجلب ففتح الجلب وثبت ديد الدال ابن قيس وقد ذكرنا أنه خاله من جهة مجازية فيحتمل أن يكون الذى لامه على بيع الجلب أيضا لانه كان يتهم بالنفاق بخلاف ثعلبة وعمرو ابني عثمة (فسألتني عن البعير فاخبرته بما صنعت فيه) ولا يذري ذر صنعت به (فلامني) على بيعه من جهة انه ليس لنا ناضح غيره ولا جد من رواية يبيع بضم النون وفتح الواو واحدة آخره طاء مهمله فأتيت عمتي بالمدينة فقلت لها ألم ترى أتي بعث ناضحنا

فأرأيت أعجم اذ لك الحديث واسمها هند بنت عمرو ويحتمل انهما جميعا لم يعجبهما بيعه لما ذكر من انه لم يكن عنده
 ناضج غيره (قال وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي حين استأذنته) في التقدم الى المدينة (هل تزوجت
 بكرا ام) تزوجت (ثيبا) قال ابن مالك في توضيحه فيه شاهد على أن هل قد تقع موقع الهمزة المستفهم بها عن
 التعيين فتكون ام بعد هاء متصلة غير منقطعة لان استفهام النبي صلى الله عليه وسلم جارا لم يكن الا بعد علمه
 بتزوجه اما بكرا واما ثيبا فطلب منه الاعلام بالتحسين كما كان يطلب بأى فالوضع اذا موضع الهمزة لكن استغنى
 عنها بـهل وثبت بذلك أن أم المتصلة قد تقع بعد هل كما تقع بعد الهمزة انتهى وتعقبه في المصاحح فقال يمكن أن
 يقال لان سلم انها في الحديث متصلة ولم لا يجوز أن تكون منقطعة وثيبا مفعول بفعل محذوف فاستفهم أولا ثم
 أضرب واستفهم ثانيا والتقدير تزوجت ثيبا قال ولا شأن أن المصير الى هذا اولى لما في الاول من اخراج ام عما
 عهد فيها من كونها لا تعادل الا الهمزة (فقلت) له عليه الصلاة والسلام (تزوجت ثيبا) هي سهيلة بنت معوذ
 الاوسية (وقال) عليه الصلاة والسلام بقاء قبل القاف (هلا) بخير فاء قبل الهاء ولا يذوق قال فهلا (تزوجت بكرا
 فلا عها وتلاعبن) المراد الملاعبة المشهورة بدليل مجيئه في رواية اخرى بلقظ تضاحكها وضاحك (فقلت)
 يا رسول الله نوفي والدي واستشهدوني اخوات صغار) ولمسلم قلت ان عبد الله هلك وترك تسع بنات (فكرهت
 أن اتزوج مثلهن فلا تؤذين) بالرفع ولا يذوق ذنبهن بالنصب (ولا تؤين) بالرفع ولا يذوق ذنبهن بالنصب
 (عليهن فتزوجت ثيبا لتقوم عليهن وتؤذين) بالرفع ولا يذوق ذنبهن بالنصب (قال فلما قدم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم المدينة غدوت عليه بالبعير فأعطاني ثمنه ورده) اي البعير (على) فحصل لجابر الثمن والمئتم معا وفي رواية
 معمر الماضية في الاستقراض فأعطاني عن الجبل والجبل وسهمي مع القوم وكلها بطريق الجواز لان العطية انما
 كانت بواسطة بلال كما رواه مسلم من هذا الوجه فلما قدمت المدينة قال لي ليل أعطه اوقية من ذهب وزده قال
 فأعطاني اوقية وزاد في قبرها طافقت لا تفارقني زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال المغيرة) المذكور بالسند
 السابق او هو من التعليقات (هذا) اي البيع بمثل هذا الشرط (في قضائنا) حكمنا (حسن لا ترى به بأسا) لانه
 أمر معلوم لا خداع فيه ولا موجب للتزاع * وهذا الحديث ذكره المؤلف في عشرين موضعاً واخرجه مسلم
 وابوداود والترمذي والنسائي * (باب من غزا وهو) اي والحال انه (حديث عهد بعمره) بضم العين كما في
 الفرع وأصله اي بزمان عرسه وبكسر ها اي بزوجه ولا يذوق ذنبه عن الكشميهني بعرض بغير ضمير مع ضم العين
 (فيه جابر) اي في الباب حديث جابر السابق قريبا (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فاكثرتي بالقرب عن السياق
 * (باب من اختار الغزو بعد البناء) اي الدخول بزوجه لا قبله لعدم تفرغ قلبه للجهاد واقباله عليه بنشاط لان
 الذي يعقد عقده على امرأة يصير متعلقا بطاير به بخلاف ما اذا دخل بها فانه يصير الامر في حقه أخف غالبا
 (فيه ابو هريرة) اي في الباب حديثه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) الا في في الخس من طريقين همام عنه بلفظ
 غزائي من الانبياء فقال لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة ولما بين بها وانما لم يسقه هنا لانه جرى على عادته الغالبة
 في انه لا يعيد الحديث الواحد اذا التحد مخزجه في مكانين بصورته غالبا بل يتصرف فيه بالاختصار وأما قول
 الكرماني وانما لم يذكره واكتفى بالاشارة اليه لانه لم يكن على شرطه فأراد التنبيه عليه فليس بجيد * (باب
 مبادرة الامام) بالركوب (عند) وقوع (الفرع) وهو الاغاثة وفي الاصل الخوف * وبه قال (حدثنا مسدد) هو
 ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة قال حدثني) بالافراد (قنادة) بن دعامة (عن أنس
 ابن مالك رضي الله عنه قال كان بالمدينة فرع فركب رسول الله) ولا بن عساكر النبي (صلى الله عليه وسلم فرسا)
 هو المندوب (لابي طلحة) زيد بن سهل الانصاري زوج ام أنس بن مالك (فقال ما رأينا من شيء) يوجب الفرع
 (وان وجدناه) اي الفرس (لجرا) بلام التأكيد وان مخففة من الثقيلة والمعنى انه كالبحر في سرعة جريه كأنه
 يسبح في جريه كما يسبح ماء البحر اذا ركب بعض امواجه بعضا * (باب السرعة والركض) وهو ضرب من السير في
 الفرع * وبه قال (حدثنا الفضل بن سهل) بفتح السين المهملة وسكون الهاء الاعرج البغدادي قال (حدثنا
 حسين بن محمد) هو ابن بهرام التميمي قال (حدثنا جرير بن حازم) بفتح الجيم في الاول وبالحاء المهملة والزاي
 في الآخر ابن زيد الاسدي البصري (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال فرع الناس
 فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا لابي طلحة بطيئاً ثم خرج) عليه السلام (يركض) الفرس (وحده)

من غير رفيق (فركب الناس ركضون خلفه فقال) عليه الصلاة والسلام (لم تراعوا) اي لا تراعوا فلم يعنى لا اى لا تخافوا وهو مجزوم بمحذف النون (انه) اي الفرس (الجبر) اي كالبصر في سرعة سيره (فما سبق) بضم السين مبني للمفعول ولاي الوقت قال فاسبق (بعد ذلك اليوم * باب الخروج في الفزع وحده) كذا ثبتت هذه الترجمة في اليونانية وغيرهما من غير حديث ولعله اراد أن يكتب فيه حديث أنس من وجه آخر فلم يسره ذلك وقد رقم عليه اليوناني "علامة ابي ذر" * (باب الجعائل) بالجيم والعين المفتوحين جمع جعله ما يجعله القاعد من الاجرة لمن يغزو عنه (والجلان) بضم الجاء المهملة وسكون الميم مجرور وعطف على سابقه مصدر كالجل (في السبيل) اي سبيل الله وهو الجهاد (وقال مجاهد) هو ابن جبرضة الكسر المفسر التابى مما وصله المؤلف في غزوة الفتح بمعناه (قلت لابن عمر) بن الخطاب (الغزو) اريد بالرفع كافي الفزع مبتدأ خبره محذوف ولاي ذر عن الكشميهني انغزو بالنون المفتوحة وضم الزاي بعدها وواو في بعض الاصول الغزو بالنصب مفعول لافعل محذوف اي اريد الغزو وقول ابن حجر على الاغراء والتقدير عليك الغزو وتعقبه العين بأنه لا يستقيم ولا يصح معناه لان مجاهدا يخبر عن نفسه انه يريد الغزو ولا انه يطلب من ابن عمر ذلك ويدل له قوله (قال) ابن عمر (اي احب ان أعينك بطائفة من مالي قلت اوسع الله علي قال ان غننا ذلك وانى احب أن يكون من مالي في هذا الوجه) فيه انه لا يكره اعانة الغازي بخو فرس نعم اختلف فيما اذا اجر الغازي نفسه او فرسه في الغزو بخو زه الشافعية وكرهه المالكية وكذا الحنفية لكنهم استثنوا ما اذا كان بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء وان أعان بعضهم بعضا جاز لا على وجه البدل (وقال عمر) بن الخطاب مما وصله ابن ابي شيبه وكذا المؤلف في تاريخه من هذا الوجه (ان ناسيا يأخذون من هذا المال ليجاهدوا) نصب بلام كي بمحذف النون (ثم لا يجاهدون فن فعله) اي الاخذ ولم يجاهد ولاي ذر فن فعل (فخن أحق بحاله حتى نأخذ منه ما أخذ) اي الذي أخذوه وفيه أن كل من أخذ شيئا من بيت المال على عمل اذا همل العمل رد ما أخذ بالقضاء وكذلك الاخذ منه على عمل لا يتهيأ له (وقال طاووس ومجاهد اذا دفع اليك شيء) بضم الدال مبني للمفعول (تخرج به في سبيل الله فاصنع به ما شئت) مما يتعلق بسبيل الله (وضعه) اي حتى الوضع (عند أهلك) فانه أيضا من تعلقاته * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سميان) بن ميمنة (قال سمعت مالك بن أنس) الاصبغ امام دار الهجرة (سأل زيد بن أسلم فقال زيد سمعت ابي) أسلم مولى عمر بن الخطاب (يقول قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت علي فرس في سبيل الله) اي مله كنه وعند المؤلف انه اعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحمل عليها فحمل عليها رجل الحديث قال عمر (قرأيته) الفرس (بياع فساءت النبي صلى الله عليه وسلم اشتريه) به مزة استفهام مدودة (فقال لا تشتره) بمحذف الياء قبل الهاء جزما على النهي (ولا تعد) أي لا ترجع (في صدقتك) ومطابقة هذا الحديث للترجمة من حيث ان الفرس الذي حمل عليه في سبيل الله كان حملانا ولم يكن حبسا لاول كان حبسا لم يجز بيعه * وبه قال (حدثنا اسماعيل) ابن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر) ولاي ذر عن ابن عمر (رضي الله عنهما ان عمر بن الخطاب) سقط في رواية ابي ذر ابن الخطاب (حمل على فرس في سبيل الله فوجده يباع) بضم اوله مبني للمفعول (فاراد أن يبتاعه) اي يشتريه (فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبعه) بسكون الموحدة وحزم العين على النهي اي لا تشتره (ولا تعد في صدقتك) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن يحيى بن سعيد الانصاري قال حدثني) بالافراد (ابو صالح) ذكوان الزيات (قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أن اشق على امتي لان انفسهم لا تطيب بالتحذاف ولا يقدرون على التأهب لجزهم عن آله السفر) ما تخلفت عن سرية) هي القطعة من الجيش يبلغ اقصاها اربع مائة تبعث الى العدو (ولكن لا اجد حولة) هي التي يحمل عليها من كبار الابل (ولا اجد ما اسلهم عليه ويشق علي أن يتخلفوا عني ولوددت) اي والله لوددت (اني قاتلت في سبيل الله فقتلت ثم احببت ثم قتلت ثم احببت) بالبناء للمفعول في الاربعة وغنمه عليه الصلاة والسلام ذلك للحرص منه على الوصول الى اعلى درجات الشاكرين بذل لنفسه في مرضاة ربه واعلاء كلمته ورغبته في الازدياد من الثواب والتأسي به اتمه * (باب الاجير) في الغزو هل يسهم له ام لا (وقال الحسن) البصري (وابن سيرين) محمد مما وصله عبد الرزاق عنه ما بعناه (يقسم للاجير من المغنم) خصه الشافعية بالاجير غير الجهاد كسياسة الدواب

وحفظ الامتعة ونحوهما مع القتال لانه شهد الواقعة وتبين بقتاله انه لم يقصد بخروجه محض غير الجهاد بخلاف ما اذا لم يقاتل ومحل ذلك في اجير ووردت الاجارة على عينه فان وردت على ذمته اعطى وان لم يقاتل سواء تعلقت بمدة معينة ام لا أما الاجير للجهاد فان كان ذميا فله الاجرة دون السهم والرضخ اذ لم يحضر مجاهدا لا اعراضه عنه بالاجارة او مسلفا لاجرة له لبطان اجارته له لانه بحضور الصف يتعين عليه وهل يستحق السهم فيه وجهان في الروضة واصلا احدهما نعم لشهود الواقعة والثاني لا وبه قطع البغوي سواء قاتل أم لا اذ لم يحضر مجاهدا لا اعراضه عنه بالاجارة وكلام الرافعي يقتضي ترجيحه وقال المالكية والحنفية اذا استؤجر لان يقاتل لا يسهم له (واخذ عطية بن قيس) الكلعي الحصى والدمشقي المتوفى سنة عشر ومائة (فرسا) لم يسهم صاحب الفرس (على النصف) مما يخص غيرها من الكراع وقت التسعة (فبلغ سهم الفرس اربعمائة دينار فأخذ مائتين واعطى صاحبه) النصف (مائتين) وقد وافقه على ذلك الاوزاعي واجد خلا للاثمة الثلاثة وقد زاد المستقلى هنا باب استعارة الفرس في الغزو وقال الحافظ ابن حجر وهو خطأ لانه يستلزم أن يخلو باب الاجير من حديث مرفوع ولا مناسبة بينه وبين حديث يعلى بن امية انتهى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا) ولابي ذرنا (سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابن جريج) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج (عن عطاء) هو ابن ابي رباح (عن صفوان بن يعلى عن ابيه) يعلى بن امية (رضي الله عنه) قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك فحملت على بكر (فتى الابل) فهو اوثق اعلى في نفسى (بالمثلثة قبل التساق واعلى بالعين المهمة وللعموى اوفق اعلى بالقاء بدل المثلثة والحاء المهملة بدل العين والمستقلى اوثق اجالى بالمثلثة وبالجم وصوب البرماوى الاولى (فاستأجرت اجيرا) لم يسهم وفي رواية ابي داود اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغزو وناشخ ليس لي خادم فالتفت اجيرا يكفيني وأجرى له سهمين فوجدت رجلا فلادنا الرحيل أناني فقال ما ادري ما السهمان فسم لي شيئا كان السهم اولم يكن فسميت له ثلاثة دنائير (فقاتل) الاجير (رجلا) هو يعلى بن امية نفسه (فعض احدهما الآخر) في مسلم أن العاض هو يعلى بن امية (فانتزع) المعضوض (يده من فيه) من في العاض (ونزع ثنيته) واحدة الثنايا من الاسنان (فأثى) العاض الذي نزع ثنيته (النبي صلى الله عليه وسلم فأهدرها) اى اسقطها (فقال) بالقاء ولابي ذر وقال (أيدفع يده اليك فتقضهما) بفخ المناة الفوقية والضاد المججمة من القضم وهو الاكل باطراف الاسنان يقال قضمت الدابة بالكسر قضم بالفخ (كما يقضم القمل) بالقاء المهمة لا القمل بالجم والغرض منه قوله فاستأجرت اجيرا * (باب ما قيل في لواء النبي صلى الله عليه وسلم) اللواء بكسر اللام والمد الراية وهى العلم أيضا او هو غيرها وهى توب يجعل في طرف الرمح ويحلى كهنيته تصفقه الرياح والعلم بعقد او هو دونها او هو العلم الضخم وعلى التفرقة قوم كاترمذى ورويه حديث ابن عباس المروى عنده واحد كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولواؤه أبيض ومثله عند انطرباني عن بريدة وعند ابن عدى عن ابي هريرة وزاد مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله وهو ظاهر في التغير والذي صرح به غير واحد من أهل اللغة تزداد فهمما فعل التفرقة بينهما عرفية وقد كانت الراية عسكها رئيس الجيش ثم صارت تحمل على رأسه وأما العلم فعلاحة لمحل الاميريد ورمعه حيث داروكان اسم رايته عليه السلام العقاب * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن ابي مريم) بكسر العين وهو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابي مريم الجعفي (قال حدثني) بالافراد ولابي ذرنا (الديث) بن سعد الامام (قال اخبرني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) بالافراد (ثعلبة بن ابي مالك) عبد الله المدني (القرطبي) ان قيس بن سعد (اى ابن عبادة) (الانصاري) الصمالي بن الصمالي سيد الخزرج ابن سيدهم (رضي الله عنه) وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم جملة معترضة بين اسم ان وخبرها وهو قوله (اراد الحج فرجل) بتشديد الجيم لا بالقاء المهمة اى سرح شعر رأسه قبل ان يحرم بالحج فضعول رجل محذوف وهذا طرف من حديث اخرجه الاسماعيلي وتمامه فرجل احد شق رأسه فقام غلام له فقلده هدية فنظر قيس فاذا هدية قد قاد فأهل بالحج ولم يرجل شق رأسه الاخر وانما اقتصر على هذا القدو الذي ساقه لانه موقوف وليس من غرضه وانما اراد منه أن قيسا كان صاحب لواءه عليه الصلاة والسلام أى الذى يختص بالخروج من الانصار وقد كان عليه الصلاة والسلام يدفع الى كل رئيس قبيلة لواء يقاتلون تحتهم نعم قوله وكان صاحب لوائه مرفوع لانه لا يتقرر

في ذلك الا باذنه عليه الصلاة والسلام * وبه قال (حدثنا قتيبة) ولا بى ذوقية بن سعيد قال (حدثنا حاتم بن اسماعيل بالخاء المهمل الكوفي سكن المدينة (عن يزيد بن ابي عبيد) بضم العين وفتح الموحدة مولى سلمة (عن سلمة بن الاكوع رضى الله عنه قال كان علي) هو ابن ابي طالب (رضى الله عنه تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة (خير وكان به رمد فقال أنا تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني لاجل الرمد والهجرة في أن لا تستفهام مقدرة ومقنونة للانكار كما أنه أنكر على نفسه تخلفه (مخرج على فلقح بالنبي صلى الله عليه وسلم) بخير وفي أثناء الطريق (فلما كان مساء الليلة التي قعها في صبا حها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية) بضم الهمزة وفي اليونانية لا عطين يفتحها (أو قال ليأخذن) شك الراوى ولا بى ذر اولياً أخذت فاسقط لفظ قال (غدارجل) بالرفع على الفاعلية والعموى والمسقى رجلاً بالنصب مفعول لا عطين (يحب الله ورسوله أو قال يحب الله ورسوله يفتح الله عليه) خير (فإذا نحن بهلى) قد حضر (ومار جوه) أى قدمه في ذلك الوقت للرمم الذي به (فقالوا) للنبي صلى الله عليه وسلم (هذا على) قد حضر (فأعطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) الراية (ففتح الله عليه) خير والغرض منه قوله لا عطين الراية غدارجل يحب الله فانه يشعر بأن الراية لم تكن خاصة بشخص بعينه بل كان يعطيها في كل غزوة لمن يريد * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن نافع بن جبير) اى ابن مطعم (قال سمعت العباس) بن عبد المطلب (يقول للزبير) بن العوام (رضى الله عنهما ههنا) اى بالجنون (أمره النبي صلى الله عليه وسلم ان تترك الراية) بفتح التاء وضم الكاف وقامه قال نعم والحديث يأتى مطوقاً في غزوة الفتح ان شاء الله تعالى مع ما حمله وفيه أن الراية لا تترك الا باذن الامام لانها علامة عليه وعلى مكانه فلا ينبغي أن يتصرف فيها الا بأمره * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بارعب مسيرة شهر) أى مسافته (وقوله جل وعز) ولا بى ذوق قول الله عز وجل (سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب) قال اهل التفسير يريد ما قد في قلوبهم من الخوف يوم الاحزاب حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب زاد في غير رواية ابى ذر بما اشركوا بالله أى بسبب اشراكهم به (قال) ولا بى ذر قاله اى نصره عليه الصلاة والسلام بالرب (جابر) مما وصله المؤلف في اول كتاب التيمم (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وانظله اعطيت خصالاً يعطون أحد قبلى نصرت بالرب مسيرة شهر الحديث وانما اقتصر على الشهر لانه لم يكن ينسب وبين المالك الكبار كالشام والعراق ومصر أكثر من شهر وليس المراد بالخصوصية مجرد حصول الرعب بل هو وما يشأ عنه من الظفر بالعدو * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف (عن ابن شهاب) الزهرى (عن سعيد بن المسيب) بفتح المثناة التحتية (عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت) بضم الموحدة (بجوامع الكلم) من اضافة الصفة الى الموصوف وهى الكلمة الموجزة لفظاً المتسعة معنى وهذا شامل للقرآن والسنة فقد كان صلى الله عليه وسلم يتكلم بالمعاني الكثيرة فى الالفاظ القليلة (ونصرت) على الاعداء (بالرب) أى الخوف زاد في رواية التيمم السابقة مسيرة شهر والظهير من حديث السائب بن يزيد شهر أأماى وشهرا خلني ولا تنافى بينه وبين حديث جابر على ما لا يخفى (قينا أنا نائم) أوتيت مفاتيح) بضم الهمزة ورواها وبجذ الموحدة من مفاتيح وغير أبى ذر أوتيت بمفاتيح (خزائن الارض) كخزائن كسرى وقبصر ونحوهما او معادن الارض التى منها الذهب والفضة (فوضعت في يدي) كاية عن وعد ربه بما ذكرانه يعطيه الله وكذا وقع ففتح لاشته ممالك كثيرة فغنىها اموالها واستباح خزائن ملوكها وقد حل بعضهم ذلك على ظاهره فقال هى خزائن اجناس ارزاق العالم ليخرج لهم بقدر ما يطلبونه لذواتهم فكل ما ظهر من رزق العالم فان الاسم الالهى لا يعطيه الا عن محمد صلى الله عليه وسلم الذى بيده المفاتيح كما اختص تعالى بمفاتيح الغيب فلا يعلمها الا هو واعطى هذا السيد الكريم منزلة الاختصاص باعطائه مفاتيح الخزائن انتهى (قال ابو هريرة) رضى الله عنه (وقد ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم تتشبهون بها) بفتح المثناة الفوقية وسكون النون وفتح الفوقية وكسر المثناة اى تستخرجونها الى الاموال من مواضعها بشهرانه عليه الصلاة والسلام ذهب ولم يزل منها شيئاً * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة بالراى (عن ابن شهاب) الزهرى قال اخبرنى بالافراد (عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود

(ان ابن عباس رضي الله عنهما اخبره أن اباسفيان) حضرين حرب (اخبره ان هرقل) عظيم الروم الملقب بقميص
 (ارسل اليه وهم بايلياء) بيت المقدس (ثم) بعد حضورهم (دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي بعث
 به مع دحية الى عظيم بصرى فدفعه الى هرقل فقرأه (فلما فرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الضج) اختلاط
 الاصوات ولا يذركثر بناء التأييد (فارتفعت الاصوات) بالقاء ولا يذروا رتفعت الاصوات (واخرجنا)
 من مجلسه قال ابوسفيان (فقلت لا صحابي حين اخرجنا لقدام) جواب قسم محذوف اي والله لقدام بكسر
 الميم أي عظيم (امرا ابى كبشة) بفتح الكاف وسكون الموحد يريه النبي صلى الله عليه وسلم (انه) بكسر
 الهمزة على الاستئناف البياضي ويجوز قسما على انه مفعول لاجله (يحافه ملك بني الاسفر) الروم وهذا
 موضع الترجمة لانه كان بين المدينة وبين الموضع الذي ينزله قصر مدة شهر أو نحوه * (باب حل الزاد في القزو
 وقول الله تعالى) ولا يذرعز وجل يدل قوله تعالى (وتزودوا) في سفركم للحج والعمرة ما تكفون به وجوهكم
 عن المسألة (فان خير الزاد التقوى) كان ناس من اهل اليمن يحجون بلا زاد مظهرين التوكل ثم يسألون الناس
 فنزلت أي فن التقوى الكف عن السؤال والابرام وقال بعضهم تزودوا السفر الدنيا بالطعام وتزودوا السفر
 الآخرة بالتقوى فان خير الزاد التقوى * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسماعيل) بضم العين مصغرا الهباري
 الكوفي (قال حدثنا ابواسامة) جاد بن اسامة (عن هشام) هو ابن عروة (قال اخبرني) بالافراد (ابى)
 عروة بن الزبير بن العوام (وحدثني) بالافراد (ايضا فاطمة) بنت المنذر زوج هشام كلاهما (عن اسماء)
 بنت أبي بكر (رضي الله عنها) وعن ايها (قالت صنعت سفرة رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم سين سفرة
 وسكون فاتها طعام يتخذ المسافروا كثيرا يحمل في جلد مستدير فنقل اسم الطعام الى الجلد وهي به كما حبت
 المزادة رواية (في بيت ابى بكر) رضي الله عنه (حين اراد أن يهاجر) من مكة (الى المدينة قالت) اسماء (فلم نجد
 لسفرتي ولا لسقائي) بكسر السين ظرف الماء من الجلد (ما تربطهما به) بالنون وكسر الموحد كاللا حقة كافي
 الفرع وأصله * وهذا موضع الترجمة لانه يدل على حل الزاد لاجل السفر لكنه استشكل لكونه لم يكن سفر غزو
 واجيب بالقياس عليه (فقلت لا ي بكر والله ما جدشأ اربط به الانطاق) بكسر النون ما تشد به المرأة وسطها
 ليرتفع به ثوبها من الارض عند المهنة او ازار فيه ثكة او ثوب تلبسه المرأة ثم تشد وسطها بحبل ثم ترسل الاعلى
 على الاسفل (قال) لها أبو بكر (فشقيه باثنين فاربطيه) وللأصلي فاربطى (بواحد السقاء وبالأخر السفرة
 ففعلت) ذلك بفتح اللام وسكون الفوقية مصححا عليه في الفرع وفي اليونانية ففعلت بسكون اللام وضم الفوقية
 قال الراوى (فلذلك سميت) اسماء (ذات النطاقين) وقيل لانها كانت تجعل نطاقا على نطاق أو كان لها نطاقان
 تلبس أحدهما وتحمل في الآخر الزاد والمحفوظ الاول * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني (قال اخبرنا
 سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين هو ابن دينار (قال اخبرني) بالافراد ولا يذروا قال عمرو اخبرني (عطاء)
 هو ابن أبي رباح (سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال كانت تزود لحوم الاضاحي) بتشديد الياء كما في الضرع
 ويجوز التخفيف جمع أضحية ما يذبح في يوم عيد الاضحي (على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة) وهذا
 وان لم يكن سفر غزو ولكن سفر القزوم قدس عليه * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله كانت تزود وهذا الحديث
 أخرجه المؤلف في الاضاحي والاطعمة ومسلم في الاضاحي والتسائي في الحج * وبه قال (حدثنا محمد بن
 المنثري) بن عبيد الزمن العنزي البصري (قال حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي (قال سمعت يحيى بن
 سعيد الانصاري) (قال اخبرني) بالافراد (بشير بن يسار) بضم الموحد وفتح الشين المجبة ويسار ضد اليمن
 الحارثي الانصاري المدني (ان سويد بن النعمان) بن مالك الانصاري (رضي الله عنه اخبره انه خرج مع النبي
 صلى الله عليه وسلم عام خيبر) في غزوتها سنة سبع وخيبر غير منصرف للتأييد والعنية (حتى اذا كانوا)
 أي النبي وأصحابه (بالصبا) بالمهمله والموحدة والمذ (وهي) أي الصبا (من خير وهي ادى خير) أي
 اسفلها (فصلوا العصر فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالاطعمة فلم يؤت) بالقاء ولا يذروا يؤت (النبي صلى
 الله عليه وسلم ابسويق) وهو ما يجرس من الشعر والحنطة وغيرهما للزاد (فلما كان) بضم اللام وسكون الكاف
 أي مضغنا السويق وادرناه في القم (فأكلنا وشربنا) من الماء او من رائق السويق (ثم قام النبي صلى الله عليه
 وسلم) الى صلاة المغرب (فمضى) قبل الدخول في الصلاة (ومضنا) كذلك (وصلينا) نحن والنبي صلى

الله عليه وسلم ولم تتوضأ * وموضع الترجمة في قوله فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالاطعمة ومن قوله الا بالسويق وتقدم الحديث في باب من مضمض من السويق من كتاب الطهارة * وبه قال (حدثنا بشر بن مرحوم) بكسر الموحدة وسكون الشين المجهمة ومرحوم بالحاء المهملة جدده واسم ابيه عيسى بالعين والسين المهملة الطار البصري مولى آل معاوية قال (حدثنا حاتم بن اسماعيل) بالحاء المهملة وكسر المثناة الفوقية ابن اسماعيل الكوفي (عن يزيد بن ابي عبيد) مولى سلة بن الاكوع (عن سلة) بن الاكوع (رضي الله عنه قال خفت) أي قلت (ازواد الناس واملقوا) أي افتقروا وفنيت ازوادهم كذا قرره الزركشي وابن حجر والبرماوي والعيني ورد في المصاييح بأن قبله خفت ازواد الناس ثم الواقع انها لم تفن بالكلية بدليل انهم جمعوا فضل ازوادهم فبطل عليه السلام عليها (فأقوى النبي صلى الله عليه وسلم) فاستأذنه (في غزاهم فأذن لهم) عليه السلام في غزاهم (فلقيهم عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (فأجبروه) بذلك (فقال ما بقاؤكم بعد) غزاهم (أبلكم قد دخل عمر) رضي الله عنه (على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بقاؤهم بعد) غزاهم (أبلكم) أي بقاؤهم يسير لقلبة الهلاك على الرجال وقول ابن حجر والد مامني تبعاً للزركشي وهذا اخذه عمر رضي الله عنه من نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اكل لحوم الجوار الأهلية يوم خيبر استبقاؤه لظهورها ليحمل عليها المسلمين ويحمل ازوادهم تعقبه صاحب اللامع بأن الرابع غزاهم الجرارعينها (قال) ولابي ذر فقال (رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى الناس يا تون بفضل ازوادهم) قال ابن حجر أي هم يا تون ولذلك رفعه وتعقبه العيني فقال كونه حالاً أوجه على ما لا يخفى (فدعا) صلى الله عليه وسلم (وزين) يشديد الراء أي دعا بالبركة (عليه) أي على الطعام ولابي ذر عن المسقلى عليهم على الازواد (ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتى الناس) بالحاء المهملة والمثلثة أي اخذوا بالحنثيات لكثرة أي حفظوا بأيديهم من ذلك (حتى فرغوا) من حاجتهم (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد أن لا اله الا الله وأني رسول الله) إشارة الى أن ظهور المجزة يؤيد الرسالة * ومطابقته للترجمة في قوله خفت ازواد الناس * (باب جل الزاد على الرقاب) عند تعذر حمله على الدواب * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي قال (أخبرنا عبدة) بسكون الموحدة بعد العين المفتوحة ابن سليمان (عن هشام) هو ابن هروة (عن وهب بن كيسان عن جابر رضي الله عنه) ولابي ذر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما (قال خرجنا) أي في رجب سنة ثمان من الهجرة في بعث قبل الساحل وكان اميره ابا عبيدة بن الجراح (ونحن ثلثمائة فحمل زادنا على رقابنا ففتى زادنا) هذا موضع الترجمة والظاهر أنه كان لهم زاد بطريق العموم وزاد بطريق الخصوص فلما فتى الذي بطريق العموم اقتضى رأي ابي عبيدة أن يجمع الذي بطريق الخصوص للمواساة بينهم في ذلك وجوز العيني أن يكون معنى في أشرف على القناه (حتى كان الرجل منياً بأكل غمرة) وللكشيري في كل يوم غمرة (قال رجل) هو ابو الزبير كما في مسلم وسيأتي ان شاء الله تعالى في المغازي ما يدل على أنه وهب بن كيسان (يا ابا عبد الله) هي كنية جابر (وأين كانت الغمرة تقع) أي من جهة الغذاء والقوت (من الرجل قال لقد وجدنا فقدناها) أي حرنا على فقدناها وجدناها مؤثراً (حين فقدناها) بفتح القاف وفي رواية ابي الزبير فقلت كيف كنتم تصنعون بها فقال كلنا عصا كما يص الصبي ثم نشرب عليها من الماء فتكفينا يوماً الى الليل (حتى أتينا البحر) أي ساحله (فأذا حوت) زاد في رواية غزوة سيف البحر من المغازي مثل الطرب بفتح المجهمة وكسر الراء آخره موحدة الجبل الصغير والحوت اسم جنس لجميع السمك أو ما عظم منه وفي رواية الخولاني فهبطنا ساحل البحر فاذا نحن بأعظم حوت (قدفه) والعموي والكشيري قد قذفه (البحر فأكلنا منه ثمانية عشر يوماً ما احببنا) أي ما اشتيناه وفي رواية عمرو بن دينار نصف شهر وفي رواية ابي الزبير أكلنا عليها شهر اورد رجح النووي هذه الأخيرة لما فيها من الزيادة * وفيه جوازاً كل الحوت الطافي * (باب أرداف المرأة خلف اخيها) الراكية * وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر الباهلي البصري قال (حدثنا ابو عاصم) النبيل واسمه الفضال قال (حدثنا عثمان بن الاسود) الجمحي قال (حدثنا ابن ابي مليكة) بضم الميم هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة واسم ابي مليكة زهير (عن عائشة رضي الله عنها) قالت يا رسول الله يرجع اصحابك بأرجح وعمرة ولم أزد على الحج فقال لها اذهبي وليردفك (بفتح الياء وضمها في اليونانية اخوك) (عبد الرحمن) وهذا موضع الترجمة (فأمر عبد الرحمن أن يعمرها من التسعين) بفتح المثناة الفوقية مكان معروف خارج مكة وهو على اربعة

امبال من مكة الى جهة المدينة كما نقله الفاكهي - وزاد ابوداود في روايته فاذا هبطت بهم من الامة فاتهم فانها
 حمرة متقبلة وروى الفاكهي من طريق محمد بن عمير قال انما سمى التعميم لان الجبل الذي عن يمين الداخل يقال
 له ناعم والذي عن اليسار يقال له منم والوادي نعمان (فاتظرها رسول الله صلى الله عليه وسلم باعلى مكة حتى
 جاءته) * وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله) ولا يذرحنا عبد الله بن محمد بن مسعود (حدثنا ابن
 عيينة) سفيان (عن عمرو بن دينار) بفتح العين وسكون الميم ولا يذرحوا بن دينار (عن عمرو بن اوس) بفتح العين
 والهمزة ابن ابي اوس الثقفي - الطائفي - التميمي - وليس بصحابي - (عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله
 عنهم) قال امرني النبي صلى الله عليه وسلم ان اردف) اخي (عائشة) رضي الله عنها (وامرهم من التعميم) بضم
 الهمزة من اردف وامرهم فان قلت ما وجه دخول هذين الحديثين هنا أجيب باحتمال أن يكون من قوله عليه
 الصلاة والسلام جهادكن الحج * (باب الارتداف في سفر) (الغزو) (سفر) (الحج) * وبه قال (حدثنا قتيبة بن
 سعيد) وسقط في روايته ابي ذر ابن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) (الأنقي) قال (حدثنا يونس) (السخيتاني)
 (عن ابي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي - (عن انس رضي الله عنه قال كنت رديف ابي طلحة وانهم)
 أي النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم (ليصرخون) بلام التأكيد أي يرفعون أصواتهم (بهمما
 جميعا الحج والعمرة) بالجر فيه ما بدلا من الضمير ويجوز النصب على الاختصاص وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أي
 أحدهما الحج والآخر العمرة * وموضع الترجمة ظاهر وقبس الغزو على الحج * (باب الردف) بكسر الراء أي
 المرتدف الراكب خلف الراكب (على الحمار) وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا يونس) (عن
 الله بن سعيد الاموي) (عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب) الزهري - (عن عروة) بن الزبير (عن اسامة بن زيد رضي
 الله عنهم) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على اكاف) بكسر الهمزة ويقال وكاف بالواو وهو
 ما يشتد على الحمار كالسرج للفرس (عليه) أي على الاكاف (قطيعة) دثار يحمل (وأردف اسامة) بن زيد (وراه)
 والحديث اخرجه المؤلف أيضا في اللباس وفي التفسير والادب والاستئذان والطب ومسلم في المغازي
 والقصص في الطب * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد
 (قال حدثنا يونس) بن يزيد الايلي - (اخبرني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) بن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل يوم الفتح) في رمضان سنة ثمان من الهجرة (من اعلى
 مكة) من كداء بالفتح والمدة (على راحلته) حال كونه (مردفا) اسامة بن زيد) خادمه * وهذا موضع الترجمة
 ويلحق الارتداف على الراحلة بالارتداف على الحمار نعم هو عليه اقوى في التوضيح (ومعه بلال) مؤذنه
 (ومعه عثمان بن طلحة) بن ابي طلحة بن عبد العزى لكونه (من الحجة) بفتح الحاء المهملة والجيم أي حجة
 الكعبة وسدتها الذين يدهم مفتاحها (حتى أتاخ) عليه السلام راحلته (في المسجد) الحرام (فأمره أن
 يأتي بمفتاح البيت) العتيق فأتي به من عنده اته سلافة بضم السين المهملة (ففتح) عليه الصلاة والسلام به
 الكعبة ولا يذرحه بضم ثانيه مبنيا للمفعول (ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم) الكعبة (ومعه اسامة
 وبلال وعثمان) بن طلحة الحجي - (فكث فيها راطو بلا) يصلي ويكبر ويدعو (ثم خرج) منها (فاستبق الناس)
 أي قسابة واللؤلؤج الى الكعبة (وكان) بالواو ولا يذرح فكان (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (أول من دخل)
 الكعبة (فوجد بلالا وراء الباب قائما فسأله أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الكعبة (فأشار) بلال
 له (الى المكان الذي صلى فيه) منها وفي رواية مسلم انه قال صلى بين العمودين اليمانيين (قال عبد الله) بن عمر
 (قسمته) بالقاء (أن أسأله) أي بلالا (صلى) النبي صلى الله عليه وسلم (من سجدة) أي من ركعة
 ولا يعارضه حتى أسامة صلاته عليه الصلاة والسلام فيها المروي في مسلم لان بلالا مثبت فهو مقدم على الثاني نعم
 روى عن أسامة اثباتها كما عند أحمد والطبراني - ولا تناقض في روايته لانه النبي بالنسبة لما في علمه لكونه لم ير
 النبي صلى الله عليه وسلم حين صلى لاشتغاله في ناحية من فواح الكعبة أو لانه يعلم به النبي صلى الله
 عليه وسلم الصور التي كانت بالكعبة والاثبات أخبر به غيره فرواه عنه * (باب من اخذ بالركبة) للراكب
 (ونحوه) كالأعانة على الركوب * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحنا (اسحاق) هو ابن منصور
 ابن بهرام الكوسج المروزي - كارجحه الحافظ ابن حجر قال (أخبرنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر)

يسكون ثابته (عن حمام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلامي) بضم السين وفتح الميم مقصورا الاعملة من انا مل الاصابع (من الناس) أو كل عظم يحق من صغار العظام قال التوربشقي وفي معناه خلق الانسان على ثلثمائة وستين مفصلا عليه أن يتصدق عن كل مفصل بصدقة وقال في الفتح والمعنى على كل مسلم مكلف بعدد كل مفصل من عظامه صدقة لله تعالى شكره بأن جعل له عظامه مفصلات ~~تتكون~~ بها من القبض والبسط وخصت بالذكرا في التصرف بهما من دقائق الصنائع التي اختص بها آدمي انتهى وقال البيضاوي المعنى أن على كل مفصل من عظام يصح سليمان من الاثبات باقيا على الهيئة التي تتم بها منافعه وافعاله صدقة شكر المنصوره ووقاه عما يغيره ويؤذيه انتهى وكل سلامي مبتدأ مضاف ومن التام صفة سلامي (عليه صدقة) جملة من المبتدأ والخبر خبر للمبتدأ الاول فان قلت كان القياس أن يقول عليها لان السلامي مؤنثة اجيب بأنه جاء على وفق لفظ كل وأنه ضمن لفظ سلامي معنى العظم والمفصل واعاد الضمير عليه كذلك (كل يوم تطلع فيه الشمس) ينصب كل على الظرفية (يعدل) المسلم المكلف أي يصلح بالعدل (بين الاثنين صدقة) بفتح أول يعدل وكسر ثالثة وهو مبتدأ تقديره أن يعدل مثل قوله تسمع بالمعيدي خير من أن تراه (وبعين) المسلم المكلف (الرجل) أي يساعده (على دابته فيحمل عليها) الركاب وقوله فيحمل بفتح المثناة التحتية وسكون الحاء المهملة (او يرفع عليها متاعه صدقة) وهذا موضع الترجمة فانه يدخل فيها الاخذ بالركب وغيره وأولئك من الراوي أو للتشويح (والكلمة الطيبة) يكلمها أخاه المسلم (صدقة وكل خطوة) بفتح الحاء ولا يذر خطوة بضعها (يحطوها الى الصلاة) ذاهبا وراجعا (صدقة ويميط) أي يزيل (الاذى عن الطريق صدقة) باب السفر) وللمسقى كراهية السفر (بالمصاحف الى ارض العدو وكذلك يروي) القول بالكراهية الثابتة عند المسقى كما مر (عن محمد بن بشر) بكسر الموحدة وسكون المجهة ابن الفرافصة العبدى الكوفي مما وصله اسحاق بن راهويه في مسنده (عن عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله بن عمر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ رواية اسحاق كره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن الى ارض العدو والحديث وأراد بالقرآن المصحف (وتابعه) أي تابع محمد بن بشر (ابن اسحاق) صاحب المغازي مما رواه أحمد بن حنبل (عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) وانما ذكر المؤلف هذه المتابعة ليبين ما زاده بعضهم في هذا الحديث وهو قوله مخافة أن يناله العدو زاعما انه من قول الرسول انه لا يصح مرفوعا وانما هو من قول مالك لما أخرجه ابو داود عن القسبي عن مالك فقال قال مالك أراه مخافة وكذا اكثر الرواة عن مالك جعلوا التعليل من كلامه وأشار ابن عبد البر إلى أن ابن وهب انفرد بها كذا قرره ابن بطال وغيره ثم لم ينفرد بها ابن وهب فقد أخرجه من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن مالك وزاد مخافة أن يناله العدو وكذا رواه مرفوعة اسحاق في مسنده المشار اليه قريبا وكذا مسلم والنسائي وابن ماجه أيضا من طريق اللبث عن نافع ومسلم من طريق ايوب بلفظ فاني لا آمن أن يناله العدو وقصرح بأنه مرفوع وليس بمدرج وحينئذ فالمتابعة انما هي في اصل الحديث قاله في الفتح والعطف في قوله وكذلك يروي صحيح على رواية المسقى أما على رواية غيره فاستشكله الخطابي من حيث انه لم يتقدمه ما يعطف عليه واجاب باحتمال غلط النسخ بالتقديم والتأخير (وقد سافر النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه) رضي الله عنهم (في ارض العدو وهم يعلمون القرآن) بفتح المثناة التحتية وسكون العين كذا في الفرع واصل الدماطي وغيرهم فالنهي عن السفر بالقرآن انما المراد به السفر بالمصحف خشية ان يناله العدو ولا السفر بالقرآن نفسه لان القرآن المنزل لا يمكن السفر به فدل على ان المراد به المصحف المكتوب فيه القرآن وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القسبي (عن مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يسافر بالقرآن) أي بالمصحف (الى ارض العدو) خوفا من الاستهانة به واستدل به على منع بيع المصحف من الكافر لوجود العلة وهي التمكن من الاستهانة به وكذلك كتب فقه فيها آثار السلف بل قال السبكي - الاحسن أن يقال كتب علم وان خلت عن الامانة تعظيما للعلم الشرعي قال ولده الشيخ تاج الدين وقوله تعظيما للعلم الشرعي تنيد جواز بيع الكافر كتب علوم غير شرعية ويقبضي المنع من بيع ما يتعلق منها بالشرع ككتب النحو واللغة انتهى فان قلت ما الجمع بين هذا وبين كتابه عليه السلام الى هرقل من قوله يا اهل الكتاب الآية اجيب بأن المراد بالثني حمل المجموع

أو المتخبر والمكتوب لهرقل انما هو في ضمن كلام آخر غير القرآن * (باب) مشروعية التكبير عند الحرب) وبه قال
 (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ايوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن
 سيرين (عن انس) رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم خبير) لاتضاد بين هذا وقوله في رواية حميد
 عن انس انهم قدموا ليلافانه يعمل على انهم لما قدموها نأمواد ونهائم ركبوا اليها فصبوها (وقد خرجوا)
 اي اهلها (بالمساحي على اعناقهم) طالبين من ارفعهم (فلما رأوه) عليه الصلاة والسلام (قالوا هذا محمد والخميس
 محمد والخميس) مرتين أي الجيش وسمي به لانه مقسوم بخمسة المقدمة والساقة والميمنة والميسرة والقلب والمعنى
 ان محمد اجاء بالجيش ليقاهاهم (فلجوا الى الحصن) الذي يجيرون لجوا باللام المفتوحة والجيم وبالهـ مزة المضمومة
 أي قصصه وابه (رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه وقال الله اكبر) كذا بزيادة التكبير في معظم الطرق
 عن انس وهذا موضع الترجمة (حرب حبير) قاله عليه السلام تفاؤلا لما رأى معهم آله الهدم أو قاله بطريق
 الوحي ويؤيده قوله (انا اذا ارسلنا ساجدة يوم فساء صباح المنذرين) بفتح الذا ال المعجمة (واصبنا حمرا) بضم الحاء
 المهملة والميم جمع حمراء والمراد الاهلي (فطجناها فنادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم) هو أبو طلحة زيد بن
 سهل كما في مسلم (ان الله ورسوله ينهيانكم) بالثنية ولكنه يهيئ بها كما بالافراد (عن لحوم الحجر) الاهلية لانها
 رجس فحرمها العيشة لالانها لم تخمس ولا تكون نائما كل العذرة ولا لانها كانت حولتهم (فأ كفت القدور)
 أي اميات أو قلبت (بما فيها تابه) أي تابع عبد الله بن محمد المسندي (علي) هو ابن المديني (عن سفيان رفع
 النبي صلى الله عليه وسلم يديه * باب ما يذكره من رفع الصوت في التكبير) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف)
 البكيني أو هو القرياني كانص عليه أبو نعيم قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عاصم) الاحول (عن أبي
 عثمان) عبد الرحمن بن مل (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري رضي الله عنه) انه قال كان مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وكذا اذا اشرفنا أي اطلعنا (على وادهلنا وكبرنا) قد ارتفعت اصواتنا (جله فعليه
 حالية) فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس اربعوا على انفسكم) بكسر الهمزة وفتح الموحدة اي ارفعوا
 أو انتظروا أو امسكوا عن الجهر وقنوا عنه أو اعطفوا عليه بالرفق بها والكف عن الشدة (فانكم لاتدعون
 اصم ولا غافا) بانه معكم انه سمع) في مقابلة أصم (قريب) في مقابلة غافا زاد في غير رواية أبي ذر تبارك اسمه
 وتعالى جده قال الطبري وفيه كراهية رفع الصوت بالدعاء والذكرو به قال عائشة السلف من الصحابة والتابعين
 * وموضع الترجمة من معنى الحديث لان حاصل المعنى فيه أنه عليه الصلاة والسلام كره رفع الصوت بالذكر
 والدعاء * (باب التسبيح اذا هبط) أي نزل المسافر (واديا) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني قال
 (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن حصين بن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين (عن سالم بن أبي الجعد)
 بفتح الجيم وسكون العين (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما قال كما اذا صعدنا) بكسر
 العين اي اطلعنا موضعا عاليا تكبل أو تل (كبرنا) استعارا لكبرياء الله تعالى عند ما يقع البصر على الامكنة
 العالية لان الارتفاع محبوب للنفوس لما فيه من استعاراته كبر من كل شيء (واذا نزلنا) الى مكان منخفض
 كواد (سجنا) استنباطا من قصة يونس وتسبيحه في بطن الحوت لتجود من بطن الاودية كما تجاويونس بالتسبيح
 من بطن الحوت وعن بعضهم لما كان التكبير لله عند رؤية عظيم من مخلوقاته وجب أن يكون فيما انخفض من
 الارض تسبيح لله تعالى لان تسبيحه تعالى تنزيهه عن صفات الانخفاض والضعف وقال ابن المنير ينبغي أن يكون
 التنزيه في محل الانخفاض والاستعلاء لان جهتي العلو والسفل كلاهما محال على الحق تعالى فالعلو وان كان
 معنويا لاجساما ينافى وصف به ولم يؤذن في وصفه بالانخفاض البتة ولاله اسم مشتق من ذلك وقد ورد نزل
 ربنا الى سماء الدنيا وأولناه بالمعنى لكنه لم يشق له منه اسم المنزل بخلاف اسمه المتعالى سبحانه وتعالى انتهى
 من المصايح * (باب التكبير اذا علا) المسافر في الغزو والحج أو غيرهما (شرقا) أي مكانا مشرقا عاليا * وبه
 قال (حدثنا محمد بن بشر) بفتح الموحدة ونشد يد الشين المعجمة العبدى البصرى قال (حدثنا ابن أبي عدي)
 هو محمد بن أبي عدي واسم أبي عدي ابراهيم السلي (عن شعبة) بن الحجاج (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد
 المهملتين ابن عبد الرحمن (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن جابر) هو ابن عبد الله (رضي الله عنه قال كما اذا
 صعدنا) بكسر العين اي علونا مكانا عاليا (كبرنا واذا انصرفنا) اي انحدروا ونزلنا (سجنا) * وبه قال

قوله قالوا هذا محمد والخميس
 ملتزمة بما قبلها لا يذ انما بالفرق
 بين الخامين بخلاف ما قبلها فانه
 يدل على استوائهم ما فعل محلها
 قبل قوله وقال ابن المنير تأمل

(حدثنا عبد الله) هو ابن يوسف كما قاله ابن السكن وتردد أبو مسعود الدمشقي بين أن يكون هو ابن صالح كاتب
الليث وبين أن يكون أبا رجاء الغداني والمعتمد الأول كما قاله الجبائي (قال حدثني) بالافراد (عبد العزيز بن أبي
سلة) بفتح اللام (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف (عن سالم بن عبد الله) بن عمر (عن) أبيه (عبد الله بن عمر)
ابن الخطاب (رضي الله عنهم) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قفل (بقاف ثم فاء أي رجع) (من الحج أو العمرة
ولا أعلمه إلا قال الغزو) بالنصب على المفعولية والجر عطفا على المجرور السابق وهذه الجملة كالاضراب عن الحج
والعمرة كأنه قال إذا قفل من الغزو ثم ان ظاهره اختصاص قول ذلك بالمد كورات والجهور على مشروعيته
لكل سفر طاعة (يقول) عليه الصلاة والسلام (كلما أوفى) بفتح الهمزة والقاف وسكون الواو اشرف وعلا
(على قيمة) بفتح المثناة وكسر النون وتشديد التحتية اعلى الجبل أو الطريق في الجبال (أو) أوفى على (فدق)
بقافين مفتوحتين بينهما ما دل ساكنة وبعد الأخيرة أخرى مهملتين الفلاة من الأرض لا شيء فيها أو الغليظة
أو ذات الحصى المستوية والمرتفعة (كبر) الله (ثلاثا) هو جواب الشرط وموضع الترجمة كما لا يخفى (ثم قال
لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) قال القرطبي وفي تعقيب التكبير بالتهليل
إشارة إلى أنه المنفرد بإيجاد جميع الموجودات وأنه المعبود في جميع الأماكن وقال في التفتح يحتمل أنه عليه
الصلاة والسلام كان يأتي بهذا الذكر عقب التكبيرة وهو على المكان المرتفع ويحتمل أن التكبير يخص بالمكان
المرتفع وما بعده ان كان متصفا بالكل المذكور فيه والأفاذا هبط سجد كما دل عليه حديث جابر ويحتمل
ان يكمل الذكر مطلقا عقب التكبير ثم يأتي بالتسبيح إذا هبط (أيون) بمد الهمزة أي نحن راجعون إلى الله تعالى
نحن (ناتيون) إليه تعالى فيه إشارة إلى التقصير في العبادة وقاله عليه الصلاة والسلام على سبيل التواضع
أو تعجلا لا تمتة نحن (عابدون) نحن (ساجدون لبنا) نحن (حامدون) والجار والمجرور اتما متعلق بساجدون
أو يحامدون أو بهم ما أو بالصفات الأربعة المتقدمة أو بالجملة على سبيل التنازع (صدق الله وعده) فيما وعده
من اظهار دينه (ونصر عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (وهزم الأحزاب) الذين تحزبوا في غزوة الخندق لحربه
صلى الله عليه وسلم فاللام للعهد والمراد كل من تحزب من الكفار لحربه عليه السلام فتكون جنسية أو المراد
الهم اهزم الأحزاب فيكون بمعنى الدعاء والاول هو الظاهر وقد كان عليه الصلاة والسلام اذا خرج للغزوة اعتدله
بالعدد والعهد فيجمع أصحابه ويتخذ الخيل والسلاح فاذا رجع تعزى عن ذلك ورد الأمر فيه اليه فقال وهزم
الأحزاب (وحده) فينبني السبب فناء في المسبب وهذا هو المعنى الحقيقي لان الانسان وفعله خلق لربه تعالى قال الله
تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فاحصل من الهزيمة والنصرة مضاف اليه وبه وهو خير الناصرين (قال
صالح) هو ابن كيسان (فقلت له) أي لسالم بن عبد الله (ألم يقل عبد الله) بن عمر بقوله أيون (ان شاء الله)
كما في رواية نافع عابث في باب ما يقول اذا رجع من الغزو (قال) سالم (لا) أي لم يقل ذلك * هذا (باب)
بالسوين (يكسب للمسافر) سفر طاعة (ما) ولغير أبي ذر مثل ما (كان يعمل في الإقامة) * وبه قال (حدثنا
مطر بن الفضل) المروزي قال (حدثنا يزيد بن هارون) بن زاذان الواسطي قال (حدثنا) بولابي ذراخينا
(العوام) بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب قال (حدثنا ابراهيم ابواسماعيل) بن عبد الرحمن
(السككي) بسينين مهملتين مفتوحتين بينهما ما كاف ساكنة وفي آخره أخرى ايضا نسبة إلى السكاسك بن
أشرس بن كندة (قال سمعت ابا بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر بن أبي موسى الأشعري (واصطحب)
أي ابو بردة (هو يزيد بن أبي كبشة) بفتح الكاف وسكون الموحدة وفتح السين المججمة الشامي واسم أبيه
حمويل بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية وكسر الواو بعدها تحتية أخرى ساكنة ثم لام ولي خراج البند
لسليمان بن عبد الملك وتوفي في خلافة وليس له في البخاري ذكر الا هنا والمعنى اصطحب معه (في سفر فكان
يزيد يصوم في السفر فقال له ابو بردة سمعت) أبي (ابا موسى) الأشعري رضي الله عنه (مر اري يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا مرض العبد) المؤمن وكان يعمل عملا قبل مرضه ومنعه منه المرض وقته لولا المانع
مد او منته عليه (أو سافر) سفر طاعة ومنعه السفر عما كان يعمل من الطاعات وقته المداومة (كتب له مثل
ما كان يعمل) حال كونه (مقيما) وحال كونه (صحيما) فهو ما حالان مترادفان أو متداخلان وفيه ألف والنشر
الغير المرتب لان مقيما يقابل أو سافر وصحيما يقابل اذا مرض وحال ابن بطال الحسبكم المذكور على النواقل

لا القرائن فلا تسقط بالسفر والمرض وتعقبه ابن المنبر بأنه هجر واسعا بل تدخل فيه القرائن التي شأنه أن يفعل بها وهو صحيح إذا عجز عن جعلها أو بعثها بالمرض كتب له أجر ما عجز عنه فعلا لأنه قام به عزمًا لو كان صحيحًا حتى صلاة الجالس في الفرض لم يكتب له عنها أجر صلاة القائم انتهى وهذا ذكره في المصابيح من غير هزو سا كعليه وتعقبه صاحب الفتح فقال وليس اعتراضه بجيد لأنهم لما توارده (باب) حكم (السيرة) حال كون السائر (وحده) من غير رفيق معه هل يمسكه أم لا وبه قال (حدثنا الجدي) بضم الحاء وفتح الميم عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المنكدر) قال سمعت جابر بن عبد الله (الأنصاري) رضي الله عنه يقول (نذب) أي دعا (النبي صلى الله عليه وسلم) الناس يوم غزوة (الحندي) وهي الاحزاب سبق في فضل الطليعة من باتني بخبر القوم وبأني أن شاء الله تعالى في مناقبه من باتني بخبر بني قريظة (فانتدب) أي أجاب (الزبير) بن العوام رضي الله عنه (ثم ندبهم) عليه الصلاة والسلام ثانيًا (فانتدب) أي أجاب (الزبير) ثم ندبهم عليه السلام ثالثًا (فانتدب الزبير) زاد في رواية أبي ذر ثلاثا وفيه شدة شجاعته رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم) لعل لكل نبي حواريا) بفتح الحاء المهملة متونًا أي خاصة من أصحابه (وحواري الزبير) قال الزجاج الحواري يصرف لأنه منسوب إلى حوار وليس كجناح وكرامى لأن واحدته جنح وكسبى فإذا أضف إلى ياء المتكلم فقد تحذف وقد ضبطه جماعة بفتح السين وهو الذي في الفرع وأكثرهم بكسرها وهو القياس لكنهم حين استنقلوا الكسرة وثلاث ياءت حذفوا ياء المتكلم وأبدلوا من الكسرة فتحة (قال سفيان) أي ابن عيينة (الحواري) هو (الناصر) وهذا أخرجه الترمذي وغيره عنه وعن ابن عباس مما وصله ابن أبي حاتم سمي الحواريون لبياض ثيابهم وانهم كانوا صيادين وأخرج عن الضحاك أن الحواري هو القسالة بالنبطية وعن قتادة الحواري الذي يصلح للخلافة وعنه هو الوزير ووجه المطابقة بين الحديث والترجمة من حيث انتدب الزبير وتوجهه وحده كما يدل على ذلك ما سياتي أن شاء الله تعالى في مناقب الزبير وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا عاصم بن محمد) وللمستقلى زيادة ابن زيد ابن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم (قال حدثني) بالافراد (أبي) محمد (عن) جده (ابن عمر) رضي الله عنهم سماعين النبي صلى الله عليه وسلم (للتحويل) وسقطت في الفرع وأصله (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا) عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن ابن عمر بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال لو يعلم الناس ما في الوحدة) بفتح الواو وكسرها وانكسر بعضهم الكسر كما حكاه السقاقي ونصبه على الظرفية عند الكوفيين والمصدية عند البصريين (ما أعلم) جملة في محل نصب مفعول يعلم (ما صار أكب) وكذا ما شق فالأول خرج مخرج القالب (بلبل وحده) وهذا الحديث رواه التميمي من رواية عمر بن محمد أن عاصم بن محمد وهو يرد على الترمذي حيث قال أن عاصم بن محمد تفرق درويته ويؤخذ من حديث جابر جواز السفر منفردا للضرورة والمصلحة التي لا تنظم إلا بالافراد كارسال الجاسوس والطليعة والصكر اهتداء لذلك ويحتمل أن تكون حالة الجواز مقيدة بالحاجة عند الأمن وحالة المنع مقيدة بالخوف حيث لا ضرورة (باب السرعة في السير) عند الرجوع إلى الوطن (قال) ولابي ذر وقال (ابو جندب) بضم الحاء المهملة عبد الرحمن الساعدي مما سبق في حديث مطول في الزكاة (قال النبي صلى الله عليه وسلم) أي متجمل) بضم مضمومة فضوئية فعين مفتوحة خيم مكسورة (إلى المدينة) فن أراد أن يتجمل معي فليجمل) بضم القصة وكسر الجيم مشددة ولابي ذر فليجمل بفتح القصة والفوقية والجيم قال المهلب تجمل عليه الصلاة والسلام إلى المدينة ليربح نفسه ويخرج أهله وبه قال (حدثنا محمد بن المثني) العنزي البصري (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) هو ابن عروة (قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (قال سئل أسامة بن زيد رضي الله عنه) قال البخاري قال ابن المثني (كان يحيى) القطان (يقول) تعليقًا عن عروة أو مسندًا إليه سئل أسامة (وأنا سمع) السؤال قال يحيى (فسقط عني) لفظ وأنا سمع عند رواية الحديث كأنه لم يذكرها أو لا واستدركه آخر هذه الجملة معترضة بين قوله سئل أسامة بن زيد رضي الله عنه ما بين قوله (عن مسير النبي صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع حين أفاض من عرفة فقوله عن مسير متعلق بقوله سئل على ما لا يخفى (قال) أي أسامة ولابي ذر فقال (فكان يسير العنق) بفتح العين المهملة والنون وهو السير السهل (فأذا وجد نخوة) بفتح الناء وسكون الجيم للقرعة

قوله ونصبه على الظرفية الخ
هكذا في الأصل والصواب ذكر
ذلك بعد قوله بلبل وحده فإنه
أعراب الكلمة وحده كما يعلم
من عبارة العيني اه

بين الشين (نص) بفتح النون وتشديد الصاد المهملة (والنص) السير الشديد حتى يستخرج أقصى ما عند
 فهو (فوق العنق) المفسر بالسير السهل وانما تعجل عليه السلام الى المزدلفة ليتجمل الوقوف بالمشرع الحرام
 * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) نسبه لحدته الاعلى والافهوس سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مرزوق الجمعي
 البصري قال (اخبرنا محمد بن جعفر) المدني (قال اخبرني) بالافراد (زيد هو ابن اسلم عن ابيه) اسلم قال كنت
 مع عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنهما بطريق مكة فبلغه عن) زوجته (صفية بنت أبي عبيد) بالتصغير
 الصياغة الثقفية اخت المختار وكانت من العابدات (شدة وجع فأسرع السير) ليدرك من حياته ما يمكنه
 أن تعهد اليه بالانعقاد الى غيره (حتى اذا كان بعد غروب الشفق ثم نزل) عن دابته (فصلى المغرب والعقة
 بجمع بينهما) ولا يذرجع بينهما بصيغة الماضي (وقال اني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا جد به السير)
 أي اشتد قاله صاحب الحكم وقال القاضي عياض أسرع كذا قال وكانته نسب الاسراع الى السير توسعا
 (اخبرنا ما لك) الامام (عن سمى) بضم السين وفتح الميم (مولي أبي بكر) أي ابن عبد الرحمن بن الحارث
 ابن هشام (عن أبي صالح) ذكر ان السمان (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال السفر قطعة من العذاب يمنع احدكم نومه) نصب بفتح الخافض أي من نومه أو مفعول ثان لينع لأنه يطلب
 منعواين كاعطى (وطعامه وشرايه) أي كمال نومه وكمال طعامه وشرايه ولذته ذلك لما فيه من المشقة والتعب
 ومعاناة الحر والبرد والخوف والسرى ومفارقة الاهل والاصحاب وخشونة العيش (فاذا قضى احدكم نهمته)
 بفتح النون أي بلغ همته من مطلوبه (فليجمل) بضم التخمينة وكسر الجيم (الى اهله) هذا موضع الترجمة على
 ما لا يخفى قال في معالم السنة فيه الترغيب في الإقامة لثلاثتونه الجماعات والجماعات والحقوق الواجبة للاهل
 والتقربات وهذا في الاسفار غير الواجبة ألا تراه يقول عليه الصلاة والسلام فاذا قضى نهمته فليجمل الى اهله
 أشار الى السفر الذي له نعمة وأرب من تجارة أو غير هادون السفر الواجب كالجمل والغزو * هذا (باب)
 بالثنوين (اذا حل) رجل آخر (على فرس) ايجاهد عليها في سبيل الله (فراها تباع) هل له أن يشتريها أم لا
 * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله
 ابن عمر رضي الله عنهما ان عمر بن الخطاب حل على فرس) أي اركبه غيره في الجهاد (في سبيل الله) هبة لا وقفا
 (فوجدته) أي فوجد عمر الفرس (يباع) وكان اسمه الورود وكان لتسميم الدار فأهداه للنبي صلى الله عليه وسلم
 فأعطاه لعمر رضي الله عنه (فأراد أن يبتاعه) أي يشتريه (فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم) هل يشتريه
 (فقال) بالفاء قبل القاف ولا يذرجع (لا يبتعه) أي لا تشتريه (ولا تعد في صدقتك) سمي الشراء عودا في الصدقة
 لان العادة جرت بالمساحة من البائع في مثل ذلك للمشتري فأطلق على القدر الذي يساخر به رجوعا * وبه قال
 (حدثنا اسماعيل) بن اويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن زيد بن اسلم عن ابيه) أسلم قال سمعت
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت علي بن فرس) في الجهاد (في سبيل الله فابتاعه) أي باعه كما جاء اشترى
 بمعنى باع أو الاصل أباعه فهو بمعنى عرضه للبيع (أو فأضاعه الذي كان عنده) بأن فترط في القيام به
 وأولئك من الراوى (فأردت أن اشتريه وظننت أنه بانه برخص) بضم الراء مصدر رخص السعر وأرخصه الله
 فهو رخيص (فألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتريه) نعم تنزيه لا تحريم والصارف له عن التحريم
 تشبيهه بالعائد في قبته (وان) كان (بدرهم) مبالغة في رخصه (فان العائد) الراجع (في قبته كالكلب) بقى *
 ثم (يعود في قبته) فبأ كاه وهو دليل من منع الرجوع في الصدقة لما اشتمل عليه من التصغير الشديد بحيث
 شبه الراجع بالكلب والرجوع فيه بالتي والرجوع في الصدقة برجوع الكلب في قبته * (باب الجهاد)
 ياذن (ابو بن) المسلمين * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا
 حبيب بن أبي ثابت) قيس بن دينار الاسدي الكوفي (قال سمعت ابا العباس) السائب بن فروخ المصكي
 الاعشى (الشاعر وكان لا يهتم في حديثه) قال ذلك لئلا يظن أنه بسبب كونه شاعرا يهتم (قال سمعت عبد الله
 ابن عمرو) هو ابن العاصي (رضي الله عنهما يقول يا رجل) هو جاهمة بن العباس بن مرداس كما عند النساء
 وأحمد أو معاوية بن جاهمة كما عند البيهقي (الى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه في الجهاد فقال) له
 عليه الصلاة والسلام (أحى والدك قال نعم) حيان (قال وفيهما) أي الوالدان (بخاهدا) الجار

متعلق بالامر قدم للاختصاص والفاء الاولى جواب شرط محذوف والثانية جزائية لتضمن الكلام معنى الشرط أى اذا كان الامر كما قلت فاختصهما بالجهاد لمحو قوله تعالى فاي اى فاعبدون أى اذا لم يتسهل لكم اخلاص العباد في بلدة ولم يتيسر لكم اظهار دينكم فيها جروا الى حيث يتشى لكم ذلك فحذف الشرط وعوض منه تقدم المفعول المضى للاخلاص ضمنا وقوله فجاهدجى به للمشاكلة وهذا ليس ظاهرا مراد الان ظاهر الجهاد اى بالضرر والغير وانما المراد القدر المشترك من كلفة الجهاد وهو بذل المال وتعب البدن فيقول المعنى ابدل مالك وأعبد بك في رضى والديك * والمطابقة بين الحديث والترجمة مستبطة من قوله فجهاد فجاهد لان امره بالجهادة فيها يقتضى رضاها عليه ومن رضاها الاذن له عند الاستئذان * وفي حديث أبي سعيد عند أبي داود فارجع فاستأذنهما فان أذنالك فجاهدا ولا فبرهما وصححه ابن حبان والجمهور على حرمة الجهاد اذا منعاً واحدهما بشرط اسلامهما لان برهما فرض عين والجهاد فرض كفاية فاذا تعين الجهاد فلا اذن وهل يلحق الجدت والجدة بهما في ذلك الاصح نعم اشمول طلب البر * (باب ما يدل في الجرس) بفتح الجيم والراء آخره سين مهملة المصوت (ونحوه) مما يعلق كالقلائد (في اعناق الابل) من الكراهة وتخصيصه الابل كالحديث لا غلبتها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام (عن عبد الله بن ابي بكر) هو ابن محمد بن حزم (عن عباد بن تميم) المازني (ان أبا بشير) بفتح الموحدة وكسر المعجمة (الانصارى) قيل اسمه قيس الاكبر بن حريز جهلات بين الاخيرة بين منشاء تحتية ساكنة وأوله منعموم ومضغرا وليس له في هذا الكتاب سند غير هذا (رضي الله عنه) احبره انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره) قال في الفتح لم أقف على تعيينها (قال عبد الله) بن أبي بكر بن حزم الراوى (جسبت انه قال والناس في ميبتهم) كانه شك في هذه الجملة (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا) هو زيد بن حارثة رواه البخاري ابن أبي اسامة في مسنده (لاتبين) بالمنشاء الفوقية والقاف المفتوحة ولغير أبي ذر أن لا يبين زيادة أن والتحتية بدل الفوقية (في رقبة بعير قلادة من وتر) بالمنشاء الفوقية لا بالموحدة (أو) قال (قلادة الاقطعت) كذا هنا بلفظ أول الشك أول التنويد والنهي للتنزيه كما حكاه النووي عن الجمهور وقيل في حكمة النهي خوف اختناق الدابة بها عند شدة الركض أولانهم كانوا يعلقون بها الاجراس وفي حديث أبي داود والنسائي عن ام حبيبة مرفوعا لا تعصب الملائكة رفقة فيها جرس أو انهم كانوا يقلدونهم أو تار القسي خوف العين فأمروا بقطعها اعلاما بأن الاوتار لا ترد من امر الله شيا وهذا الاخير قاله مالك وأما المطابقة في جهة أن الجرس لا يعلق في أعناق الابل الا بقلادة وهي الوتر ونحوه فذكر المؤلف الجرس الذي يعلق بالقلادة فاذا ورد النهي عن تعليق القلائد في أعناق الابل دخل فيه النهي عن الجرس ضرورة والاصل في النهي عن الجرس لا تعصب الملائكة رفقة فيها جرس فافهم * ورواة الحديث ثلاثة مديون وثلاثة انصار يون وفيه تابعيان والتحديث والاختبار والعنينة وأخرجه مسلم في اللباس وأبو داود في الجهاد والنسائي في السير * (باب من اكتب في جيش فخرجت امرأته) حال كونها (حاجة وكان) ولا يذرأ وكان (له عذر) غير ذلك (هل يؤذن له) في الحج معها * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بن العيينة هو ابن دينار (عن أبي معبد) بفتح الميم والموحدة بينهما مهملة ساكنة اسمه نافذ بالنون والفاء والذال المعجمة مولى عبد الله ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنه) ما سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يخلون رجل بامرأة ولا تسافرن امرأة سفاطويلا أو قصيرا (الاومعها محرم) بنسب أو غيره أو زوج لها لتأمن على نفسها ولم يشترطوا في المحرم والزواج كونهما ثقتين وهو في الزوج واضح وأما في المحرم فسببه كافي المهمات أن الوازع الطبيعي أقوى من الشرع والمحرم عبدها الامين والاستثناء من الجملتين كما هو مذهب الشافعي لامن الجملة الاخيرة لكنه منقطع لانه متى كان معها محرم لم تبقى خلوة فالتقدير لا يبعدن رجل مع امرأة الاومعها محرم واستشكل بأن الواو تقتضى معطوفا عليه واجيبه بأن الواو للمال أى لا يخلون في حال الا في مثل هذا الحال والحديث مخصوص بالزوج فانه لو كان معها زوجها كان كالمحرم بل أولى بالجواز (فقام رجل) لم يعرف اسمه (فقال يا رسول الله اكتبته في غزوة كذا وكذا) بفتح تاء اكتبته مبنية للمفعول كافي الفرع وفي بعض الاصول للفاعل أى اثبت اسمي في جملة من يخرج فيها من قوله اسم اكتبته الرجل اذا كتب نفسه في ديوان السلطان ولم تعين الغزوة (وخرجت امرأتى) حال كونها (حاجة) ولم يعرف اسم المرأة (قال) عليه الصلاة والسلام

(اذبح فح) ولا يذرع فاحج بفك الادغام (مع امرأته) تقدم الهم لان الغزو يقوم غيره فيه مقامه بخلاف
الحج معها وليس لها محرم غيره * وهذا الحديث اخرجه أيضا في الجهاد * (باب حكم الجاسوس) أي إذا كان
من جهة العدو فمؤثر وعينه من جهة المسلمين وهو بالجيم والمهـ ملين بوزن فاعول (الجسم) ولا يذرع
والجسم هو (التجسس) كذا فسر أبو عبيدة وهو التفتيش عن بواطن الأمور (وقول الله تعالى) بالجزع عطفًا
على الجاسوس ولا يذرع وجل بدل قوله تعالى (لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) نزات في حاطب بن أبي
بلعة وأولياء مفعول ثان لقوله لا تتخذوا * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن
عيينة قال (حدثنا عمرو بن دينار) المكي (سمعت) بضمير النصب ولا يذرع سمعت (منه مزين قال اخبرني)
بالأفراد (حسن بن محمد) أي ابن الحنفية قال (اخبرني) بالأفراد أيضا (عبيد الله) بضم العين (ابن أبي رافع)
أسلم مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال سمعت عليا رضي الله عنه) هو ابن أبي طالب (يقول بعثني رسول
الله صلى الله عليه وسلم أبا الزبير والمقداد) زاد في رواية غير أبي ذر ابن الأسود وقوله أنا أكيد للضمير
المنصوب ولا منافاة بين هـ ذا وبين رواية أبي عبد الرحمن السلمي عن علي بعثني وأبا هريرة الغنوي والزبير بن
العوام لاحتمال أن يكون وقع البعث لهم جميعا (قال) ولا يذرع وقال (انطلقوا حتى تأتوا روضه خاخ)
بضم الخاء بين هـ ألف لا همزة ثم جيم موضع بين مكة والمدينة على اثني عشر ميلا من المدينة
(فان بها طعمينة) بفتح الطاء المجهمة وكسر العين المهملة وفتح النون المرأة في الهودج واسمها سارة على
المشهور وكانت مولاة عمرو بن هشام بن عبد المطلب أو اسمها كنود كما قاله البلاذري وغيره وتكنى
أم سارة (ومعها كتاب) من حاطب (تخذه ومنها فانطلقنا نعادى) بحذف إحدى التاءين تخفيفا إذ الأصل
تعداى أى تجرى (بناخلةنا حتى انتهينا إلى الروضة) المذكورة (فأذا نحن بالطعمينة) سارة المذكورة
(فقلنا) لها (اخرجي الكتاب) بفتح الهمزة وكسر الراء الذى معك (فمات ما معي من كتاب فقلنا) لها (اخرجي
الكتاب) بضم المثناة الفوقية وكسر الراء والجيم (أو نلقين) فنحن (التياب) كذا في الفرع وأصله بضم
النون وكسر القاف وفتح المثناة التحتية ونون التوكيد الثقيلة وللأصلي وأبي الوقت كما في الفرع وأصله
أو نلقين بالفوقية المضمة ومومة وحذف التحتية وفي بعض الأصول أو نلتقين بفتحية مكسورة أو مفتوحة بعد
القاف والصواب في العربية أو نلقين بدون ياء لأن النون الثقيلة إذا اجتمعت مع الياء الساكنة حذفت الياء
لالتقاء الساكنين لكن أجاب الكرماني وتبعه البرماوى وغيره بأن الرواية إذا صححت تقول الكسرة بأنها
لشكلة فخرجت وباب المشاكلة واسع والفتح بالجر على المؤنث الغائب على طريق الالتفات من الخطاب إلى
الغيبة (فأخرجته) أي الكتاب (من عقاصها) بكسر العين المهملة وبالقاف والصاد المهملة الخطيط الذى
يعتص به أطراف الذوائب أو الشعر المضفور وقال المنذرى هو في الشعر بعضه على بعض على الرأس وتدخل
أطرافه في أصوله وقيل هو السير الذى تجتمع به شعرا على رأسها (فأتيناه) أى بالكتاب وللستلى بها أى
بالعصينة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقول الكرماني أو بالمرأة معارض بما رواه الواحدى بلفظ وقال
انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعمينة معها كتاب إلى المشركين فخذوه وخوا سيلها فان لم تدفعه لكم
فأضربوا عنقه (فأذا فيه من حاطب بن أبي بلعة) بالحاء والطاء المكسورة المهملة ثم موحدة وبلعة بموحدة
مفتوحة ولا م ساكنة فشناء فوقية وعين مهملة مفتوحة وتين واسمه عامر وتوفى حاطب سنة ثلاثين (إلى أناس
من المشركين من أهل مكة) هم صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن أبي جهل كما رواه الواقدي بسنده
مرسل (يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) وأفظ الكتاب كما في تفسير يحيى بن سلام أما بعد
يامعشر فريش فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم بجيش كالليل يسير كالسيل فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله
وأمنجز له وعده فأنظروا لأنفسكم والسلام (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله
لا تفعل على أنى كنت أمرأ ملصقا في قرية) بفتح الصاد أى مضافا إليهم ولان نسب في فهم من الصاق الشيء بغيره
وليس منه أو حليفا لقرية (ولم أكن من أنفسها) بضم الفاء في اليونانية وفي الفرع بفتحها مصلحا وعند ابن
اصحاق ليس لي في القوم أصل ولا عشيرة وقال السهيلي كان حاطب حليفًا لعبد الله بن جندب بن زهير بن أسد
ابن عبد العزى (وأن من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون بها أهليهم وأموالهم فأحببت أن
أى حين) فأتى ذلك من النسب فيهم ان اتخذهم يداى أى نعمة ومنه عليهم (يحمون بها قرابتي) وفي رواية

ابن اسحاق وكان لي بين أظهرهم ولد فصار نعتهم عليه وأن في قوله أن اتخذهم صديري في محل نصب مفعول أحسبت
 (وما فعلت) ذلك (كفر أو لا ارتد أدا) أي عن ديني (ولارضى بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لقد صدقكم) بتخفيف الدال أي قال الصادق وزاد في فضل من شهد بدرًا من المغازي ولا تقولوا الاخير
 ولا بي ذر قد صدقكم فأسقط اللام التي قبل قاف قد (فقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يا رسول الله دعني
 أضرب عنق هذا المنافق) واستشكل اطلاق عمر عليه النفاق بعد شهادته عليه الصلاة والسلام بأنه ما فعل
 ذلك كفرًا ولا مرتدًا ولا رضاءًا بالكفر بعد الاسلام وهذه الشهادة نافية للنفاق قطعًا واجيب بأنه انما قال ذلك
 لما كان عنده من القوة في الدين وبغض المنافقين ووطن أن فعله هذا يوجب قتله لكنه لم يجزم بذلك فلذا استأذن
 في قتله وأطلق عليه النفاق لكونه أبطن خلاف ما أظهر وعذره النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان متأولًا
 اذ لا ضرر فيما فعله (قال) عليه الصلاة والسلام مرشدًا الى علمه ترك قتله (انه قد شهد بدرًا) وكأنه قال وهل أسقط
 عنه شهوده بدرًا هذا الذنب العظيم فأجاب بقوله (وما يدريك اعل الله أن يكون قد اطلع على اهل بدر) الذين
 حضروا وقعتا واستعمل لعل استعمال عيسى فأني بأن قال النووي ومعنى التبرجى هنا راجع الى عمر لان وقوع
 هذا الامر محقق عند الرسول (فقال) تعالى مخاطبًا بهم خطاب تشریف واکرام (اعملوا ما شئتم) في المستقبل
 (فقد غفرت لكم) عبر عن الاتي بالواقع مبالغة في تحققة وعند الطبراني من طريق معمر عن الزهري عن عروة
 غافر لكم وفي مغازي ابن عائد من مرسل عروة اعملوا ما شئتم فسأ غفر لكم قال القرطبي وهذا الخطاب قد تضمن
 أن هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بهم اذ نوبهم السابقة وتأهلوا أن يغفر لهم الذنوب اللاحقة ان وقعت منهم
 وما أحسن قول بعضهم * واد الحبيب أتى بدين واحد * جاءت محاسنه بألف شفيع * وليس المراد أنهم
 تجيزت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل لهم صلاحية أن يغفر لهم ما عساه أن يقع ولا يلزم من وجود
 الصلاحية لشيء وجود ذلك الشيء وحله البر ماوى على انهم لم يقع منهم ذنب في المستقبل بنا في عقيدة الدين
 بدليل قبوله عليه الصلاة والسلام عذره لما علم من صحة عقيدته وسلامة قلبه وقيل المراد غفران الماضي
 لا المستقبل وتعقب بان هذا الصادر من حاطب انما وقع في المستقبل لانه صدر منه بعد بدر فلو كان للماضي
 لم يحصل التسليم به هنا وقد أظهر الله تعالى صدق الله ورسوله عليه الصلاة والسلام في كل من أخبر عنه بشيء
 من ذلك فانهم لم ينالوا على أعمال اهل الجنة الى أن فارقوا الدنيا ولو قد رصده ورثي من أحد منهم لبادوا الى التوبة
 ولازم الطريقة المثلى كما لا يخفى والمراد الغفران لهم في الآخرة والافلو توجه على أحد منهم حد مثلاً استوفى
 منه بلا ريب (قال سفيان) بن عيينة (وأى اسناد هذا) أي عجبا لجلالة رجاله لانهم الاكابر العدول الايقاظ
 والثقات الحفاظ * (باب الكسوة للاسارى) ما يوارى عورتهم اذ لا يجوز النظر اليها والكسوة بكسر الكاف
 وقد تضمن يقال كسوته ادا ألبسته ثوبا والاسارى بضم الهمزة جمع أسير * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد)
 الجعفي البخاري المسندي بفتح النون قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن عمرو) هو ابن دينار أنه (سمع جابر
 ابن عبد الله) الانصارى (رضي الله عنه) ما قال لما كان يوم بدر أتى بضم الهمزة وكذا اللاحقة (باسارى) بدر
 (وأنى بالعباس) بن عبد المطلب وكان في جلته لم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله عليه وسلم له أي نظر
 يطلب لاجل العباس (قيصاف وجدوا قيص عبد الله بن أبي) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد المثناة التحتية
 هو ابن مالك بن الحارث وسلول ام أبي مالك وكان عبد الله سيد الخزرج ورأس المنافقين (يقدر عليه)
 بفتح أوله وضم ثالته الخفف ولا صلي يقدر عليه بضم ثم فتح اى يحى على قدره (فكساء النبي صلى الله عليه وسلم
 آياه) أي قيص عبد الله بن أبي وذلك انهم لم يجدوا قيصا يصلح للعباس الا قيص عبد الله لان العباس كان
 طويلا جذا وكذا عبد الله (فذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قيصه) عن يده (الذى ألبسه) لعبد الله بن أبي
 بعد أن أخرج من قبره (قال ابن عيينة) سفيان (كانت له) أي لعبد الله بن أبي (عند النبي صلى الله عليه وسلم يد)
 نعمة (فأحب) عليه الصلاة والسلام (أن يكافئه) عليها وفيه أن المكافأة تكون بعد الموت كالحياة * والحديث
 سبق في باب هل يخرج الميت من القبر من كتاب الجنائز * (باب فضل من أسلم على يديه رجل) من الكفار * وبه
 قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين البغلا في قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن
 عبد القارى) بالقاف والمثناة التحتية من غير همزة مرفوع صفة يعقوب أو بالترصعة لعبد وهو منسوب

لبنى القارة هم بنو الهون بن خزاعة بن مدركة (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار الأعرج
 (قال أخبرني) بالافراد (سهل) بفتح السين وسكون الهاء (رضي الله عنه) زاد في رواية غير أبي ذر يعني ابن سعد
 (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم غزوة) خير لا عطين الراية غدا وجل لا يفتح الله على يديه) بالثنية وهمزة
 لا عطين مفتوحة في اليونانية مضمة ومدة في غيرها وللمستقلى والجرى على يده بالافراد (يحجب الله قدسوله ويحجبه
 الله ورسوله فبات الناس يلبثهم أيهم يعطى) الراية الموعود بها بضم المثناة التحتية من أيهم ويعطى مع فتح طائها
 مبنيا للمفعول وللأصلي أيهم يعطى بفتح المثناة من أيهم وشهها من يعطى وكسر الطاء (فقدوا) وللجوى والمستقلى
 غداوا (كلهم) على رسول الله صلى الله عليه وسلم (يرجوه) أي الفوز بالوعد وحذف النون بلا ناصب وجازم لغة
 فصيحة ولا بذريرجونه (فقال) عليه السلام ولا بذر قال (ابن علي) أي مالى لأأراه حاذرا كأنه صلى الله
 عليه وسلم استبعد غيبته عن حضرته في مثل ذلك الموطن لاسيما وقد قال لا عطين الراية الخ (فقبل) يارسول الله
 هو (بشكى عينيه) قال عليه السلام فأرسلوا اليه فأقبى به (فبصق) عليه الصلاة والسلام (في عينيه ودعاه فبرأ)
 بفتح الراء كضرب وقد تكسر كعلم والاولى لاهل الجواز كما في الصحاح أي شفى (كان لم يكن به وجع) زاد
 الطبراني من حديث علي فخر مدت ولا صدعت مذكور الى النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم خير (فأعطاه
 الراية فقال) على (أقاتلهم) بحذف همزة الاستفهام (حتى يكونوا مثلنا) مسلمين (فقال) عليه الصلاة والسلام
 (أفقد) بضم الفاء وبالذال المجهة أي امض (على رسلك) بكسر الراء على هينك (حتى تنزل بساحتهم) بفنائهم
 (ثم ادعهم الى الاسلام وأخبرهم بما يجب عليهم) من حق الله فيه (فوالله لأن يهدي الله بك رجلا) واحدا
 (خير لك من أن تكون لك حمر النعم) فتصدق بها وجر بضم الحاء وسكون الميم من ألوان الابل المجودة وهي
 انفسها وخيارها يضرب بها المثل في نفاسة الشيء وأن من لأن يهدي الله مصدرية في محل رفع على الابتداء والخبر
 قوله خير لك وكأنه صلى الله عليه وسلم استحسّن قول على أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا واستحسّده على ما قصده من
 مقاتلته اياهم حتى يكونوا مهتدين اعلاء لدين الله تعالى ومن ثم حثه صلى الله عليه وسلم على ما نواه بقوله فوالله
 لأن يهدي الله بك الخ * وهذا موضع الترجمة وتأتى مباحثه في المغازي ان شاء الله تعالى * (باب الاسارى
 في السلاسل) بضم همزة الاسارى * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة والمججمة بئدار العبدى البصرى
 قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر البصرى قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن محمد بن زياد) بكسر الزاي
 وتخفيف المثناة) عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عجب الله من قوم يدخلون الجنة
 أى وكانوا في الدنيا (في السلاسل) حتى دخلوا في الاسلام وبهذا التقدير يكون المراد حقيقة وضع السلاسل
 في الاعناق ويقع التطابق بين الترجمة والحديث ويؤيد أن المراد الحقيقة ما عند المؤلف في تفسير آل عمران من
 وجه آخر عن ابي هريرة في قوله تعالى كنتم خير أمة اخرجت للناس قال خير الناس للناس يأتون بهم في السلاسل
 في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام وحمله جماعة على الجواز فقال المهلب المعنى يدخلون في الاسلام مكرهين
 وسمى الاسلام بالجنة لانه سبها وقال ابن الجوزى معناه انهم اسروا وقيدوا فلما عرفوا صحة الاسلام دخلوا
 طوعا وقد خلوا الجنة فكان الاكراه على الاسر والتبديد هو السبب الاول فكانه أطلق على الاكراه التسلسل
 ولما كان هو السبب في دخول الجنة أقام السبب مقام السبب وقال الكرماني وتبعه البرماوى لعلمهم المسلون
 الذين هم اسارى في ايدي الكفار فيؤتون أو يقتلون على هذه الحالة فيحشرون عليها ويدخلون الجنة كذلك
 انتهى * (باب فصل من أسلم من اهل الكتابين) التوراة والانجيل * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدينى
 قال (حدثنا سليمان بن عيينة) قال (حدثنا صالح بن حي) ضد الميت لقب له وهو صالح بن صالح بن مسلم بن حبان
 وكنية (ابو حسن) بفتح الحاء والسين المهملتين (قال) أى صالح (سمعت الشعبي) عامر بن شعرا حبل (يقول
 حدثني) بالافراد (ابو بردة) بضم الموحدة الحارث (انه سمع اياه) عبد الله أبا موسى بن قيس الاشعري رضى الله
 عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة) من الرجال مبتدأ خبره قوله (يؤتون اجرهم مرتين الرجل تكون له
 الامة) برفع الرجل بدل لا من ثلاثة بدل تفصيل أو بدل كل بالنظر الى المجموع أو الرجل خبر مبتدأ محذوف تقديره
 اولهم أو الاول الرجل (فيعلمها) ما يجب تعليمه من الدين (فيحسن) بقاء العطف ولا بذر ويحسن (تعليمها
 ويؤتيها) لتخلق بالاخلاق الحسنة (فيحسن أديها) من غير عنف ولا ضرب بل بالرفق وانما غاير بينه وبين التعليم

وهو داخل فيه لعلقه بالمروآت والتعليم بالشرعيات أي الأول عرفي والثاني شرعي أو الأول ديني والثاني ديني (ثم يعنفها في تزوجها) بعد أن يصدقها (فله اجران) أجر العتق وأجر التزويج وانما اعتبرهما لانهما الخاصان بالاماء دون السابقين (ومؤمن اهل الكتاب) اليهودي والنصراني (الذي كان مؤمنا) بنبيه موسى وعيسى (ثم آمن بالنبي) محمد صلى الله عليه وسلم في عهد بعثته أو بعدها الى يوم القيامة جزم الكرماني وتبعه العيني بالأول مع لادان نبيه بعد البعثة انما هو محمد صلى الله عليه وسلم باعتبار عموم بعثته عليه السلام ولا يخفى ما فيه فان بعثته عليه الصلاة والسلام في عهده وبعده عامة لا فرق بينهما او جزم بالثاني الامام البلقيني وتبعه الحافظ ابن حجر عملا بظاهر اللفظ وفي كل منهما نظر لانا اذا قلنا ان بعثته عليه الصلاة والسلام قاطعة لدعوة عيسى فلا نبي للمؤمن من اهل الكتاب الا محمد صلى الله عليه وسلم وحينئذ فالإيمان انما هو بمحمد صلى الله عليه وسلم فقط فكيف ترتب الاجر مرتين أحجب بأن مؤمن اهل الكتاب لا بد أن يكون مع إيمانه بنبيه مؤمنا بمحمد صلى الله عليه وسلم لا لهذا المتقدم والميثاق في قوله تعالى واذا أخذ الله ميثاق النبيين الآية المفسر أخذ الميثاق من النبيين وامهم مع وصفه تعالى له في التوراة والانجيل فاذا بعث صلى الله عليه وسلم فالإيمان به مستتر فان قلت فاذا كان الامر كما ذكر فكيف تعدد إيمانه حتى تعدد أجره احجب بأن إيمانه أو لا تعلق بأن الموصوف بكذا رسول وإيمانه ثانيا تعلق بأن محمد صلى الله عليه وسلم هو الموصوف تلك الصفات فهما معلومان متباينان نجاء التعدد (فله اجران) أجر الايمان بنبيه وأجر الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وكذا حكم الكتابية اذا النساء شقائق الرجال في الاحكام واستثنى كل دخول اليهود في ذلك لان شرعهم نسخ بعيسى عليه السلام والمنسوخ لا أجر في العمل به فيختص الاجران بالنصراني احجب بأننا لا نسلم أن النصرانية ناسخة لليهودية نعم لو ثبت ذلك لكان كذلك كذا اقرره الكرماني وتبعه البرماوى وغيره لكن قال في الفتح لا خلاف أن عيسى عليه السلام أرسل الى بني اسرائيل فن أجاب منهم نسب اليه ومن كذب منهم واستمر على يهوديته لم يكن مؤمنا فلا يتناولونه الخبر لان شرطه أن يكون مؤمنا بنبيه نعم من دخل في اليهودية من غير بني اسرائيل أو لم يكن بحضرة عيسى فلم تبعه دعوته يصدق عليه انه يهودي مؤمن اذ هو مؤمن بنبيه موسى ولم يكذب نبيا آخر بعده في أدرك بعثة محمد صلى الله عليه وسلم عن كان بهذه المثابة وآمن به لم يشكك انه يدخل في الخبر المذكور نعم الاشكال في اليهود الذين كانوا بحضرة صلى الله عليه وسلم وقد ثبت أن الآية الموافقة لهذا الحديث وهي قوله تعالى في سورة القصص او ان يؤتون أجرهم مرتين نزلت في طائفة آمنوا به كعبد الله بن سلام وغيره في الطبراني من حديث رقاعة القرظي قال نزات هذه الآيات في وفي من آمن معي وروى الطبراني باسناد صحيح عن علي بن رقاعة القرظي قال خرج عشرة من اهل الكتاب منهم ابي رقاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم فآمنوا فأؤذوا فنزلت الذين آتيناهم الكتاب من قبلهم به يؤمنون الآيات فهو لا من بني اسرائيل ولم يؤمنوا بعيسى بل استمروا على اليهودية الى أن آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد ثبت انهم يؤتون أجرهم مرتين قال الطبراني فيحتمل احراء الحديث على عمومه اذ لا يعد أن يكون طريان الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم سببا لقبول تلك الايمان وان كانت نسخة انتهى ويمكن أن يقال ان الذين كانوا بالمدينة لم تبلغهم دعوة عيسى عليه السلام لانهم لم تنتشر في اكثر البلاد فاستمروا على يهوديته هم مؤمنين بنبيه موسى الى أن جاء الاسلام فآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم فهذا يرتفع الاشكال واشترط بعضهم في الكتابي بقاءه على ما بعث به نبيه من غير تبديل ولا تحريف وعورض بأنه صلى الله عليه وسلم كتب الى هرقل أسلم تسلم يؤتلك الله أجر لمرتين وهرقل كان ممن دخل في النصرانية بعد التبديل والتقيد بأهل الكتاب مخرج لغيرهم من الكفار فلا ينبغي حمله على العموم وان جاء في الحديث ان حسنة الكفار مقبولة بعد اسلامهم لان لفظ الكفار يتناول الكافر العربي وايسر له أجران قطعا (والاعداء) المملوك (الذي يؤدى حق الله) تعالى كالصلاة والصوم (ويتصح اسيدهم) في خدمته وغيرها (له اجران) ايضا اجر نأديته للعبادة وأجر نصحه (ثم قال) عامر (الشعبي) يخاطب صالحا (وأعطية كها) بواو العطف أي المسألة أو المقالة وللعموى والمستمل أعطية كها بضم الهمزة بلفظ المستقبل من غير واو ولا فوقية (بغير شيء) من الاجرة (وقد كان الرجل يرحل) يسافر (في أهون منها) اى من المسألة (الى المدينة) النبوية (باب) حكم (اهل الدار) الحريين (يهيئون) بفتح الميم المنة التحية بعد الموحدة مبنيا للمفعول اى يغار عليهم بالليل بحيث لا يعجز بين

أفرادهم (فيصاب الولدان) أي الصغار بسبب التبييت (والذراري) بالذال المجمة والرفع والتشديد عطفا على الولدان هل يجوز ذلك أم لا ثم ذكر المؤلف رحمه الله تعالى تفسير ثلاث آيات من القرآن يوافقن ما في الخبر على عاده • الأولى (بيانا) بالموحدة ثم المثناة التحتية الخفيفة وبعد الألف فوقية لانياما بالنون والميم من النوم لان مراده قوله تعالى في الاعراف فجاءها بأسنا أي عذابنا بعد التكذيب بيانا يعنى (ليلا) وسمى الليل بيانا لانه يات فيه • والثانية قوله في سورة النمل قالوا اتقاوا الله (ليبينته) بالتحية بعد اللام في اليونينية وفي غيرها بالنون من البيات وهو ما غنة العدو (ليلا) • والثالثة (بيت) بمثناة تحتية ثم موحدة فثناة مفتوحة مشددة ثم فوقية مضعومة أي (ليلا) لكن افظ التلاوة في سورة النساء بيت بموحدة ثم مثناة تحتية مشددة ففوقية مفتوحة والله يكتب ما يبيتون والثانية والثالثة من زيادة أبي ذر كما في الفتح والذي في القرع سقط طهما عنده قاله أعلم • وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا) ابن شهاب (الزهرى عن عبد الله) بن عمر بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وفي مسند الجدي عن سفيان عن الزهرى اخبرني عبد الله (عن ابن عباس عن الصعب) ضد السهل (ابن جثامة) بفتح الجيم وتشديد المثناة اللينة (رضو) الله عنهم قال مربي النبي صلى الله عليه وسلم بالابواب) بفتح الهمزة واسكان الموحدة مدودا من عمل الفرع من المدينة بينه وبين الخلفة عما يلي المدينة ثلاثة وعشرون ميلا وسبعت بذلك لتيق السبول بها (ابو ذر) بفتح الواو بعد الموحدة وتشديد المهملة وبعد الألف نون قرية جامعة بينها وبين الابواب ثمانية أميال وهي أيضا من عمل الفرع والشك من الراوى (وسئل) بووالحال ونسب السنين مبني للمفعول قال في الفتح ولم أقف على اسم السائل ثم وجدت في صحيح ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن الزهرى بسنده عن الصعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين انتقلهم معهم قال نعم فظهر أن الراوى هو السائل ولا يذر فسئل (عن أهل الدار) الحرييين حال كونهم (بييتون) بفتح المثناة المشددة بعد الموحدة مبني للمفعول أي يغار عليهم ليلا بحيث لا يعرف رجل من امرأة (من المشركين) بيان لأهل الدار (فيصاب) بضم المثناة (من) نسايتهم وذراريهم) بالذال المجمة وتشديد المثناة التحتية (قال) عليه الصلاة والسلام مجيبا للسائل (هم) أي لثناة والذراري (منهم) أي من أهل الدار من المشركين وليس المراد اباحة قتلهم بطريق القصد اليهم بل اذالم يوصل الى قتل الرجال الا بذلك قتلوا والافلات تقصد الاطفال والنساء بالقتل مع القدرة على ترك ذلك جعابين الاحاديث المصرحة بالنهي عن قتل النساء والصبيان وما هنا قال الصعب بن جثامة (وسمعه) عليه الصلاة والسلام ولا يذرف سمعه بالقاء قال الحافظ ابن حجر والاول أوضح (يقول لاحي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) ومن يقوم مقامه من خلفائه وأصل الحى عند العرب أن الرئيس منهم كان اذا نزل منزلا فخصبا استعوى كلبا على مكان عال حتى انتهى صوته فجاها من كل جانب فلا يرمى فيه غيره ويرعى هو مع غيره فيما سواه فأبطل الشرع ذلك • وحى يغيرتوين كما في اليونينية وفي بعض النسخ حتى يثبوت فتكون لا عصى ليس وعلى الاول تكون للاستغراق بخلاف الثاني • وهذا حديث مستقل ذكره المؤلف فيما سبق في كتاب الشرب ووجه دخوله هنا كونه يحمل ذلك كذلك (و) بالسند السابق (عن) ابن شهاب (الزهرى انه سمع عبد الله) ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال كونه يقول (عن ابن عباس حدثنا الصعب) بن جثامة (في الذراري) فقط قال سفيان (كان عمرو) أي ابن دينار (يحدثنا) هذا الحديث (عن ابن شهاب) الزهرى مرسل (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال من آياتهم وقد اخرج الامام علي الحديث من طريق العباس بن يزيد حدثنا سفيان قال كان عمرو يحدث قبل أن يقدم الزهرى عن الزهرى عن عبد الله عن ابن عباس عن الصعب قال سفيان فقدم علينا الزهرى فسمعه يعيده ويبدئه فذكر الحديث فاتتني الارسال ثم صورته صورة الارسال ولا يندفع باخراج الامام علي له قال سفيان (فسمعه) بعد ذلك (من الزهرى قال اخبرني) بالافراد (عبد الله) بن عبد الله (عن) ابن عباس رضي الله عنهما عن الصعب (بن جثامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه) قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو هو ابن دينار (هم من آياتهم) وأخرج الحديث مسلم في المغازي وأبو داود وابن ماجه في الجهاد والترمذي والنسائي في السير (باب) النهي عن (قتل الصبيان في الحرب) لقصورهم عن فعل الكفر ولما في استبقائهم من الانتفاع بهم اما بالرق أو بالفداء عند من يجوز أن يضادى به • وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) هو احمد بن

عبد الله بن يونس التميمي البربعي الكوفي قال (أخبرنا الليث) بن سعد المصري ولاي ذر حدثنا ليث (عن نافع
 أن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه أخبرنا امرأة) لم تسم (وجدت في بعض مغازي النبي صلى
 الله عليه وسلم) هي غزوة الفتح كما في المعجم الأوسط للطبراني (مقتولة) بالنصب (فأنكر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قتل النساء والصبيان) وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد (باب) النهي عن
 (قتل النساء في الحرب) * وبه قال (حدثنا اسحاق بن إبراهيم) بن راهويه (قال قلت لأبي اسامة) بضم الهمزة
 جاد بن اسامة (حدثكم عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله بن عمر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله
 عنهما قال وجدت امرأة) حال كونها (مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم) فتح مكة (فنهى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان) استدل به البرماوي كالكرماني على أنه إذا حال للشيخ
 أخبركم أو حدثكم ونحوهما فلا ن وسكت عن جوابه مع قرينة الاجابة بانه لا يرويه عنه لكن رده الحافظ
 ابن حجر بأن اسحاق بن راهويه روى الحديث في مسنده كذلك وزاد في آخره فأقر به أبو اسامة وقال نعم
 وحديث فلاح في لانه تين من هذه الطريق الاخرى انه لم يسكت وتعبه العيني بانه لا يستلزم من
 قوله نعم في احدهما عدم سكوت في الاخرى وكذا قاله فاي تامل * هذا (باب) بالتسوين (لا يعذب بعداب الله)
 بفتح الذال من يعذب مبالغة في قول * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) (الثقفي البلخي قال (حدثنا الليث)
 ابن سعد (عن بكر) بضم الموحدة وفتح الكاف ابن عبد الله بن الاشج (عن سليمان بن يسار) بفتح المشاة التحتية
 والمهمله الخفيفة الهلائي المدني مولى ميمونة او أم سلمة (عن أبي هريرة رضي الله عنه) كذا أخرجه الترمذي
 كما وثق هنا وخالف محمد بن اسحاق فرواه في السيرة عن يزيد بن أبي حبيب عن بكر بن خادخل بن سليمان وأبي
 هريرة بأب اسحاق الدوسي وسليمان قد صرح سماعه من أبي هريرة وهو غير مدلس فتكون رواية ابن اسحاق
 من المزيدي متصل الاسانيد (انه) اي أبا هريرة (قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث) أميره حمزة
 ابن عمرو والاسلمي كما عند أبي داود باسناد صحيح (فقال ان وجدتم فلانا وفلانا) هبار بن الاسود ونافع بن عبد
 عمرو وأغيرهما كما مر (فأحرقوهما بالنار) بهمزة قطع (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أردنا الخروج)
 للسفر وودعناهم (اني امرتكم أن تحرقوا) بالتشديد والذي في اليونانية بالتخفيف (فلانا وفلانا وان النار
 لا يعذب بها الا الله) عز وجل خبره في النهي وهو نسخ لامره السابق ورواية ابن لهيعة وانه لا ينبغي ولا بن
 اسحاق ثم رأيت أنه لا ينبغي أن يعذب بالنار الا الله قال البيضاوي انما منع التعذيب بالنار لانه أشد العذاب
 ولذلك أوعدها للكفار وقال الطبري لعل المنع من التعذيب بها في الدنيا أن الله تعالى جعل النار فيها منافع
 للناس وارتفاقهم فلا يصح منهم أن يستعملوها في الاضرار ولكن له تعالى أن يستعملها فيه لانه ربه وما لكها
 يفعل ما يشاء من التعذيب بها والمنع منه واليه أشار بقوله في الحديث الا تحرب النار وقد جمع الله تعالى
 الاستعمالين في قوله فمن جعلناهم تذكرة ومتاعا للمعقوين اي تذكرة لئلا يارجهم لتكون حاضرة للناس
 يذكرون ما أوعدوا به وجعلناهم أسباب المعاش كلها انتهى وقد اختلف السلف في التحريق فكرهه عمرو بن
 عباس وغيرهما مطلقا سواء كان بسبب كفر أو قصاص أو أجزاء على وخالد بن الوليد وقال المهلب ليس هذا النهي
 على التحريم بل على سبيل التواضع وقد عمل عليه الصلاة والسلام اعين العرينيين بالحديد المحمي وحرق أبو بكر
 رضي الله عنه الا لظا بالنار بحضرة الصحابة وتعب بانه لا حجة فيه للبراء فان قصة العرينيين كانت قصاصا
 أو منسوخة وتجوز العصابي معارض بمنع صحابي غيره (فان وجدتموهما) بالواو والجيم وفي باب التوديع
 فان أخذتموهما (فأقتلوهما) * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة
 (عن ايوب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (ان عليا رضي الله عنه حرق قوما) هم السبائية
 اتباع عبد الله بن سبأ كانوا يزعمون ان عليا بهم تعالى الله وتقدس عن مقالهم وعند ابن أبي شيبة كانوا قوما
 يعبدون الاصنام (فبلغ) ذلك (ابن عباس) رضي الله عنهما (فقال لو كنت أبا) بدله فان خبر محذوف وأتى بانا
 تأ كيد للضمير المتصل (لم احرقهم لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعداب الله) وهذا أصرح في النهي
 من السابق في الحديث الذي قبل (واقبلتمهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من بدل دينه) الحق وهودين
 الاسلام (فأقتلوه) وفي حديث مروي في شرح السنة فبلغ ذلك عليا فقال صدق ابن عباس وانما حرقهم على
 رضي الله عنه بالرأى والاجتهاد وكأنه لم يقف على النص في ذلك قبل لجوز ذلك للتشديد بالهـ فلو والمبالغة

في النكابة والنكال وقوله ولقتلهم عطف على جواب لو وأتى باللام لإقادتها معنى التأكيد وخصها بالثاني دون
الاول وهو الجواب لان القتل أهم وأحرى من غيره لو ورد النص أن النار لا يعذب بها إلا الله وهذا الحديث
أخرجه المؤلف ايضا في استنباط المرتدين وأبو داود وابن ماجه في الحدود وكذا الترمذي والنسائي في المحاربة
* هذا (باب) بالتسوين يذكرفيه التخيير بين المن والفداء في الاسرى لقوله تعالى في سورة القتال (فاما من بعد
واما بعدا) أي فاما عمون منا أو تفدون فداء والمراد التخيير بعد الاسر بين المن والاطلاق وبين أخذ الفداء
وعن بعض السلف انهم أخذوا بوجه بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية والاكثرون على انها
محكمة قال بعضهم التخيير بين القسمين فلا يجوز قتله والاكثرون منهم وهو قول اكثر السلف على التخيير بين
المن والمفاداة والقتل والاسترقاق (فيه) أي في الباب (حديث غامضة) بضم المثناة وقد ذكره المؤلف في مواضع
واقفه في وفد بني حنيفة من المغازي بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة
يقال له غمامة بن اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك
يا غمامة فقال عندي خير يا محمد ان تقتلني تقتل ذادام وان تنم تنم على شاكروان كنت تريد المال فسل منه ما شئت
حتى كان الغد ثم قال له ما عندك يا غمامة قال ما قلت لك ان تنم تنم على شاكرك حتى كان بعد الغد فقال
ما عندك يا غمامة فقال عندي ما قلت لك فقال أطلقوا غمامة الحديث * وهذا موضع الترجمة منه فانه صلى الله عليه
وسلم أقره على ذلك ولم يشكر عليه التقسيم ثم من عليه بعد ذلك وهو يؤيد قول الجمهور ان الامر في اسرى الكفار من
الرجال الى الامام يفعل ما هو الا حظ للاسلام والمسلمين وعن مالك لا يجوز لمن يغير فداء وعن الحنفية لا يجوز
المن أصلا لا بفداء ولا بغيره (و) في الباب ايضا (قوله عز وجل) في سورة الانفال (ما كان لبي أن تكون له اسرى
الآية) أي ما صح وما استقام النبي من الانبياء أن يأخذ اسارى ولا يقتلهم زاد في رواية أبي ذر وكريمة ذكر
يخن في الارض يعني يغلب في الارض وهذا تفصيل أبي عبيدة وعن مجاهد الانحان القتل وقيل المبالغة فيه أي
حتى يكتر فيه عز الاسلام ويذل الكفر (تريدون عرض الدنيا) حطامها وهو الفداء (الآية) وغمامها والله يرين
الآخرة تريد لكم ثواب الآخرة أو سبب نيل الآخرة من اعزاز دينه ورفع أعدائه والله عز يز يغلب أولياءه على
أعدائه حكيم يعلم ما يلين بكل حال ويخصه بها كما أمر بالانحان ومنع من الاقتداء حين كانت الشوكة للمشركين
وخير بينه وبين المن لما تحوالت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين * نزلت حين جاءوا بأسارى بدر فاستشار صلى الله
عليه وسلم فيهم فقال عمرهم أئمة الكفر والله أغنالك عن الفداء فاشرب اعناقهم وقال أبو بكرهم قومك وأهلك
لعلى الله أن يوب عليهم خذ منهم فدية تقوى بها أصحابك فقبل الفداء وعفا عنهم * هذا (باب) بالتسوين (هل للاسير)
في ايدي الكفار (أن يقتل ويحصد) ولا يذرا ويحصد (الذين اسروهم حتى ينحسروا الكفرة فيه المسور) أي
في حكم الباب حديث المسورين محرومة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) في صلح الحديبية وفيه وعلى انه لا يأتين
من اجل وان كان على دينك الا ردته اليك الى أن قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فجاءه أبو بصير
رجل من قريش وهو مسلم فارسلوا في طلبه رجلين فقالا لعهد الذي جعلت لنا فدفعه الى الرجلين فخرجا به حتى
بلغا ذال الحلفة فقتلوا يا كلون من غراهم فقال أبو بصير لا حد الرجلين والله اني لا ارى سيفك هذا يا فلان جيدا
فاستله الآخر فقال أجل والله انه جيد لقد جربت به ثم جربت وقال أبو بصير اني أنظر اليه فأمكنه منه فضر به
حتى برد وفر الآخر حتى أتى المدينة فدخل المسجد بعد وفقد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لقد رأى
هذا ذرا فلما انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم قال قتل والله صاحبي واني لمقتول فجاء أبو بصير فقال يا نبي الله
قد والله أوفى الله اليك ذمتك قد ردوني اليهم ثم أنجاني الله منهم قال النبي صلى الله عليه وسلم ويل أمة مسعر
حرب لو كان له أحد فلما سمع ذلك عرف انه سيرة اليهم فخرج حتى أتى سيف البحر قال وينظت منهم أبو جندل
ابن سهيل فلحق بأبي بصير فجعل لا يخرج رجل من قريش قد أسلم الا لحق بأبي بصير حتى اجتمعت منهم عصابة فوالله
ما يسمعون بعير حرجت لقريش الى الشام الا اعترضوا لها فقتلوه وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش الى النبي
صلى الله عليه وسلم تناشده بالله والرحم لما أرسل فن اتاه فهو آمن فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فلم
ينصركم صلى الله عليه وسلم على أبي بصير قتله العامري ولا أمر فيه بقود ولا دية وانما لم يجزم المؤلف
رجحه الله بالحكم لانه اختلف في الاسير يعاهد أن لا يهرب فقال الشافعي والمكوفيون لا يلزمه

وقال مالك يلزمه وقال ابن القاسم وابن الموازي ان كرهوه على أن يحلف لم يلزمه لأنه ~~مكروه~~ وقال بعض
 الفقهاء لا فرق بين الحلف والعهد وخروجه عن بلد الكفر واجب والجهة في ذلك فعل أي بصير وتصوير النبي
 صلى الله عليه وسلم فعله انتهى قال أبو عبد الله الابن ولا حجة فيه لأنه ليس فيه إلا أن يابصر عاهدهم على ذلك
 والنبي صلى الله عليه وسلم انما عاهدهم على أن لا يخرج معه بأحد منهم ولا يجبهه عنهم ولا عاهدهم على أن
 لا يخرج منهم من اسلم فيلزم ذلك ابا بصير * هذا (باب بالتزوين) (إذا حرق المشرك) الرجل (المسلم هل يحرق)
 هذا المشرك جزاء فعله * وبه قال (حدثنا علي) بضم الميم وتشديد اللام المفتوحة وغير أبي ذر ابن أسد قال
 (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله
 ابن زيد الجرمي (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه ان رهطاً من عكل (بضم العين وسكون الكاف قبيلة معروفة
 غسانية) نصب بدلاً من رهطاً أو بياناً له (قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم فاجتوا المدينة) بالميم الساكنة
 وفتح المثناة والواو الاولى من الاجتوا أى كرهوا الإقامة بها أو لم يوافقهم طعامها (فقالوا يا رسول الله
 ابتغنا رسلاً) بكسر الراء وسكون السين المهملة أى اطلب لنا بلداً (قال) ولا يذرفقال (ما اجداكم الا ان
 تلحقوا بالذود) بفتح الذال المهملة آخره مهمله من بين الثلاث الى العشرة من الابل (فانطلقوا فترى بوا من
 ابوالها والبا نها حتى صحوا وسمنوا) وللاسماعيلي من رواية ثابت ورجعت اليهم ألوانهم (وقتلوا الراعى) يسارا
 غلامه عليه الصلاة والسلام (واستاقوا الذود) اقتعال من السوق وهو السير العنيف (وكفروا بعد اسلامهم
 فأتى الصريح النبي صلى الله عليه وسلم) بالصاد المهملة وانحاء المهجمة فعيل بمعنى فاعل أى صوت المستغيث
 (فبعث) عليه الصلاة والسلام (الطلب) فى آثارهم وفى حديث سلمة بن الاكوع خيلاً من المسلمين اميرهم
 كرز بن جابر الفهري ولمسلم من رواية معاوية بن قرة عن أنس انهم شباب من الانصار قريب من عشرين رجلاً
 وبعث معهم قائداً يفتحص آثارهم (فما تزل النهار) بالميم أى ارتفع (حتى اتى بهم) بضم الهمزة وكسر المنذرة
 القوقية اليه عليه الصلاة والسلام (فقطع ايديهم وأرجلهم) بتشديد الطاء فى اليونانية أى أسمرها فاقطعت
 وظاهره انه قطع يدي كل واحد ورجليه لكن يردّه رواية الترمذى من خلاف وللموافق من رواية الاوزاعى
 لم يحسمهم أى لم يكوها فقطع منهم بالنار لينقطع الدم بل تركهم ينزفون (ثم امر) عليه الصلاة والسلام (بسمير
 فأحيت) بضم الهمزة رباعياً وهو المعروف فى اللغة (فكلمهم بها) بالتخفيف أى أمر بذلك وفى رواية فأكلوا
 بهمزة مضمومة وكسر الحاء وانما فعل ذلك بهم لما فى رواية التميمي انهم كانوا يفعلوا بالرعاء مثل ذلك وعليه ينزل
 تيوب البخارى ولولا ذلك لم تكن ثم مناسبة وقيل انه منسوخ بآية المائدة انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله
 الآية قاله الشافعى (وطرحهم بالحرة) بالحاء والراء المهملتين أرض ذات حجارة سود معروفة بالمدينة
 (يستسقون فياسقون حتى ماؤوا) استسقى كل بأن الاجماع كما قاله القاضى أن من وجب قتله فاستسقى يسقى
 واجب لأنه ليس فى الحديث ما يدل على انه صلى الله عليه وسلم أمر بذلك ولا اذن فيه أو أنهم يارتد ادهم لم تكن
 لهم حرمة ولذلك قال أصحابنا من معه ما يحتاج اليه اعطش وهناك مرتد لولم يسقه مات يتوضأ به ولا يسقيه
 بخلاف الذى واليه (قال أبو قلابه) عبد الله (قتلوا وسرقوا) لانهم أخذوا القناح من حرز ملها وهذا
 أخذ أبو قلابه استنباطاً ~~لكنه~~ نوزع فيه بأن هذه ليست سرقة وانما هى حراقة (وحاربوا الله ورسوله
 صلى الله عليه وسلم وسعوا فى الارض فساداً) * هذا (باب بالتزوين من غير ترجة وهو كالفصل من سابقه
 * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن يونس) بن يزيد
 الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب وابي سلمة) بن عبد الرحمن (ان أبا هريرة رضى الله عنه
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قرصت) بفتح القاف والراء والصاد المهملتين أى لدغت (غلة
 نبي من الانبياء) هو عزير وعنده الترمذى الحكيم انه موسى (فامر بقرية النمل) موضع اجتماعهن
 (فأحرق) بباء التانيث أى القرية ولا يذرفأحرق أى النمل لجواز التعذيب بالنار واحراق النمل قصاصاً
 وهو غير مكلف فى شرعه واستدل به على جواز حرق الحيوان المؤذى لأن شرع من قبلنا شرع لنا اذ لم يأت
 فى شرعنا ما يرفعه ثم ورد فيه النهى عن التعذيب بالنار الا فى القصاص بشرطه وكذا لا يجوز عندنا قتل النمل
 لحديث ابن عباس فى السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل النملة والنحلة (فاوحى الله اليه) الى ذلك
 النبي (أن قرصت غلة) بفتح الهمزة وهمزة الاستفهام مقدرة او ملفوظ بها (احرق امة من الامم تسبح الله)

بجالي في بدء الخلق فهلا ناله واحدة أي فهلا حرق ناله واحدة وهي التي آذنتك بخلاف غير ما قل يصدر منها
 جنابة وفيه إشارة إلى أنه لو اسرق التي قرضته لما عوتب وقيل لم يقع عليه العتب في أصل القتل ولا في الاسراق
 تل في الزيادة على الناله الواحدة وهو يدل لجوازه في شرعه وتعقب بأنه لو كان كذلك لم يعاتب أصلاً ورواينا
 أو أنه من باب حسنات الأبرار سيئات المقترين وقد روي أن لهذه القصة سبباً وهو أن هذا النبي - مر على قرية
 أهلها الله بذنوب أهلها فوق متجهاً فقال يارب كان فيهم صبيان ودواب ومن لم يعترف ذنباً ثم نزل تحت
 شجرة فحتر له هذه القصة فنبه الله على أن الجندس المؤذي يقتل وإن لم يؤذ وتقتل أولاده وإن لم تلغ الأذى
 والحاصل أنه لم يعاتبه انتكار المافعل بل جواباً له وإيضاحاً لحكمة شمول الإهلاك للجميع أهل تلك القرية
 فضر به المثل بذلك أي إذا اختلط من يستحق الإهلاك بغيره وتعين الإهلاك للجميع طريقاً إلى إهلاك المستحق
 جزاء إهلاك الجميع • وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحيوان وأبو داود في الأدب والنسائي في الصيد وابن
 ماجه • (باب جواز سرق الدور والنخل) التي للمشركون وحرق بفتح الحاء وسكون الراء واعترضه في فتح
 الباري بأنه لا يقال في المصدر حرق وإنما يقال تحريق وأحراق لأنه رباعي وقال الزركشي الصواب اسراق
 وذهب في المصابع بأن في المشارق والحرق يكون من النار والاعرف الاحراق جعل الحرق معروفاً لا خطأ
 • وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسماعيل) بن أبي خالد
 الأسدي الجلي (قال حدثني) بالافراد (قيس بن أبي حازم) بالمهملة والراي (قال قال لي جرير) بفتح الجيم ابن
 عبد الله الأحدي رضي الله عنه (قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ترى حتى) بفتح الهمزة وتخفيف اللام
 وبالراء والحاء المهملتين طلب يتضمن الأمر باراحة قلبه المقدس (من ذي نلصة) بالحاء المعجمة واللام بعدها
 صاد مهملة مفتوحة أو بفتح أوله وسكون ثانيه أو بضمهما أو بفتح ثم ضم والاول أشهر لأنه لم يكن شئ أعجب
 لقلبه عليه الصلاة والسلام من بقائه ما يشرك به من دون الله وخس جرير بذلك لأنها كانت في بلاد قومه
 وكان هو من أشرفهم (وكان) ذو النلصة (ميتاً) أصم (في خشم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثناة وفتح العين
 المهملة كجفر قبيلة شهيرة يتنسبون إلى خشم بن أنمار بفتح الهمزة وسكون النون ابن أراش بكسر الهمزة
 وتخفيف الراء آخره شين معجمة أو اسم البيت النلصة واسم الصم ذو النلصة وضعفه الزنجشري بأن ذواتضاف
 إلا إلى أسماء الأجناس (يسمى) أي ذو النلصة (كعبة البمانية) بالتخفيف لأنه بأرض العين ضاهوا به الكعبة
 البيت الحرام من إضافة الموصوف إلى الصفة وجوزة الكوفيون وهو عند البصريين بتقدير كعبة الجهمزة
 البمانية (قال) جرير (فانطلقت) أي قبل وفاته عليه الصلاة والسلام بشهرين (في خمسين ومائة فارس من
 أسمر) بفتح الهمزة وسكون الحاء المهملة وفتح الميم آخره سين مهملة قبيلة من العرب وهم أخوة بجيلة بفتح
 الموحدة وكسر الجيم رهط جرير يتنسبون إلى أحس بن الغوث بن أنمار وبجيلة امرأة تنسب إليها القبيلة
 المشهورة (وكانوا أصحاب خيل) أي يثبتون عليها قوله (قال وكنت لا أجت على الخيل فضرِب) عليه الصلاة
 والسلام (في صدرى) لأن فيه القلب (حتى رأيت أثر أصابعه) الشريفة (في صدرى وقال اللهم نبتة) على
 الخيل (وأجعله هادياً) لغيره حال كونه (مهدياً) بفتح الميم في نفسه (فانطلق) جرير (إليها) إلى ذي النلصة
 (وكسرها) أي هدم بناءها (وحترتها) بتشديد الراء بأن روى النار فيما فيها من الخشب (ثم بعث) جرير (إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يحجراً) بتكسيرا وتحريراً (فقال رسول جرير) هو أبو أرتاة حصين
 ابن ربيعة بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين لرسول الله صلى الله عليه وسلم (والذي بعثك بالحق ما جئتك حتى
 تركتها كأنها جبل أجوف) بالهمزة والجيم والواو والفاء أي صارت كالبعير الخالي الجوف (أو) قال (أجرب)
 بالراء والموحدة كناية عن نزاع زينها وأذحاب هيجتها وقال الخطابي مثل الجبل المطلي بالقطران من حربه إشارة
 إلى ما حصل لها من سواد الاحراق (قال فبارك) عليه الصلاة والسلام (في خيل أحس ورجالها) أي دعاها
 بالبركة (خمس مائة) مبالغة واقتصر على الوتر لأنه مطلوب • وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة العبدى
 البصري ولم يصب من ضعفه قال (أخبرنا سفيان) بن عيينة والثوري (عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن
 عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال حرق النبي صلى الله عليه وسلم بتشديد الراء (نخل بن النضير) قبيلة
 من اليهود بالمدينة سنة أربع من الهجرة وخرب بيوتهم بعد أن حاصروهم خمسة عشر يوماً وفيهم نزلت الآيات

من سورة الحشر وفي رواية المغازي عند المؤلف قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بن النضير وقطع
وهي البويرة فنزلت ما قطعتم من أبنية أوتركتوها فاعلموا على أصولها قباض الله والبويرة موضع نخل بن النضير
وقوله فنزلت يدل على أن نزول الآية بعد التحريق فيستعمل أن يكون التحريق باجتهاد أو وحى ثم نزلت واستدل
الجمهور بذلك على جواز التحريق والتخريب في بلاد العدو إذا تعين طريقا في نكابة العدو وخلاف بعضهم فقال
لا يجوز قطع المنبر أصلا وحل ما ورد من ذلك إنما على غير المنبر وإنما على أن الشجر الذي قطع في قصة بن النضير كان
في الموضع الذي يقع فيه القتال وهذا قول الميث والاوزاعي وأبي ثور وبأبي الحديث بتسميه إن شاء الله تعالى
مع بقية مباحثه في كتاب المغازي * (باب قتل النائم المشرك) * وبه قال (حدثنا علي بن مسلم) بكسر اللام
الخفيفة ابن سعيد الطوسي قال (حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة) ميمون الهمداني الكوفي القاضي
(قال حدثني) بالافراد (أبي) زكريا الأعمى (عن أبي إسحاق) عمرو بن عبد الله السدي الكوفي (عن البراء
ابن عازب) الأنصاري (رضي الله عنهم) قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أي في رمضان سنة ست
أو في ذي الحجة سنة خمس أو في آخر سنة أربع (رهطاً) ما بين الثلاثة إلى التسعة من الرجال (من الأنصار إلى
أبي رافع) عبد الله أو سلام بن أبي الحقيق بضم المهملة وفتح القاف الأولى اليهودي وكان قد حارب الأحزاب
على رسول الله صلى الله عليه وسلم (ليقتلوه) بسبب ذلك (فانطلق رجل منهم) هو عبد الله بن عتيك بفتح العين
المهملة وكسر المثناة الفوقية الأنصاري (فدخل حصنهم) بخير أو بأرض الحجاز وجمع بينهما بأن يكون حصنهم
مكان قريباً من خير في طرف أرض الحجاز (قال) عبد الله بن عتيك (فدخلت في مربط) بفتح الميم وكسر
الموحدة (دواب لهم) قال واغلقوا باب الحصن ثم انهم فقدوا (بفتح القاف) حاراهم فخرجوا بطلونه فخرجت
فمن خرج أريم) بضم الهمزة وكسر الراء من الأرواة (أنتي) بفتح الهمزة والنون الأولى المشددة وكسر الثانية
ولابي ذر أني بنون واحدة مكسورة مشددة (اطلبه معهم فوجدوا الحمار فدخلوا ودخلت) معهم (واغلقوا
باب الحصن لئلا يفلتوا المقاتلين في كوة) بفتح الكاف وضهها وتشد يد الوائتق في جدار البيت (حيث
أراها) بفتح الهمزة (فلما ناموا أخذت المفاتيح ففتحت باب) مكان من (الحصن) الذي فيه أبو رافع (ثم دخلت
عليه فقلت يا أبا رافع) لا تتحقق أنه هو خوفاً من أن يقتل غيره من لا غرض لي في قتله (فأجابني فتعمدت الصوت)
أي اعتمدت جهة الصوت لأن الموضع كان مظلماً (فضررت به) عند وصولي إليه (فصاح فخرجت) من عنده
(ثم جئت ثم رجعت) إليه ولابي ذر فخرجت ثم رجعت (كأني مغيت) له (فقلت يا أبا رافع وغيرت صوتي فقال
مالك) ما استغفها مية مبتدأ وخبره لك (لأنك الويل) القياس أن يقول على أنك الويل وذكر الالتماس لارادة
الاختصاص (قلت ما شأنك قال لا أدري من دخل علي فضررتني قال فوضعت سيني في بطنه ثم تحاملت عليه)
أي تكلفته على مشقة (حتى قرع العظم) أي أصابه (ثم خرجت واناديت) بفتح الدال وكسر الهاء صفة مشبهة
أي متخيرة والجملة حالية وهذا يقتضي أن القائل لذلك كاه عبد الله بن عتيك لكن عند ابن هشام عن الزهري
عن كعب بن مالك أنه خرج إليه خمسة نفر عبد الله بن عتيك ومعهود بن سنان وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة
الحارث بن ربي وخرابي بن أسود حليف لهم من أسلم وأمر عليهم عبد الله بن عتيك وانهم لما دخلوا عليه
ابتدروه بأسيا فهم وان عبد الله بن أنيس تحامل عليه بسيفه في بطنه حتى انفذوه وهو يقول قطني قطني أي
حسي لكون ما في البصري أصح قال عبد الله بن عتيك (فأتيت سلماهم) بضم السين وفتح اللام المشددة
(لأنزل منه) بفتح الهمزة (فوتعت فوتت) بضم الواو وكسر المثناة وهمزة مفتوحة مبنية للمفعول أي أصاب
عظم (رجلي) شيء لا يبلغ الكسر كانه فك وانما وقع من الدرجة لأنه كان ضعيف العمر (فخرجت إلى أصحابي
فقلت لهم) ما أنا يا ربح) يوم حدثين فأتيت فراء فقام مهملة أي بذهب (حتى اسمع الناعية) بالنون وكسر
العين أي الخبرة بموته ولابي ذر الواقعة بالواو بدل النون أي الصارخة التي تندب القتل والوعى الصوت
(فأبرحت حتى سمعت نعياي أبي رافع) بفتح النون والعين وبمعد المثناة التحتية ألف وقول الخطابي كذا روى
وصفه نعاء أبا رافع أي انعوا أبا رافع كقولهم دراك بمعنى أدرك تعقبه في المصاحح فقال هذا قدح في الرواية
العصية بوجه يقع في الخطر فالنعياها ناعيا جمع نعى كنعى وصفها بالنعى خبر الموت أي فأبرحت حتى سمعت
الأخبار صرحة بموت أبي رافع (تأجرا هل الحجاز) فيه قبول قول الواحد في الوفاة بقرائن الأحوال

ولو كان القاتل كافرا لاق المحاكم القرينة لا القول (قال فقمت وما بي قلبه) بالضاف واللام والموحدة
المنتوحات أي ما بي عليه أوداء تقلب له رجلى لتعالج (حتى أتينا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرناه) بموت
أبي رافع فان قلت من أين توخذ المطابقة بين الترجمة والحديث أجب بأنه انما قصد أبا رافع وهو ناظم وأما
ابقظه ليعلم مكانه بصوته فكان حكمه حكم النائم لانه حينئذ استمر على خيال نومه لانه بعد أن ضربه لم يفزع من
مكانه ولا يتحول من مضجعه حتى عاد اليه فقتله على انه قد صرح في الحديث الاتي بأنه قتله في حالة النوم انتهى
* وفي الحديث جواز التجسس على المشركين وجواز قتل المشرك بغير دعوة اذا كان قد بلغته قبل ذلك وقتله
اذا كان ناظما مع تحقق استمراره على الكفر واليأس من فلاحه بالوحى أو بانقراض الدالة على ذلك واخرج
الحديث المؤلف أيضا مختصرا هنا وفي المغازي * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرحثنى (عبد الله بن محمد)
المسندى قال (حدثنا) ولا يذرحثنى (يحيى بن آدم) هو ابن سليمان القرشي المخزومي الكوفي قال (حدثنا)
يحيى بن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن أبي زائدة وسقط لفظ يحيى لابي ذر (عن ابيه) زكريا (عن ابي اسحاق)
السيدي الكوفي (عن ابراهيم بن عازب رضى الله عنهما قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا) بفتح الراء
وسكون الهاء (من الانصار الى أبي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك) بالعين المهملة (بيته) الذى هو فيه
من الحصن والحموى والمسقى بيته بتشديد المشاة التخيئة المنتوحة بعد الموحدة من التبيت أى حال كونه
قد بيته (ليلا فقتله وهو ناظم) صرح بأن ابن عتيك هو الذى قتله وانه كان ناظما كجانبه عليه قريبا * هذا (باب)
بالتنوين (لائموا لقاء العدو) باسقاط احدى التاءين من تمنوا تخفيفا * وبه قال (حدثنا يوسف بن موسى)
ابن عيسى المروزي قال (حدثنا عاصم بن يوسف البربوعي) الخياط الكوفي قال (حدثنا ابو اسحاق) ابراهيم
ابن محمد (الفرزاري) بفتح الفاء والزاي وكسر الراء (عن موسى بن عتبة قال حدثنى) بالافراد (سالم) هو ابن
ابي اسية (ابو النضر) بفتح النون وسكون الضاد المججمة (مولى عمر بن عبيد الله) بضم العين فيهما التثنية المندني
وكان أميراً على حرب الخوارج قال (كنت كاتباً له) أى لعمر بن عبيد الله لا لعبد الله بن أبي اوى (قال) أى
سالم (كتب اليه) أى الى عمر بن عبيد الله التثنية (عبد الله بن ابي اوى) بفتح الهمزة والفاء بينهما واوساكة وفي
نسخة قال كنت كاتباً لعمر بن عبيد الله فأنا كتاب عبد الله بن أبي اوى (حين خرج الى الحرورية) بفتح الحاء
المهملة (فقرأته فاذا فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض ايامه التي اتى فيها العدو وانتظر) خبراً (حتى
مالت الشمس) عن خط وسط السماء (ثم قام في الناس) خطيباً (فقال يا ايها الناس لا تمنوا لقاء العدو) بمحذف
احدى تاءى تمنوا فان قلت متى لقاء العدو وجهاد والجهاد طاعة فكيف ينهى عن الطاعة اوجب بأن المرء
لا يدري ما يؤول اليه الحال وقصة الرجل الذى التخنة الجراح في غزوة خيبر وقتل نفسه حتى آل أمره أن كان
من أهل النار شاهدة لذلك وقد روى سعيد بن منصور عن طريق يحيى بن أبي بكر مرسل لا تمنوا لقاء العدو
فأنكم لا تدرىون عسى أن يتلوا بهم أو انتهى لما فى التثنية من صورة الاغاب والالتكال على النفوس والوثوق
بالقوة وقلة الاهتمام بالعدو وعنى الشهادة ليس مستلزماً لتثنية لقاء العدو فيجوز وعنى لقاء العدو جهاد
أو مستلزم له وعنى الجهاد مستلزم للقاء العدو وهو يتضمن الضرر المذكور ولذا تمه عليه الصلاة والسلام بقوله
(وسلوا الله العافية) من هذه الخواف المتضمنة للقاء العدو وهو نظير سؤال العافية من التقى وقد قال الصديق
الاكبر أبو بكر رضى الله عنه لان اعافى فاشكر احب الى من أن ابتلى فأصبر وهل يؤخذ منه منع طلب المبارزة
لانه من تقى لقاء العدو ومن ثم قال على لايته بائى لا تدع أحدا الى المبارزة ومن دعاك اليها فاخرج اليه لانه
باغ والله قد ضمن نصر من بغى عليه واطلب المبارزة شروط معروفة في الفقه اذا اجتمعت امن معها المحذور
في لقاء العدو انتهى عن تنبيه (فاذا القيمة وهم فاصبروا) أى ابتوا ولا تظهروا التالم من شئ يحصل لكم
فاصبر في القتال هو كظم ما يؤلم من غير اظهار شكوى ولا جرح وهو الصبر الجليل (واعلموا ان الجنة) أى ثوابها
(تحت ظلال السيوف) وقال النووي معناه ان الجهاد وحضور معركة الكفار طريق الى الجنة وسبب
لدخولها (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم) يا (منزل الكتاب) القصرقان اوساير الكتب
السمائية (و) يا (مجرى السحاب) ينزل الغيث بقدرة (و) يا (هازم الاحزاب) وحده اشارة
الى تفريده بالنصر وهزم ما يجتمع من احراب العدو (اهزمهم وانصرنا عليهم) وفي رواية الاسماعيلي في هذا
الحديث من وجه آخر أنه صلى الله عليه وسلم دعا أيضاً فقال اللهم أنت ربنا وربهم ونحن عبيدك نواصينا

وفواصيهم بيد قاهرهم وانسرنا عليهم (وقال موسى بن عتبة) بالاستناد المذكور وكن أن المؤلف رواه
بالاستناد الواحد مطولا ومختصرا (حدثني) بالافراد (سالم أبو النصر) كذا في رواية أبي ذر وسقط عند غيره
من قوله مولى عمر بن عبيد الله الى هنا وساق في رواية أبي ذر الحديث كالباقين (كنت كاتباً لعمر بن عبيد الله)
صريح في أن سالماً كاتب عمر بن عبيد الله وهو يرد على العيني كالحافظ ابن حجر حيث رجعا الضمير في قوله
في باب الجنة تحت بارقة السيوف عن سالم أبي النصر مولى عمر بن عبيد الله وكان كاتباً له الى عبد الله بن أبي
أوفى (فأناه) أي عمر بن عبيد الله (كتاب عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا تغنوا لقاء العدو) بحذف إحدى تاءي غنوا (وقال أبو عامر) عبد الملك بن عمرو بن قيس البصري العقدي
لا عبد الله بن براد وما وصله سلم (حدثنا غيرة بن عبد الرحمن) الحزامي (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان
(عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغنوا)
بحذف إحدى التاءين تخفيفاً ولا يذرا لا تغنوا بانباء (لقاء العدو) فإذا القيتوهم فاصبروا (لأن مع الصبر يبق
الثبات ويرجى النصر) هذا (باب) بالتموين (الحرب خدعة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة كاف
الفرع وأصله وهي الافصح وجزم بها أبو ذر الهروي والقزاز وقال ثعلب بلغنا انها لغة النبي صلى الله عليه وسلم
وللاصلي كما قاله في الفتح خدعة بضم الخاء مع سكون الدال وجوز خدعة بضم أوله وفتح ثانيه كهجرة ولمزة
وهي صيغة مبالغة وحكي المنذرى خدعة بفتح الأول والثاني جمع خادع وحكي مكى وغيره خدعة بكسر أوله
وسكون ثانيه فهي خسة ومعنى الاسكان انها تخدع أهلها من وصف الفاعل باسم المصدر أو وصف للمفعول
كهذا الدرهم شرب الأمير أي مضروبه وعن الخطابي انها المرة الواحدة يعني انه اذا خدع مرة واحدة لم تقل
عثرته ومعنى الضم مع السكون انها تخدع الرجال أي هي محل الخداع وموضعه ومع فتح الدال أي تخدع الرجال
تنبههم الظفر ولا تني لهم كالفحكة اذا كان يتحدث بالناس وقبل الحكمة في الاثبات بالتاء الدلالة على الواحدة
فان الخداع ان كان من المسلمين فكأنه خدعهم على ذلك ولمرة واحدة وان كان من الكفار فكأنه خدعهم
من مكرهم ولو وقع مرة واحدة فلا ينبغي التهاون بهم لما يشأ عنه من المفسدة ولو قل به قال (حدثنا عبد الله
ابن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن
منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال هلك) أي مات (كسرى) بكسر
الكاف وقد تنسخ معرب خسرواى واسع الملك وهو اسم لكل من ملك الفرس (ثم لا يكون كسرى بعده) بالعراق
وفي رواية اذا هلك كسرى الخ قال القرطبي وبين رواية هلك واذا هلك بون ويمكن الجمع بأن يكون أبو هريرة جمع
احدا للفظين قبل أن يموت كسرى والاخر بعد موته قال ويحتمل أن يقع التغير بالهلاك والموت فقوله اذا
هلك كسرى أي هلك ملكه وارتفع وقوله مات كسرى ثم لا يكون كسرى بعده المراد به كسرى حقيقة أو المراد
بقوله هلك كسرى تحقق وقوع ذلك حتى عبر عنه بلفظ الماضي وان كان لم يقع بعد للمبالغة في ذلك كما في
قوله تعالى أتى أمر الله فلا تستعجلوه (وقبصر) بغير صرف للجمجمة والعلمية وتون في الفرع وصحح عليه مبتدأ
خبره (أهلك كن) بفتح اليماء وكسر اللام الثانية وفي الفرع ككاسله وقبصر بالتشوين معجم عليه وفي نسخة
ولا قبصر ليهلكن بالصرف بعد النون زوال العلمية بالتشكير (ثم لا يكون قبصر بعده) بالشام قال امامنا الشافعي
وسبب الحديث أن قريشا كانت تأتي الشام والعراق كثير التجارة في الجاهلية فلما أسلوا خافوا انقطاع سفرهم
اليهما فحلفهم بالاسلام فقال عليه الصلاة والسلام لا كسرى ولا قبصر بعدهما بهذين الاقليمين ولا ضرر
عليكم فلم يكن قبصر بعدهما بالشام ولا كسرى بالعراق ولا يكون (ولتقسمن كنوزهما) أي مالهما المدفون وكل
ما يجمع ويتخزن وسقطت ميم كنوزهما من الفرع وأصله (في سبيل الله) عز وجل ولتقسمن بضم المناء الفوقية
وفتح السين والميم وتشديد النون مبنيا للمفعول (ومضى) النبي صلى الله عليه وسلم (الحرب خدعة) في فزوة
المنشدق لما بعث نعيم بن مسعود يحدث بين قريش وخطبان واليهود قاله الواقدي وتكون بالتورية وبالكمين
ويخلف الوعد وذلك من المصنعي الجائز المخصوص من المحرم وقال النووي اتفقوا على جواز خداع الكفار
في الحرب كيفما أمكن الا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز وهذا الحديث أخرجه مسلم به وبه قال
(حدثنا أبو بكر بن اسرم) بفتح الهـ مزة وسكون الصاد الهـ له وبعد الزا المقنوعة ميم ولا ي الوقت أبو بكر

يوربضم الموحدة وبعد الواو الساكنة راء وهو اسم ولاي ذر اسمه يور المروزي قال (اخبرنا عبد الله بن
 المبارك المروزي قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن حماد بن منبه) بضم الميم وفتح النون وتشديد الموحدة
 المكسورة (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه (قال صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة) وهذه طريقة
 ثمانية الحديث أبي هريرة * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي قال (اخبرنا ابن عيينة) سفيان (عن عمرو
 هو ابن دينار انه (سمع جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة) وفيه
 كك السابق الاشارة الى استعمال الرأى في الحرب بل الاحتياج اليه آ كدمن الشجاعة وهذا الحديث
 أخرجه مسلم في المغازي وأبو داود والترمذي في الجهاد والنسائي في السبر * (باب حكم) (الكذب في الحرب)
 * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله
 رضى الله عنه ما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كذب بن الاشرف) بالشين المعجمة اليه ودي اقرطبي
 (قانه قد آذى الله ورسوله) أى آذى رسول الله واذم لرسول الله هو اذى الله لانه لا يرضى به (قال محمد بن
 مسلمة) بفتح الميم واللام الانصارى (اتحب ان اقتله) به مزة الاستفهام وأن مصدرية أى اتحب قتله (بارسول
 الله قال نعم) راد في رواية الباب اللاحق قال فأذن لي فأقول قال قد فعلت وبهذه الزيادة تحصل المطابقة بين
 الحديث والترجمة فانه يدخل فيه الاذن في الكذب نصر يحاوتلو يحا (قال جابر) فأتاه أى فأتى محمد بن مسلمة
 كعبا (فقال له) ان هذا يعنى النبي صلى الله عليه وسلم قد عذنا) بفتح العين والنون المشددة أتعبنا بما كلنا
 به من الاوامر والنواهي التي فيها تعب لكن في مرضاة الله وهذا من التعريض الجائر (وسألتنا الصدقة
 بفتح اللام والصادقة مفعول ثان أى طلبنا ما نلضعها مواضعها (قال كعب) وايضا والله) بعد ذلك
 (لقلته) بفتح اللام والفوقية والميم وضم اللام المشددة أى تزيد ملائكم وتضجرون منه اكثر وأزيد من ذلك
 وسقط لا ي ذر لقلته (قال) محمد بن مسلمة (فانا قد اتعبنا فسكرنا ندعه حتى تنطرا الى ما يصير امره قال فلم يزل
 محمد بن مسلمة (يكلمه حتى استمكن منه فقتله) في السنة الثالثة من الهجرة وجاء برأسه الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وفيه تجوز الكذب في الحرب تعريضاً وهل يجوز نصر يحا نم تصمت الزيادة المنبته عليها انفا
 التسريح وأصرح منها ما في الترمذي من حديث أسماء بنت زيد مر فوعلا يحل الكذب الا في ثلاث تحديد
 الرجل امر أنه ليرضيها والكذب في الحرب وفي الاصلاح بين الناس قال النووي الظاهر باحة حقيقة الكذب
 في الامور الثلاثة لكن التعريض أولى * وهذا الحديث قد مر في باب رهن السلاح * (باب جوار) (العتك)
 بفتح الناء وسكون الفوقية آخره كاف (ياهل الحرب) أى قتلهم على غفلة * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا ي ذر
 حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن جابر)
 هو ابن عبد الله الانصارى رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من لكعب بن الاشرف) زاد
 في الرواية الاولى قانه قد آذى الله ورسوله (فقال محمد بن مسلمة) الانصارى اخو بني عبد الاشهل (اتحب أن
 أقتله) زاد ابن اسحاق انه يا رسول الله (قال نعم قال فأذن لي فأقول) بالنصب أى عني وعنك ما رأيت مصلحة
 من التعريض وغيره عالم يحق باطلا ولم يطل حقا (قال) عليه الصلاة والسلام (قد فعلت) أى اذنت وهذا
 مختصر من الحديث السابق ووجه المطابقة بينه وبين الترجمة من معناه لان ابن مسلمة غزا ابن الاشرف وقتله
 وهو القتل على ما تترقان قلت كيف قتله بعد أن غزاه فالجواب لانه نقض العهد وأعان على حرب النبي صلى الله
 عليه وسلم وهما فان قلت كيف اقمته ثم قتله اجيب بأنه لم يصريح له بالتأمين وانما أوهمه بذلك وآتسه
 حتى تمكن من قتله * (باب ما يجوز من الاحتيال والخذوع من يحمي) بالتحسية والفوقية (معرفته) بفتح الميم
 والعين المهملة والراء المشددة والنصب على المفعولية ولا ي ذر تخشى بضم أوله مبنيا للمفعول معرفته بالرفع
 نائباً عن الفاعل أى فسادته وشربه (قال) ولا ي ذر وقال (الليث) بن سعد هذا امام محمداً وصلة الامام عيسى
 (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله عن
 ابيه عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما) وسقط لا ي ذر لفظ عبد الله (انه قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومعه ابي بن كعب قبل) يكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة (ابن صياد لحدث به) بضم الحاء وكسر الال
 مبنيا للمفعول أى فاخبرنا بن صياد والحال أنه (في نخل) بالنون والحاء المعجمة (فلما دخل عليه رسول الله

صلى الله عليه وسلم الخُلُطُ طَفَقَ) جعل عليه السلام (يَتَقَى) يخشى نفسه (بجذوع الخُلُطِ) حتى لا يراه ابن صياد
 قال العيني وهذا احتيال وحذر لان ام ابن صياد عن تخشى معترته (وابن صياد في قطيفة) كساء له خل (له فيها)
 آى لابن صياد في القطيفة (مرمرة) برأى من مهملتين وميمين أى صَوْتُ (فَرَأَتْ) ام ابن صياد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالت يا صاف بكسر الفاء وأوله صادم مهملة وهو اسم ابن صياد (هذا محمد فوثب ابن صياد فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تركته) أى أمه بحيث لا يعرف بقدمه صلى الله عليه وسلم (بين) لكم باختلاف
 كلامه ما يقرع عليكم امره ويظهر حاله * (باب) انشاد (الرجز في الحرب و) ما جاء في (رفع الصوت
 في حفر الخندق) يوم الاحزاب (فيه) أى في هذا الباب (سهل) بفتح السين وسكون الهاء ابن سعد الساعدي
 ما وصله في غزوة الخندق (وانس) مما سبق موصولا في حفر الخندق كلاهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم)
 وفيه اللهم لا عيش الا عيش الآخرة (وفيه) ايضا (يزيد) بن أبي عبيد (عن) سولاه (سلة) بن الاكوع
 مما سبى أى في غزوة خيبر وفيه اللهم لولا أنت ما هتدينا * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا
 ابو الاخوص) سلام بن سالم الخنفي قال (حدثنا ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب
 (رضي الله عنه) أنه (قال رأيت النبي) ولابي ذر رأيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يوم الخندق وهو ينقل
 التراب (الواو للحال) (حتى وارى) أى ستر (التراب شعر صدره) الشريف (وكان رجلا كثير الشعر وهو يرتجز
 برجز عبد الله بن رواحة) الانصاري البدرى النقيب الشاعر وسقط لابي ذر عن الكتف شئ مني والحوى لفظ
 ابن رواحة (اللهم لولا أنت ما هتدينا * ولا تصدقنا ولا صابيا * فأتران سكينه علينا * وثبت الاقدام ان لا قينا
 * ان الاعداء) بفتح اللام وسكون العين آحره همز ممدودا (قد بغوا) أى استطالوا (علينا * اذا ارادوا فتنة
 آينا * من الاباء وهو الامتناع (يرفع بها صوته) حال من قوله وهو يرتجز * وهذا الحديث قد سبق في باب
 حفر الخندق * (باب من لا يثبت على الخيل) * وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (محمد بن عبد الله
 ابن عمير) بضم النون وفتح الميم مصغرا قال (حدثنا ابن ادريس) عبد الله (عن اسماعيل) بن أبي خالد الاحمسي
 الجبلي الكوفي (عن قيس) هو ابن ابي حازم (عن جرير) هو ابن عبد الله الاحمسي (رضي الله عنه) أنه (قال
 ما يحبني النبي صلى الله عليه وسلم) أى ما منعني مما التفت منه أو من دخول منزله ولا يلزم منه النظر الى امهات
 المؤمنين رضي الله عنهم (منذ اسلمت ولا رأيتني الا تبسم في وجهي) ولابي ذر عن المستقلى في وجهه وهو التفتات
 من التكلم الى القيبة (ولقد شكوت اليه اني لا اثبت على الخيل فضرب يده في صدرى) لانه محل القلب ولابي ذر
 عن المستقلى في صدره وهو على طريق الالتفات كالسابق (وهل اللهم ثبته واجعله هاديا) لغيره حال كونه
 (مهديا) بفتح الميم في نفسه قال ابن بطال فيه تقديم وتأخير لانه لا يـون هاديا لغيره الا بعد أن يهتدى هو
 فيكون مهديا انتهى وأجيب بأنه اذا قلنا انه حال من الضمير فلا تقديم ولا تأخير وايضا فليس هنا صيغة ترتيب
 * (باب دواء الجرح) بفتح الجيم (باحراق الحصى) وحشوه به (وغسل المرأة عن ايها الدم عن وجهه وحل الماء
 في الترس) لاجل ذلك * وبه قال (حدثنا عني بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا
 ابو حازم) سلة بن دينار الاعرج (قال سألوا سهل بن سعد الساعدي) الانصاري (رضي الله عنه) بآى شئ) الجار
 متعلق بدوى والجور وللاستفهام (دوى) (بواسا) كة بعد الدال المضمومة ثم واو اخرى مكسورة على البناء
 للمفعول من المداواة (جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي جرحه بأحد (فقال) سهل (ما بقي احد من
 الناس اعلم به مني) قال ذلك لانه كان آخر من بقي من الصحابة بالمدينة (كان على) هو ابن ابي طالب
 (يجي بالماء في ترسه وكانت يعنى فاطمة) رضي الله عنها (تغسل الدم عن وجهه) الشريف (وأخذ حصيرا
 بالواو وضم الهمزة مبنيا لم يسم فاعله كقوله (فاحرق ثم حشى به جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم) والفاعل
 لذلك فاطمة كما وقع التصريح به في الطب * وهذا الحديث سبق في باب غسل المرأة اباهما الدم عن وجهه
 في الطهارة * (باب ما يكره من التنازع) وهو الخصام والتجادل (والاختلاف في) المقاتلة في احوال (الحرب)
 بان يذهب كل واحد منهم الى رأى (و) بيان (عقوبة من عصى امامه) أى بالهزيمة (وقال الله تعالى) ولابي ذر
 عز وجل بعد أن امر المؤمنين بالثبات عند ملاقاتهم العدو والصبر على مبارزتهم (ولا تنازعوا) باختلاف
 الآراء (كما افعلتم بأحد) (فتفشلوا) جواب انتهى فحينئذ ومن عدوكم (وتذهب ريتكم) مستعار

للدولة من حيث انها في نفوذ امرها مشبهة بالريح في هبوبها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصر لا تكون
الاربع يبعثها الله تعالى وفي الحديث نصرت بالاصباوا هلكت عاد بالدبور (وقال قتادة) فيما وصله عبد الرزاق
في تفسيره (الريح الحرب) وهو تفسير مجازي وسط لابي ذر قوله وقال قتادة الريح الحرب ونبت له في روايته
عن الكشيحي قال يعني الحرب * وبه قال (حدثنا يحيى) هو ابن جعفر بن أعين البيكندی أو ابن موسى
ابن عبد الله الخثعي بالخاء المعجمة وتشديد الفوقية السخيتي بالي البطني قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح الرؤاسي
بضم الراء فهمزة فقهمة الكوفي (عن شعبة) بن الجراح (عن سعيد بن ابي بردة) عامر (عن ابيه) ابي بردة عامر
(عن جده) أي جد ابي سعيد أبي موسى عبد الله بن قيس الاشعري رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم
بعث معاذا) هو ابن جبل (وابا موسى) الاشعري (أبي الامين) قبل حجة الوداع (قال) لهما (يسرا) بفتح المنة
التصنية وتشديد السين المهملة المكسورة أي خذا بما فيه التيسير (ولا تعسرا) من التعسير وهو التشديد
(وبسرا) بالموحدة والشين المعجمة من التبشير وهو ادخال السرور (ولا تنفرا) من التنفير أي لا تذكرا شيئا
ينهمون منه ولا تقصد اماكنه الشدة (وظاوعا) بفتح الواو ونحبا (ولا تختلفا) فان الاختلاف يوجب
الاختلال ويكون سببا للهلاكه وهذا الحديث أخرجه ايضا في المغازي والاحكام والادب ومسلم في الاشربة
والمغازي والتساوي في الاشربة والوليمة وابن ماجه في الاشربة * وبه قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين
الحزاي من افرادة قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي قال
سمعت البراء بن عازب رضي الله عنهما حال كونه (يحدث قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرجال) بفتح
الراء والجرم المشددة جمع راجل على خلاف القياس وهم الذين لا خيل معهم (يوم احد) نصب على الظرفية
(وكانوا خمسين رجلا عبد الله بن جبير) بضم الجيم وفتح الواو واحدة الانصاري استشهد يوم احد وعبد الله نصب
بجعل (فقال) عليه الصلاة والسلام لهم (ان رأيتونا نخطفنا الطير) بفتح الفوقية وسكون الخاء المعجمة وفتح المهملة
مخففة ولا يذرعنا بفتح الناء وتشديد الطاء وأصله تخطفنا تين حذف احداهما أي ان رأيتونا قد زلنا
من مكاتنا وولينا منهم من أين أوان قلنا وأكلت الطير لحومنا (فلا تبرحوا مكانكم هذا حتى ارسل اليكم) وعند
ابن اسحاق قال انضوا الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا (وان رأيتونا هزمنا القوم وأوطأناهم) بهمزة
مفتوحة فواو ساكنة فطاء فهمزة ساكنة أي مشينا عليهم وهم قتل على الارض (فلا تبرحوا) أي فلا تزالوا
مكانكم (حتى ارسل اليكم) وعند احمد والحاكم والطبراني من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم
اقامهم في موضع ثم قال اجواءهم ورونا فان رأيتونا نقتل فلا تنصرونا وان رأيتونا قد غننا فلا تشركونا
(فهزموهم) وللاربعة فهمزة أي هزم المسلمون الكفار (قال) اي البراء (فأنا والله رأيت النساء) بالمشركات
(يتشددن) بمثناة فوقية بعد الشين المعجمة وكسر الدال الاولى يفتعلن أي يسرعن المشي أو يشتددن
على الكفار يقال شد عليه في الحرب أي حمل ولا يذرعن الجوى والمستمل يشددن بإسقاط الفوقية
وضم الدال الاولى وقال عياض وقع للقاسبي في الجهاد يسندن بضم أوله وسكون السين المهملة بعد هاتون
مكسورة ودال مهملة أي يمشين في سند الجبل يردن أن يصعدنه حال كونهن (قد بدت) ظهرت (خلا خلوتن)
بفتح الخاء وفي اليونانية بكسرهما (وأسوقهن) بضم الواو جمع ساق وضبطه بعضهم بالهمزة لان الواو
إذا انضمت جازهمزها نحو أدور وأدور له عينهن ذلك على الهرب حال كونهن (رافعات تسيابهن) وسمى ابن
اسحاق النساء المذكورات وهن هند بنت عتبة خرجت مع أبي سفيان وام حكيم بنت الحارث بن هشام خرجت
مع زوجها عكرمة بن أبي جهل وقاطمة بنت الوليد بن المغيرة مع زوجها الحارث بن هشام وبرزة بنت سعود
التقفية مع صفوان بن أمية وهي ام ابن صفوان وربطة بنت شيبه السهمية مع زوجها عمرو بن العاص وهي
والدة ابنه عبد الله وسلافة بنت سعد مع زوجها طلحة بن أبي طلحة الحنفي وخنساء بنت مالك ام مصعب بن عمير
وعمرة بنت عاصمة وعند غيره مكان النساء اللواتي خرجن مع المشركين يوم احد خمس عشرة امرأة وانما
خرجت قريش بنسأتهن لاجل الثبات (فقال اصحاب عبد الله بن جبير) وهم الرجال (الغنية اي قوم) اي يا قوم
(الغنية) نسب على الاغرافيهما وفي اليونانية الغنية مرة واحدة (ظهر) أي غلب (اصحابكم) المؤمنون
الكفار (فما تنظرون فقال عبد الله بن جبير) أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم) وانهمة

في انبيئهم للاستغفار الانكارى (قالوا والله لانا من الناس فلتصيب من الغنمة فلما اتوهم صرفت وجوههم)
 اى قلبت وجوههم الى الموضع الذى جاؤا منه (فأقبلوا) حال كونهم (منهزمين) عقوبة لعصيانهم قوله عليه
 الصلاة والسلام لا تبرحوا (فذل الذ) حين (يدعوهم الرسول في اخرهم) في جماعتهم المتأخرة الى - عباد الله انا
 رسول الله من يكرهه الجنة (فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلا) منهم ابوبكر وعمر وعلي
 وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وابو عبيدة بن الجراح وحباب
 ابن المنذر وسعد بن معاذ واسيد بن حضير (فاصابوا من) اى طائفة من المسلمين ولا بى ذر عن الحوى والمستقلى
 منها (سبعين) منهم حزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير (وكان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه اصاب)
 ولا بى ذر عن الكشميهني - اصابوا (من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسرا وسبعين قتيل) سقط قوله قتيل
 من بعض النسخ (فقال ابوسفيان) بخر بن حرب (اى القوم محمد ثلاث مرات فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم
 ان يجيبوه ثم قال اى القوم ابن ابي قحافة) ابوبكر الصديق (ثلاث مرات ثم قال اى القوم ابن الخطاب) عمر
 (ثلاث مرات) والهمزة في الثلاثة للاستغفار الاستخبار ونفيه عليه الصلاة والسلام عن اجابة ابى سفيان
 تصاويا عن الخوض فيما لا فائدة فيه وعن خصام مشله وكان ابن قتيبة قال لهم قتله (ثم رجع) ابوسفيان (الى
 اصحابه فقال اما هؤلاء) بتشديد الميم (فقد قتلوا قاتلا عمر نفسه فقال كذبت والله يا عدو الله ان الذين عدت
 لاحياء كلهم) وانما اجابه بعد النهى حاية للظن برسول الله صلى الله عليه وسلم انه قتل وأن باصحابه الوهن فليس
 فيه عصيان له في الحقيقة (وفد بقى لك ما يسوؤك) يعنى يوم الفتح (قال) اى ابوسفيان (يوم يوم بدر) اى هذا
 اليوم في مقابلة يوم بدر (والحرب جهال) اى دول مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء (انكم ستجدون في القوم منله) بضم
 الميم وسكون المثلثة اى انهم جدعوا انوفهم وبقر وابطونهم وكان حزة رضى الله عنه ممن مثل به (لم امر بها) يعنى
 انه لا يأمر بفعل قبيح لا يجلب لفساده نفعاً (ولم تسوئى) اى لم اكرهها وان كان وقوعها بغير امرى وعند ابن
 اسحاق والله ما مخطت وما نهيت وما امرت وانما لم تسوؤ لانهم كانوا اعداء له وقد كانوا قتلوا ابنه يوم بدر (ثم اخذ
 يرتجز) بقوله (اعل هبل اعل هبل) بضم الهمزة وسكون العين المهملة وهبل بضم الهاء وفتح الواو حدة اسم جنس
 كان في الكعبة اى علا حزن بك يا هبل لحذف حرف النداء (قال) ولا بى الوقت فقال (النبي صلى الله عليه وسلم
 ألا تجيبوا له) اى لا بى سفيان وتجييبوا يحذف النون بدون ناصب لغة فصيحة ولا بى ذر والاصيلي ألا تجيبونه
 بالتون بدل اللام ولا بى ذر ألا تجيبوه يحذف النون (قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا الله اعلى واجل)
 بقطع همزة الله في اليونانية (قال) ابوسفيان (ان لدا العزى) صم كان لهم (ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ألا تجيبوا له) باللام ولا بى ذر والاصيلي ألا تجيبونه ولا بى ذر أيضاً ألا تجيبوه يحذف النون (قال قالوا
 يا رسول الله ما نقول قال قولوا الله مولا مولا مولا مولى لكم) اى الله ناصرنا * وهذا الحديث اخرجه أيضا
 المغازى والتفسير وابوداود في الجهاد والنساء في السير والتفسير * (باب بالتونين) (ادافزعوا بالليل) ينبغى
 لامام العسكر أن يكشف الخبر بنفسه او بمن يندبه لذلك * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى قال (حدثنا
 حماد) هو ابن زيد (عن ثابت) البناى (عن انس رضى الله عنه) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 احسن الناس واجود الناس واشجع الناس قال) اى انس (وقد فزع) بكسر الزاى اى خاف (اهل المدينة
 ليله) ولا بى ذر عن الكشميهني ايلا (سمعوا صوتا قال) انس (فلقاهم النبي صلى الله عليه وسلم) راجعا واستبرا
 الخيل (على فرس) اسمه المندوب (لا بى طلحة عري) بضم العين وسكون الراء بفرس راجع (وهو متقلد سيفه فقال
 لم تراعوا لم تراعوا) مرتين اى لا تخافوا خوفا مستقرا أو خوفا يضرركم (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وجدته بجرا) بصيغة التوحيد (يعنى القرس) وشبهه به لسعة جريه * وسبق هذا الحديث مرارا * (باب من رأى
 العدو) وقد اقبل (فنادى بأعلى صوته يا صباحاه) اى أغشونى رقت الصباح اى وقت الغارة (حتى يسمع
 الناس) بضم المثناة التحتية من الاسماع والناس نصب على المفعولية * وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) بن
 بشر بن فرقد البرجى البلخى قال (اخبرنا يزيد بن ابي عبيد) مصغرا من غير اضافة (عن) مولا (سلة) بن الاكوع
 سنان بن عبد الله (انه اخبره قال خرجت من المدينة) حال كونه (ذاها نحو الغابة) بالغين المعجمة وبعد الالف
 موحدة وهى على برید من المدينة في طريق الشام (حتى اذا كنت بئنة الغابة) هى كالعقبة في الجبل

(لقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف) لم يسم الغلام ويحتمل انه رباح الذي كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم
 (قلت) له (ويحك ما بك قال اخذت) بضم الهمزة آخره مشناة فوقية ساكنة مبنية للمفعول ولا بى ذرعن الجوى
 والمستقلى اخذ باسقاط الفوقية (لقاح النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر اللام بعدها قاف وبعد الالف حاء مهملة
 مرفوع نائباً عن الفاعل واحداً لقوح وهى الخلوب وكانت عشرين لقحة ترضى بالغاية وكان فيهم عينة بن
 حصن الفزارى (قلت من اخذها قال غطفان وفزارة) بفتح الفاء والزاي قبيلتان من العرب فيها ابوذر
 (فصرخت ثلاث صرخات اسمعت ما بين لابتها) اى لابتى المدينة واللاية الحرة (يا صبا حاه يا صبا حاه) مرتين بفتح
 الصاد والموحدة وبعد الالف حاء مهملة فألف فيها منضمومة وفى الفرع سكونها وكذا فى اصله منادى مستغاث
 والالف للاستغاثة والهاء للسكت وكأنه نادى الناس استغاثة بهم فى وقت الصباح وقال ابن المنير الهاء للتندبة
 وربما سقطت فى الوصل وقد ثبتت فى الرواية فيوقف عليها بالسكون وقال القرطبي معناه الاعلام بهذا الامر
 المهم الذى دهمهم فى الصباح وهى كلمة يقولها المستغيث (ثم اندفعت) يسكون العين اسرعت فى السير وكان ماشياً
 على رجليه (حتى ألقاهم وقد اخذوها فجعلت اربهم) بالنيل (واقول انا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع) بضم
 الزاؤه وثديد الصاد المجعولة بعدها عين مهملة والرفع فيه ما ولا بى ذرعن المعرف اى يوم هلاك الأتنام من قولهم
 اثم راضع وهو الذى رضع اللؤم من ثدي امه وكل من نسب الى لؤم فانه يوصف بالمص والرضاع وفى المثل الأثم
 من راضع وأصله أن رجلاً من العمالة طرقة ضيف ليلانخص ضرع شاته لتلايى سمع الضيف صوت الحلب فكند
 حتى صار كل اثم راضعاً سواً فعل ذلك اولى بفعله وقيل المعنى اليوم يعرف من رضع كرية فأنجبته او اثمة
 فهجنه او اليوم يعرف من ارضعته الحرب من صغره وتدر بهم من غيره (فاستغذتها) بالقاف والذال المجعولة
 (منهم) اى استخلصت اللقاح من غطفان وفزارة (قبل ان يشرىوا) اى الماء (فأقبلت بها) حال كوفى (اسوقها
 فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم) وكان قد خرج عليه الصلاة والسلام اليهم غداة الاربعاء فى الحديد متقنعا فى
 خيماة وقيل سبعاً ثمانية بعد أن جاء الصريح ونودي يا خيل الله اركبى وعقد للفقراء بن عمرو ولواء وقال له امض
 حتى تحلتك الخيول وانا على اثرك (فقلت يا رسول الله ان القوم) يعنى غطفان وفزارة (عطاش) بكسر العين
 المهملة (واى العجنتهم ان يشرىوا) مفعول له اى كراهة شربهم (سقيهم) بكسر السين وسكون القاف اى حظهم
 من الشرب (فأبعث فى اثرهم) بكسر الهمزة وسكون المثناة وعند ابن سعد قال سلمة فلو بعثتني فى مائة رجل
 استغذت ما يأيديهم من السرح واخذت باعناق القوم (فقال) عليه الصلاة والسلام (يا ابن الاكوع ملكك)
 اى قدرت عليهم فاستعبدتهم وهم فى الاصل احرار (فأجج) بهمزة قطع وسين مهملة ساكنة وبعد الجيم المكسورة
 حاء مهملة اى فارقوا وحسن العفو ولا تاخذ بالشدة (ان القوم) غطفان وفزارة (يقرون) بضم المثناة التحتية
 وسكون القاف والواو يفتح ما راى مفتوحة آخره فون اى يضافون (فى قومهم) يعنى انهم وصلوا الى غطفان وهم
 يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة فى البعث فى الاثر لانهم لحقوا باصحابهم وزاد ابن سعد فجاء رجل من غطفان
 فقال مر وا على فلان الغطفانى ففزع لهم جزوراً فلما أخذوا يكشطون جلدها راى اوعيرة فتركوها وخرجوا
 هرباً بالحديث وفيه معجزة حيث اخبر عليه السلام بذلك وكان كما قاله وفى بعض الاصول من البخارى يقرون بضم
 الراء مع فتح اوله اى ارفق بهم فانهم يضيفون الاضياف فراعى صلى الله عليه وسلم ذلك لهم وجاءت بهم وانا بهم
 ولا بى ذرعن الجوى والمستقلى يقرون بفتح اوله وكسر القاف وتشديد الراء ولا بى ذرعن قومهم * وهذا الحديث
 الثانى عشر من ثلاثيات البخارى واخرجه ايضا فى المغازى وكذا مسلم واخرجه الترمذى فى اليوم واللبلة *
 (باب من قال خذها) أى الرمية (وانا ابن فلان وقال سلمة) فى حديثه السابق (خذها وانا ابن الاكوع)
 المشهور فى الزمى بالاصابة عن القوس وهذا على سبيل التخر وهو منهى عنه الا فى هذه الحالة لاقتضاء الحال هنا
 فعلة لتخويف الخصم * وبه قال (حدثنا عبيد الله) بتصغير العبد بن موسى بن باذام العيسى الكوفى (عن
 اسرايل بن يونس) (عن) جده (ابى اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي انه (قال سال رجل) من قيس (البراء)
 ابن عازب (رضي الله عنه فقال يا ابا عازب) بضم العين وهى كنية البراء (اوليت) اى ادبرتم منزلي (يوم غزوة
 حنين) والهمزة للاستفهام الاستخبارى (قال البراء وانا سمع) هو من قول ابى اسحاق والواو للعال (أما
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يول يومئذ) لفرط شجاعته وثقته بوعده الله ورغبته فى الشهادة ولقاء ربه ولا يجوز

قوله وكان فيهم عينة بن حصن
 صوابه وكان فيها ابوذر وقوله
 قبيلتان من العرب فيها ابوذر
 صوابه فيهم عينة بن حصن اهـ

على نبي الانهزام ومن نسب احدا منهم لذلك قتل وحذف القاء من جواب أما في قوله لم يول قال ابن مالك هو
 جائز نظاما ونثرا يعني فلا يختص بالضرورة (كان ابوسفيان بن الحارث) بن عبد المطلب (أخذ بعنان بغلته)
 البيضاء يكفها عن الاسراع به الى العدو (فلما عشي المشركون) اى احاطوا به صلى الله عليه وسلم (نزل) عن
 بغلته (فجعل يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب) يسكون الموحدة فيه ما وفيه النبوة بشجاعته صلى الله
 عليه وسلم وثباته في الحرب وانتسب لجدته لشهرته في العرب واتبع ذلك مما سبق (قال) اى البراء (فاروى) بضم
 الراء وكسر الهمزة وفتح الياء (من الناس يومئذ أشد منه) صلى الله عليه وسلم وقد سبق هذا الحديث في الجهاد
 في باب من قاد دابة غيره في الحرب * هذا (باب) بالتأني (اذ نزل العدو) من المشركين (على حكم رجل) من
 المسلمين يتقذا اذا اجازته الامام * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبة) بن الخجاج (عن
 سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف القرشي المدني (عن ابى امامة) بضم الهمزة وفتح الميم بينهما ألف
 سعد (هو ابن سهل بن حنيف) بضم الحاء المهملة وفتح النون مصغرا الانصارى (عن ابى سعيد) سعد بن مالك
 ابن سنان (الحدري) الانصارى (رضى الله عنه) أنه (قال لما نزل بنو قريظة) القبيلة المشهورة من اليهود
 من قلعهم (على حكم سعد) هو ابن معاذ وكان عليه الصلاة والسلام فيما ذكره ابن اسحاق قد حاصره خمس
 وعشرين ليلة وقذف الله في قلوبهم الرعب فاذعنوا أن ينزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم فيهم
 سعد بن معاذ وكان قدرى في غزوة الخندق بسهم قطع منه الاكل فلما نزلت على حكمه (بعث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم) أى في طلبه (وكان) سعد (قرييما منه) لأنه عليه الصلاة والسلام قد جعله في خيمة رفيدة الاسمية
 يعود منه من قريب في مرضه الذي اصابه من تلك الرمية (لجأ) ومعه قومه من الانصار (على حار) وقد وطأ واله
 بوسادة من آدم واحاطوا به في طريقهم يقولون له أحسن في مواليك فقال لهم لقد آن لسعد أن لا تاخذه في الله
 لومة لائم وكان رجلا جسيما (فلما دنا) اى قرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قوموا الى سيديكم) فقاموا اليه وانزلوه (لجأ) سعد (جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له) عليه
 السلام (ان هؤلاء) اليهود من بنى قريظة (نزلوا على حكمكم) فيهم (قال) سعد (فانى احكم) فيهم (ان تقتل)
 الطائفة (المقاتلة) منهم وهم الرجال (وان تسبي الذرية) اى النساء والصبيان (قال) عليه السلام (لقد حكمت
 فيهم بحكم الملك) بكسر اللام اى بحكم الله ونقل القاضي عياض أن بعضهم ضبطه في البخارى بكسر اللام
 وفتحها فان صح النسخ فالمراد به جبريل يعنى بالحكم الذى جاء به الملك عن الله وعورض بانه لم ينقل نزول ملك في
 ذلك بشئ ولو نزل بشئ اتبع وترك الاجتهاد وبانه ورد في بعض ألفاظ الصحيح قضيت بحكم الله نعم ورد في غير
 البخارى مما ذكره بعضهم انه قال في حكم سعد بذلك طرقتى الملك صحرا قال ابن المنبر ويستفاد من هذا الحديث
 لزوم حكم المحكم برضى الخصمين سواء كان في امور الحرب او غيرها وهو رد على الخوارج الذى انكروا التحكيم
 على على رضى الله عنه وفيه أيضا تصحيح القول بان المصيب واحد وأن المجتهد بما اخطأ ولا حرج عليه ولهذا
 قال عليه الصلاة والسلام لقد حكمت بحكم الملك فدل ذلك على أن حكم الله في الواقعة مستقر رغن اصابه
 فقد أصاب الحق ولو لا ذلك لم يكن لسعد مزية في الصواب لا يقال كانت المسألة قطعية والمسائل القطعية لله
 فيها حكم واحد لا نناقول بل كانت اجتهادية طنية ولهذا كان رأى الانصار أن يعنى عن اليهود خلافا لسعد
 وما كان الانصار ليتفقوا اكثرهم على خلاف الصواب قطعا وفيه جواز الاجتهاد في زمنه عليه الصلاة والسلام
 وبحضرته فكيف بعد وفاته وفيه انه يسوغ للامام الاعظم اذا كانت له حكومة في نفسه أن يولى نائبا يحكم بينه
 وبين خصمه للضرورة وينفذ ذلك على خصمه اذا كان عدلا ولا يتدح فيه انه حكم له وهو نائبه نقله في المصابيح
 * وهذا الحديث اخرجه ايضا في فضائل سعد والاستئذان والمغازى ومسلم في المغازى وابوداود في الادب
 والنساء فى المناقب والسير والفضائل * (باب) حكم (قتل الاسير وقتل الصبر) بان يسلك ذوروح
 ثم يرمى بشئ حتى يموت وفي الحديث النهى عن قتل شئ من الدواب صبرا ولا لكسبه حتى يقتل الاسير صبرا زيادة صبرا
 بعد الاسير وحذف قوله وقتل الصبر وهى اخصر والصبر لغة الحبس واذا شدت يدارجل ورجلاه واسكه آخر
 وضربت عنقه يقال قتل صبرا * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن ابى اويس (قال حدثني) بالافراد (مالك)
 لامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه المغفر بكسر الميم وسكون الغين المجهمة وبعد الفاء المفتوحة راء زرد
 ينسج من الدروع على قدور الرأس يلبس تحت القنصوة (فلانزعه جاء رجل) هو ابو برزة الاسلمي (فقال)
 يا رسول الله (ان ابن خطل) بفتح الخاء المجهمة والطاء المهملة آخره لام اسمه عبد الله او عبد العزى (متعلق باستار
 الكعبة فقال) عليه السلام (اقتلوه) لانه ارتد عن الاسلام وقتل مسلما كان يخدمه وكان يهجو النبي صلى
 الله عليه وسلم وله قنيتان تغنيان بهما المسلمين فابتدعه سعيد بن حريث او ابو برزة او الزبير بن العوام او سعد بن
 ذؤيب أو تعاونوا كلهم على قتله وهذا مختص لقوله عليه الصلاة والسلام من دخل المسجد فهو آمن وفيه جواز
 اقامة الحد والقصاص بكملة خلا لابي حنيفة وتأول الحديث بأنه قتل ابن خطل في الساعة التي ايجت له وأجاب
 اصحابنا بأنهم انما ايجت ساعة الدخول حتى استولى عليها وانما قتل ابن خطل بعد ذلك لانه وقع بعد نزاع المغفر
 وهذا الحديث قد مر في باب دخول الحرم ومكة بغير احرار في او اخر كتاب الحج * هذا (باب) بالنون (هل
 يستأسر الرجل) أي هل يسلم نفسه للاستأرام لا (و) بيان حكم (من لم يستأسر) أي لم يسلم نفسه للاستأرام
 (ومن ركع) ولا يذو من صلى (ركعتين عند القتل) * وبه قال (حدثنا ابو ايمان) الحكم بن نافع قال
 (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني) بالافراد (عمرو بن ابي
 سفيان) بفتح السين وسكون الميم (ابن اسيد بن جارية) بفتح الهجمة وكسر السين المهملة وجارية بالميم (الثقيف
 وهو حليف لبني زهرة) بضم الزاي وسكون الهاء (وكان من اصحاب ابي هريرة ان ابا هريرة رضى الله عنه قال
 بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما قدم عليه بعد احدرهط من عضل والقارة فقالوا يا رسول الله ان فينا
 اسلا ما قابعت معنا نفر من اصحابك يقتلونه (عشرة رهط) مادون العشرة من الرجال ولا يكون فيهم
 امرأة (سرية) نصب على البيان (عيننا) اي جاسوسا واتصاه بدل من سرية وعند ابن اسحاق انهم كانوا ستة
 نفر من اصحابه وهم مرثد بن ابي مرثد الغنوي حليف حمزة بن عبد المطالب وخالد بن البكير اللبني حليف بن
 عدى وعاصم بن ثابت بن ابي الافلح وخبيب بن عدي وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق وما في الصحيح اصح
 وتعد فيهم مغيث بن عبيد البلوي حليف الانصار (وامر عليهم عاصم بن ثابت) اي ابن ابي الافلح (الانصاري
 جد عاصم بن عمر بن الخطاب) لانه لان ام عاصم بن عمر هي بنت عاصم بن ثابت واسمها جيلة بفتح الجيم وقال
 مصعب الزهري انما هو خال عاصم لاجده لان عاصم بن عمر بن الخطاب امه جيلة بنت ثابت بن ابي الافلح اخت
 عاصم بن ثابت وكان اسمها عاصية قال الكرماني وعليه الاكثر وسقط قوله ابن الخطاب لغير ابي ذر
 وعند ابن اسحاق وامر عليهم مرثد بن ابي مرثد وما في الصحيح اصح (فانطلقوا) اي الرهط العشرة (حق اذا
 كانوا بالهداة) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الهجمة وفتح الكشميهني بالهداة بفتح الدال وقد تحذف
 الهجمة (وهو) موضع (بين عقان) بضم العين وسكون السين (ومكة ذكروا) بضم المجهمة وكسر الكاف مبني
 للمفعول (لحق من هذيل) بضم الهاء وفتح الدال المهملة (يقال لهم بنو لحيان) بكسر اللام وحكى قصها وسكون
 الحاء المهملة وهو ابن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر وعند الدمشقي انهم بقايا جرهم (فنفروا لهم)
 بتشديد الفاء وفي اليونانية بتخفيفها اي استجدوا لاجلهم (قريباً) بالنصب على المفعولية وفي نسخة
 فنفروا بتخفيف الفاء قريبا بالنصب ينزع الخافض وفي اخرى فنفروا بالتخفيف أيضا قريب بالرفع اي خرج
 اليهم قريب ولا يبي الوقت فنفذوا بذال مجة بدل الراء (من مات رجل كلهم رام) بالنيل (فاقتصوا) أي
 اتبعوا (آثارهم حتى وجدوا ما كلهم عمرا) اسم مكان نصب بتقدير الجار على حد رمت مرمى زيد وعمرا
 نصب مفعول وجدوا (ترودوه من المدينة) صفة لقرا (فقالوا هذا امر ثرب فاقصوا آثارهم فلما راهم عاصم)
 امير السرية (واصحابه لجأوا) بالميم اي استندوا (الى فدغد) بضم الفاء من مفتوحين بينهم مادال مهملة ساكنة
 وخره دال مهملة ايضا راية مشرفة (واحاط بهم القوم فقتلوا لهم انزلوا وأعطوا) بهم مزة قطع
 (بايد يكم ولكم العهد والميثاق ولا نقول منكم احدا قال) ولا يذو فقال (عاصم بن ثابت امير السرية) أما أنا
 فوالله لا انزل اليوم في ذمة كافر اي في عهد (اللهم اخبر عنا نبيك) صلى الله عليه وسلم (فرموهم) أي رمى
 الكفار المسلمين (بالنيل) بفتح النون وسكون الواو بالسهام العربية (فقتلوا عاصما) امير السرية (في) جملة
 (سبعة) من العشرة وعند ابن اسحاق انهم كانوا ستة نفر كما مر وانهم قتلوا منهم ثلاثة واسروا ثلاثة (فانزل اليهم)

ثلاثة رهط بالعهد والميثاق منهم خبيب) يضم الحساء المجبة وفتح الموعدة الاولى بينهما تحتية ساكنة ابن عدى
 (الانصارى) الاوسى (وابن دثنة) بفتح الدال المهملة وكسر المثلثة وبفتح النون زيد بن معاوية
 ابن عبيد الانصارى البياضى (ورجل آخر) هو عبد الله بن طارق البلوى حليف بنى ظفر من الانصار كما عند
 ابن هشام في السيرة (فلما استكنوا منهم اطلقوا واثار قسهم فأوثقوهم) بها (فقال الرجل الثالث) وهو عبد الله
 ابن طارق (هذا أول القدر والله لا اصحبكم ان في هؤلاء) ولا بنى ذر ان لى في هؤلاء (لا سوة) بالنصب اسم ان اى
 اقتداء (يريد القتلى) عاصم والسنة (خزروه) بفتح الزاى الاولى المشددة ولا بنى ذر عن الحموى والمستقى وجزروه
 بالواو بدل الفاء (وعالجوه على أن يصحبهم) الى مكة (قاي) اى فامنع من الرواح معهم (فقتلوه) بجز الظهران
 فقتله هناك (فانطلقوا بخبيب وابن دثنة حتى باعواهما بمكة بعد وقعة بدر) ولا بنى ذر عن الحموى والمستقى وقبعة
 بدر بكسر القاف ومثناة تحتية ساكنة قال الكرماني وقوله بعد وقعة بدر متعلق بقوله بعث رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اذ الكل كان بعده الا البيع فقط اى المذكور في قوله (فابتاع) اى فاشترى (خبيبا بنو
 الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف) وهم عقبة وابوسروعة واخوهما لاهما مجير بن ابي اهاب واشترى
 ابن دثنة صفوان بن امية يضم الهمزة منهم وقله بمكة بأبيه كما عند ابن اسحاق (وكان خبيب هو قتل الحارث بن
 عامر يوم بدر) فأخروه عندهم حتى تنقضى الاشهر الحرم (فلبث خبيب عندهم أسيرا) قال ابن شهاب
 الزهرى (فأخبرني) بالافراد (عبيد الله) يضم العين مصغرا (ابن عياض) بكسر العين المهملة وتخفيف التحتية
 وبعد الالف ضار مجة القارى من القارة (ان بن الحارث) اسمها زينب كما عند خلف في الاطراف (اخبرته
 انهم حين اجتمعوا) اى اقبله (استعار منها موسى) بعدم الصرف لانه على وزن فعلى وبه على انه وزن مفعول
 على خلاف بين الصرفيين والذي في اليونانية الصرف (يستحبها) اى يحلق بها شعر عاتة لثلاث يظهر عند قتله
 (فأعانه) قالت (فأخذ) خبيب (ابن اى) الحال (أنا غاده حين اناء) ولا بنى ذر حتى وكان اسم ابنها هذا
 أبا الحسين بن الحارث بن عدى بن نوفل بن عبد مناف وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي الحسين المكي
 المحدث من اقران الزهرى (قالت فوجدته مجلسه) يضم الميم وسكون الجيم وكسر اللام اى الصبي (على تحذه)
 بالحاء والذال المجبة (و) الحال أن (الموسى بيده) بيد خبيب (ففرغت) بكسر الزاى وسكون العين (فرجة)
 بفتح الفاء وسكون الزاى (عرفها خبيب في وجهي فقال تخشين ان اقبله) بجذف همزة الاستفهام (ما كنت
 لا فعل ذلك) وعند ابن سعد ما كنت لا غدر (والله) اى قالت بنت الحارث والله (ما رأيت اسيراقط خيرا من
 خبيب والله اقد وجدته يوما يأكل من طيف عنب) بكسر القاف وسكون الطاء اى عنقود عنب (في يده) الحال
 انه لم يوق (بفتح المثلثة اى لم يقيد) (في الحديد) الحال أن (ما بمكة من عمر) بفتح المثلثة والميم (وكانت تقول انه لرزق
 من الله رزقه خبيبا) وهذه كرامة جعلها الله تعالى لخبيب آية على الكفار وبرها نالنيبه صلى الله عليه وسلم وتصحها
 لرسالته عند الكافرة وأهل بلادها الكفار والكرامة ثابتة للاولياء عند أهل السنة والفرق بينها وبين المعجزة
 التحدى كما هو متكرر في موضعه (فلما خرجوا) بخبيب (من الحرم ليقتلوه في الحل قال لهم خبيب ذروني) اى
 اتركوني (اركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين) وعند ابن سعد أنه ركعها في موضع مسجد التنعيم (ثم قال لولا
 ان تظنوا ان ما بيني جزع) اى من القتل (لطوتها) يعنى الصلاة وفي نسخة لطوتها اى الركعتين وهو جواب لولا
 والظاهر أنه سقط من النسخة التي شرح عليها الكرماني فقد رده بنحو لزدت على ركعتين او لا طلتها بعد أن صرح
 بجذفه (اللهم أحصهم عددا) اى عهم بالهلال وزاد موسى بن عقبة ولا تبق منهم احدا واقتلهم بددا بفتح
 الموعدة يعنى متفرقين فلم تحل الحول ومنهم احد حتى وقال خبيب بعد فراغه من الدعاء عليهم (ما ابالي) تولاى ذر
 عن الكشميني وما ان ابالي وله ايضا عن الحموى والمستقى ولست ابالي (حين اقبل مسلما على اى شق) بكسر
 الشين المجبة وفي المغازى على اى جنب (كان لله مصرى) اى مطر حتى على الارض (وذلك) اى قتلى (في ذات
 الاله) اى في وجه الله وطلب نوابه (وان يشأ) يبارك على اوصال شلو بكسر الشين المجبة وسكون اللام اى
 اوصال جسد (مزع) يضم الميم الاولى وفتح النائية والزاى المشددة وبعد هاء عين مهملة اى مقطع مفرق وهذان
 البيتان من قصيدة اولها

لقد جمع الاحزاب حولاً وألبوا * قبائلهم واستجمعوا كل جمع
 وقد قروا أبناءهم ونساءهم * وقربت من جذع طويل منع

سناها ابن اسحاق ثلاثة عشر فينا تأني ان شاء الله تعالى في السير بعون الله * وقال ابن هشام اكثر اهل العلم بالشعر ينكر هانديب (فقتله ابن الحارث) عقبة بالتعظيم وصلبه ثم وقيل بل قتله ابو سروعة بكسر السين المهملة وفتحها عقبة بن الحارث بن عامر بن نوفل كجراواه ابوداود الطيالسي وغيره (فكان خبيب هو حن الركعتين ليكن امرئ مسلم قتل صبوا) أي مصبوراً محبوساً للقتل وانما صار فعل خبيب سنة لانه فعل ذلك في حياة الشارع صلى الله عليه وسلم واستحسنه وقد صلى هاتين الركعتين زيد بن حارثة مولاه عليه الصلاة والسلام في حياته عليه السلام لما اراد رجل قتله كجراوه من طريق الدمشق بسنده الى الليث بن سعد بلا غائنه (فاستجاب الله لعاصم بن ثابت) امير السرية دعاه (يوم اصيب) حيث قال الهم اخبر عنا نبيك (فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه خبرهم وما اصابوا) اي مع ماجرى عليهم (وبعث ناس من كهار قرينش الى عاصم) امير السرية (حين حدثوا) بضم الحاء المهملة وكسر الدال اي حين اخبروا (انه قتل ليونوا) بفتح التاء (بشيئ منه) نحو رؤسهم (يعرف) به (وكان) اي عاصم (قد قتل رجلا من عظمائهم يوم) وقعة (بدر) وهو عقبة بن ابى معيط (فبعث على عاصم مثل) بضم الموحدة وكسر العين المهملة مبنيا للمفعول ومثل بالرفع نائباً عن الفاعل ولا يذرعن المستقلى فبعث الله على عاصم مثل نصب على المفعولية (الطلة) بضم الطاء المجهدة وتشديد اللام اي الصحابة المظلة (من الدبر) بفتح الدال المهملة واسكان الموحدة دكورا التحل والزناير (تخمته) اي حفظته (من رسولهم فلم يقدروا على ان يقطع) ولا يذرعن الجوى والمستقلى أن يقطعوا (من لجه شياً) ولا يذرعن الكشميين فلم يقدروا بضم اوله وفتح ثائه ولا يذرعن المستقلى والكشميين أن يقطع بضم اوله وفتح ثائه مبنيا للمفعول من لجه شياً بالرفع نائباً عن الفاعل فكان حلف لا يمس مشركا ولا يمس مشركاً فبر الله قسمه وانما لم يحصه الله تعالى من القتل وحده من قطع شئ من بدنه لان القتل موجب للشهادة بخلاف القطع فغشوا بضمه مع ما فيه من هتك حرمة وذكرا انه لما أنزل بخبيب اذا هو رطب لم يتغير بعد اربعين يوماً ودمه على جرحه وهو يرض دماً كالمسك * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في التوحيد وفي المغازي وابوداود في الجهاد والنسائي في السير وغيره الشعر دون الدعاء * (باب) وجوب (فكالة الاسير) من ايدي العدو بمال او بغير مال (فيه) أي في الباب (عن ابى موسى) الاشعري رضى الله عنه مما وصله في الاطعمة والسكاح (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط هذا التعليق في رواية ابى ذر * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البعلاني وسقط لابي ذر ابن سعيد حال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابى وائل) شقيق بن حلة (عن ابى موسى) الاشعري (رضي الله عنه) انه (حال) قال النبي صلى الله عليه وسلم فكوا العاني بالعين المهملة وبعد الاف نون على وزن القاضي قال جرير أوقتيبة (يعني الاسير) أي من المسلمين من بيت المال وسقط لفظ يعني لابي ذر وفي رواية فكوا العاني أي الاسير بدل يعني (واطعموا والجلع) آدميا وغيره (وعودوا المريض) وهذه الاخيرة سنة مؤكدة والاوليان فرض كفاية كناية عليه كافة العلماء * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي البربوعي الكوفي قال (حدثنا خير) هو ابن معاوية أبو خزيمة الجعفي الكوفي قال (حدثنا مطرف) بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة بعدها فاء ابن طريف الحارثي الكوفي (ان عامرا) الشعبي (حدثهم عن ابى جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وبعد التخمينة الساكنة فاء وهب بن عبد الله السوائي (رضي الله عنه) انه (قال قلت لعلى) رضى الله عنه هل عندكم (أهل البيت النبوي) نبي من الوحي (خصمكم به النبي صلى الله عليه وسلم دون غيركم) كما زعم الشيعة (الاماني) قال الله قال علي (لا والدي فلق الحبة) اي شقها في الارض حتى نبتت ثم اثمرت فكان منها حب كثير (وبرأ النسمة) اي خلقها (ما اعلمه) عندنا (الافهما) بسكون الهاء وفتحها والنصب لولا يذرا لافهم بالرفع وفتح الهاء وسكونها قاله ابن سيده (يعطيه الله رجلا في القرآن) فيه جواز استخراج العالم من القرآن بفهمه ما لم يكن منقولاً عن المفسرين اذا وافق اصول الشريعة وهذا تأنييد لقول امام دار الهجرة مالك رحمه الله ليس العلم بكثرة الرواية وانما هو نور وفهم يضعه الله في قلب من يشاء (وما في هذه الصحيفة) وهي الورقة المكتوبة وكانت معلقة بقبضة سيفه وعند النسائي فاخرج كتابا من قراب سيفه قال ابو جحيفة (قلت) لعلى رضى الله عنه (وما) أي أي شئ (في) هذه (الصحيفة قال) فيها (العقل) أي حكم العقل وهو الدية أي أحكامها ومقاديرها واصنافها واسنانها (وفكالة الاسير) وهو ما يحصل به خلاصه (وان لا يقتل

مسلم يكافراى وفي الصحيفة حكم العقل وحكم تحريم قتل المسلم بالكافر وهذا مذهب الجمهور خلافاً لثنية
 مستدلين بأنه صلى الله عليه وسلم قتل مسلماً بمعاهد رواء الدارقطني لكنه حديث ضعيف لا يحتج به * وهذا
 الحديث سبق في باب كتابة العلم من كتاب العلم (باب فداء المشركين) بحال يؤخذ منهم * وبه قال (حدثنا اسماعيل
 ابن أبي اويس) قال (حدثنا اسماعيل بن ابراهيم بن عقبة) الاسدي مولا هم أبو اسحاق المدني (عن موسى بن
 عقبة) صاحب المغازي (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال حدثني) بالافراد (انس بن مالك) رضي الله عنه أن
 رجلاً من الانصار لم يسموا (استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ائذن) زاد في رواية أبي
 ذر في باب اذا أسر أخو الرجل من كتاب العتق لنا (فلنترك لابن اخنا) بضم الهمزة وبالفوقية (عباس) هو ابن
 عبد المطلب وابي خواله بل اخوال أبيه عبد المطلب لان أمه سلى بنت عمرو من بني النجار وليست نبيلة ام
 عباس انصارية اتفقا وقالوا ابن اخنا لتكون المنة عليهم في اطلاقه بخلاف ما لو قالوا ائذن لنا فلنترك لعلمك
 (فداء) أي المال الذي تستنقذه نفسه من الاسر (فقال) عليه السلام (لا تدعون منها) أي لا تتركون من
 فديته (درهما) وانما لم يجزهم صلى الله عليه وسلم الى الترك لئلا يكون في الدين نوع محاباة وكان العباس ذاملاً
 قاسم وفيت منه الفدية وصرفت الى الفاعين ولا في ذرع عن الكشميني لا تدعونوا بحذف النون مجزوم على
 التهي ولا بوي ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر منه أي من الفداء وعند ابن اسحاق انه صلى الله عليه وسلم
 قال يا عباس اقد نفسك وابني أخيك عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث وحليفك عتبة بن عمرو وعند موسى
 ابن عقبة أن فداءهم كان اربعين اوقية ذهبا (وقال ابراهيم) ولا في ذر ابراهيم بن طهمان (عن عبد العزيز بن
 صهيب عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) ولا في ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم أي (عمال) وكان مائة
 ألف كما رواه ابن أبي شيبة مرسلًا وكان خراجاً (من البحر بن) بلدة بين مصر ودمشق (خاءه العباس) عمه (فقال
 يا رسول الله اعطني) منه (فأبى فاديت بهي) يوم بدر (وقاديت عقيل) بفتح العين وكسر القاف ابن أبي طالب
 (فقال) له عليه السلام (خذوا عطاء) عليه السلام (في ثوبه) أي في ثوب العباس من ذلك المال * وهذا التعليق
 سبق في باب القسمة وتعلق القنوف في المسجد في ابواب المساجد من الصلاة * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا في
 ذكر حدثنا (محمود) هو ابن غيلان العدوي مولا هم المروزي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا
 شعيب بن محمّد) مقتوحين بينهما عين مهمله ساكنة آخره داء هو ابن راشد الازدي مولا هم البصري (عن الزهري)
 محمد بن مسلم بن شهاب (عن محمد بن جبر عن ابيه) جبر بن مطعم رضي الله عنه (وكان جاء في) طلب فداء (اسارى
 بدر) وفكاكهم ككفر أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في) صلاة (المغرب بالطور) أي بسورة
 الطور زاد في التفسير فلما بلغ هذه الآية أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون الآيات الى قوله المسيطرون كاد
 قلبي يطير * ووطابقة الحديث للترجمة وكان جاء في اسارى بدر وقد سبق هذا الحديث في باب الجهر في المغرب من
 كتاب الصلاة * (باب) حكم (الحربي) اذا دخل دار الاسلام بغير أمان هل يجوز قتله * وبه قال (حدثنا ابو نعيم)
 الفضل بن دكين قال (حدثنا ابو العباس) بضم العين المهملة وفتح الميم واسكان التثنية آخره سين مهمله عتبة بن
 عبد الله الهلالي (عن اباس بن سلمة) بفتح اللام (ابن الاكوع عن ابيه) رضي الله عنه انه (قال قال النبي صلى
 الله عليه وسلم) أي جاسوس وهو صاحب سر الشر وسمى عينا لان جل عمله بعينه (من المشركين) قال
 الحافظ ابن حجر لم اقف على اسمه (وهو في سفر) وعند مسلم أن ذلك كان في غزوة هوازن (جلس عند اصحابه
 يتحدث ثم انقلب) أي انصرف (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اطلبوه واقتلوه وقتلوه) سلمة بن الاكوع (فقتله)
 بتشديد الفاء أي اعطاء عليه السلام (سلبه) نافلة زائدة على ما يستحقه بالغنمة بفتح المهملة واللام والموحدة
 وهو الشيء المسلوب سمى به لانه يسلب عن المقتول والمراد به ثياب القتل والخلف وآلات الحرب والسر
 واللبام والسوار والمنطقة والخاتم والقصة معه ونحو ذلك مما هو بسوط في الفقه وهذا السلب الذي اعطيه
 سلمة من مقتوله لجل اجر عليه رحله وسلاحه كما وقع مينا في سلم وكان القياس أن يقول فقتله ففاني لكنه فيه
 التفات من ضمير المتكلم الى الغيبة نعم في رواية ابوي ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر فقتله بضمير المتكلم على
 الاصل وعند مسلم فقال من قتل الرجل قالوا ابن الاكوع قال له سلبه أجمع * وفي الحديث قتل الجاسوس
 الحربي الكافر باتفاق وأما المعاهد والذي فقال مالك ينتقض عهد بذلك وعند الشافعية خلاف أم لو شرط

عليه ذلك في عهده فبقتقض اتفاقا * وهذا الحديث أخرجه ابوداود في الجهاد والنساء في السير * هذا (باب)
 بالنسبة (بقتل) بفتح رابعة (عن أهل الذمة) لانهم بذلوا الجزية على أن يأمنوا في انفسهم واموالهم واهليهم
 فيقاتل عنهم كما يقتل عن المسلمين (ولا يسرقون) بضم اوله وانقاف المشددة مبنيا للمفعول ولونقضوا العهد
 خلافا لابن القاسم * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح
 الشكري (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي (عن عمرو بن ميمون)
 بفتح العين الاودي (عن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) انه (قال) بعد أن طعنه ابواؤة الطعنة التي مات
 بها (وأوصيه) يعني الخليفة بعده (بذمة الله وذمة رسوله) أي بعهد الله وعهد رسوله (صلى الله عليه وسلم)
 ومراده أهل الكتاب (أن يوفي لهم بعهدهم) بضم اول يوفي وفتح ثالثة وفي نسخة أن يوفي بكسر ثالثة والذي
 في الفرع يوفي بـ يكون الواو وفتح الفاء مخففا (وأن يقتل) بضم اوله وفتح الفوقية (من ورائهم) أي من بين
 ايديهم في دفع الكافر الحربي عنهم وقد سبق استعمال وراء بمعنى أمام (ولا يكلفوا) بضم اوله وفتح اللام
 المشددة في اعطاء الجزية (الاطاقهم) فلا يزداد عليهم على مقدارها * وسبق هذا الحديث باطول من هذا في آخر
 الجنائز وبأن شاء الله تعالى في المناقب * (باب جوائز الوفاء) جمع جائزة وهي العطية والوفد الجماعة يردون *
 هذا (باب) بالنسبة (هل يستشفع) بضم اوله وفتح الفاء (الى أهل الذمة ومعاملتهم) بالجزء عطفا على الجملة
 المضاف اليها لفظ الباب ووقع في رواية ابن شوية عن الفرري وهو عند الاسماعيل تأخير باب جوائز الوفاء
 عن باب هل يستشفع وهو أوجه لان ما ساقه من الحديث مطابق لترجمة جوائز الوفاء لانه قال فيه واجيزوا الوفاء
 وكأنه كتب باب جوائز الوفاء ثم يرض له ليسوق فيه حديثا يليق به فلم يقع له ذلك واسقط التثنية هذه الترجمة
 أصلا واقصر على ترجمة هل يستشفع * وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عتبة قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان ولم
 يقع لقبصة في هذا الكتاب رواية عن ابن عيينة الا هذه وروايتها فيه عن سفيان الثوري كثيرة جدا وحكي
 الجياني عن رواية ابن السكن عن الفرري في هذا قبيصة بدل قبيصة وقد أخرجه المؤلف في المغازي عن قبيصة
 ومسلم في الوصايا عن سعيد بن منصور وقبيصة وابن أبي شيبة والناسد عن ابن عيينة (عن سليمان) بضم اوله وفتح
 ثانيه (الاحول عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال يوم الخميس) قال الكرماني خبر المبتدأ
 المحذوف او بالعكس نحو يوم الخميس يوم الخميس نحو أنا وأما والغرض منه تفخيم امره في الشدة والمكره وهو
 امتناع الكتاب فيما يعتقد ابن عباس (وما يوم الخميس) أي أي يوم هو تعجب منه لما وقع فيه من وجعه صلى الله
 عليه وسلم (ثم بكى حتى خضب) بفتح الحاء والاضاد المجتمين والموحدة أي رطب وبلل (دمعه الحسبا) فقال اشتد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه (الذي توفي فيه) يوم الخميس فقال اتوني بـ (كتاب) أي اتوني
 بأدوات كتاب كالقلم والدواة أو أراد بالكتاب ما من شأنه أن يكتب فيه نحو الكاغد والكف (اكتب لكم)
 يجزم اكتب جوابا للامر ويجوز الرفع على الاستئناف وهو من باب المجاز أي أمر أن يكتب لكم (كتابا) بـ
 فصلوا بعده ابدأ فتأزعو (في باب كتابة العلم من كتابه قال عمران النبي صلى الله عليه وسلم غلة الوجع وعندنا
 كتاب الله حسينا فاختلفوا وكثرا للفظ (ولا ينبغي عند نبي) من الانبياء (تنارع) في كتاب العلم قال أي النبي
 صلى الله عليه وسلم قوموا عني ولا ينبغي عندى التنارع ففيه التصريح بأنه من قوله صلى الله عليه وسلم لا من
 قول ابن عباس والظاهر أن هذا الكتاب الذي اراده انما هو في النص على خلافة ابي بكر لكنهم لما تنازعوا
 واشتد مرضه صلى الله عليه وسلم عدل عن ذلك معولا على ما أصله من استخلافه في الصلاة وعند مسلم عن عائشة
 انه صلى الله عليه وسلم قال ادعى لي أبا بكر وأخا اكتب كتابا فاني اخاف أن تمني وتمن ويقول قائل أنا أولى
 ويأبى الله والمؤمنون الا أبا بكر وعند البراز من حديثها لما اشتد وجعه عليه السلام قال اتوني بدواة وكف
 او قرطاس اكتب لابي بكر كتابا لا يختلف الناس عليه ثم قال معاذ الله أن يختلف الناس على ابي بكر فهذا نص
 صريح فيما ذكرناه وانه صلى الله عليه وسلم انما نزل كتابه معولا على انه لا يقع الا كذلك وهذا يطل قول
 من قال انه كتاب بزيادة احكام وتعليم وخشي عمر بن الخطاب عن ذلك (فقالوا هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم)
 بفتح الهاء والجيم من غير همز في قوله بلطف الماضي وقد ظن ابن بطال انها بمعنى اختلط وابن التين انها بمعنى هذى
 وهذا غير لائق بقدره الرفيع اذ لا يقال ان كلامه غير مضبوط في حالة من الحالات بل كل ما يتكلم به حق صحيح
 لا خلف فيه ولا غلط سواء كان في صحة أو مرض أو نوم أو وقظة أو مرض أو غضب ويحتمل أن يكون المراد أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم هجركم من الهجر الذي هو ضد الوصل لما قد ورد عليه من الواوادات الالهية ولذا
 قال في الرفيق الاعلى وقال النووى وان صح بدون الهمة فهو لما اصابه الحيرة والدهشة لعظيم ما شاهدته من
 هذه الحالة الدالة على وفاته وعظم المصيبة اجرى الهجر مجرى شدة الوجع قال الكرماني فهو مجاز لان الهذيان
 الذي للمريض مستلزم لشدة وجعه فأطلق الملزوم واراد اللازم والمستمل والجوى أهجر بهمزة الاستفهام
 الانكارى اى اهذى انكارا على من قال لا تكتبوا اى لا تجعلوه كأم من هذى فى كلامه أو على من ظنه بالنبي
 صلى الله عليه وسلم فى ذلك الوقت لشدة المرض عليه (قال) عليه السلام (دعوني) اى اتركوني (قال) انا
 فيه من المراقبة والتأهب للقائه والتفكير فى ذلك (خير مما تدعونى اليه) من الكتابة ونحوها (وأوصى)
 عليه السلام (عند موته ثلاث) فقال (أخرجوا المشركين من جزيرة العرب) وهى ما بين عدن الى ريف العراق
 طولاً ومن جدة الى اطراف الشام عرضاً قاله الاصمعي فيماروا عنه ابو عبيد وقال الخليل سميت جزيرة العرب
 لان بحر فارس وبحر الحبش والعراق ودجلة احاطت به وهى ارض العرب ومعدنها ولم يتفرغ ابو بكر رضى الله
 عنه لذلك فأجلاه عمر رضى الله عنه وقيل انهم كانوا أربعين ألفاً ولم ينقل عن أحد من الخلفاء انه اجلاه من
 اليمن مع انهم من جزيرة العرب (وأجيزوا الوفد بخوما) ولا بى الوقت بخوما (كنت اجيزهم) قال ابن المنبر
 والذي بقى من هذا الرسم ضيافات الرسل واقطاعات الاعراب ورسومهم فى اوقات ومنه اكرام أهل الجواز اذا
 وفدوا قال ابن عيينة كما عند الاسماعيلي هنا والبضارى فى الجزية او سليمان الاحول كما فى مسند الحميدى
 او سعيد بن جبير كما عند النووى فى شرح مسلم (ونسيت الثالثة) هى انفاذ جيش اسامة وكان المسلمون اختلفوا
 فى ذلك على ابي بكر فأعلمهم أن النبي صلى الله عليه وسلم عهد بذلك عند موته وهى قوله لا تتخذوا قبري وثناً قال
 فى المقدمة ووقع فى صحيح ابن حبان ما يرشد الى انها الوصية بالارحام (وقال يعقوب بن محمد) الزهرى فيما وصله
 اسماعيل القاضي فى احكامه (سأت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال) هى مكة والمدينة واليمامة
 واليمن) وهذا ما وافق لما روى عن مالك امام دار الهجرة (وقال يعقوب) بن محمد المذكور (والعرج) بفتح العين
 المهملة وسكون الراء بعد هاجيم قرية جامعة من القرع على نحو ثمانية وسبعين ميلاً من المدينة (أول تساعة)
 يكسر المثناة الفوقية * وقد استدلل بهذا الحديث امامنا الشافعي وغيره من العلماء على منع اقامة الكفار ذمياً
 كان او حريباً بمكة والمدينة واليمامة وقرأهق وما تخلل ذلك من الطرق فلا يقر فى شئ منها بجزيرة ولا بغيرها لشرها
 ذم لا يمنع من ركوب بحر الجواز لانه ليس موضع اقامة بخلاف جزائره وقرى الاماكن المذكورة وكذا لا يمنع من
 الاقامة باليمن لانه ليس من الجواز وان كان من جزيرة العرب لان عراً جلى أهل الدمة من الجواز واقرهم
 فيما عداه من اليمن ولم يخرجهم هو ولا أحد من الخلفاء منه وانما اخرج أهل نجران من جزيرة العرب وليست
 من الجواز لنقضهم العهد بأكلهم الربا المشروط عليهم تركه وكذا لا يمنع من دخول الحرم المكي فلا يدخله لمصلحة
 ولا لغيرها لقوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام والمراد جميع الحرم لقوله تعالى وان خضعت عينه اى فقرا بغيرهم
 من الحرم وانقطاع ما كان لكم من قدومهم من المكاسب فسوف يغنيكم الله من فضله ومعلوم أن الجلب انما
 يجلب الى البلد لا الى المسجد نفسه فلو دخل كافر بغير اذن الامام أخرج وعززه ان علم انه ممنوع منه وان اذن
 الامام او نائبه له فى الدخول للجواز خارج الحرم لمصلحة لتأمين رسالة او عقد هدنة او حل ميرة او متاع يحتاجه
 فلا يقيم فيه اكثر من اربعة ايام ولا يمنع من دخولها وليس حرم المدينة كحرم مكة فيما ذكرنا لاختصاصه بالنسك
 وثبت أنه صلى الله عليه وسلم أدخل الكفار مسجده وكان ذلك بعد نزول سورة براءة وجوزأبو حنيفة رحمه الله
 دخولهم حرم مكة وقال العيني مذهب أبى حنيفة انه لا بأس بأن يدخل أهل الدمة المسجد الحرام لانه صلى
 عليه وسلم أنزل وقد وثق فى مسجده وهم كفار رواء ابو داود والاية محمولة على منعهم أن يدخلوه مستأينين
 عليه ومستعجلين على أهل الاسلام من حيث القيام بعمارة المسجد * (باب التجميل) باللبس (للفود) * وبه قال
 (حدثنى يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير الخزرجى مولا هم المصري قال (حدثنى الليث) بن سعد الامام (عن
 عقيل) بضم العين وفتح القاف (عن ابن شهاب) الزهرى (عن سالم بن عبد الله ان) اياه (ابن عمر رضى الله عنهما
 قال وجد عمر) بن الخطاب (حله استبرق) هو ما غلظ من الحرير (تباع فى السوق) فأتى به رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال يا رسول الله اشبع (اى اشتر) هذه الحلة فتجمل (اى تزين) بها للعيد وللوفود) زاد فى الجمعة

اذا قدموا عليك ولا بوى ذرو الوقت والاصلي - وابن عساكر والوفد بالتوحيد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هذه) الحلة الحرير (لباس من لا خلاق) اي من لا نصيب له) من الخيري الاخرة وهذا خاص بالربال وان كانت كلمة من تدل على العموم لادلة اخرى على اباحة الحرير للنساء (او انما يلبس هذه من لا خلاق له) شك من الراوي ولم يشكر عليه السلام عليه التجليل وانما انكر عليه التجليل بهذا الشيء المهي عنه وهذا موضع الترجمة (قلت) اي عمر (ما شاء الله ثم ارسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم بحجة ديباج) بالاضافة وكسر الدال (فاقبل بها عمر حتى اتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قلت انما هذه لباس من لا خلاق له او انما يلبس هذه من لا خلاق له) بالشك من الراوي ايضا (ثم ارسلت اليه هذه فقال تبعها) اي ارسلت اليك لتتبعها (او) قال (تصيب بها بعض حاجتك) وعند احمد انه باعها بأني درهم وهو مشكل بمازاده البخاري في الجمعة حيث قال فكساها عمر أخاه بكعة مشركا (باب) بالتزوين (كيف يعرض الاسلام على الصبي) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال (اخبرنا معمر) بسكون العين وفتح الميم ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (اخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله عن ابن عمر) اييه (رضي الله عنهما انه اخبره ان) أباه (عمر اطلق في رهط) دون العشرة أو الى الاربعين (من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل ابن صياد) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهته وكان غلاما من اليهود وكان يتكهن احيا نافي صدق ويكذب فشاغ حديثه وتحدث أنه الدجال واشكل أمره فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يختبر حاله اذ لم ينزل في أمره وحى ولا بوى ذرو الوقت والاصلي - ابن الصياد بالتعريف (حتى وجدوه) ولا بى ذرو وجده بالتوحيد حال كونه (يلعب مع الغلمان عند اطم بني مغالة) بضم الهمزة والطاء من اطم وهو البناء المرتفع ومغالة بفتح الميم والغير المجعة واللام بطن من الانصار او حى من قضاة (وقد قارب يومئذ ابن صياد يحتمل فلم يشعر) اي ابن صياد (حتى) ولا بى ذرعن الكشميين - بشئ حتى (ضرب النبي صلى الله عليه وسلم ظهره بيده ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم أنشهد أنى رسول الله فنظر اليه) صلى الله عليه وسلم (ابن صياد فقال أشهد أنك رسول الاتيين) اي العرب (فقال ابن صياد للنبي صلى الله عليه وسلم أنشهد أنى رسول الله قال له النبي صلى الله عليه وسلم آمنت بالله ورسله) بالجمع ولا بى ذرعن المستقلي والكشميين - ورسوله بالافراد كذا في الفرع وأصله ونسب اس حجر الافراد للمستقلي وقال الكرماني - فان قلت كيف طابق قوله آمنت بالله ورسله جواب الاستفهام وأجاب بأنه لما أراد أن يظهر للقوم حاله ارخى العنان حتى يبينه عند المغتر به فلهذا قال آخر الخسائتمى وقيل يحتمل انه اراد بانه منطقة اظهار كذبه المناقاة لدعوى النبوة ولما كان ذلك هو المراد أجابه بجواب منصف فقال آمنت بالله ورسله ثم (قال النبي صلى الله عليه وسلم) له (ما اترى قال ابن صياد يا نبي صادق وكاذب) وعند الترمذى - من حديث أبي سعيد قال أرى عرشا فوق الماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ترى عرش ابليس فوق البحر قال ما ترى قال أرى صادقا وكاذبين أو صادقين وكاذبا (قال النبي صلى الله عليه وسلم خلط عليك الامر) بضم الخاء المجعة وكسر اللام مخففة في الفرع وأصله صحيحا عليها ومشددة في غيرهما أي خلط عليك الحق والباطل على عادة الكهان (قال النبي صلى الله عليه وسلم) انى قد خبأت لك خبيئا بفتح الخاء المجعة وكسر الموحدة وسكون التحتية وبالهز فيه وفي السابق اي اضرمت لك في نفسك شيئا وفي الترمذى - انه خبيأ له يوم تأتي السماء بدخان مبين (قال ابن صياد هو الدخ) بضم الدال المهملة وبعد هاء خاء مبهمة فأدرك البعض على عادة الكهان في اختطاف بعض الشيء من الشياطين من غير وقوف على تمام البيان فارقت كيف اطلع ابن صياد أو شيطانه على ما في الضمير اجيب باحتمال أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم تحدث مع نفسه او اصحابه بذلك فاسترق الشيطان ذلك او بعضه فان قلت ما وجه التخصيص باخفاء هذه الآية أجاب ابو موسى المديني - بأنه اشار بذلك الى أن عيسى ابن مريم عليهما السلام يقتل الدجال بجبل الدخان فأراد ان يربط لابن صياد بذلك وحكى الخطابي - أن الآية كانت حينئذ مكتوبة في يد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يمتد ابن صياد منها الا بهذا القدر الناقص على طريق الكهنة ولهذا (قال النبي صلى الله عليه وسلم) اخسأ بالخاء المجعة الساكنة وفتح السين المهملة آخره همزة زبر واستهانة أي اسكت متباعدة اذ لا (فلن تعد ودرك) أي لن تجاوز القدر الذي يدركه الكهان من الاهتداء الى بعض الشيء ولا يتجاوزون منه الى

النبوة قال الكرمانى وفي بعضها تعد بغير واو على انه مجزوم بطن في لغة حكاها الكسائي كما ذكره ابن مالك في توضيحه (قال عمر) رضى الله عنه (يا رسول الله ائذن لي فيه) (أى في ابن صياد) (اضرب عنقه) بهزة قطع مجزوما جواب الطلب (قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يكنه) فيه اتصال الضمير اذا وقع خبر الكان واسمها مستتر فيها وابن مالك في ألقية يختاره على الانفصال عكس ما اختاره ابن الحاجب وللأصلي وابن عساكر وابو الوقت وذرعن الجوى والمستقلى ان يكن هو بانفصال الضمير كالآنية وهو الصحيح واختاره ابن مالك في التسهيل وشبرحه بعباسيويه وافظ هو تأكد للضمير المستتر وكان تامة أو وضع هو موضع اياه أى ان يكن اياه وفي حديث ابن مسعود عند أحد ان يكن هو الذى يخاف فلن تستطيعه وعند الحارث بن ابي اسامة عن جده مرسلان يكن هو الدجال (فلن تسلط عليه) لاق عيسى هو الذى يقتله وفي حديث جابر عند الترمذى قلت بصاحبه اعاصا حبه عيسى ابن مريم (وان لم يكنه فلا خير لك في قتله) قال الخطابي وانما لم يأذن النبي صلى الله عليه وسلم في قتله مع ادعائه النبوة بحضرته لانه كان غير بالغ أو لانه كان من جله أهل المهادنة قال في الفتح والثاني هو المتعين وقد جاء مصرحاً به في حديث جابر عند أحمد وفي مرسل عروة فلا يحل لك قتله ولم يصرح ابن صياد بدعوى النبوة وانما وهم انه يدعى الرسالة ولا يلزم من دعواه ادعوى النبوة قال الله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين وبالسند السابق (قال ابن عمر) رضى الله عنهما (انطلق النبي صلى الله عليه وسلم وابى بن كعب) معه حال كونهما (يأتيان النخل الذى فيه ابن صياد حتى اذا دخل) عليه السلام (النخل طفق) اى جعل (النبي صلى الله عليه وسلم يتقى) اى يستتر (بجذوع النخل) بالذال المججمة أصولها (وهو يحتمل) بفتح المثناة التحتية وسكون الخاء المججمة وكسر الفوقية أى يسمع في خفية (أن يسمع من ابن صياد شيئاً) وفي حديث جابر رجا أن يسمع من كلامه شيئاً ليعلم أنه صادق او كاذب (قبل أن يراه) اى ابن صياد كما في الجنايز (وابن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة) اى كسائه خل (له) اى لابن صياد (فيها) اى في القطيفة (رمزة) برا مهملة مفتوحة قيم ساكنة فزاي مججمة اى صوت خفي (فأرأت أم ابن صياد النبي صلى الله عليه وسلم وهو) اى والحال انه عليه السلام (يتقى بجذوع النخل فتقات لابن صياد أى صاف) بصاد مهملة وقام مكسورة (وهو اسمه) زاد في الجنايز هذا المحمود (فت رابن صياد) بالمثلثة أى نهض من مضجعه مسرعاً (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو تركته) اته ولم يعلم بنا (بين) أى اظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقة حاله (وقال سالم) هو ابن عبد الله ابن عمر بالسند السابق (قال ابن عمر) رضى الله عنهما (ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم) بعد (في الناس) خطيباً (فأثنى على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال انى انذركوه وما من نبي الا قد انذركوه لقد انذره نوح قومه) خص نوحاً بالذكر لانه ابو البشر الثاني اوانه اول مشرع (ولكن سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي القومه تعلقون انه اعور وان الله ليس بأعور) وقد ذكر في هذا الحديث ثلاث قصص اقتصر منها في الشهادات على الثانية وفي الفتى على الثالثة وقد اختلف في أمر ابن صياد اختلافاً كثيراً بآتى ان شاء الله تعالى في كتاب الاعتصام بعون الله ومنه * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود أسلموا) بفتح الهمزة وكسر اللام من الاسلام (تسلموا) بفتح الفوقية واللام من السلامة اى تسلموا في الديار من القتل والجزية وفي الآخرة من العقاب الدائم (قاله المقبرى) بفتح الميم وضم الموحدة وهو سعيد بن ابى سعيد (عن ابى هريرة) رضى الله عنه في حديث بآتى ان شاء الله تعالى موصولاً في الجزية * هذا * (باب) بالتسوين (اذا أسلم قوم) من أهل الحرب (في دار الحرب ولهم مال وارضون فهي لهم) * وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن ضيلان قال (اخبرنا عبد الرزاق) بن همام وولابى ذر وحده كما في الفتح حدثنا عبد الله هو ابن المبارك بدل اخبرنا عبد الرزاق قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن على بن حسين) بدون تعريف ابن على زين العابدين (عن عمرو بن عثمان بن عفان) الاموى القرشى المدنى (عن اسامة بن زيد) رضى الله عنهما انه (قال قلت يا رسول الله ان تنزل غداً في حجة) حجة الوداع (قال وهل تزل لنا عقيل) بفتح العين وكسر القاف ابن ابى طالب (منزلاً) زاد في باب تورث دور مكة وبيعها وشرائها من كتاب الحج وكان عقيل ورث أباطالب هو وطالب ولم يرث جعفر ولا على شيئاً لانهما كانا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين اى عند وفاة ابيهما لان عقيلاً أسلم بعد ذلك قيل ولما كان ابو طالب اكبر ولد عبد المطلب احتوى على املاكه وحازها وحده على عادة الجاهلية من تقديم الاسن فتسلط عقيل ايضا بعد

الهجرة عليها وقال الداودي باع عقيل ما كان للنبي صلى الله عليه وسلم ولما هاجر من بني عبد المطلب كما كانوا
 يفعلون بدور من هاجر من المؤمنين وإذا أجاز عليه السلام لعقيل نصرته قبل إسلامه فباعه بعد الإسلام بطريق
 الأولى * وبهذا تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة (ثم قال) عليه السلام (نحن نازلون غدا بجحيف بنى كنانة)
 بكسر الكاف وينونين بينهما ألف (المحصب) بفتح الصاد بلفظ المفعول من التحصيب عطف بيان أو يدل من الخفيف
 وفي الحج من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغديوم النحر وهو بمنى نحن نازلون
 غدا بجحيف بنى كنانة وفيه تجوز عن الزمان المستقبل القريب بلفظ الغد كما يجوز بالامس عن الماضي لان النزول
 في المحصب انما يكون في الثالث عشر من الحجة لافي اليوم الثاني من العيد الذي هو الغد حقيقة (حيث قامت
 قريش) وفي باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة من الحج حيث تقاسموا بمناة قبل اتفاق بلفظ الجماعة اى
 تحالفوا (على الكفر وذلك ان بنى كنانة حلفت قريشا) وفي الحج وذلك ان قريشا وكنانة تحالفت (على بنى هاشم)
 زاد في الحج من رواية الوليد بن عبد المطلب أو بنى المطلب بالثك (ان لا يبايعوهم ولا يؤوؤهم) وفي الحج أن
 لا يبايعوهم ولا يبايعوهم قال الامام النووي معنى تقاسمهم على الكفر تحالفهم على اخراج النبي صلى الله عليه
 وسلم وبني هاشم والمطلب من مكة الى خيف بنى كنانة وكتبوا بينهم الصحيفة المشهورة فيها انواع من الباطل
 فأرسل الله عليها الارضة فأكلت ما فيها من الكفر وتركت ما فيها من ذكر الله فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه
 وسلم فأخبره عمه ابا طالب فأخبرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فوجدوه كما أخبروا وقد ذكر الخطيب أن قوله
 هذا وذلك أن بنى كنانة الى آخره المعطوف على حديث اسامة مدرج في رواية الزهري عن علي بن حسين عن عمرو
 ابن عثمان عن اسامة وانما هو عند الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة وذلك أن ابن وهب رواه عن يونس عن
 الزهري ففصل بين الحديثين وروى محمد بن ابي حفصة عن الزهري الحديث الاول فقط وروى شعيب والنعمان
 ابن راشد وابراهيم بن سعد والاوزاعي عن الزهري الحديث الثاني فقط عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال الحافظ
 ابن حجر بعد أن ذكر ذلك احاديث الجميع عند البخاري وطريق ابن وهب عنده حديث اسامة في الحج والحديث
 أبي هريرة في التوحيد وأخرجهما مسلم معا في الحج (قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (والخفيف) المذكور
 المنسوب لبني كنانة هو (الوادى) وقال غيره ما ارتفع من سيل الوادى ولم يبلغ أن يكون جملا هو به قال (حدثنا
 اسماعيل بن ابي اويس) (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام الاعظم (عن زيد بن اسلم عن أبيه) أسلم مولى عمر بن
 الخطاب (ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه استعمل مولى له يدعى هنيأ) بضم الهاء وفتح التون وتشديد التحتية وقد
 تميز (على الحى) بكسر الحاء المهملة وفتح الميم مقصورا وهو موضع بعينه الامام لحنونم الصدقة ممنوعا عن الغير
 وعند ابن سعد من طريق عمر بن هني عن أبيه انه كان على حى الربة (فقال) اى عمر له (يا هني أتهم جناح) عن
 المسلمين اى اكف يدك عن ظلمهم (واقى دعوة المظلوم) فانها لا تحجب عن الله ولا بنى ذر المسلمين كذا فى سنة من
 فروع اليونانية كهى وغيرها وعز الاول فى فتح البارى للاسما عيسى والدارقطنى وأبى نعيم وتبعه العيني والحب
 منه انها فى المتز الذى ساقه بانظ المظلوم (فان دعوة المظلوم مستجابة وادخل) بفتح الهمزة وكسر الحاء المعجمة
 يعنى أدخل فى الحى والمرعى (وب الصريمة) بضم الصاد المهملة وفتح الراء وهى القطيعة من الابل بقدر الثلاثين
 (وب الغنمة) بضم الغين المعجمة وفتح النون تصغير غنم والمراد القليل منها كما دل عليه التصغير (واباى) ونم ابن
 عوف (عبد الرحمن) (ونم ابن عوف) عثمان كان القياس أن يقول واياك لان هذه الكلمة للتحذير والتحذير
 المتكلم نفسه قليل كما مر ولكنه بالغ فيه من حيث انه حذر نفسه ومراده تحذير من يخاطبه وهو أبلغ لانه ينهى
 نفسه ومراده نهى من يخاطبه عن اتيار ابن عوف وابن عثمان على غيرهما فى الرعى أو تشديهما على غير وجههما
 بالذ كر على طريق المثال لانهما كانا من مياسير الصحابة ولم يرد بذلك منعهما البتة وانما اراد أنه ميسر المرعى
 الانم أحد الفريقين فتم المثلان اولى وقد بين وجه ذلك بقوله (فانهما) أى ابن عوف وابن (ان تهاك)
 بكسر اللام والجزم (ما شيتهم ما رجعت الى) عوض ذلك من اموالهم ما من (تخل وزرع) ما (وان رب
 السريعة) القليلة (وب الغنمة) القليلة الذين ليس لهما الا ذاك (ان تهاك ما شيتهم ما رجعت الى) بضم الجيم
 (بنيه) أى بأولاده وغير الكشميين كما فى الفتح بيته بمناة فوقية قبلها تحمية ساكنة بلفظ مفرد البيت والمعنى
 متقارب (فيقول يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين) مرتين أى نحن فقراء محتاجون أو نذلون وعند غير ابي ذر

يا أمير المؤمنين مرة واحدة (أقاركمهم أنا) به حرة الاستغفار الانكارى أى أن لا اتركهم محتاجين ولا اجوز
 ذلك فلا بدنى من اعطاء الذهب والفضة لهم بدل الماء والكلام من بيت المال (لا أبال) بغير تنوين لانه كالمضاف
 وظاهر الدعاء عليه لكنه على الجاز لا الحقيقة (فالماء والكلام) أى من انفاقهما
 من بيت المال (وأيام الله انهم) أى ارباب المواشى القليلة من أهل المدينة وقراها (ليرون) بفتح المشاة التحتية أى
 ليعتقدون ويضعهم أى ليظنون (أنى قد ظلمتهم انما) أى هذه الاراضى (لبلادهم فقاتلوا) بضم قبل القاف
 ولا بوى ذرو الوقت والاصيل وابن عساكر قاتلوا (عليها فى الجاهلية واسلوا عليها) عفوا (فى الاسلام)
 فكانت اموالهم لهم وهذا بخلاف من اسلم من اهل العنوة فان ارضه فى المسلمين لانهم غلوا على بلادهم
 كما غلبوا على اموالهم بخلاف اهل الصلح فى ذلك وانما ساع لعمري رضى الله عنه ذلك لانه كان موافقا لحماة لنعم
 الصدقة ومصلحة المسلمين (والذى نفسى بيده لولا المال الذى اهل عليه) من لا يجد ما يركبه (فى سبيل الله) من
 الابل والخيول (ما حبت عليهم من بلادهم شبرا) وجاء عن مالك ان عذة ما كان فى الحى فى عهد عمر بلغ اربعين
 ألفا من ابل وخيول وغيرها * وسطابقة الحديث للترجمة فى قوله انهم بالبلادهم الى آخرها وأشار بالترجمة الى الرد
 على من حال من الخنفية ان الحربى اذا اسلم فى دار الحرب واقام بها حتى غلب المسلمون عليها فهو احق بجميع
 ماله الا ارضه وعقاره فانها تكون فيا للمساكين وقد خالفهم أبو يوسف فى ذلك فوافق الجمهور قالة فى فتح البارى
 وهذا لا يرتفع ربه البخارى عن الجماعة وقال الدارقطنى فيه غريب صحيح * (باب كتابة الامام الناس) بالنصب
 مفعولا لامصدر المضاف لقا عليه أى من المقاتلة وغيرهم ولا يذر للناس أى لاجلهم والمفعول محذوف * وبه
 قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفريانى قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن
 ابي وائل) بالهمزة شقيق بن سلمة (عن حذيفة رضى الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اكتبوا لى
 من تلفظ) بفتح المثناة الفوقية واللام والفاء المشددة وللاصيل وابن عساكر وأبى الوقت بلفظ بالتحية وسكون
 اللام وكسر الفاء (بالاسلام من الناس فكتبنا له الف وخسمائة رجل) ولعله كان عند خروجهم الى أحد أو عند
 حفر الخندق وبه جزم السفاقيسى أو بالحدودية لانه اختلف فى عددهم هل كانوا ألفا وخسمائة أو ألفا واربعمائة *
 وفيه مشروعية كتابة الامام الناس عند الحاجة الى الدفع عن المسلمين (فقلنا نخاف) أى هل نخاف (ونحن ألف
 وخسمائة) زاد أبو معاوية عن الاعمش عند مسلم فقال انكم لا تدرىون لعل أن يتلوا (فلقد رأيتنا) بضم التاء
 للتكلم أى لقد رأيت انفسنا (ابتلينا) بضم التاء مبنيا للمفعول بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى ان الرجل
 ليصلى وحده وهو خائف) أى مع كثرة المسلمين ولعله اشار الى ما وقع فى خلافة عثمان رضى الله عنه من ولاية بعض
 امرائه الكوفة كلولى بن عقبة حيث كان يؤخر الصلاة ولا يقيمها على وجهها فكان بعض الورع يصلى وحده
 سرا ثم يصلى معه خشية الفتنة * وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة (عن ابي حمزة)
 بالحاء المهمل والزى محمد بن ميمون النشكري (عن الاعمش) سليمان بن مهران أى عن ابي وائل عن حذيفة
 الحديث وفيه (فوجدناهم خسمائة) فلم يذكروا حوزة الالف التى ذكرها سفيان (قال ابو معاوية) بن خازم بالخاء
 المعجمة معاوية مسلم وأجد والنساءى وابن ماجه (ما بين ستمائة الى سبعمائة) وزيادة الثقة الحافظ مقدمة ولذا
 قدم المؤلف رواية الثورى وابو معاوية وان كان اخف اصحاب الاعمش بخصوصه قال الثورى اخفهم مطلقا
 وقد قيل فى الجمع بان المراد بالخسمائة المقاتلة من اهل المدينة خاصة وما بين السقاية الى السبعمائة هم ومن ليس
 بقتال وبالالف وخسمائة هم ومن حولهم من اهل القرى والبوادر لكن الحديث متحد المخرج ومداره على
 الاعمش بسنده واختلاف اصحابه عليه فى العدد المذكور * وهذا الحديث اخرجهم مسلم فى الايمان والتساي فى
 السير * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن جريج) عبد الملك بن
 عبد العزيز (عن عمرو بن دينار عن ابي معبد) بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة نافذ بالتون والفاء
 والذال المعجمة (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال جاء رجل) لم يعرف اسمه (الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله ائى كتبت) بضم الكاف وكسر الفوقية مبنيا للمفعول (فى غزوة كذا وكذا) الحال أن
 (امرأتى حاجة) لم يعرف اسم المرأة ولا الغزوة ايضا (قال) عليه السلام (ارجع فنج مع امرأتك) وانما كان ذلك
 لانه ليس لها محررم غيره والغزو يقوم غيره فيه مقامه وفيه اشعار بانها كان من عادتهم كتابة من يعين للفروج للجهاد

وسبق الحديث في الحج والجهاد هذا (باب) بالتقوين (ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر) وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ح) لتحويل السند (وحدثني) بالافراد (محمد بن غيلان) سقط لابي ذر ابن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد واللفظ لروايته لالشعيب (عن الزهري عن ابن المسيب) سعيد (عن ابي هريرة رضي الله عنه) أنه قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد الاصيلي خبير (قال لرجل ممن يدعي الاسلام) بفتح اليا وتشديد الدال وكسر العين والاسلام نصب على المفعولية ولا يذر عن الجوى والمستحلى ممن يدعي بالاسلام بضم اليا وسكون الدال وفتح العين وبلاسلام جاورو مجرور (هذان من اهل النار) علم بالوحى انه غير مؤمن او انه سرتد ويستحل قتل نفسه وقد قيل ان اسمه قزمان الظفري وهو معدود في جملة المنافقين وعورض بأن قصة قزمان كانت في وقعة أحد كما سبق في حديث سهل بن سعد والاول مبنى على أن القصة التي في حديث سهل متحدة مع قصة حديث ابي هريرة هذا وفيه نظر لما وقع بينهما من الاختلاف على ما لا يخفى لكن صنع البخاري حيث ساق الحديثين في غزوة خيبر يشعر باتحادهما عنده وأما قول ابي هريرة شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر فمحمول على المجاز فالمراد بنسبه من المسلمين لان الثابت انه انما جاء بعد أن فقت خيبر ووقع عند الواقي أنه قدم بعد فتح معظم خيبر فحضر فتح آخرها وفي الجهاد من طريق عنبسة بن سعيد عن ابي هريرة قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخير بعد ما افتتحها فقلت يا رسول الله أسهم لي (فلا حضر القتال) بالرفع فاعل حضر ويجوز النصب على المفعولية على التوسع وفي حضر ضمير يرجع الى الرجل وهو فاعله (قاتل الرجل قتلا شديدا فأصابته جراحة) وفي رواية شعيب عن الزهري في غزوة خيبر قاتل الرجل أشد القتال حتى كثرت به الجراحة (فقيل) القاتل هو اكنم بن أبي الجون ان قلنا بتحاد القستين (يا رسول الله الذي قلت انه) وللاربعة الذي قلت له انه اى الذي قلت فيه انه (من اهل النار) فاللام بمعنى في (قاه قد قاتل اليوم قتلا شديدا وقد مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم الى الناس قال) ابو هريرة أو غيره (مكاد) بالمدال اى قارب (بعض الناس أن يرتاب) أى يشك في صدق الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه جواز دخول أن على خبر كاد وهو جازع قلته وسقطت في رواية شعيب ولا يذر عن الكشميني فكان بهمزة ونون مشددة بعض الناس اراد أن يرتاب (فبينما) بالميم (هم على ذلك اذ قيل انه لم يمت ولكن) بتشديد النون (به جراحا شديدا قلنا كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه) وفي رواية شعيب فوجد الرجل ألم الجراحة فأهوى يده الى كفايته فاستخرج منها اسهما فخر بها نفسه (فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (فقال الله اكبر أشهد أنى عبد الله ورسوله ثم أمر بلالا) المؤذن (فتنادى بالناس) ولا يذر في الناس (انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة) فيه اشعار بسلب الايمان عن الرجل المذكور (وان الله) بكسر الهمزة وفتحةها (ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) يحتمل أن تكون اللام للعهد والمراد قزمان المذكور وان تكون للنفس وهذا لا يعارضه قوله عليه الصلاة والسلام المروى في مسلم اننا لانستعين بشركنا لانه خاص بذلك الوقت ووجه التسخين شهود صفوان بن امية حينئذ مع صلى الله عليه وسلم وهو مشرك وقصته مشهورة في المغازي قال ابن المنير موضع الترجمة من الفقه أن لا يفضل في الامام أو السلطان الفاجر اذا سعى حوزة الاسلام انه مطرح النفع في الدين لقموره فيجوز الخروج عليه وأن يخلع لان الله قد يؤيده دينه وخفوه على نفسه فيجب الصبر عليه والسمع والطاعة له في غير المعصية ومن هذا استجاز العلماء الدعا للسلطين بالتأييد والنصر وغير ذلك من الخير وهذا الحديث قد مر نحوه في باب لا يقول فلان شهيد من حديث سهل بن سعد الساعدي ويأتیان ان شاء الله تعالى في غزوة خيبر من كتاب المغازي بعون الله وقوته (باب من تأثر) أى جعل نفسه أميرا على قوم (في الحرب من غير امرأة) أى من غير تأمير الامام او نائبه (ادخاف العدو) أى فانه جائز وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدورقي قال (حدثنا ابن عتبة) بضم العين وفتح اللام وتشديد التعتية اسماعيل بن ابراهيم البصري وعليه أمه (عن ايوب) السخيتاني (عن حميد بن هلال) العدو اى نصر البصري (عن انس بن مالك رضي الله عنه) أنه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اتى الناس بموته وكشف له ما بينه وبينهم حتى نظروا الى معتزتهم (فقال اخذ الراية زيد) هو ابن حارثة (فاصيب) أى فقتل (ثم اخذها جعفر) هو ابن ابي طالب (فاصيب ثم اخذها عبد الله بن رواحة)

الانصارى (قاصب ثم اخذها خالد بن الوليد) الخزومي سيف الله (عن غير امره) اى صار امير بنفسه من غير
 أن يفوض الامام اليه وهو متعلق بخالد بن الوليد ففى المغازى من هذا الكتاب من حديث ابن عمر قال امر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتل زيد بن جعفر وان قتل جعفر فعبد الله بن رواحة ويروى من غير امره (فتفتح
 عليه وما) ولا بى ذرففتح الله عليه فما (يسرى اوقال مايسرهم) اى المقتولين (انهم عندنا) لان حالهم فيما هم فيه
 خير مما لو كانوا عندنا والشك من الراوى (وقال) أنس (وان عينيه) عليه السلام (لتذرفان) بالذال المجمة
 وكسر الراء تسيلان دمعاً ويؤخذ من الحديث كما قاله ابن المنير أن من تعين لولاية وتعذرت مراجعة الامام أن
 الولاية ثبت لذلك المتعين شرعاً وتجب طاعته حكماً اى اذا اتفق عليه الحاضرون وأن الامام لو عهد الى جماعة
 من تبين فقال الخليفة بعدم موافق فلان وبعدم موافق فلان جازوا وتقلت الخلافة اليهم على ما رتب كما رتب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم امرأ جيش غزوة مونة فلو مات الاول فى حياة الخليفة فالتخلف للثانى ولو مات الاول والثانى
 فى حياته فهى للثالث ولو مات الخليفة وبقيت الثلاثة احياء فانصب الاول للخلافة ثم اراد أن يعهد بها الى غير
 الآخرين فاطاها من مذهب الشافعى جوازها لانها لما انتهت اليه صار أملاك بها بخلاف ما اذا مات ولم يعهد الى
 أحد فليس لاهل البيعة أن يبايعوا غير الثانى ويقدم عهد الاول على اختيارهم والعهد موقوف على قبول
 المعهود اليه واختلف فى وقت قبوله فقول بعدم موت الخليفة والاصح أن وقته ما بين عهد الخليفة وموته قاله فى
 الروضة وأشار اليه المهلب واعترضه صاحب المصاييح من المالكية بأن الامامة حينئذ ترجع الى انها حبس على
 الخليفة يتحكم فيها الى يوم القيامة فيقول فلان بعد فلان وعقب فلان بعد عقب فلان ولا يصلح هذا فى مصالح
 المسلمين المختلفة باختلاف الاوقات * (باب العون) فى الجهاد (بالممدد) بالميم المفتوحة ما عذبه الامير بعض
 العسكر من الرجال * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمجمة المشددة قال (حدثنا ابن ابي عدى) محمد
 ابن ابراهيم أبو عمر والسلى البصرى (وسهل بن يوسف) الانطايقى كلاهما (عن سعيد) هو ابن ابي عروبة
 البصرى (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم اتاه رعل) بكسر الراء
 وسكون العين ابن خالد بن عوف بن امرئ القيس (وذكوان) بفتح الذال المجمة ابن نعلبة (وعصبة) بضم العين
 وفتح الصاد المهملة مصغر ابن خفاف (وبنو لحيان) بكسر اللام وفتحها حى من هذيل (فزعوا انهم قد اسلموا
 واستمدوه) عليه السلام اى طلبوا منه المدد (على قومهم فأمدهم النبى صلى الله عليه وسلم بسبعين من الانصار)
 وكان اسيرهم المنذر بن عمرو وقيل مرثد بن ابي مرثد (قال أنس كان معهم القراء) لكثرة قراءتهم (بمحيطون) بكسر
 الطاء اى يجتمعون الحطب (بالتنهار) يشتركون به الطعام لاهل الصفة (ويصلون بالليل فانطلقوا بهم حتى بلغوا بئر
 معونة) بفتح الميم وضم العين المهملة وسكون الواو وبعد هانن موضع بين مكة وعسفان (غدروا بهم
 وقتلوه) وكان ذلك فى صفر من السنة الرابعة لكن قوله وبني لحيان وهم كناية عليه الدمياطى لان بنى لحيان
 ليسوا اصحاب بئر معونة وانما هم اصحاب الرجيع الذين قتلوا عاصماً واصحابه واسروا خبيبا وكذا قوله اتاه رعل
 وذكوان وعصبة وهم ايضا وانما اتاه ابراهيم بن كلاب وأجار اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فاخضر
 جواره عامر بن الطفيل وجمع عليهم هذه القبائل من بنى سليم (فقتل) عليه السلام (شهر رايده عوف على رعل
 وذكوان وبني لحيان) فشر لذين بنى لحيان وعصبة وغيرهم فى الدعاء لان خبر بئر معونة وخبر اصحاب الرجيع
 جاء اليه صلى الله عليه وسلم فى ليلة واحدة (قال قتادة) بن دعامة (وحدثنا أنس انهم قرأوا بهم قرآناً ألا) بتخفيف
 اللام (بلغوا قوسنا) ولا بى ذرع عن الكشميين بلغوا عنا قومنا (يا باقد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا ثم رفع ذلك
 بعد) بالبناء على الضم قطعته عن الاضافة ولا بى ذرع بعد ذلك أى نسخت تلاوتها * وهذا الحديث أخرجه
 البزارى فى الطب أيضاً والمغازى وأخرجه مسلم فى الحدود والنسائى فى الطهارة والحدود والطب والحاربة
 * (باب من غلب العدو فأقام على عرسهم) بفتح العين والصاد المهملتين بينهما راء اى بقعتهن الواسعة التى لا بناء بها
 من دار وغيرها (ثلاثاً) * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) صاعقة قال (حدثنا روح بن عبادة) بفتح راء
 روح وضم عين عبادة وتخفيف الموحدة قال (حدثنا سعيد) هو ابن ابي عروبة (عن قتادة) بن دعامة أنه
 (قال ذكر لنا أنس بن مالك عن ابي طلحة رضى الله عنهم عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان اذا ظهر على قوم)
 اى غلبهم (أقام بالعرصة) التى لهم (ثلاث ليل) لان الثلاث اكثر ما يستريح المسافر فيها اولقته احتفاله بهم

كانه يقول نحن مقيمون فان كانت اكم قوة فهاوا اليها وقال ابن المنير ولعل المقصود بالاقامة تبديل السينات
واذهابهم بالחסنات واظهار عز الاسلام في تلك الارض كانه يضيقها بما يوقعه فيها من العبادات والاذكار لله
واظهار شعائر المسلمين

واذا تأملت البقاع وجدت ما * نشق كاتشقي الانام وتسعد

واذا كان ذلك في حكم الضيافة ناسب أن يقيم عليها ثلاثا ثلاثا الضيافة ثلاث (تابعه) اي تابع روح بن عباد
(معاذ) هو ابن عبد الاعلى العنبري فيما وصله الاسماعيلي (وعبد اعلى) هو ابن عبد الاعلى السامعي بالمهمل
فيما وصله مسلم قال (حدثنا سعيد) هو ابن ابي عروبة (عن قتادة عن انس عن ابي طلحة عن النبي صلى الله عليه
وسلم) ولفظ مسلم لما كان يوم بدو ظهر عليه - من نبي الله الحديث وقد أخرج البخاري الحديث في المغازي
في غزوة بدر عن شيخ آخر عن روح بأتم من هذا السياق * (باب من قسم الغنمة في غزوه وسفره وقال رافع)
هو ابن خديج مما وصله في الدبايح (كأمع النبي صلى الله عليه وسلم يدى الحليمة) هو ميقات أهل المدينة كما قاله
النووي لكن زاد مسلم كالبخاري في باب من عدل عشر من الغنم يجوز من تمامه وهو يرتد على النووي كما مر
في الشركة (فأصبنا غنما وابلًا) ولا يذرا بلا وغنما زاد في الشركة فجعل القوم فأغلوها القدر ورجاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأمر بها فأفككت (فعدل) يتخفف الدال المهمل اي قوم (عشرة) بناء التأييد لكن
قال ابن مالك لا يجوز تأنيها ولا ي الوقت كل عشرة وفي نسخة بالفرع واصله عشرا (من الغنم بيعير) أي جعلها
معادلة له * وبه قال (حدثنا هدية بن خالد) بضم الهاء وسكون الدال المهمل وفتح الموحدة ابن الاسود
القيسي قال (حدثنا همام) بتشديد الميم ابن يحيى العوذى بفتح العين المهمل وسكون الواو وكسر الدال المجهمة
(عن قتادة) بن دعامة (أن أنسا أخبره قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم من الجعرانة) بسكون العين وهي
ما بين الطائف ومكة (حيث قسم غنائم حنين) بالتسوين واد بينه وبين مكة ثلاثة أميال * ومطابقة الحديث
لما ترجم به غير خفية وفي الحديث جواز قسم الغنائم بدار الحرب وأنه راجع الى رأى الامام فيقسم عند الحاجة
ويؤخر اذا رأى في المسلمين غنى ومنع ابو حنيفة القسمة في دار الحرب واحتجوا به بأن الملك لا يتم الا بالاستيلاء
ولا يتم الاستيلاء الا باحرازها في دار الاسلام * هذا (باب) بالتسوين (اداعنهم المشركون) المحاربون
(مال المسلم ثم وجدته المسلم) بعد استيلاء المسلمين عليهم هل يأخذه لانه أحق به أو يكون من الغنمة (قال) ولا يذر
وقال (ابن عمر) عبد الله الهمداني الكوفي مما وصله أبو داود (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن
حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي المدني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله
عنهما) أنه قال ذهب فرس له فأخذه العدو من أهل الحرب ولا يذر عن الكشميت ذهب بزيادة تأنييد
فأخذها بتأنييد الضمير لان الفرس اسم جنس يذكروا وتأنييد (فظهر عليه) أي غلب على العدو (المسلمون
مرتد عليه) الفرس (في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبق) أي هرب (عبدله) أي لابن هريرة يوم ابرموك
كما عند عبد الرزاق (فلحق بالروم فظهر عليهم المسلمون فردّه) أي العبد (عليه) على ابن هريرة (خالد بن الوليد بعد
النبي صلى الله عليه وسلم) في زمن ابي بكر الصديق والصحابة متوافرون من غير تكبير منهم وفيه دليل للشافعية
وجاعة على أن أهل الحرب لا يملكون بالغلبة شيئا من مال المسلمين ولصاحبه اخذه قبل القسمة وبعد هالوعند
مالك وأحمد وآخرين ان وجدته ما ملكه قبل القسمة فهو أحق به وان وجدته بعدها فلا يأخذه الا بالقيمة رواء
الدارقطني من حديث ابن عباس مرفوعا لكن اسناده ضعيف جدا وبذلك قال ابو حنيفة الا في الآبق فقال
مالك احق به مطلقا * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) يندار العبدى البصرى قال (حدثنا يحيى) بن سعيد
القطان (عن عبيد الله) العمري انه (قال اخبرني) بالافراد (نافع ان عبدا لابن عمر) رضي الله عنهما
(ابن قتيبة) بالروم فظهر عليه) أي على الآبق (خالد بن الوليد فردّه على عبد الله وان فرسا لابن عمر) أيضا (عار)
يعين رواء مخففة مهملة بين ما ألف أي انطلق هاربا على وجهه (فلحق بالروم فظهر عليه) خالد (فردّه) وفي
نسخة فردّه (على عبد الله) اي بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم (قال ابو عبد الله) البخاري (عار مستحق من
العير) بفتح العين وسكون التنية (وهو جار وحش اي هرب) يريد أنه فعل فعله من النصارى والهروب وقال الطبري
يقال ذلك للفرس اذا فعله مرة بعد مرة وسقط لغير أبوى ذر والوقت قوله قال ابو عبد الله الى آخره * وبه قال

(سَدُّنَا أَحَدُ بَنِي يُونُسَ) التَّجْمِي "الْبُرُوعِي" الْكَوْفِي قَالَ (حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ) هُوَ ابْنُ مَعَاوِيَةَ الْجَمْعِيُّ "الْكُوفِيُّ"
 (عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ) صَاحِبِ الْمَغَازِي (عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَرَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا لَهُ كَانَ عَلَى فَرَسٍ يَوْمَ لِقَى
 الْمَلُوكَ) بِحَذْفِ الْمَقْعُولِ قَالَ الْكُرْمَانِيُّ أَيْ كَفَّارُ الرُّومِ وَعِنْدَ الْإِسْمَاعِيلِيِّ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَثْمَانَ
 ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبِي نَعِيمٍ مِنْ طَرِيقِ أَحَدِ بَنِي يَحْيَى الْحُلَوَانِيِّ كِلَاهُمَا عَنْ أَحَدِ بَنِي يُونُسَ شَيْخِ الْبُخَارِيِّ فِيهِ بَلْفُظٌ
 يَوْمَ لِقَى الْمَلُوكَ نَطْبًا وَأَسَدًا فَاقْتَحَمَ الْفَرَسَ بَعْدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرَفَاصٍ رَعَاهُ وَسَقَطَ عَبْدُ اللَّهِ فَعَارَ الْفَرَسَ فَأَخَذَهُ
 الْعَدُوُّ (وَأَمِيرُ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَ مَدْحَانَ بْنِ الْوَلِيدِ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (بِهِ أَبُو بَكْرٍ) الصَّدِيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي زَمَنِ خِلَافَتِهِ
 (فَأَخَذَهُ) أَيْ الْفَرَسَ (الْعَدُوُّ فَلَمَّا هَزَمَ الْعَدُوُّ) بَضْمُ الْهَاءِ مَبْنِيًّا لِلْمَقْعُولِ وَالْعَدُوُّ رَفَعَ نَائِبٌ عَنِ الْفَاعِلِ وَفِي نَسْخَةِ
 هَزَمَ الْعَدُوُّ بَفَتْحِ الْهَاءِ مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ أَيْ هَزَمَ اللَّهُ الْعَدُوَّ (رَدَّ خَالِدُ فَرَسَهُ) عَلَيْهِ وَقَدْ صَرَّحَ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ بِأَنَّ قِصَّةَ
 الْفَرَسِ كَانَتْ فِي زَمَنِ أَبِي بَكْرٍ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ غَيْرٍ الْأُولَى أَنَهَا كَانَتْ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقِصَّةُ الْعَبْدِ
 بَعْدَهُ وَخَالَفَهُ يَحْيَى الْقَطَّانُ فَعَلَّاهُمَا مَعًا بَعْدَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكِنْ وَافَقَ ابْنُ غَيْرٍ إِسْمَاعِيلَ بْنَ زَكْرِيَّا كَمَا عِنْدَ
 الْإِسْمَاعِيلِيِّ وَصَحَّحَهُ الدَّوْدِيُّ وَانَّهُ كَانَ فِي غَزْوَةِ مَوْتِهِ قَالَ وَعَبِيدُ اللَّهِ أَثَبَتْ فِي نَافِعٍ مِنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ * (بَابُ
 مِنْ تَكْلَامٍ بِالْفَارْسِيَةِ) أَيْ بِاللُّغَةِ الْفَارْسِيَةِ (وَالرَّطَانَةُ) بَفَتْحِ الرَّاءِ وَيَجُوزُ كَسْرُهَا وَهِيَ التَّكْلَامُ بِلِسَانِ الْعَجَمِ
 (وَقَوْلُهُ تَعَالَى) بِالْجَزْرِ عَطْفًا عَلَى السَّابِقِ وَلَا يَذَرُ وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (وَإِخْتِلَافُ السُّنَنِ) أَيْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ
 اخْتِلَافُ لَفْظَاتِكُمْ أَوْ أَجْنَاسِ نَطْقِكُمْ وَأَشْكَالِهِ خَالَفَ جَلَّ وَعَلَا بَيْنَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ حَتَّى لَا تَكَادُ تَسْمَعُ مَنطِقَيْنِ
 مُتَّفَقَيْنِ فِي هَمْسٍ وَاحِدٍ وَلَا جَهَارَةٍ وَلَا حَذَّةٍ وَلَا رَخَاوَةٍ وَلَا فَصَاحَةٍ وَلَا لَكْنَةٍ وَلَا نَطْمٍ وَلَا أَسْلُوبٍ وَلَا غَيْرَ ذَلِكَ مِنْ
 صِفَاتِ النَّطْقِ وَأَحْوَالِهِ (وَأَلْوَانُكُمْ) بِيَاضِ الْجِلْدِ وَسَوَادِهِ أَوْ تَخْطِيطَاتِ الْأَعْضَاءِ وَهِيَ أَلْوَانُهَا وَلَا اخْتِلَافَ
 ذَلِكَ وَقَعَ التَّعَارُفُ وَالْأَفْلَاحُ تَنَفَّقَتْ وَتَشَاكَلَتْ وَكَانَتْ ضَرْبًا وَاحِدًا لَوَقَعَ التَّجَاهُلُ وَالْإِتْبَاسُ وَلَتَعَطَّلَتْ مَصَالِحُ
 كَثِيرَةٌ (وَمَا ارْسَلْنَا) وَلَا يَذَرُ قَالَ وَمَا ارْسَلْنَا (مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ) فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ نَبِيَّنَا مُحَمَّدًا صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَارِفًا بِجَمِيعِ الْأَلْسِنَةِ لِتَعْمُولِ رِسَالَتِهِ الثَّقِيلِينَ عَلَى اخْتِلَافِ السُّنَنِ لِيَفْهَمَ عَنْهُمْ وَيَفْهَمُوا
 عَنْهُ * وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ) بَفَتْحِ الْعَيْنِ وَسُكُونِ الْمِيمِ أَبُو حَفْصٍ الْبَاهِلِيُّ "الْبَصْرِيُّ" قَالَ (حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ)
 الْفَضْلُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّيْلِيُّ "الْبَصْرِيُّ" قَالَ (أَخْبَرَنَا حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ) الْجَمْعِيُّ "الْقُرَشِيُّ" قَالَ (أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ
 مِينَاءَ) بِكَسْرِ الْمِيمِ وَسُكُونِ التَّحِيَّةِ وَبِالنُّونِ مُحَمَّدٌ وَدَاوُدُ يَقْصُرُ أَبُو الْوَلِيدِ الْمَكِّيُّ (قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ)
 الْأَنْصَارِيَّ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قُلْتُ) يَوْمَ الْخَنْدَقِ (يَا رَسُولَ اللَّهِ ذِجْنًا بِهَيْمَةَ لَنَا) بَضْمُ الْمُوَحَّدَةِ وَفَتْحُ الْهَاءِ
 وَسُكُونِ التَّحِيَّةِ مَصْغَرِيهَةً بِاسْكَانِ الْهَاءِ وَلَدِ الضَّانِّ الذِّكْرُ وَالْإِنْتِ (وَطَلَحْتَ) بِسُكُونِ النُّونِ (صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ)
 وَفِي رِوَايَةٍ وَطَلَحْتَ بِسُكُونِ التَّاءِ أَيْ أَمْرًا لَهُ فَقَوْلُهُ هُنَا وَطَلَحْتَ أَيْ أَمْرًا أَنَّ طَلْحَنَ (فَتَعَالَى أَنْتَ وَنَقَرُ) أَيْ
 وَمَعَكَ نَقَرُ (صَاحِبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أَهْلَ الْخَنْدَقِ إِنَّ جَابِرًا قَدْ صَنَعَ سُورًا) بَضْمُ السِّينِ الْمَهْمَلَةِ
 وَاسْكَانِ الْوَاوِ مِنْ غَيْرِ هَمْزٍ وَفِي الْيُونَنِيَّةِ بِالْهَمْزِ هُوَ بِالْفَارْسِيَةِ أَيْ طَعَامًا دَعَا إِلَيْهِ النَّاسُ (فَخِيْلًا بِكُمْ)
 بِتَضْفِيفِ اللَّامِ مَنْوُونَةٍ أَيْ فَأَقْبَلُوا وَأَسْرَعُوا أَهْلَابَكُمْ أَتَيْتُمْ أَهْلَكُمْ وَفِي الْيُونَنِيَّةِ بِالتَّشْدِيدِ مِنْ غَيْرِ تَوِينٍ وَهَذَا
 مَوْضِعُ التَّرْجُمَةِ * وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ مُوسَى) بِكَسْرِ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَتَشْدِيدِ الْمُوَحَّدَةِ وَبِالنُّونِ أَبُو مُحَمَّدٍ
 السُّلَيْمِيُّ "الْمُرُوزِيُّ" قَالَ (أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ) (عَنْ خَالِدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ) سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَعِيدِ بْنِ
 الْعَاصِ (عَنْ أُمِّ خَالِدٍ) اسْمُهَا أُمَّةٌ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ (بِنتُ خَالِدِ بْنِ سَعِيدٍ) الْأُمَوِيَّةُ أَنَّهَا (قَالَتْ آيَتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي) هُوَ خَالِدٌ (وَعَلَى قَيْصٍ أَصْفَرٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَنَةِ سَنَةٍ) بَفَتْحِ السِّينِ الْمَهْمَلَةِ
 وَكَسْرِهَا وَسُكُونِ الْهَاءِ فِيهِمَا وَلَا يَذَرُ سَنَاءَ سَنَاءَ بِالتَّحْدِيدِ النُّونَ فِيهِمَا وَحَسْبِي ابْنُ قُرْقُولٍ تَشْدِيدُ النُّونِ لَغَيْرِ
 أَبِي ذَرٍّ (قَالَ عَبْدُ اللَّهِ) أَيْ ابْنُ الْمُبَارَكِ وَقَالَ الْكُرْمَانِيُّ وَفِي بَعْضِهَا أَيْ التَّسْحِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَيْ الْبُخَارِيُّ وَسَقَطَ فِي
 بَعْضِهَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ (وَهِيَ) أَيْ سَنَةِ (بِ) الْفَتْحِ (الْمَبْشِيرَةِ حَسَنَةً) وَهِيَ الرِّطَانَةُ بِغَيْرِ الْعَرَبِيِّ (قَالَتْ) أُمُّ خَالِدٍ
 (فَذَهَبَ أَلْعَبُ بِخَاتَمِ النَّبُوَّةِ) الَّذِي بَيْنَ كَتِفَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَزَبْرَنِي) بَفَتْحِ الْفَاءِ وَالزَّيُّ الْمُوَحَّدَةُ وَالرَّاءُ
 أَيْ نَهَرَنِي (أَبِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا) أَيْ أَتْرَكَهَا (ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْلِي
 وَأَخْلَقَنِي) بِهَمْزَةٍ قَطْعٍ مَفْتُوحَةٍ وَكَسْرِ اللَّامِ وَبِالْقَافِ فِي الثَّانِي مِنْ أَيْلِيَّةِ الثُّوبِ إِذَا جَعَلْتَهُ عَتِيقًا وَأَخْلَقَنِي أَيْضًا
 مِنْ بَابِ الْأَفْصَالِ وَهُوَ بِجَعْنَاءِ أَيْضًا وَجَازُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الثَّلَاثِ وَلَيْسَ قَوْلُهُ أَخْلَقَنِي بَعْدَ أَيْلِي عَطْفُ الشَّيْءِ عَلَى نَفْسِهِ

لان في المعطوف تأ كيد او تقوية ليس في المعطوف عليه كقوله تعالى كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون او معنى أخلق
 خرق في ثيابك وارقعها ولا يذروا المروزي واخلى بالقاف قال ابن الاثير بمعنى العوض والبدل اي اكتسى خلفه
 بعد بلانه يقال خلف الله وأخلق بالهمز أي جعلك الله من خلقه عليك بعد ذهابه وتمزقه (ثم أبلى وأخلق ثم
 أبلى وأخلق) ثلاثا والذي في اليونانية اخلق بالقاف في الثلاثة لا بالقاف (قال عبد الله بن المبارك) فبقيت
 اي أم خالد (حتى دكن) اي الثوب بدل المهمل مفتوحة وكاف مفتوحة وتمكسرونون للكشمهني ورجحه
 ابو ذراي اسودتونه من كثرة ما لبس من الدكنة وهي غبرة كدرة والمستحلى والمجوى حتى ذكر بالذال المهمل
 المفتوحة والراء بدل المهمل والنون مبنيا للقاعلى وعند ابن السكندر ذكر دهر او هو تفسير لرواية من روى ذكر
 وكأنه اراد بذي هذا القميص مدة من الزمان طويلة نسبها الراوي فغير عنها بقوله ذكر دهر اي زمانا طويلا لان
 تحديد في ذكر على هذا ضمير يرجع الى الراوي أي ذكر الراوي دهر انسي الذي روى عنه تحديد وقيل في ذكر
 ضمير القميص أي بذي هذا القميص حتى ذكر دهر ايمازا وقال الكرمانى وفي بعضها ذكر بلفظ المعروف اي
 بقيت حتى ذكرت دهر او طويلا وفي بعضها حتى ذكرت بلفظ المجهول أي حتى صارت مذكورة عند الناس
 لغرضها عن العادة انتهى وقال في المصاييح والضمير في بقيت عائدا على الخبيصة فذكرت باعترافين اذا المراد
 بالقميص هو الخبيصة واحسن من هذا أن يعود ضمير المؤنث على أم خالد وضمير المذكر على القميص * وهذا
 الحديث أخرجه البخاري ايضا في اللباس والادب واخرجه ابو داود في اللباس * وبه قال (حدثنا محمد بن
 بشار) بفتح الموحدة والشين المهمل المشددة بند او العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال
 (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن محمد بن زياد) بكسر الزاى وتخفيف التحتية ابى الحارث القرشي البصرى
 لا الالهاني (عن ابى هريرة رضى الله عنه ان الحسن بن علي) رضى الله عنهما (اخذ غمرة من تمر الصدقة فجعلها
 في فيه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بالفارسية كنخ كنخ اما تعرف انانا كل الصدقة) بفتح الكاف وكسرها
 وسكون الخاء المهمل وكسرها منقولة فيهما كلمة يزجرها الصبيان عن المستقذرات يقال له كنخ اي اتركها وارم بها
 وهي كلمة عجمية عزبت ولذا ادخلها المؤلف في هذا الباب قاله الداردي وقال ابن المنير وجه مناسبتها انه صلى
 الله عليه وسلم خاطبه بما يفهمه مما لا يتكلم به الرجل مع الرجل فهو مخاطبة الاعمى بما يفهمه من لفته ومقصود
 البخاري من ادراج هذا الباب في الجهاد أن الكلام بالفارسية يحتاج اليه المسلمون لاجل رسل العجم وسقط
 قوله بالفارسية في بعض الاصول وضرب عليها في الفرع كاصوله وهذا الحديث قد سبق في الزكاة * (باب)
 حرمة (الغلول) بضم الغين المهمل واللام مطلق الخيانة أو في التي خاصة قال في المشارق كل خيانة غلول لكنه
 صار في عرف الشرع الخيانة في المغنم وزاد في النهاية قبل القسمة انتهى فان كان الغلول مطلقا للخيانة فهو أعم
 من السرقة وان كان من المغنم خاصة فيبينه وبينها عموم وخصوص من وجه ونقل النووي الاجماع على انه من
 الكبائر (وقول الله تعالى) بالجر عطف على السابق ولا يذرعز وجل بدل قوله تعالى (ومن يقتل يات بما غل)
 وعيد شديد وتهديد كيد تأتى في التفسير ان شاء الله تعالى مباحثه * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد
 قال (حدثنا يحيى) القطن (عن ابى حبان) بفتح الحاء المهمل وتشديد التحتية يحيى بن سعيد التيمي أنه
 (قال حدثني) بالافراد (ابو زرعة) هرم بن عمرو بن جوير الجلي الكوفي (قال حدثني) بالافراد ايضا
 (ابو هريرة رضى الله عنه قال قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الغلول) وهو الخيانة في المغنم كما مر (فغفله
 وعظم امره قال) ولا يذرعز فقال (لا ألقين) احكم بفتح الهمزة والقاف من اللقاء ولا يذرعز عن الكشمهني
 لا ألقين بفتح الهمزة والقاف وبضم الهمزة وكسر القاف من الالقاء وهو الوجدان وهو بلفظ التقي المؤكد بالنون
 والمراد به التهي وهو مثل قولهم لا أرى نك ههنا وهو مما اقيم فيه المسبب مقام السبب والاصل لا تكن ههنا فأراد
 وتقديره في الحديث لا يقل احكم فألقيه اي اجده (يوم اقيامة على رقبة شاة لها ثناء) بثلاثة مضمومة فحين
 مبهمة مخففة فألف مدودة صوت الشاة وقول ابن المنير وما اطلق اهل السياسة فهموا تجريس السارق وعلمته
 على رقبة ونحو هذا الامن هذا الحديث تعقبه في المصاييح بأنه لا يلزم من وقوع ذلك في الدار الاخرة جواز
 فعله في الدنيا لباين الدارين وعدم استواء المنزلتين (على رقبة فرس له سمحة) بفتح الحاء من المهمتين بينهما
 ميم ساكنة وبعد الاخرة ميم اخرى مفتوحة صوت الفرس اذا طلب علفه وهو دون الصهيل وسقط للكشمهني

لفظ فرس وكذا في رواية ابن شوية والتسني (يقول يا رسول الله أغثنى فأقول) له (لا املك لك شيئا) من
المغفرة ولا بن عساكر لا املك لك من الله شيئا وسقط للعموى والمستقلى لفظه لك (قد ابلغتك) حكم الله فلا عذر
لك بعد الابلاغ وهذا غاية في الزجر والافهوه عليه السلام صاحب الشفاعة في المذنبين (وعلى رقبته بعير له رغاء)
بضم الراء وتخفيف الغين المجعة محدود اصوات البعير (يقول يا رسول الله اغثنى فأقول) له (لا املك لك شيئا قد
ابلغتك) حكم الله (وعلى رقبته صامت) اي ذهب اوقضة (فيقول يا رسول الله اغثنى فأقول) له (لا املك لك
شيئا قد ابلغتك) حكم الله (او) بألف قبل الواو وسقطا معا لابي ذر (على رقبته رفاع) بكسر الراء وفتح القاف
وبعد الالف عين مهملة جمع رقعة (تحقق) بكسر الفاء اي تتحقق وتضطرب اذا حركتها الرياح او تلعب يقال
اخفق الرجل بثوبه اذا لمع وقال الجيدى وتبعه الزركشى وغيره اراد ما عليه من الحقوق المكتوبة في الرفاع
وتعقبه ابن الجوزي بأن الحديث سيق لذكر الغلول الحسى فحمله على الثياب انصب (فيقول يا رسول الله
اغثنى فأقول) له (لا املك لك شيئا قد ابلغتك) وحكمة الجمل المذكوكة ورفضة الحامل على رؤس الاشهاد
في ذلك الموقف العظيم وقال بعضهم هذا الحديث يفسر قوله تعالى ومن يقل يا غل يوم القيامة اي يأت به
حامله على رقبته (وقال ايوب) الصنعياني فيما وصله سلم (عن ابي حيان) يحيى بن سعيد المذكوكة (فرس له
حممة) كما في الرواية الاولى عن غير الكشمهيني وابن شوية والتسني * (باب) حكم القليل من الغلول هل
هو مثل حكم الكثير أم لا (ولم يذكر عبد الله بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم في حديث هذا الباب عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه حرق متاعه) اي متاع الرجل بالحاء المهملة في حرق قال البخاري (وهذا) الحديث
المذكوكة (أصح) من الحديث المروي عند ابي داود من طريق صالح بن محمد بن زائدة اللبثي المدني أحد
الضعفاء قال دخلت مع سلمة بن عبد الملك ارض الروم فأقي برجل قد غل فسأل سالما عنه فقال سمعت ابي يحدث
عن عمر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا وجدتم الرجل قد غل فأحرقوا متاعه قال المؤلف في
التاريخ يحتجون بهذا الحديث في اسراق رجل الغال وهو باطل ليس له اصل وروايه لا يعتمد عليه * وبه قال
(حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا صفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن سالم بن
ابي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة (عن عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصي انه (قال كان علي ثقل
النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح المثناة والقاف اي على عياله وما يثقل حمله من الامتعة (رجل يقال له كركة)
يكسر الكافين في هذه الرواية ويثبت ما رآه ما كنة والراء الاخرى مفتوحة وكان اسود وكان يسك دابة رسول الله
صلى الله عليه وسلم في القتال وفي شرف المصطفى انه كان نوبيا اهداه له هودة بن علي الحنفي صاحب اليمامة
(فأت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو في النار) على معصيته ان لم يعف الله عنه (فذهبوا يشظرون اليه
فوجدوا عبادة قد غلها) من المغنم (قال ابو عبد الله) اي البخاري وسقط ذلك لابي ذر (قال ابن سلام) بتخفيف
اللام محمد شيخ المؤلف في روايته بهذا الاسناد عن ابن عيينة (كركة يعني بفتح الكاف) الاولى والثانية
(وهو مضبوط كذا) قال القاضي عياض هو بفتح الكافين ويكسرهما وقال النووي انما اختلف في كفه الاولى
وأما الثانية فمكسورة اتفاقا انتهى والذي رأيته في الفرع كاسله كسرهما في الطريق الاولى وقصهما في الثانية
فاقه اعلم * وسقط قوله قال ابو عبد الله الخ لابي ذر * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فوجدوا عبادة لانهم اقليل
بالنسبة الى غيرها من الامتعة والنقدين * (باب ما يكره من ذبح الابل والعنق في المغنم) * وبه قال (حدثنا
موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح البشكري (عن سعيد بن مسروق) الثوري
والدسفيان الثوري (عن عباية بن رفاع) بفتح العين والموحدة ورفاعة بكسر الراء وفتح الفاء (عن جده رافع)
هو ابن خديج الانصاري انه (قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بدى الخليفة) وليس ميقات اهل المدينة
كما مر قريبا (فاصاب الناس جوع واصبنا ابلا وغنما وكان النبي صلى الله عليه وسلم في اخر يات الناس فجاءوا)
بكسر الجيم مخففة بفتح شئ مما صابوه بغير اذن (فنصبوا القدور) للطبخ (قاصر) عليه السلام (بالقدور
فا كفتت) اي فقلت ونكست ليعلم أن الغنمة انما يصبونها بعد قسمته لها وذلك أن القصة وقعت في دار
الاسلام لقوله فيها بدى الخليفة وليس لاهل الاسلام أن يأخذوا في ارض الاسلام الا ما قسم لهم قاله المهلب
وقال القرطبي المأمورا بكفائه انما هو المرق عتوبة للذين تجهلوا وأما نفس النعم فلم تلتف بل يحمل على انه جمع

وردا الى المقام ولا يظن انه امر باطلافه لانه مال الغائب وقد نهي عليه السلام عن اضاعه المال (ثم قسم) عليه
 عليه السلام ما اصابوه (فعدل) بتخفيف الدال (عشرة) بفتح الشين آخره فوقية وفي نسخة عشر باسكان الشين
 (من الغنم بعير فتذ) بالقاء والنون والدال المهملة المشددة أى نفر (منها بعير وفي القوم خيل يسيرة) بالثناة
 القوقية آخره كذا لابي ذروا بن عساكر والاصيلي وغيرهم يسير (فطلبوه) اى البعير (فاعياهم) اى اعجزهم
 (فأهوى) أى مد (اليه رجل) لم يسم وقيل هو رافع الراوى (بهم فخبسه الله فقال) عليه السلام (هذه البهائم
 لها أوبد كما وابد الوحش) جمع آبد وهى التى قد تأبدت اى توحشت ونفرت من الانس (فأند) نفر (عليكم
 فاصنعوا به هكذا) قال عباية (فقال جدى) رافع بن خديج (أنا) بتشديد التون (ترجو) اى تخاف والرجاء بآى
 بمعنى الخوف (أو تخاف) شذ من الراوى (أن تلقى العدو وغدا وليس معنا مدى) جمع مدية وهى السكين (افندج
 بالقصب) قال الكرماني فان قلت ما الغرض من ذلك لقاء العدو عند السؤال عن الذبيح بالقصب وأجاب
 بأن الغرض انما لو استعملنا السيوف في المذابح لكنت وعند اللقاء نجزعن المقاتلة بها (فقال) عليه السلام
 (ما أنهر الدم) بالنون الساكنة بعد الهمزة المفتوحة اى اسأله وأجراه (وذ كراسم الله) بضم الدال المجمة
 وكسر الكاف مبني للمفعول وزاد الاربعة عليه (فكل ليس السن والظفر) كلمة ليس بمعنى الا وما بعده نصب
 (وسأحدثكم عن ذلك) أى وسأبين لكم العلة في ذلك (أما السن فعظم) اذا ذبح به يتجسس بالدم وهو زاد اخواتنا
 من الجن ولذا نهى عن الاستنجاء به (وأما الظفر فدى الحبشة) لانهم يدمون مذابح الشيا به بأظفارهم حتى ترهق
 النفس حنقا وتعذيبا ويحولها محل الذكاة قاله الخطابي وقال النووي لانهم كفار لا يجوز ان يشبه بهم وبشعارهم *
 وهذا الحديث سبق في باب قصة الغنم من كتاب الشريعة * (باب) مشروعية (البشارة في الفتوح) * وبه قال
 (حدثنا محمد بن المنثري) العنزي قال (حدثنا يحيى) القطان قال (حدثنا اسماعيل) بن خالد الاحمسي البجلي
 الكوفي (قال حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم (قال قال لي جرير بن عبد الله) البجلي (رضي الله عنه
 قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام ومعناها العرض والتضيض وتختص
 بالجهة الفعلية (ترجى) من الراحة بالراء والخاء المهملة (من ذى الخلفة) بالخاء المجمة واللام والصاد المهملة
 المفتوحات (وكان يتأفبه خنم) بفتح الخاء المجمة وسكون المثناة وفتح العين المهملة قبيلة من اليمن (يسعى كعبة
 اليمانية) يخفص الساء لابي ذروا بتخفيف الياء على المشهور لان الالف بدل من احدى ياءى التسب وهو من
 اضافة الموصوف الى الصفة وقد رفيه البصريون حذف تقديره كعبة الجهة اليمانية وطلب ذلك عليه السلام لانه
 كان فيه صنم يعبدونه من دون الله اسمه الخلفة * قال جرير (فانطلقت) اى قبل وفاته عليه السلام بشهرين
 (في خمسين ومائة من) رجال (احسن) بفتح الهمزة وسكون الخاء المهملة وبعد الميم المفتوحة سين مهملة
 قبيلة جرير) وكانوا اصحاب خيل فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم انى لا اثبت على الخيل فضرب (عليه السلام
 (في صدرى) بيده الشريفة لان فيه القلب (حتى رأيت أثر أصابعه في صدرى فقال اللهم بته) فلم يسقط بعد
 ذلك عن فرس (واجعله هاديا) اشارة الى قوة التسكيم والى قوة الكمال بقوله (مهديا) بفتح الميم وهو من باب
 التقديم والتأخير لانه لا يكون هاديا لغيره الا بعد ان يهتدى هو فيكون مهديا (فانطلق) جرير (اليها) اى الى
 ذى الخلفة (فكسرها وحرقتها) بتشديد الراء (فارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم) حصين بن ربيعة ويكنى
 ابا أرطاة الاحمسي (يبدئه) من الاحوال المقدرة وهذا موضع الترجمة (فقال رسول جرير) حصين يا رسول
 الله (ولا بى ذر لرسول الله يا رسول الله (والذى بعثك بالحق) الى الخلق (ما جئتك حتى تركتها كأنها جبل
 اجرب) شبهها حين ذهب سقفها وكسوتها فصار سوداء من الاحراق بالجمل الذى زال شعره ونقص جلده من
 الجرب وصار الى الهزال (فبارك) عليه السلام (على خيل احسن و) على (رجالها) اى دعا بالبركة لها (خس
 مرات قال) ولا بى ذروا قال (متدد) هو ابن مسرهد في روايته لهذا الحديث عن يحيى القطان بالاسناد
 المذكور آتفا بدله قوله في رواية محمد بن المنثري يتأفبه خنم (يت في خنم) وصوب هذه الرواية محققو الحفاظ
 ويؤيد ذلك ما رواه احمد في مسنده عن يحيى بلفظ يتأفبه خنم * وحديث الباب قدم في باب حرق الدور والخيول
 من كتاب الجهاد قريبا * (باب ما يعطى للبشير واعطى كعب بن مالك) السلي المدني أحد الثلاثة الذين تب عليهم

وأحد السبعين الذين شهدوا العقبة (فبين حين بآخر بالتوبة) أي حين بشره سلمة بن الأكوع كذا في فتح
الباقر وتبعه العيني أن المبشر سلمة بن الأكوع وفي المقدمة في المغازي أن الذي بشر كعباً بتوبته وسعى إليه حمزة
ابن عمرو الأسدي وكذا هو في المصابيح لابن الأكوع أي بشره بقبول توبته لاجل تخلفه عن غزوة تبوك وسيأتي
ذلك إن شاء الله تعالى في حديثه الطويل في غزوة تبوك من المغازي بعون الله * هذا (باب) بالتأني (باب) لا هجرة
بعد الفتح) أي فتح مكة * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة وتخفيف التحتية قال (حدثنا شيكان)
ابن عبد الرحمن النخعي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جابر (عن طاوس) اليافى (عن ابن
عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة) من مكة (ولكن جهادونية)
أي الهجرة بسبب الجهاد في سبيل الله والهجرة بسبب النية الخالصة لله عز وجل كطلب العلم والقرار من الفتن
بأيمان مدى الدهر (وإذا استغفرتم) بضم الفوقية وكسر الفاء (فاتقوا) بكسر الفاء الثانية أي إذا طلب منكم
الخروج إلى الغزو فارجوا * وهذا الحديث قدم في أول كتاب الجهاد * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى)
ابن يزيد القزاعي المعروف بالصغير قال (أخبرنا يزيد بن زريع) بضم الزاي مصغراً (عن خالد) الحذاء (عن
أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل (النهدي) بفتح النون (عن مجاشع بن مسعود) بضم الميم وبعد الجيم ألف فشين
مجهمة مكسورة فعين مهملة السلي (قال جاء مجاشع بأخيه مجالد بن مسعود) بضم الميم ومنعومة فميم مخففة آخره
دال مهملة (إلى النبي صلى الله عليه وسلم) بعد الفتح (فقال هذا مجالد يسألك على الهجرة فقال) عليه السلام
(لا هجرة بعد فتح مكة ولكن أبايعه على الإسلام) زاد في باب البيعة في الحرب أن لا يفر وأمن طريق عاصم عن أبي
عثمان والجهاد أي إذا احتج إليه * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا شيكان) بن عيينة
(قال عمرو) هو ابن دينار (وابن جريج) عبد الملك أي قال كل منهما (سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح (يسأل
ذهب مع عبيد بن عمير) بضم العين فيهما على التصغير ابن قتادة الليثي (قاضي مكة) إلى عائشة رضي الله عنها وهي
مجاورة بئير) بفتح المثناة وكسر الموحدة وبعد التحتية الساكنة راو بالصرف غير أبي ذر وعنده له جبل عظيم
بالمزدلفة على يسار الذهاب منها إلى منى (فقال لنا انقطع الهجرة) من مكة (منذ) بالنون ولا يذرمذ (فتح الله
على نبيه صلى الله عليه وسلم مكة) لأن المؤمنين كانوا يقررون بدشهم إلى الله وإلى رسوله مخافة أن يقتلوا في دينهم
وأما بعد فتحها فقد أظهر الله الإسلام والمؤمن يعبد ربه حيث شاء ولكن جهادونية كما مر * هذا (باب) بالتأني
(إذا اضطرت الرجل إلى النظر في شعور أهل الذمة) بضم طاء اضطرت كما في اليونانية وجواب إذا اضطرت فتدبره
يجوز للضرورة (وإذا اضطرت الرجل إلى النظر إلى المؤمنات إذا عصين الله) إذا اضطرت أيضاً إلى (تجريدهن)
من الثياب * وبه قال (حدثنا) وغير أبي ذر حدثني بالافراد (محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح الحاء المهملة
وسكون الواو وفتح الشين المهملة آخره موحدة مصروف (الطائي) قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المهملة
ابن بشير الواسطي قال (أخبرنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلي (عن سعد بن
عبيدة) بسكون عين الأول وتصغير الثاني أبي حمزة السلي (عن أبي عبد الرحمن) عبد الله السلي (وكان) أي
أبو عبد الرحمن (عثمانياً) يقدم عثمان بن عفان على علي بن أبي طالب في الفضل كما هو مذهب الأكثرين (فقتل
لابن عطية) حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة (وكان) أي ابن عطية (علوياً) يقدم علياً على عثمان
في الفضل كما هو مذهب قوم من أهل السنة بالكوفة (أني لأعلم ما الذي جرى) بالجيم المفتوحة والراء المشددة
والهمزة أي جسر (صاحبك) علياً (على الدماء) وهذه العبارة فيها سوء أدب فقد كان علي رضي الله عنه على
أعلى درجات الفضل والعلم لا يقتل أحداً إلا باسحقاق (سمعت يقول بعني النبي صلى الله عليه وسلم والزبير) بن
العوام رضي الله عنه (فقال استواروضة كذا) هي روضة خاخ كما في باب الجاسوس (وتجدون بها امرأة) أيها
سارية بالسين المهملة والراء (اعطاها حاطب) بالحاء والطاء المهملتين ابن أبي بلتعة (كتاباً فينا الروضة)
الذكورة (فقلنا) لها هات (الكتاب) الذي أعطاه لك حاطب (قالت لم يعطني) حاطب كتاباً (فقلنا تخرجن)
بلام مفتوحة للتأكد وضم الفوقية وكسر الراء والجيم وتشديد النون أي تخرجن الكتاب (أولاً جردك) من
ثيابك وأبعدني الأفي الاستثناء ولا جردك نصب بأن المقدرة يعني تخرجن الكتاب الآن تجردى كما في قوله
لا قتلناك أو نسلم أي الآن تسلم وهذا مطابق لما في الترجمة من قوله وتجريدن ولما كانت هذه المرأة ذات

عهد كان حكمها حكم أهل الذمة (فأخرجت من حوزتها) بضم الحاء المهملة واسكان الجيم وبالزاي معقد
 ازارها الكتاب وفي باب الجاسوس فأخرجته من عقاصها وهي شعورها المضفورة وهذا مناسب لقوله في الترجمة
 اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور أهل الذمة لانه من لازم رؤيتهم لخراج الكتاب من عقاصها نظرهم الى
 شعورها ولا تنافي بين قوله هنا من حوزتها وقوله الاخر عقاصها لاحتمال أن تكون اخرجته أقولاً من حوزتها
 ثم اخفته في عقاصها وبالعكس أو كانت عقصتها طويلة بحيث تصل الى حوزتها فربطته في عقصتها وغرزته
 في حوزتها زاد في باب الجاسوس فأثينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة الى اناس
 من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر النبي صلى الله عليه وسلم (فأرسل) عليه السلام (الى حاطب) فلما
 حضر قال له يا حاطب ما هذا (فقال) يا رسول الله (لا نبجل) أي على (والله ما كُفرت) بعد اسلامي (ولا أرددت
 للاسلام الاحياء ولم يكن أحد من أصحابك الا وله بمكة من يدفع الله به عن أهله وماله ولم يكن لي أحد فأحببت
 أن اتخذ عندهم بدا) كلمة أن مصدرية في محل نصب مفعول احببت (فصدقه النبي صلى الله عليه وسلم قال)
 ولا يذرف قال (عمر) بن الخطاب رضي الله عنه يا رسول الله (دعني اضرب عنقه) بجزم اضرب (فانه قد نافق)
 قال ذلك لانه والى كفار قريش وباطنهم وانما فعل ذلك حاطب متأولاً في غير ضرر وقد علم الله منه صدق نيته
 فنجاه من ذلك (فقال) عليه السلام (ما) ولا يذرف الوقت وذروا (يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال
 اعملوا ما شئتم) أي فقد غفرت ذنوبكم السابقة وتأهلت أن يغفر لكم ذنوب مستأنفة ان وقعت منكم ومعنى
 الترجي كما قاله النووي راجع الى عمر رضي الله عنه لان وقوع هذا الامر محقق عند النبي صلى الله عليه وسلم
 (فهذا) أي قوله اعملوا ما شئتم (الذي جزأه) أي جسر علياً رضي الله عنه على الدماء وهذا الحديث قدمه
 في باب الجاسوس من غير هذه الطريق بدون قول أبي عبد الرحمن السلي لابن عطية * (باب استقبال الغزاة)
 أي عند دخولهم من غزوهم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي الاسود) ولا يذرف عن الجوى والمسلمي ابن
 الاسود وهو عبد الله بن محمد بن حميد بن أخت عبد الرحمن بن مهدي الحافظ وحيد جده عبد الله يكنى أبا الاسود
 فنسب نارة الى جده وأخرى الى جده قال (حدثنا يزيد بن رريع) بضم الزاي وفتح الراء مصغر (وحيد بن
 الاسود) بضم الحاء مصغراً أبو الاسود البصري صاحب الكرايس وهو جده عبد الله بن أبي الاسود كلاهما
 (عن حبيب بن الشهيد) بفتح الشين المجبة وكسر الهاء الأزدي الاموي البصري (عن ابن أبي مليكة) هو عبد
 الله بن عبيد الله بن أبي مليكة واسمه زهير الاحول المكي انه قال قال ابن الزبير (عبد الله لابن جعفر) عبد
 الله (رضي الله عنهم) أتذكر أذكر أي حين (فلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأنت وابن عباس قال نعم)
 اذ كر ذلك (حملنا) بفتح اللام عليه الصلاة والسلام أنا وابن عباس (وتركان) وعند مسلم وأحمدان عبد الله بن
 جعفر قال ذلك لابن الزبير قال ابن الملقن والظاهر انه اقتلب على الراوي كتابه عليه ابن الجوزي في جامع
 المسانيد * وبه قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان
 (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال قال السائب بن يزيد) بالسین المهملة ويزيد من الزيادة الكندي
 (رضي الله عنه ذهبتا لقي) بتشديد القاف المفتوحة (رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الصبيان الى ثنية
 الوداع) أي لما قدم من تبوك كما عند الترمذي * وحديث الباب أخرجه أيضاً المغازي وابوداود والترمذي
 في الجهاد (باب ما يقول) الفازي (اذا رجع من الغزو) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال
 (حدثنا جويرية) بضم الجيم مصغراً ابن اسماء الصبعي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) بن عمر
 (رضي الله عنه) وعن أبيه (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قفل) بالقاف والفاء واللام المفتوحات أي رجع
 من غزوة (كبر ثلاثاً قال آيوني) عند الهزيمة أي نحن راجعون الى الله (ان شاء الله) نحن (تائبون) اليه تعالى
 نحن (عابدون) نحن (حامدون) نحن (ساجدون) والجارو والمجرور يتعلق بحامدون أو بساجدون أو بهما
 أو بانصاف الاربعة المتقدمة أو بالخمس على طريق التنازع وقول ابن بطال ان المشيئة لا تتعلق بقوله آيوني
 لوقوع الاياب وانما تتعلق بباقي الكلام الذي بعد النبي صلى الله عليه وسلم قد تقرر عنده أنه لا يزال تائباً عابداً
 ساجداً لكن هذا هو أدب الانبياء عليهم السلام يظهر من الاقتدار الى الله تعالى مبالغه في شكره وان علوا
 حقيقة مقامهم الشريفة عنده وأنهم آمنون بما يحافه غيرهم تعقبه ابن المنير فقال الظاهر أن المشيئة انما علق
 عليها الاياب خاصة وقوله قد وقع فلا تعلق وهم لان الاياب المقصود انما هو الرجوع الموصل الى نفس الوطن وهو

مستقبل بعد فلا يصح أن يعلق النبي صلى الله عليه وسلم بقية الأفعال على المشيئة لانه قد حمد الله تعالى ناجزا وعبدته دائما والعمل الناجز لا ينبغي تعليقه على المشيئة ولو صلى انسان الظهر فقال صليت ان شاء الله لكان غلطا منه لان الله قد أمره أن يصلي وصلى فلا تشكيك في معلوم وبعض الصوفية لا يقولون حجبت ولكن يقولون وصلت الى مكة وهذا تنطع أجمع السلف على خلافه (صدق الله وعده) فيما وعده من اظهار دينه (ونصر عبده) محمدا صلى الله عليه وسلم على أعدائه (وهزم الأحزاب) الذين هزموه في غزوة الخندق لحربه عليه السلام فاللام للعهد أو كل من تحزب من الكفار لحربه فتكون جنسية وفي قوله (وحده) نفي السبب فناء في المسبب وهذا الحديث قد سبق في باب التكميل كبير اذا علا شرفا من كتاب الجهاد * وبه قال (حدثنا ابو معمر) بمعين مفتوحين بينهما عين مهله ساكنة عبد الله بن عمرو المنقري المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنويري (قال حدثني) بالافراد ولا يذرعنا (يحيى بن ابي اسحاق) مولى الحضارمة (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) انه قال كان مع النبي صلى الله عليه وسلم مقفله بفتح الميم وسكون القاف وفتح القاء اي مرجعه (من عسقان) بضم العين وسكون السين المهملة موضع على مرحلتين من مكة (ورسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته) اي ناقته (وقد اردف صفية بنت حيي فعثرت ناقته فصرعا) أي فوقعا (جميعا) قال الحافظ الدمي طي ذكر عسقان مع قصة صفية وهم وانما هو عند مقفله من خيبر لان غزوة عسقان الى بني الحديان كانت في سنة ست وغزوة خيبر كانت في سنة سبع وادراف صفية مع النبي صلى الله عليه وسلم ووقوعهما كان فيما (فاقتم) بالفاء والقاف والحاء المهملة اي رمي نفسه (ابوطحمة) زيد بن سهل الانصاري زاد في الطريق الا ترى عن بعيره (فقال يا رسول الله جعلني الله فداءك) بكسر القاء وبالهزة ممدودا (قال) عليه السلام له (عليك المرأة) بالنصب أي الزم المرأة (فقلب) ابوطحمة (ثوبا على وجهه) حتى لا ينظر الى صفية (واناها فلقاها) أي الخيصة التي ألقاها على وجهه المسماة بالثوب ولا يذرعها اي الثوب (عليها) اي على صفية فسترها عن الاعين (وأصلح لهما مركبهما) بفتح الكاف (فركبا واكتنفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي احطنا به (فلما اشرفنا) أي اطلعنا (على المدينة قال) عليه السلام نحن (أيون) راجعون الى الله نحن (تائبون اليه) نحن (عابدون لبنا) نحن (حامدون) وسقط من هذه الرواية قوله في السابقة ساجدون (فليرزل يقول ذلك حتى دخل المدينة) شكر الله تعالى وتعليلنا لاقته * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن المديني قال (حدثنا بشر بن الفضل) بكسر الموحدة وسكون الشين المهملة ابن لاحق الرقائشي بقاف ومجبة البصري قال (حدثنا يحيى بن ابي اسحاق) مولى الحضارمة ولا يذرع عن يحيى بن ابي اسحاق (عن أنس بن مالك رضي الله عنه انه اقبل هو وابوطحمة مع النبي صلى الله عليه وسلم) اي من غزوة خيبر ومع النبي صلى الله عليه وسلم صفية بنت حيي (مردفها) ولا يذرعها بالتحية بدل الميم (على راحلته) ناقته (فلما كانوا) ولا يذرع كان (بعض الطريق عثرت الناقة) ولا يذرع الاصيل الدابة بدل الناقة (فصرع) بضم الصاد المهملة اي وقع (النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة) بالرفع عطفا على النبي ويجوز ان نصب أي مع المرأة (وار ابوطحمة) بكسر همزة ان (قال احسب) اي اظن (قال اقتم عن بعيره) اي رمي بنفسه عنه (فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم) سقط قوله فأتى الى آخره لا يذرع (فقال يا نبي الله جعلني الله فداءك لذهل اصابت من شيء) حرف الجر زائد (قال لا ولكن عليك المرأة) اي الزمها وانظر في امرها ولغير ابي ذر بالمراة جار ومجرور (فأتى ابوطحمة ثوبه على وجهه فقصده قصدها) اي شحا نحوها (فأتى ثوبه عليها) ليسترها (فقامت المرأة) صفية (فشذلهما) ابوطحمة (على راحلتهما فركبا) النبي عليه السلام وصفية (فساروا) هما ومن معهما (حتى اذا كانوا بظهر المدينة) بفتح الظاء المهملة وسكون الهاء اي بظاهرها (ارقال اشرفوا على المدينة) بالكسر من الراوي (قال النبي صلى الله عليه وسلم أيون تائبون عابدون لبنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة) وسقط أيضا قوله ساجدون * وهذا الحديث من هذه الطريق ثابت في رواية الكشيتهني ساقط من رواية غيره * (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لا يذرع ابن عساكر * (باب الصلاة اذا قدم) الغازي او المسافر (من سفر) * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن محارب بن دثار) بكسر الدال وتخفيف المثناة السدوسي قاضي مكة انه (قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي) عليه السلام (ادخل المسجد فصل ركعتين

للقدوم من السفر وليست تحية المسجد * وهذا الحديث أخرجه المؤلف في نحو عشرين موضعا مطلقا ومختصرا *
 وبه قال (حدثنا أبو عاصم) (أفضل بن محمد) (النبيل البصري) (عن ابن جريج) (عبد الملك بن عبد العزيز) (عن ابن
 شهاب) (الزهري) (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن أبيه) (عبد الله) (وعنه عبيد الله) (بضم العين مصفرا) (ابن
 كعب عن كعب) (حدث عبد الرحمن ووالده عبيد الله وهو ابن مالك) (رضي الله عنه) (في حديثه الطويل في قصة تحلفه
 عن غزوة تبوك) (إن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قدم من سفر) (زاد أبو ذر عن الكشميهني) (ضحى بالضم والقصر
 (دخل المسجد فصلى ركعتين قبل أن يجلس) تبركا أو لما يبدأ في الحضر واستنبط منه الابتداء بالمسجد قبل بيته
 وجالوسه للناس عند قدمه ليسلموا عليه * وهذا الحديث سبق في الصلاة وأخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود
 في الجهاد والنساء في السير * (باب) (مشروعية عمل) (الطعام عند القدوم) (أي من السفر) (وكان ابن عمر) (رضي
 الله عنهما) (فيما وصله اسماعيل القاضي في أحكامه بمعناه) (يفطر) (أي إذا قدم من سفر أيا ما) (لمن يغشاه) (أي لاجل
 من يغشاه للسلام عليه والتهنئة بالقدوم) (لأنه كان لا يصوم في السفر لا فرضا ولا نفلا ويكثر من صوم التطوع حضرا
 فإذا قدم من السفر صام لكنه يفطر أول قدمه لما ذكره ولا يذرع عن الكشميهني يصنع بدل يفطر ومعناه صحيح
 لكن الأول أصوب كما في الفتح وفي نسخة وقال ابن عمر بدل وكان * وبه قال (حدثني) (بالأفراد ولا يذرعنا
 (محمد) (هو ابن سلام البكدي) (السنن) (مولا هم قال) (أخبرنا وكيع) (هو ابن الجراح الرؤاسي) (بضم الراء ثم همزة
 فسین مهملة) (أبو سفيان الكوفي) (عن شعبة) (بن الحجاج) (عن محارب بن دينار) (السدوسي) (عن جابر بن عبد الله)
 (الأنصاري) (رضي الله عنهما) (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة) (من غزوة تبوك أو غزوة ذات الرقاع
 (نحجر جزورا) (ناقة أو جلا) (أوبقرة) (بالشك من الراوي) (زاد معاذ) (هو ابن معاذ الغنبري) (ما هو موصول عند
 مسلم) (عن شعبة) (بن الحجاج) (عن محارب) (السدوسي) (أنه) (سمع جابر بن عبد الله) (الأنصاري) (رضي الله عنه) (يقول
 (أشترى مني النبي صلى الله عليه وسلم بعيرا بوقيتين) (أو مفتوحة من غير همز ولا يذرع) (بوقيتين) (همزة متفومة
 بدل الواو) (وواو ساكنة) (ودرهم أو درهمين) (شك من الراوي) (في رواية عند المؤلف بأوقية) (وفي أخرى أحسبه
 بأربع أواق) (وفي أخرى بعشرين دينارا) (وقال المؤلف) (أن رواية وقية أكثر وجع القاضي عياض بين هذه الروايات
 بأن سبب الاختلاف الرواية بالمعنى) (وإن المراد بأوقية الذهب وأربع الأواق بقدر ثمن أوقية الذهب) (فلما قدم)
 عليه السلام (صرار) (بكسر الصاد المهملة وتخفيف الراء الأولى) (ووههم من ضبطه بالصاد المعجمة بدل المهملة
 في قوله موضع يأتي أن شاء الله تعالى قريبا آخر هذا الباب بيانه) (أمر بيقرة فذبحت) (وطبخت) (فاكوا منها) (وهذا
 الطعام يقال له النقيعة بالنون والقاف مشتق فيما قيل من النقع وهو الغبار لان المسافر يأتي وعليه غبار السفر
 (فلما قدم المدينة أمر في أن أتى المسجد فأصلى) (فيه) (ركعتين) (ينصب فأصلى عطف على أتى المسجد) (ووزن لي ثمن
 البعير) (سقط لفظه لي عند أبي ذر * وبه قال) (حدثنا أبو الوليد) (هشام بن عبد الملك قال) (حدثنا شعبة) (بن الحجاج
 (عن محارب بن دينار عن جابر) (أنه) (قال قدمت من سفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم صل ركعتين) (استشكل
 أيراد طريق أبي الوليد هذه من حيث عدم المطابقة للترجمة) (وإن اللائق ذكر ذلك في الباب السابق واجب بأنه
 أشار بذلك إلى أن القدر الذي ذكره طرف من الحديث لان الحديث عند شعبة عن محارب فروى وكيع طرفا منه
 وهو ذبح البقرة عند قدمه المدينة وروى أبو الوليد وسليمان بن حرب عنه طرفا منه وهو أمره بصلاة ركعتين
 عند القدوم وروى معاذ عنه جميعه وفيه قصة البعير وذكر ثمنه لكن باختصار وقد تابع كلامه هؤلاء عن شعبة
 في سياقه جناة قاله في الفتح (صرار موضع ناحية) (بالنصب أي في ناحية) (بالمدينة) (على ثلاثة أميال منها
 من جهة الشرق) (وهذا من قول المؤلف وهو ساقط في رواية أبي ذر وابن عساكر * وهذا آخر كتاب الجهاد
 (بسم الله الرحمن الرحيم) (قال الحافظ ابن حجر ثبتت البسملة ثلاثا) (باب فرض الخمس) (بضم الخاء المعجمة والميم
 وكان ابتداء فرضه بأية واعلموا أنما أغنم من شيء فأن لله خمسة وللرسول وأضافته لله للتبرك بالابتداء باسمه تعالى
 وفي نسخة كتاب بدل باب وفي نسخة حذف ذلك والاقتصار على قوله فرض الخمس * وبه قال (حدثنا عبدان)
 (هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة الأزدي) (المروزي قال) (أخبرنا عبد الله) (بن المبارك قال) (أخبرنا يونس) (بن يزيد
 (الابلي) (عن الزهري) (محمد بن مسلم بن شهاب) (أنه) (قال أخبرني) (بالأفراد) (علي بن الحسين) (أباه) (حسين بن علي
 عليهما السلام) (وفي نسخة رضي الله عنهما) (أباه) (علي) (رضي الله عنه) (قال كانت) (ولابن عساكر

كان (لى شارف) بالثين المجهة آخره فامسنة من النوق (من نصيبى من المغنم يوم بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاني شارقا من الخمس) اى الذى حصل من سرية عبد الله بن جحش وكانت في رجب من السنة الثانية قبل بدر شهرين وكان ابن جحش قال لاصحابه ان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما غنمنا الخمس وذلك قبل أن يفرض الخمس فعزل له الخمس وقسم سائر الغنمة بين اصحابه فوقع رضى الله بذلك كذا قرره ابن بطال وتبعه ابن الملقن محتجين بما نقله من اتفاق أهل السير ان الخمس لم يكن يوم بدر وعن اسماعيل القاضي في غزوة بني قريظة انه قيل انه أول يوم فرض فيه الخمس وجاء مصر يحا في غنائم حنين وهي آخر غنمة حضرها النبي صلى الله عليه وسلم ويمارض هذا قوله في غزوة بدر من المغازى من البخارى وكان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاني مما أفاء الله عليه من الخمس يومئذ اذ ظاهره أن النبي الذى اعطاه منه كان يوم بدر وقد ثبت انه وقع في الغنمة التي قبل بدر ورضى الله بذلك فكيف يثبت هنا وبقيته في يوم بدر مع أن سورة الانفال التي فيها التصريح بفرض الخمس نزل غالبها في قصة بدر وقد جزم الداودى الشارح بأن آية الخمس نزلت يوم بدر وقال السكى نزلت في بدر وغنائمها قال على رضى الله عنه (فلما اردت أن أيتي بفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى أدخل بها (واعدت رجلا صواغا) بفتح الصاد المهملة وتشديد الواو لم يسم (من بني قينقاع) بفتح القافين وضم النون وقد تفتح وتكسر غير منصرف ويجوز صرفه قبيلة من اليهود قاله الكرماني وقال في القاموس شعب من اليهود كانوا بالمدينة (أن يرتحل معي فأتاني بأذخر) بكسر الهمزة وذال ميم حشيشة طيبة الرائحة (اردت أن أبعه الصواغين واستعين به) بالنصب عطفا على أبعه أى استعين بتمنه (في وليمة عرسى) بضم العين المهملة قال الجوهري العرس يعنى بضم العين طعام الوليمة وأعرس الرجل اذا بنى بأهله وكذلك اذا غشها وفي القاموس نحوه وبكسر العين امرأة الرجل والوليمة طعام الزفاف وحينئذ فينبى كسر العين أى طعام وليمة المرأة والافصير المعنى طعام وليمة وليتى وانما سمي طعام الوليمة المعمول عند العرس عرسا باسم سيبه (فمينا) بغير ميم (أما اجمع اشار في متاعا من الاقتاب) جمع قتب وهو معروف (والعرائر) بالعين المجهة والراء المكثرة جمع غرارة ما يوضع فيها الشيء من التبن وغيره (والجبال وشارفاى) مبتدأ خبره (مناخان) وللاربعة مناخان بزيادة فوقية بعد انما قالت ذكيرا باعتبار لفظ شارف والتأنيث باعتبار معناه والمعنى مبروكان (الى جنب حجرة رجل من الانصار) لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه (رجعت) ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر فرجعت (حين جهت ما جعت) أى من الاقتاب وغيرها (فاذا اشارفاى قد اجبت) بهزمة مضمومة وجيم مكسورة وموحدة مشددة وفي اليونينية مصلح قد اجتب بضم الهمزة وكسر الجيم وضم النونية وتشديد الموحدة مصلح عليها علوا وسفلا فليست تأتل ويجوز ولا بى ذرعن الكشميين جبت بحذف الهمزة وضم الجيم اى قطعت (استنهما) بالرفع فاساعن الفاعل (وبقرت) بضم الموحدة وكسر القاف اى شقت (خواسرها) بالرفع أيضا كذلك (وأحد) بضم الهمزة (من اكادهما فلم) بالفاء ولا بى ذرعن الكشميين (ولم) أملاك عيني (من البكاء) (حين) ولا بى ذرعن الكشميين حيث (رأيت ذلك المنظر منه) بفتح الميم والظاء المجهة وسقط لفظ منه ما في رواية ابن عساكر وانما بكي على رضى الله عنه خوفا من قصيره في حق فاطمة رضى الله عنها اوفى تأخير الاشارة الى الجرد فوات الناقتين (وقلت من فعل هذا) الحب والبقر والاخذ (فقالوا فعل) اى ذلك (حزة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت في شرب من الانصار) بفتح الشين المجهة وسكون الراء جماعة يحجمون على شرب الخمر اسم جمع عند سيديويه وجمع شارب عند الاخفش (فانطلقت حتى ادخل) بالرفع والنصب ورجع ابن مالك النصب وعبر بصيغة المضارعة مألوفة في استحضر صورة الحال والافكان الاصل ان يقول حتى دخلت (على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة فعرف النبي صلى الله عليه وسلم في وجهي الذي لقيت) من فعل حزة رضى الله عنه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم مالك وقلت يا رسول الله ما رأيت كاليوم قط) اى افطع (عدا) بالعين والذال المهملتين (حزة على ناقتي) بفتح النونية وتشديد التنية ناقة (فأجب) ولا بى ذرعن الكشميين تحب (استنهما وبقر خواصرها وها هوذا في بيت معه شرب) بفتح الشين جماعة يحجمون لشرب الخمر (فدعا النبي صلى الله عليه وسلم ردا انه فارتدى) به (ثم انطلق عشي واتبعته أنا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حزة فاستأذن في الدخول) فاذا نوالهم فاذا هم شرب فطلق (بكسر الفاء الثانية اى جعل) (رسول الله صلى الله عليه وسلم يلوم حزة فيما فعل) بشارف على (فاذا حزة

قد غل) بفتح المثناة وكسر الميم آخره لام اى سكر حال كونه (محزنة عيناه) بسبب ذلك (فتنظر حزة) رضى الله عنه
(الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر) بفتح الصاد والعين المشددة المهملتين اى رفعه (فتنظر الى
ركبته) بالافراد ولاى ذرركبته بالتثنية (ثم صعد النظر فنظر) حزة (الى سرته ثم صعد النظر فنظر الى وجهه ثم
قال حزة هل انتم الاعبيد لابي) اى كعبيدله يريد والله أعلم أن عبد الله وأبى طالب كانا كأنهما عبدان لعبد
المطلب فى الخضوع لحرمة والجديدى سيدا وأنه اقرب اليه منهما فاراد الاختيار عليهم بذلك (فعرّف رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قد غل) اى سكر (فكنص) اى رجع (رسول الله صلى الله عليه وسلم على عقبه) بالتثنية
رجوع (التقهقرى) بأن مشى الى خلف ووجهه لحزة خشية أن يزداد عبثه فى حال سكره فينتقل من القول الى
الفعل فأراد أن يكون ما يقع منه عراى منه ليدفعه ان وقع منه شئ (وخر جناحه) صلى الله عليه وسلم وكان
ذلك قبل تحريم الخمر كما فى رواية ابن جريج عن ابن شهاب فى الشرب ولذا لم يؤخذ عليه السلام حزة بقوله ومن
تداوى بباح او شرب ابناً أو اكل طعماً ما فسكر فتدفع غيره فهو كالجنون والمغمى عليه والصبي يسقط عنهم حد
القذف وسائر الحدود وغيرها لاف الاموال رفع القلم عنهم من سكر من حلال فحكمه حكم هؤلاء وحكى الطحاوى
الاجماع على أن من سكر من ذلك الاطلاق عليه وهو مذنب أبصاحى لو سكر مكرها عندنا فكذلك وأما ضمان
اتلاف الناقين فمتماثل لما لازم لحزة لو طالبه على به اذ العلماء متفقون على أن جنابات الاموال لا تسقط عن
النجاسين وغير المكلفين ويلزمهم ضمانها فى كل حال كالعقلاء وعند ابن ابي شيبة عن ابي بكر بن عياش أن النبي
صلى الله عليه وسلم اغرم حزة عن الناقين * ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله اعطاني شارقاً من الخمس وقد سبق
فى كتاب الشرب * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى - العامرى - قال (حدثنا ابراهيم بن سعد)
بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشى - الزهرى - (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن
شهاب) الزهرى انه (قال اخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (ان عائشة ام المؤمنين رضى الله عنها
اخبرته ان فاطمة) الزهراء (عليها السلام ابنة) ولاى ذربت (رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت آبايكم
الصديق) رضى الله عنه (بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقدم لها ميراثها ما ترك) بدل من قوله
ميراثها او عطف بيان ولا بن عساكروا بنى ذر عن الكشميضى - عمارك - (رسول الله صلى الله عليه وسلم عما افاء الله
عليه) وهو ما أخذ من الكفار على سبيل الغلبة بالقتال ولا يجاف اى اسراع خيل او ركاب او نحوهما من جزية
او ما هربوا عنه لغوف او غيره اوصولحو عليه بالقتال وسعى في الرجوعه من الكفار الى المسلمين وأما الغنيمة
فهى ما أخذ من الكفار بقتال أو ايجاف ولو بعد انهم اذمهم وما أخذ من دراهم اختلاسا او سرقة او قطة ولم
تحل الغنيمة الا لما وقد كانت فى أول الاسلام له صلى الله عليه وسلم خاصة يصنع فيها ما يشاء وعليه يحمل اعطاء
صلى الله عليه وسلم من لم يشهد بدرا ثم نسخ بعد ذلك فحصة كالفى الآية واعلموا أنما غنمتم من شئ فإن لله خمسة
وسميت بذلك لانها فضل وفائدة محضة والمشهور تغاير النى والغنيمة وقيل يقع اسم كل منها على الآخر اذا افرد
فان جمع بينهما افتراقا كالفقر والمسكين وقيل اسم النى يقع على الغنيمة دون العكس وقد كان عليه السلام يخصص
النى خمسة اخماس لآية ما افاء الله على رسوله ويقسم خمسة على خمسة اسمهم فالغنيمة من خمسة وعشرين سهم
منها له عليه الصلاة والسلام كان يتفق منه على مصالحه وما فضل منه بصرفه فى السلاح وسائر المصالح وأما بعد
وفاته عليه السلام فخصر هذا السهم المصالح العامة كسد الثغور وعمارة الحصون والقناطر وارتزاق القضاة
والائمة والسهم الثانى لذوى القربى من بنى هاشم وبنى المطلب والنسابة لليتامى الفقراء والرابع والخامس
للمساكين وابن السبيل وأما الاربعه الاخماس فهى للمرتزقة وهم المرصدون للجهاد بتعيين الامام وكانت للنبي
صلى الله عليه وسلم فى حياته منبومة الى خمس الخمس بحمله ما كان له من النى أحد وعشرون سهما سهم منها
للمصالح كما مر والمراد انه كان يجوز له أن يأخذ ذلك لكنه لم يأخذه وانما كان يأخذ خمس الخمس كما مر وأما
الغنيمة فلخصها حكم النى فيخصص خمسة اسمهم لآية واربعه اخماسها للغانين وقال الجمهور مصرف النى كله الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم بصرفه بحسب المصلحة لقول عمر الا نى فكانت هذه خاصة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم (فقال لها) اى لفاطمة رضى الله عنها (ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) وفى رواية معمر
عن الزهرى فى الفرائض سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لا نورث) بالنون وفى حديث الزبير

عند النساءى انا معاشر الانبياء لا نورث (ما ترك صدقة) بالرفع خبر المبتدأ الذى هو ما تركا والكلام جملتان الاولى فعلية والثانية اسمية قال ابن حجر فى فتح البارى ويؤيده وروده فى بعض طرق الصحيح ما تركناه فهو صدقة وحرفه الامامية فقالوا لا يورث بالمثناة التحتية بدل النون وصدقة نصب على الحال وما تركنا مفعول للمال ويسم فاعله فجعلوا الكلام جملة واحدة ويكون المعنى أن ما يترك صدقة لا يورث وهذا تحريف يخرج الكلام عن نط الاختصاص الذى دل عليه قوله عليه السلام فى بعض الطرق نحن معاشر الانبياء لا نورث ويعود الكلام بما حذروه الى امر لا يختص به الانبياء لان احاد الامة اذا وقفوا اموالهم او جعلوها صدقة انقطع حق الورثة عنها فهذا من تعاملهم او تجاها لهم وقد اورد بعض اكابر الامامية على القاضى شاذان صاحب القاضى ابي الطيب فقال أى القاضى شاذان وكان ضعيف العربية قويا فى علم الخلاف لا أعرف نصب صدقة من ردها ولا احتاج الى علمه فانه لا خفاء بى وبك أن فاطمة وعليها من أفصح العرب لا تبلغ أنت ولا امثالك الى ذلك منها فلو كانت اهما حجة فيما لحظته لا بدىاها حينئذ لابي بكر فسكت ولم يجر جوابا وانما فعل الامامية ذلك لما يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذاهبهم لانهم يقولون بأنه صلى الله عليه وسلم يورث كما يورث غيره من عموم المسلمين لعموم الآية الكريمة وذهب النخاس الى انه يصح النصب على الحال وادكره القاضى لتأيد مذهب الامامية لكن قد رده ابن مالك ما تركناه متروكة صدقة فحذف الخبر وبقي الحال كالمعوض منه ونظيره قراءة بعضهم ونحن عصبة (ففضلت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فهجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة اشهر) وفى رواية معمر فهجرت فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت ووقع عند عمر بن شبة من وجه آخر عن معمر فلم تكلمه فى ذلك المال وكذا نقل الترمذى عن بعض مشايخه ان معنى قول فاطمة لابي بكر وعمر لا اكلمكم اى فى هذا الميراث وتعب بأن قرينة قوله غضبت يدل على انها امتنعت من الكلام جملة وكذا صريح الهجر قاله فى الفتح وقال الكرماني وأما غضب فاطمة فهو أمر حصل على مقتضى البشرية وسكن بعد ذلك أو الحديث كان متأولا عندنا بما فضل من معاش الورثة ونحوها وأما هجرانها فمعناه انقباضها عن لقائه لا الهجران المحترم من ترك السلام ونحوه ولفظ مهاجرة بصيغة اسم الفاعل لا المصدر انتهى ولعل فاطمة رضى الله عنها لما خرجت غضى من عند ابي بكر عمادت فى اشتغالها بشانها ثم برضاها والهجران المحترم انما هو أن يلتصقا فيعرض هذا وهذا (قالت) عائشة رضى الله عنها (وكانت فاطمة تسال ابا بكر نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من) سهمه فى (خير) بعدم الصرف وهو الخس (وفدك) بفتح الفاء والدال المهملة بالصرف ولا بى ذرو فدك بعدهم بالدينها وبين المدينة ثلاث مراحل وكانت له صلى الله عليه وسلم خاصة (وصدقة بالمدينة) ينصب صدقة عطفا على المنصوب السابق وبالجزء عطفا على الجزر ورأى بخيل بن النضير التى فى ايدي بنى فاطمة وكانت قرية من المدينة ووصية بخير بق يوم أحد وكانت سبع حواط فى بنى النضير وما اعطاه الانصار من ارضهم وحقه من التى من اموال بنى النضير وثلت ارض وادى القرى أخذته فى الصلح حين صالح اليهود وحصنان من حصون خيبر الوطيط والسلام حين صالح اليهود ونصف فدك وسهمه من خمس خيبر وما افتتح فيها عنوة (فأبى) اى امتنع (ابو بكر عليها ذلك وقال لست تارك شيئا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل به الاعمال به فأنى أخشى ان تركت شيئا) بكسر همزة ان تركت (من امره أن اربغ) بفتح الهمزة وكسر الزاى وبعد التحتية الساكنة غين مجة اى أن اسئل عن الحق الى غيره قالت عائشة (فأما صدقته) عليه السلام (بالمدينة فدفعها عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (الى علي وعباس) لانهما منها بقدر حقهما الاعلى جهة التليث (فأما) بالفاء ولا بى ذروا (ما) (خير) اى الذى يخص النبي صلى الله عليه وسلم منها (وفدك فأمسكها عمر) ولم يدفعها لغيره (وقال هما صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانتا حقوقه التى تعرفه) اى التى تترته (ونوابه) اى الخوادم التى تصيبه (وامرهما الى منولى الامر) بعده عليه السلام فكان ابو بكر رضى الله عنه يقدم نفقة اتمات المؤمنين وغيرهما كان يصرفه عليه السلام فيصرفه من مال خيبر وفدك وما فضل من ذلك جعله فى المصالح وعمل عمر بعدم بذلك فلما كان عثمان نصرته فى فدك بحسب ما رأى فاقطعها المروان لانه تأول أن الذى يختص به صلى الله عليه وسلم يكون للخليفة بعده فاستغنى عثمان عنها بامواله فوصل بها بعض اقاربه (قال) الزهرى حين حدث بهذا الحديث (فهما) أى الذى كان يخصه عليه السلام من خيبر وفدك (على ذلك)

يَصْرَفُ فِيهِمَا مَنْ وَلِيَ الْأَمْرَ (إِلَى الْيَوْمِ) * وَهَذَا الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَيْضًا فِي الْمَغَازِي فِي غَزْوَةِ خَيْبَرَ (قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ) الْخُبَارِيُّ مفسر القولة في الحديث تعرفوها في القرآن من قوله تعالى ان نقول الا (اعتزالنا اقتطعت) يسكون اللام وفتح الفوقية اي انه من باب الافتعال وأصل (من عروته فأصبته ومنه يعروه واعتزاني) وهذا وقع في الجواز لا في عبادة وسقط قوله قال أبو عبد الله الى آخره لابن جسر كرو زاد أبو ذر في رواية الجوى هنا ترجمة فقال قصة فذلك وهي زيادة مستغنى عنها بما سبق في الحديث المتقدم * وبه قال (حدثنا إسحاق بن محمد الفروي) بفتح الفاء يسكون الراء وكسر الواو والقرشي المدني الاموي قال (حدثنا مالك بن أنس) امام دار الهجرة (عن ابن شهاب) الزهري (عن مالك بن اوس بن الحدثان) بفتح الهمزة يسكون الواو وبالسين المهملة والحدثان بالحاء والدال المهملة والياء والمثلثة المفتوحات وبعد الالف نون ابن عوف بن ربيعة النصري بأتون من بني نصر بن معاوية اختلف في صحبته قال الزهري (وكان محمد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة ابن طم (ذكر لي ذكرًا من حديثه ذلك) اي الا في ذكره (فاندقت - حتى أدخل) بالنصب اي الى أن أدخل والرفع على أن تكون عاطفة ورجح ابن مالك النصب (على مالك بن اوس) فذلك الحديث فقال مالك بينا (بغير ميم ولا يذرينا) أنا جالس في أهلي حين منع النهار) بيم ففوقية فعين مهملة مفتوحات اشتد حره وارتفع وطال وجواب بينا قوله (اذا رسول عمر بن الخطاب) يحتمل أن يكون الرسول يرعا الحاجب (يأتيني فقال اجب أمير المؤمنين فانطلقت معه حتى أدخل) بالنصب والرفع (على عمر فاذا هو جالس على رمال سير) بكسر الراء وفتح الهمزة وقد انضم ما ينسج من سعف الفخل ونحوه (ليس بينه وبينه فراش متكى على وسادة من ادم فسلمت عليه ثم جلست فقال يا مال) بكسر اللام على اللغة المشهورة اي يا مالك على الترقيم ويجوز انضم على انه صار اسما مستقلا في عرب اعراب المنادى المفرد (انه قدم علينا من قومك أهل آيات) من بني نصر بن معاوية بن ابي بكر بن هوزان وكان قد اصابهم جندب في بلادهم فاتبعوا المدينة (وقد امرت لهم) والذي في الفرع وأصله فيهم (برضخ) بفتح الراء يسكون الضاد آخره خاء معجمتين اي بعطية قليلة غير مقدرة (فأقبضه) بكسر الموحدة (فأقسمه يدنهم فقلت يا أمير المؤمنين لو أمرت به غيري) اي بأن يدفع الرضخ لهم غيري وفي رواية اي ذرع عن الجوى - والمسئلة باللام بدل به بالموحدة ولعله قال ذلك فخر جامن قبول الامانة (قال) عمر (أقبضه) ولا يذرع فأقبضه (ايها المرء) لم يبين هل قبضه ام لا والظاهر انه قبضه لعزم عمر عليه (فبينما) بغير ميم ولا يذرع بينما (أنا جالس عنده أثناء حاجبه يرعا) بمثناة تحتية مفتوحة فراء ساكنة ثم فاء فألف وقد همز قال الحافظ ابن جبروهي رواية سامن طريق ابي ذر وكن يرعا من موالي عمر أدرك الجاهلية ولا يعرف له صحبة (فقال هل لك) رغبة (في عثمان) بن عفان (وعبد الرحمن بن عوف والزبير) بن النعوم (وسعد بن ابي وقاص) زاد النساءى وعمر بن شبة من طريق عمرو بن دينار عن ابن شهاب على الاربعة طلحة ابن عبيد الله حال كونهم (يسأذنون) في الدخول عليك (قال نعم فاذن لهم فدخلوا فسلموا وجلسوا ثم جلس يرعا سيرًا ثم قال هل لك في علي وعباس) زاد شعيب في روايته في المغازي يستأذنان (قال) عمر رضي الله عنه (نعم فاذن لهما) بفتح الهمزة وكسر الالامجة (قد خلا فسلمنا فإسأف قال عباس) لعمر (يا أمير المؤمنين أقض بيني وبين هذا) اي على (وهما تحت صمان) أي يتنازعان ويتجادلان (فبإفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم) مما لم يوجف عليه بجبل ولا ركاب (من بني النضير) ولا يذرع عن الجوى والمسئلة من مال بن النضر (فقال ارهط عثمان واصحابه يا أمير المؤمنين أقض بينهم ما أرح احد ههما من الآخر قال) ولا يذرع فقال (عمر تيدكم) بفتح المثناة الفوقية يسكون التحتية ونصب الدال على وزن فاجعه واكيدكم وليس في الفرع غيرها ونسبها عباس للقبابسي وعبدوس وقد حكى سيبويه عن بعض العرب يمس فلان بفتح الموحدة قال عباس قال يا يعنى التحتية مسهلة من همزة والتاء يعنى الفوقية مبدلة من واو لانه في الاصل وأداة انتهى قال نصب على المصدر والتقدير تيد وتيدكم ولا يذرع تيدكم بفتح المثناة وهمزة مكسورة قال في الفتح وفتح الدال وضبطها غيره بالقلم باسكانها وأخر بالقلم أيضا برفعها وللأصل تيدكم بكسرا قوله وضم الدال مع الهمزة المفتوحة وضبطها بعضهم بالقلم يسكون الدال وعند بعضهم تيدكم بكسر الفوقية كأنه مصدر تاديت تيد فترك الهمزة قال في القاموس التيد الرقى يقال تيدك يا هذا أي اتدد وتيدك زيد أي أمهله امام مصدر والكاف مجرورة أو اسم فعل والكاف للمخاطب وقال ابن مالك لا تكون الا اسم فعل ويقال تيد زيد انتهى والمعنى هنا اصبروا وأمهلوا وعلى رسلكم (انشدكم) بفتح الهمزة وضم الشين اي أسألكم (بالله الذي باذنه تقوم السماء) فوق رؤسكم بغير عمد (والارض)

على الماء تحت اقدامكم (هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث) معاشر الانبياء (ما تركنا
 صدقة) بالرفع خبر المبتدأ الذي هو ما الموصولة وتركنا صلة والعائد محذوف اي الذي تركنا صدقة (يريد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه) وكذا غيره من الانبياء بدليل قوله في الرواية الاخرى انا معاشر الانبياء
 فليس خاصا به عليه السلام وأما قول زكريا يرثني ويرث من آل يعقوب وقوله وورث سليمان داود
 فالمراد ميراث العلم والنبوة والحكمة (قال الرهط) عثمان واصحابه (قد قال) عليه السلام ذلك فأقبل عمر
 على علي وعيسى (رضي الله عنهم) فقال انشدكم الله (باسقاط حرف الجز وسقط لفظ الجلالة لا يذر) انتم لسان
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك (أي لا نورث ما تركنا صدقة) (قالا قد قال ذلك) وسقطت هذه الجملة
 من قوله قال لا يذر (قال عمر فاني احدثكم عن هذا الامر ان الله قد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا
 التي بشي لم يعط احد غيره ثم قرأ وما اخاف الله على رسوله منهم الى قوله قد يروى كانت هذه) أي بنى النصير وخير
 وغدا خاصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم) لاحق لاحد فيها غيره فكان يتفق منها نفقة ونفقة اهله وبصرف
 الباقي في مصالح المسلمين هذا مذهب الجمهور وقال الشافعي يقسم التي خمسة اقسام كما مر مفصلا وتأول قول
 عمر هذا بأنه يريد الانحياز الاربعة (والله) ولا يذر والله (ما احتازها) بجاء مهملة ساكنة وزاي مفتوحة
 من الحيازة وهي الجمع يقال حاز الشئ واحتازه جمعه وضمه (دونكم) وللشعبي ما اختارها بالخاء المعجمة
 والراء (ولا استأثر) بالمشنة القوية وبعد الهزرة الساكنة مثلثة أي ما تنفرد (بها عليكم قد اعطاكموه)
 أي التي وللشعبي اعطاكموها أي اموال التي (وبها) بالموحدة المفتوحة والمثلثة المشددة المفتوحة أي
 فرقها (فيكم حتى يبق منها هذا المال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتفق على اهله نفقة منتهى من هذا المال
 ثم يأخذ ما بقي فيجعله يجمع) بفتح الميم والعين المهملة بينهما جيم ساكنة (مال الله) في السلاح والكرام ومصالح
 المسلمين وهذا لا يعارضه حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة على شعير لانه يجمع بينهم ما
 بأنه كان يذخر لاهله قوت سنتهم ثم في طول السنة يحتاج لمن يطرقه الى اخراج شئ منه فيخرجه فيحتاج الى
 تعويض ما أخذ منها فلذلك استدان (فعمل بكسر الميم) رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حياته انشدكم
 بالله (بحرف الجز) هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشدكم بالله (ولا يذر أنشدكم الله باسقاط الجار
 (هل تعلمان ذلك) زاد في رواية عقيل عن ابن شهاب في الفرائض قال انهم (قال عمر ثم توفي الله نبيه صلى الله عليه
 وسلم فقل ابو بكر ان اولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والله يعلم انه فيها صادق بار) يتشديد الراء (راشد تابع للحق) زاد في مسلم بعد قوله قال ابو بكر ان اولي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فحتما تطلب ميراثك من ابن اخيك ويطلب هذا ميراث امرأتك من ابيها فقال ابو بكر قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نورث ما تركنا صدقة (ثم توفي الله ابا بكر فكنزنا اولي ابي بكر فقبضتها سنتين
 من امارتي) بكسر الهمزة (اعمل) بفتح الميم (فيها بما عمل) بكسر ها (رسول الله صلى الله عليه وسلم وما عمل
 فيها ابو بكر والله يعلم اي فيها صادق بار راشد تابع للحق ثم جئتماني تكلماني وكلتمني واحدة وامرنا واحدة
 جئتمني يا عباس نسألني نصيبك (اي ميراثك) (من ابن اخيك) صلى الله عليه وسلم (وجاءني هذا يريد عليا يريد
 نصيب امرأتك) (اي ميراثها) (من ابيها) عليه السلام (فقلت لكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث
 ما تركنا صدقة فلماذا) اي ظهور لي ان ادفعه اليكما قلت ان شئتما دفعتم اليكما علي ان عليكما عهد الله وميثاقه
 لانه ملان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر وبما عملت فيها منذ وليتها) بفتح الواو
 وتخفيف اللام اي اتصرت فافيا وتنفعنا منها بقدر حقكما كما تصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر
 لا على جهة التملك اذ هي صدقة محرمة التملك بعد صلى الله عليه وسلم (فقلتما ادفعها اليكما فبذلت دفعتم اليكما
 فأنشدكم بالله) (بحرف الجز) هل دفعتم اليها ما بذلك قال الرهط) عثمان واصحابه (نعم ثم اقبل) عمر (علي علي
 وعباس فقال انشدكم بالله هل دفعتم اليكما ذلك قالوا نعم قال قلتم سان) اي اقطبلان (منى قضاء غير ذلك فوالله
 الذي ياذنه تقوم السماء) بغير عمد (والارض) على الماء (لا اقضي فيها قضاء غير ذلك) وعند ابي داود والله
 لا اقضي بغير ذلك حتى تقوم الساعة (فان عجزنا عنها فادفعها الي) فاني اكتبها (وقد استشكل الخطابي هذه
 القصة بأن عليا وعباسا اذا كانا قد اخذا هذه من عمر على شريطة أن يتصرفا فيها كما تصرف فيها رسول الله صلى

الله عليه وسلم والخليفة كان بعده وعلمنا أنه صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما ترك كأصدة فإن كنا سمعنا من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يطالبنا من أبي بكر وإن كنا سمعنا من أبي بكر أو في زمنه بحيث أقاد عند هذا العلم بذلك فكيف يطالبنا بعد ذلك من عمرو وأجيب بأنهم ما اعتقدوا أن عموم قوله لا نورث مخصوص ببعض ما يخلفه دون بعض وأما محاضرة علي وعباس بعد ذلك فلم تكن في الميراث بل في ولاية الصدقة وصرفها كيف تصرف وعورض بقوله في آخر الحديث في رواية النساء ثم جئنا في الآن تحتصمان يقول هذا يريد نصيب من ابن أخي ويقول هذا يريد نصيب من امرأتي والله لا اقضي بينكما إلا بذلك أي الإجماع تقدم من تسليمها على سبيل الولاية * هذا (باب) بالتسوين (إداء الخمس من الدين) بكسر الدال والخمس بضم الميم وتسكن أي إعطاء خمس الغنيمة للجهات الخمس من الدين وفي كتاب الإيمان عبر بقوله من الإيمان بدل قوله هنامن الدين وجمع بينهما بأنه أن قررنا أن الإيمان قول وعمل دخل إداء الخمس في الإيمان وإن قررنا أنه تصديق دخل في الدين * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أبي جرة) بالجيم والراء نصر بن عمران (الضبي) بضم الصاد المجهمة وفتح الموحدة من بني ضبيعة بطن من عبد القيس أنه قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول قدم وفد عبد القيس بن أقصى بهيمة مفتوحة فقاموا ساكنة فصادهم له مقتوحة ابن دعي بدال مهملة مضعومة فعين مهملة ساكنة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله إن هذا الحي من ربيعة يئنا وينك كفار مضطربنا فصل اليك إلا في الشهر الحرام المراد به الجنس فيتناول الأشهر الحرم الأربعة المحرم ورجب وأذا القعدة وذو الحجة لحرمه القتال فيها عندهم (غيرنا بأمر) زاد في الإيمان فصل أي يفصل بين الحق والباطل (نأخذ منه) ولابن عسا كرواي ذكر عن الكشي يني به (وندعو إليه من ورائنا) من البلاد البعيدة عن المدينة أو أولادنا وأحلافنا بالحاء المهملة جمع حلف (قال) عليه السلام (أمركم بأربع وأنهاكم عن أربع الإيمان بالله) بالجريان أو بدل من الأربع المأمورها (شهادة أن لا إله إلا الله) بالجر أيضا بيان لسابقه (وعقد) عليه السلام (بيده وأقام الصلاة) المكتوبة (وآتاء الزكاة) المفروضة (وصيام رمضان) لم يذ كر الحج لأنه عليه السلام علم أنهم لا يستطيعونه بسبب كفار مضطربوا وغير ذلك (وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم) هذا موضع الترجمة واستشكل كونه قال أمركم بأربع وذكره واجب بأن الأربعة هي ما عدا الشهادة لأنهم كانوا مقررين بها (وأنهاكم عن) الانتباذ في (الدباء) بضم الدال المهملة وتشديد الموحدة مدودا وعاء القرع اليابس (و) عن الانتباذ في (النقير) بالنون المفتوحة والاقاف المكسورة جذع يتقوس طوله ويندفيه (و) عن الانتباذ في (الحنم) بالحاء المهملة المفتوحة والنون الساكنة والفوقية المفتوحة الجرار الحنم أو مطلقا (و) عن الانتباذ في (الزفت) بتشديد الفاء المطلى بالزفت * وهذا الحديث قد سبق في كتاب الإيمان * (باب نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا مالك) الإمام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقتسم من الأقسام من باب الاقتعال ولا نافية وليست ناهية فيقتسم مرفوع لا يجوز ويروى كما قاله العيني وغيره لا تقسم (ورثي ديناراً) التقييد بالدينار من باب التبيين بالأدنى على الأعلى (ما ترك بعد نفقة نساء) اتهامات المؤمنين (وموتة عاملي) الخليفة بعدى (فهو صدقة) لا في لأورث أو لا خلف ما لا ونص على نفقة نسائه لكونهن محبوسات عن الأزواج بسببه ولعظم حقوقهن في بيت المال لفضلهن وقدم هجرتهن وكونهن اتهامات المؤمنين ولذلك اختصن عسا كنهن ولم يرشها ورثتهن * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الوصايا والفرائض ومسلم في المغازي وأبو داود في الخراج * وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي شيبه) قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها أنها (قالت) توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما في بيتي من شيء يأكله ذوكبد) بكسر الموحدة إنسان أو حيوان غيره (الاشطر شعير) برفع شطر أي نصف وسق أو جزء أو شيء من شعير (في رفق لي) بفتح الراء وتشديد الفاء شبه الطاق أو خشب يرفع عن الأرض إلى جنب الجدار يوقى به ما يوضع عليه أو كالغرفة الصغيرة في البيت لا باب عليه (فأكلت منه حتى طال على فكلته ففني) أي فرغ قبل أن البركة مع جهل المأخوذ منه فلما كاله علمت مدة بقائه ففني عند تمام ذلك الامد وأما حديث كبلوا طعامكم يار لئلكم فيه فعمول على

أول غلصه أيامه وعند أخراج النفقة منه بشرط أن يبقى الباقي مجهولا * ومطابقة الحديث للترجمة في قولها
 ما أكلت منه إلى آخره فانهم لم تذكر أنها أخذته في نصيبها بالميراث اذ لو لم تستحق النفقة لأخذ الشعر منها البيت
 المال * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الرقاق ومسلم في آخر الكتاب وابن ماجه في الاطعمة * وبه قال
 (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) القطن (عن سفيان) الثوري أنه (قال حدثني) بالافراد
 (ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت عمرو بن الحارث) المصطلق الخراعي أخرجوه يوم المؤمنين
 (قال ما ترك النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في الوصايا عند موته درهمان ولاديهما ولا عبد ولا أمة ولا شيئا
 (الاسلحة) الذي اعطاه لحرب الكفار (وبغلة البيضاء) لدل (وارضات كها صدقة) * وهذا موضع الترجمة
 لان نفقة نسائه صلى الله عليه وسلم بعد موته كانت بما خصه الله به من النقي ومنه فذلك وسهمه من خير * وهذا
 الحديث قد سبق في أول الوصايا * (باب ما جاء) من الاخبار (في بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
 وما نسب من البيوت اليهن) رضى الله عنهن (وعول الله تعالى) بالجزء عطفًا على المجرور السابق (وقرن) بكسر
 القاف وفتحها قراءتان (في بيوتكن) أي لا تخرجن منها (و) قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا (لا تدخلوا بيوت
 النبي إلا أن يؤذن لكم) أي الوقت الاذن * وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد
 الموحدة السلمي المروزي (ومحمد) غير منسوب هو ابن مقاتل المروزي (قالا أخبرنا) بالمجعة (عبد الله) بن
 المبارك قال (أخبرنا) بالمجعة (معمر) هو ابن راشد (ويونس) هو ابن يزيد الأيلي كلاهما (عن الزهري)
 محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالمجعة والافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بضم
 العين وسكون الفوقية (ابن مسعود) أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بفتح المثناة وضم القاف أي ركبت أعصاه الشريفه عن خفة الحركات زاد في باب
 حد المريض أن يشهد الجماعة من الصلاة واشتد وجهه (استأذن أزواجه) أي طلب منهن الاذن (أن يمرض)
 بضم التثنية وفتح الميم وتشديد الراء (في بيتي فأذن) رضى الله عنهن (له) عليه السلام الحديث وذكره هنا
 مختصرا وساقه مطولا في الصلاة ومطابقته لما ترجم له هنا في قولها في بيتي حيث أسندت البيت إلى نفسها ووجه
 ذلك أن سكن أزواجه عليه السلام في بيوته من الخصاص فكما استحققت النفقة لغيرهن استحققت السكنى
 ما يقين فنية المؤلف على أن هذه النسبة تحقق دوام استحقاقهن السكنى البيوت ما يقين * وبه قال (حدثنا ابن أبي
 حريم) سعيد بن الحكم الجمعي البصري قال (حدثنا بافع) هو ابن يزيد المصري قال (سمعت ابن أبي مليكة)
 عبد الله بن عبيد الله (قال قالت عائشة رضى الله عنها توفي النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي) هذا موضع الترجمة
 (وفي) يوم (نوبتي) أي على حساب الدور الذي كان قبل المرض (وبين صحري) بفتح السين وسكون الحاء المهملة
 رتبي أو باطن جلقومي (وصحري) بالنون المفتوحة وسكون الحاء المهملة صدرى يعني أنه عليه السلام توفي
 وهو مستند إلى صدرها وما يحاذي صحرها منه (وجع الله بين ربي وربقه) أي في آخر يوم من الدنيا وأول يوم
 من الآخرة (قالت دخل) أخي (عبد الرحمن) بن أبي بكر جرجي (سؤال) بيان لجمع الله تعالى بين ربي النبي
 صلى الله عليه وسلم ورب يقها (صعف النبي صلى الله عليه وسلم) أنه فأخذته مصغته (باسناني ولينته) ثم سننته
 بنون مفتوحة فاخرى ساكنة أي سوا كنه عليه الصلاة والسلام (به) * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) نسبة
 لجدته واسم أبيه كثير بالثلثة (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد
 (عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب) الزهري (عن علي بن حسين) زين العابدين (أن صهيبة) بنت جبي رضى
 الله عنها (روح النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته) أنها جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم (حال كونهما) تزوره وهو
 معتكف في المسجد في العشر الاواخر من رمضان (الواو في) وهو معتكف الحال (تم قامت تنقلب) أي تزدالي
 منزلها (فقام معها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا بلغ قريبا من باب المسجد عند باب أم سلمة زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم مر بهما رجلان من الأنصار) قيل هما أسيد بن حضير وعبيد بن بشر (فقالا على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم تم هذا) بنون فقاء فزال مجعة مفتوحات أي مضيا وتجاوزا (فقالا له) رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على رسلكما) بكسر الراء وسكون السين المهملة أي أمشيا على هين كما فليس شيء تكرهانه (قالا سبحان
 الله يا رسول الله) أي تنزه الله عن أن يكون رسوله عليه السلام منهما بما لا ينبغي أو كناية عن التعجب من هذا

القول (وكبر عليهما ذلك) بضم الموحدة أى شق عليهما ما قاله عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (قط لكشمهينى والجوى) قوله رسول الله الخ (ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم) أى كبلغ الدم ووجه الشبه شدة الاتصال وهو كناية عن الوسوسة (وانى خشيت أن يقذف) الشيطان (فى قلوبكما شيئا) من سوء قال امامنا الشافعى خاف عليهما الكفران فلنا به تهمة فبادر الى اعلامهما نصيحة لهما قبل أن يقذف الشيطان فى قلوبهم ما شيا يهلكان به * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) القرشى الحزامى قال (حدثنا افس بن عياض) ابو ضمرة اللبى (عن عبد الله) بضم العين ابن عمر بن حصص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة (عن) عمه (واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما) انه (قال ارتقيت) أى صعدت (فوق بيت حفصة) وفى باب التبرزى البيوت من الطهارة فوق ظهر بيت حفصة (فرايت النبى صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقضى حاجته) وحال كونه (مستدبرا لقلبه مستقبلا الشام) ومطابقته للترجمة فى قوله بيت حفصة * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامى قال (حدثنا انس بن عياض) اللبى (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (ان عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى العصر والشمس لم تخرج من حجرتها) أى من بيت عائشة وهذا موضع الترجمة وكان القياس أن تقول من حجرتى لكنه من باب التجريد كأنهم اجزأت واحدة من النساء واثبتت لها حجرة واخبرت بما اخبرت به * وسبق الحديث فى باب وقت العصر من الصلاة * وبه قال * (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكى قال (حدثنا جويرية) بضم الجيم وفتح الواو مخففا مصغرا ابن اسماء الضبى البصرى (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) أى ابن عمر (رضى الله عنه) وعن ابيه انه (قال قام النبى صلى الله عليه وسلم خطيبا فأشار نحو مسكن عائشة) أى بيتها (فقال ههنا) أى جانب الشرق (الفتنة ثلاثان حيث يطلع قرن الشيطان) وهو طرف رأسه أى حيث يذنى رأسه الى الشمس * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسى قال (اخبرنا مالك) هو ابن انس الامام الاعظم (عن عبد الله بن ابى بكر) أى ابن محمد بن عمرو ابن حزم الانصارى (عن عمرة ابنة) ولاى ذر بنت (عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة الانصارى (ان عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم اخبرتها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عندها) فى بيتها (وانها سمعت صوت انسان) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمه (يستأذن فى بيت حفصة) بنت عمر أم المؤمنين والجله فى محل جر صفة لانسان قالت عائشة (فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن فى بيتك) ولا بن عساكر فى بيت حفصة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أراه) بضم الهمزة أى أظنه (فلا نالعم) أى عن عم (حفصة من الرضاة) ولم يسم ثم قال عليه السلام (الرضاة) بفتح الراء (تحرم ما تحرم الولادة) بتشديد الراء المكسورة بعد ضم اول الفعل فيهما ولاى ذر ما يحرم من الولادة بشخ أوله وسكون الحاء المهملة وضم الراء مخففا وزيادة من الجارة أى مثل ما يحرم منها فهو على حذف مضاف * وهذا الحديث قد سبق فى باب الشهادة على الانساب والرضاع * (باب ما ذكر من درع النبى صلى الله عليه وسلم) بكسر الدال وسكون الراء (وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك محال يذ كر قسمته) أى على سبيل قسمة الصدقات ويذ كر بضم التحتية وفتح الكاف ولاى ذر ما لم تذ كر باسقاط من وتذ كر بافوقية بدل التحتية وكذا للكشمهينى لكنه بالتحية بدل الفوقية (ومن شعره) بفتح العين (وقوله) بسكونها (وأبنته مما يترك) بفتح التحتية والموحدة والراء المشددة ولاى ذر عن الجوى والمسمى مما يترك بزيادة فوقية بعد التحتية من باب التفعّل من البركة وحذف العائد للعلم به وقال الحافظ ابن حجر ولاى ذر عن شيخه يعنى الجوى والمسمى شرك بالشين المعجمة من الشركة قال الباجى وهو ظاهر لقوله قبله محال يذ كر قسمته وله عن الكشمهينى مما يترك فيه (اصحابه) فزاد لفظه فيه (وغيرهم بعد وفاته) * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله) بن المثنى بن عبد الله (الانصارى) البصرى (قال حدثنى) بالافراد ولاى ذر حدثنا (ابى) عبد الله (عن عمامة) بضم المثلثة وبجيم بينهما ألف ابن عبد الله بن انس قاضى البصرة (عن) جده (انس) ولاى ذر حدثنا انس (ان ابا بكر) الصديق (رضى الله عنه لما استخلف) بضم الفوقية مبنيًا للمفعول (بعثه الى البحرين) تشية ببحر بلد مشهور بين البصرة وعمان وكان الاصل أن يقول بعثنى لكنه من باب الالتفات من الغائب الى الحاضر (وكتب له هذا الكتاب) أى كتاب فريضة الصدقة السابق ذكره فى باب

زكاة الغنم واشهرته عندهم اطلاق و اشار اليه بقوله هذا الكتاب ولفظه في الباب المذكور ان ابا بكر كتب له هذا الكتاب لما وجهه الى البحرين بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والتي امر الله بها رسوله فحين سألها من المسلمين على وجهها ان يعطوها ومن سأل فوقها فلا يعط في أربع وعشرين من الابل فادونهم من الغنم في كل خمس شاة الحديث بطوله مما يخرج سياقه كله عن غرض الاختصار لاسيما وليس المراد الا قوله (وختمه) أي وختم أبو بكر الكتاب المذكور (بخاتم النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط قوله بخاتم النبي الخ للعموى والمستمل (وكان نقش الخاتم ثلاثة أسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر) وزاد في اللباس ان هذا الخاتم كان في يد أبي بكر وفي يد عمر بعده وأنه سقط من يد عثمان وهو جالس على بئر اريس * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (عبد الله بن محمد) هو ابن أبي شيبة قال (حدثنا محمد بن عبد الله) مكبرا (الاسدي) بفتح الهمزة والسین المهملة أبو أحمد الزبيري الكوفي قال (حدثنا عيسى بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء الجشعي بضم الجيم وفتح الشين المججمة البصري نزيل الكوفة قال (أخرج البنا انس) هو ابن مالك (نعلين جرداوين) بفتح الجيم وسكون الراء ثنية جرداء مؤنث الاجرد أي خلقين بحيث لم يبق عليهما شعر ولا يذروا بن عساكر جرداوتين بالمثناة الفوقية بعد الواو وقبل التحية والقياس الاول كحمر اوين (لهما) ولا يذرعن الكشميتي (لهما) (قبالان) بكسر القاف ثنية قبال وهو زمام النعل وهو السير الذي يكون بين الاصبعين قال ابن طهمان (حدثني ثابت البناني) بضم الموحدة (بعد) أي بعد ان كان انس اخرج اليينا النعلين (عن انس انهما نعلان النبي صلى الله عليه وسلم) وكأنه رأى النعلين مع انس ولم يعلم انهما نعلاه عليه الصلاة والسلام فحذنه بذلك ثابت عن انس * وهذا الحديث يأتي ان شاء الله تعالى في اللباس * وبه قال (حدثنا) واغير أبي ذر حدثني (محمد بن بشار) بالموحدة المفتوحة والشين المججمة المشددة العبدى البصري الملقب ببندار قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن حميد بن هلال) العدوي أبي نصر البصري ولا يذرعن غير اليونينية حدثنا حميد بن هلال (عن أبي بردة) بن أبي موسى الاشعري أنه قال اخرجت اليينا عائشة رضى الله عنها كساء من صوف (ملبدا) مرعقا وقالت في هذا نزع بضم النون وكسر الزاي (روح النبي صلى الله عليه وسلم) وكان لبسه عليه السلام له تواضعا واتصافا لا عن قصد اذ كان يلبس ما وجد * وهذا الحديث اخرج في اللباس أيضا وكذا مسلم وابوداود والترمذي وابن ماجه (وزاد سليمان) هو ابن المغيرة القيسي البصري (عن حميد عن أبي بردة) على رواية ايوب عن حميد بن هلال عن أبي بردة مما وصله مسلم عن شيبان بن قزوخ عن سليمان بن المغيرة قال اخرجت اليينا عائشة ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من هذه التي يدعونها بالمثناة التحية ولا يذرعونها ولمسلم التي يسمونها (الملبدة) بضم الميم وفتح اللام والموحدة المشددة * وبه قال (حدثنا عبدان) هو اقب عبد الله بن عثمان بن جبلة العتكي المروزي (عن أبي حمزة) بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون البشكري (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن ابن سيرين) محمد بن انس بن مالك رضى الله عنه ان قدح النبي صلى الله عليه وسلم انكسر فالتخذ مكان الشعب بفتح الشين المججمة أي الصدع والشق (سلسلة من فضة) وفاعل اتخذ انس والنبي صلى الله عليه وسلم وجزم بالاول بعضهم لقوله في رواية فجعلت مكان الشعب سلسلة قال في القنع ولا حجة فيه لاحتمال أن يكون فجعلت بضم الجيم على البناء للمجهول فرجع الى الاحتمال لانهما الجماعل ولا يذرعون فالتخذ مبنيا للمفعول سلسلة بالرفع ناسبا عن الفاعل (قال عاصم) الاحول (رأيت القدح) المذكور (وشربت فيه) أي تبركاه عليه السلام * وهذا الحديث اخرجه أيضا في الاثرية * وبه قال (حدثنا سعيد بن محمد) ابو عبد الله (الجرمي) بفتح الجيم وسكون الراء الكوفي قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف القرشي الزهري قال (حدثنا أبي) ابراهيم (ان الوليد بن كثير) بالمثلثة المخزومي (حدثه عن محمد بن عمرو بن حنبل) بفتح العين وسكون الميم وحلله بفتح الحاء من المهمتين وسكون اللام الاولى (الدولى) بدل المهملة مضمومة فهزمة مفتوحة ولا يذرعن الكشميتي الذي يكسر الدال وسكون التحية من غير همز وصوبه عياض (حدثه ان ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (حدثه ان علي بن حسين) هو زين العابدين (حدثه انهم حين قدموا المدينة النبوية) (من عند زيد بن معاوية مقتل) ابيه (حسين بن علي رجة الله عليه)

في عاشوراء سنة إحدى وستين (لقبه المسور بن مخرمة) بكسر الميم وسكون السين المهملة ومخرمة بفتحها
وسكون الخاء المعجمة ولهما صحبة (فقال له) أي قال المسور بن العابد بن (هل لك إلى من حاجة تأمرني بها)
قال زين العابدين (فقلت له لا فقال) المسور (فهل أنت معطي) بضم الميم وسكون العين وكسر الطاء المهملة
وتشديد التحتية أي هل أنت معط (سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ولعل هذا السيف ذو الفقار
وفي مرآة الزمان أنه عليه السلام وهبه لعل قبل موته ثم انتقل إلى الله وأراد المسور بذلك صيانة سيف رسول الله
صلى الله عليه وسلم لتلايا يأخذه من لا يعرف قدره كما قال (فأني أخاف أن يغلبك القوم عليه) أي يأخذه منه
بالقوة والاستيلاء (وأي الله لئن أعطيتني لا يخلص) بضم حرف المضارعة وفتح اللام مبنيا للمفعول أي لا يصل
السيف (اليهم) ولا بن عساكر إليه أي لا يصل إلى السيف أحد (أبدا حتى تبلغ نفسي) بضم القوقية وفتح
اللام أي تقبض روعي (إن علي بن أبي طالب خطب ابنة أبي جهل) جوهرية تصغير جارية أو جيلة بفتح الجيم
(على فاطمة عليها السلام سمعت) يسكون العين (رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس في ذلك على منبره
هذا وأما يومئذ محتمل) ولا يذرع من الجوى والكشميني (المحتمل) فقال (عليه السلام) (إن فاطمة مني) أي بضعة
مني (وأنا أخوف أن تفن في دينها) بسبب الغيرة وقوله تفن بضم أوله وفتح ثالثة (ثم ذكر) عليه السلام
(صهره من بني عبد شمس) وأراد به العاصم بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس وكان زوج ابنته زينب قبل
البعثة (فأثنى عليه) خيرا (في مصاهرته أياه قال حدثني صدقي) بتخفيف الدال في حديثه (ووعدي) أي
أن يرسل إلى زينب (فوق لي) بما وعدني ولا يذرع من الجوى والمسقطي فوقاني بالنون بدل اللام (وإني لست
أحرم حلالا ولا أحل حراما ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عدو الله أبدا) فيه
إشارة إلى إباحة نكاح بنت أبي جهل لعل رضي الله عنه ولكن نهى عن الجمع بينها وبين بنته فاطمة رضي الله
عنها لأن ذلك يؤذيها وإذا يؤذيها صلى الله عليه وسلم وخوف الفتنة عليها بسبب الغيرة فيكون من جملة
محرمات النكاح الجمع بين بنت نبي الله عليه السلام وبنت عدو الله • وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل
ويأتي إن شاء الله تعالى في النكاح • وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا سفيان بن عيينه) (عن
محمد بن سوقة) بضم السين المهملة وسكون الواو وفتح القاف أبي بكر الكوفي الثقة العابد (عن منذر) بضم
الميم وسكون النون وكسر الذا الموحدة ابن يعلى التوزي الكوفي (عن ابن الحنفية) محمد بن علي بن أبي طالب
أنه (قال لو كان علي رضي الله عنه ذا كراع عثمان) أي ابن عفان (رضي الله عنه) وروى ابن أبي شيبة من وجه
آخر عن محمد بن سوقة حدثني منذر قال كراع عثمان ابن الحنفية فقال بعض القوم من عثمان فقال له فقلنا له أكان أبوك
يسب عثمان فقال لو كان ذا كراع عثمان أي بسوء كما زاده الإسماعيلي وجواب لوقوله (ذكر يوم جاءه ناس فشكوا
سماة عثمان) عماله على الزكاة ولم يقف الحافظ ابن حجر على تعيين الشاك ولا المشكوك (فقال لي علي) أذهب إلى
عثمان فأخبره أنها) أي الصحيفة التي أرسل بها إلى عثمان (صدقة رسول الله) أي مكتوب فيها من صرف صدقة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسماتك يعملون فيها) أي بما فيها ولا يذرع من النون ولا بن عساكر
وأي ذرع ما يدل فيها أي بهذه الصحيفة قال ابن الحنفية (فأثنى بها فقال اغتها) بقطع الهمزة المفتوحة وسكون
العين المعجمة وكسر النون أي أصرقها (عنا) وانما ردّها لأنه كان عنده نظيرها (فأثبت بها عليا فأخبرته فقال
ضعها حيث أخذتها قال) ولا يذرع قال (الحمدى) عبد الله بن الزبير شيخ المؤلف (حدثنا سفيان بن عيينه
قال) (حدثنا محمد بن سوقة قال سمعت منذر التوزي عن ابن الحنفية قال أرسلني أبي) علي بن أبي طالب
(خذ هذا الكتاب فاذهب به إلى عثمان فأنقذه) أمر النبي صلى الله عليه وسلم في الصدقة (ولا يذرع من
الكشميني) بالصدقة بالوحدة بدل في وأراد المؤلف بإيراد هذا بيان تصريح سفيان بالتصديق ومحمد بن سوقة
بسماعه من منذر وقد ترجم المؤلف لأشياء ذكر بعضها دون بعض فما ذكره ولم يخرج له حديثا الدرر ويحتمل
أنه أراد أن يكتب حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة فلم يتفق له ذلك وقد سبق في
البسوق ومن ذلك المصاولة قصد كتابة حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم كان يستلم الركن بمن وقده
مضى في الحج ومن ذلك الشعر وفيه حديث أنس السابق في الطهارة في قول ابن سيرين عندنا شعر من شعر النبي
صلى الله عليه وسلم وذكره للقدح يدل على ما عده من آياته صلى الله عليه وسلم • (باب الدليل على أن الحسن

من القنينة (لنواب رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهي ما ينزل به من المهمات والحوادث (والمساكين) أي
لاجلهم (و) لاجل (أيثار النبي صلى الله عليه وسلم أهل الصفة) نصب مفعول المصدر المضاف لضافه
(والأراسل) عطف على أهل الصفة جمع أرسل الرجل الذي لا امرأة له والأراسل المرأة التي لا زوج لها
(حين سألته) عليه السلام بنته (فاطمة) الزهراء (وشكت إليه الطعن) أي شدة ما تقاسيه منه وللشكيبه
الطعن بكسر الحاء ثم تحية ساكنة بعدها (و) شدة مقابلة (الرحى أن يخدمها) بضم الياء من الإخدام أي
يعطها خادما (من السبي) الذي حضر عنده (فوكها) بتخفيف الكاف أي فوض أمرها (إلى الله) وبه قال
(حدثنا بدل بن الحبر) بفتح الموحدة والدال المهملة المخففة والمجر بضم الميم وفتح الحاء المهملة وفتح الموحدة
المشددة قال (أخبرنا شعبه) بن الجراح قال (أخبرني) بالأفراد (الحكم) بن عتيبة (قال سمعت ابن أبي ليلى)
عبد الرحمن (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (علي) هو ابن أبي طالب رضي الله عنه (أن فاطمة عليها السلام اشكت
ما تلقى من الرحى مما نطعن) وفي مسلم ما تلقى من الرحى في يدها (فبلغها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبي)
بضم الهمزة قال ابن الأثير السبي النهب وأخذ الناس عبيدا (فأنته تسألها خادما) عبدا أوجارية (فلم يوافقها)
أي تصادفه ولم تجتمع به ولم تلم تجده ولقيت عائشة (فذكرت لعائشة خاتمة النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت
ذلك عائشة لها فأتانا) عليه السلام (و) الحال أنا (قد دخلنا) ولابي ذر عن الكشميهني (أخذنا) مضاجعا فذهبنا
لنقوم) أي لأن نقوم (فقال علي مكانك) أي الزمنا واسلم ففقد بيننا (حتى وجدت برد قدميه) بالتنبيه
ولابي ذر عن الكشميهني قدمه (علي صدرى) وحتى غاية لمقدراً رأى دخل عليه السلام في مضجعنا حتى (فقال
ألا أدلكما على خير مما سألتكما) ولابن عساكر وابي ذر عن الكشميهني سألتكما وأسند الضمير إليهما والسائل
انما هو فاطمة فقط لأن سؤالها كان برضاه (إذا أخذنا مضاجعكما فكبرا الله أربعة وثلاثين وأحد اثنا وثلاثين
وسبعا وثلاثين) بكسر الموحدة في الموضعين وفتح الميم (فان) ثواب (ذلك) في الآخرة (خير لكما مما سألتكما)
من فائدة الخادم خدمة الطعن وقهوه ولابن عساكر وابي ذر عن الكشميهني سألتكما يذف الضمير فان قلت
لا مطابقة بين الترجمة والحديث لأنه لم يذكر فيه أهل الصفة ولا الأراسل اجيب بأنه أشار بذلك إلى ما ورد في بعض
طرق الحديث كعادته فعند الإمام أحمد من وجه آخر عن علي في هذه القصة مطولا وفيه والله لا أعطيكم وأدخ
أهل الصفة تطوى بطونهم من الجوع لا يجد ما تنفق عليهم ولكفى أيهم وانفق عليهم أثمانهم انتهى • وحديث
الباب أخرجه أيضا في فضائل علي وفي النفقات والدعوات ومسلم في الدعوات • (باب) معنى (قول الله تعالى)
ولابي ذر وابن عساكر عز وجل بدل قوله تعالى (فان لله خمسة) مبتدأ أخبره محذوف أي ثبت لله خمسة والجمهور
على أن ذلك كراهة للعظيم كما في قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه وأن المراد قسم الخمس على خمسة
المعطوفين (ولارسل) اللام للملك فله عليه السلام خمس الخمس من القنينة سواء حضر القتال أم لم يحضر وقال
البخاري (يعني للرسول قسم ذلك) فقط لا ملكه وانما خص بنسبة الخمس إليه إشارة إلى أنه ليس للغانمين فيه
حق بل هو موقوف إلى رأيه • ذلك إلى الإمام بعده وذهب أبو العالية إلى ظاهرا لاية فقال يقسم ستة
اقسام وبصرف سهم الله إلى الكعبة لما روى أنه عليه السلام كان يأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة ثم يقسم
ما بقي على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل مضموم إلى سهم الرسول وسقط قوله ولارسل غير أبي ذر
واستدل البخاري لما ذهب إليه بقوله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا قاسم) وهذا طرف من
حديث أبي هريرة الآتي ان شاء الله تعالى في هذا الباب (و) في حديث معاوية السابق في العلم انما أنا
(خازن والله يعطى) وذكره موصولا في الاعتصام بهذا اللفظ • وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك
الطياشي (قال حدثنا شعبه) بن الجراح (عن سليمان) بن مهران الأعشى (ومنصور) هو ابن المعقر (وقتادة)
ابن دعامه (انهم) عواسا لم بن أبي الجعد (بفتح الحيم وسكون العين المهملة) (عن جابر بن عبد الله)
الأنصاري (رضي الله عنهما) قال ولد لرجل منا من الأنصار غلام) اسم الرجل أنس بن فضالة الأنصاري
(فأراد أن يسميه محمد فقال شعبه) بن الجراح (في حديث منصور) هو ابن المعقر (ان الأنصاري) يعني أنس بن
فضالة (قال جلته) يعني ولده (علي عنق فأثبت به النبي صلى الله عليه وسلم) وقال شعبه أيضا (وفي حديث
سليمان) الأعشى (ولده) أي لأنس المذكور (غلام فأراد أن يسميه محمد فقال) عليه السلام (سموا) بفتح السين
وضم الميم المشددة (باسمى) فيه الأذن في التسمية باسمه للبركة الموجودة ولما فيه من الفضائل الحسن من معنى

الحمد ليكون محمودا وفيه احاديث جمعها بعضهم في جزء رويها (ولا تكنوا) بفتح اوله وثانيه والنون المشددة
وأصله تتكنوا فحذفت احدى التاءين (بكنتي) ابي القاسم (فانما جعلت قاسما أقسم بينكم) أي اموال
الموارث والقنائم وغيرهما عن الله وليس ذلك لاحد الا لا يطلق هذا الاسم بالحقيقة الا عليه وحده فمتنع
التكني بذلك مطلقا وهذا مذهب أهل الظاهر وعن مالك يساح مطلقا لأن هذا كان في زمن الرسول للاتباس
بكنته صلى الله عليه وسلم وقال ابن جرير انتهى للتزيه والادب بالتحريم وقال آخرون انتهى مخصوص بمن
اسمه محمد أو أحد ولا بأس بالكنية وحدها (وقال حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملين ابن عبد الرحمن
السلي - الكوفي - فيما رواه مسلم موصولا (بعت قاسما بينكم) وانما قال عليه السلام ذلك تطييبا لنفوسهم
لمضاضته في العطاء (قال) ولا يذروا (عرو) بفتح العين بن مرزوق شيخ الموات بما وصله ابو نعيم في
مستخرجه (اخبرنا شعبه) بن الجراح (عن قتادة) بن دعامة انه قال (سمعت سالما) هو ابن ابي الجعد (عن جابر)
رضي الله عنه انه قال (اراد) أي الانصاري (أن يسميه القاسم) أي اراد الانصاري أن يسمى ولده القاسم
ومن لازم تسميته به أن يكون ابوه ابا القاسم فيكون مكنتي بكنته صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله
عليه وسلم) سموا بفتح المهملة وضم الميم ولا يذروا زيادة فوقية مفتوحة وفتح الميم (باسمي ولا تكنوا) بفتح
الفوقيتين بينهما كاف ساكنة ولا بن عساكر وابي ذر عن الكشميهني ولا تكنوا بفتح الكاف والنون المشددة
أصله تتكنوا فحذفت احدى التاءين (بكنتي) وهذا الحديث أخرجه أيضا في صفة النبي صلى الله عليه وسلم
وفي الادب ومسلم في الاستئذان * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندي قال (حدثنا سفيان) الثوري
(عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله الانصاري) رضي الله عنهم ما أنه
(قال ولد لرجل منا) اسمه انس بن فضالة (غلام فسماه القاسم فقالت الانصار لا تكنين) بفتح النون الاولى وكسر
الثانية بينهما كاف ساكنة آخره كاف قبلها فتحة ساكنة ولا يذروا عن الكشميهني نكنك بجذف التحتية
(ابا القاسم ولا تتعمك عينا) بضم النون الاولى وسكون الثانية وكسر العين المهملة ورفع الميم ولا يذروا عن
الكشميهني ولا تتعمك بالجزم أي لا تكرمك ولا تفر عينك بذلك (فأبى) الانصاري (النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله ولد لي غلام فسميته القاسم فقالت الانصار لا تكنين) بفتح النون الاولى وسكون الكاف وبعد
النون المكسورة تحية ساكنة ولا يذروا عن الكشميهني نكنك بجذف التحتية (أبا القاسم ولا تتعمك عينا)
ولا يذروا عن الكشميهني ولا تتعمك بالجزم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم احسنت الانصار سموا) بالسين
المفتوحة وضم الميم ولا يذروا عن زيادة فاء قبل السين وله أيضا سموا بزيادة فوقية مفتوحة وفتح الميم (باسمي
ولا تكنوا بكنتي) بفتح التاء والكاف والنون المشددة ولا يذروا لا تكنوا بسكون الكاف بعد هاء فوقية
والنون مخففة (فانما انا قاسم) بين البصري - رحمه الله تعالى الاختلاف على شعبة هل اراد الانصاري أن يسمى
ابنه محمد ابا القاسم وأشار الى ترجيح أنه اراد أن يسميه القاسم بطريق الثوري - هذه رواية أخرى - ذلك انه لم يقع
الانكار من الانصار عليه الا حيث لم من تسميته ولده القاسم أن يصير هو ابا القاسم كما مر به قال (حدثنا
حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة المروزي - وسقط ابن موسى لغير أبي ذر قال (اخبرنا عبد
الله بن المبارك المروزي) (عن يونس بن يزيد الايلي) (عن الزهري) (عن محمد بن مسلم) (عن جابر بن عبد الرحمن)
بضم الحاء مصفرا ابن عوف احد العشرة المبشرة القرشي - الزهري - (انه سمع معاوية بن ابي سفيان رضي الله
عنه) (قال) ولا يذروا يقول (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا) بالتسكير في سياق الشرط
فيهم أي من يرد الله به جميع الخيرات (يقفه في الدين والله المعطى وانا القاسم) فأعطى كل واحد ما يليق به وفي
باب من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين من كتاب العلم وانما انا قاسم بأداة الحصر واستشكل من حيث ان معناه
ما انا الا قاسم وكيف يصح وله صفات أخرى كالرسول والمبشر والنذير واجيب بأن الحصر انما هو بالنسبة
الى اعتقاد السامع وهذا ورد في مقام كان السامع معتقدا كونه معطيا فلا يبقى الا ما اعتقده السامع
لا كل صفة من الصفات وحينئذ ان اعتقد أنه معطى لا قاسم فيكون من باب قصر القلب أي ما انا الا قاسم أي
لا معطى وان اعتقد انه قاسم ومعطى أيضا فيكون من قصر الافراد أي لا شركة في الوصفين بل انا قاسم فقط
(ولا يزال هذه الامة ظاهرين على من خالفهم حتى يأتي أمر الله) أي القيامة (وهم ظاهرون) وفيه

بيان أن هذه الامة آخر الامم وأن عليها تقوم الساعة وان ظهرت اشراطها وضعف الدين فلا بد أن يبقى من
 ائمة من يقوم به * وهذا الحديث سبق في العلم * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة بعدها
 نونان بينهما ألف قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخره مهملة مصغر القب عبد الملك بن سليمان بن المغيرة
 قال (حدثنا هلال) هو ابن علي الفهري (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم آخره هاء تأنيث
 الانصاري التجارى (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اعطيكم ولا امنهكم)
 وانما الله المهي في الحقيقة وهو المانع (أنا) ولأبي ذر عن الكشيهمي انما أنا (قاسم اضع حيث امرت)
 لأبي فخر قسنت له قلب لا فذلك بقدر الله له ومن قسنت له كثيرا بقدر الله أيضا * وبه قال (حدثنا عبد الله
 ابن يزيد) من الزيادة أبو عبد الرحمن المقرئ مولى آل عمر بن الخطاب قال (حدثنا سعيد بن أبي ايوب) بكسر
 العين الخزاعي واسم أبي ايوب مقلص وسقط غير المستعمل ابن أبي ايوب (قال حدثني) بالافراد (ابو الاسود)
 محمد بن عبد الرحمن بن نوفل النوفلي (عن ابن أبي عياش) بالتحية المشددة آخره شين معجمة (واسم بعمان) بضم
 التون وسكون العين الانصاري الزرق واسم أبي عياش عبيد أوزيد بن معاوية بن الصلت (عن حولة) بفتح الحاء
 المعجمة وسكون الواو بنت قيس بن فهد (الانصارية) زوج حزة بن عبد المطلب أو زوج حزة هي خولة بنت ثامر
 بالثلاث الخولانية أو ثامر لقب لثيم بن فهد وبه جزم ابن المديني (رضي الله عنها) انها (قالت سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلا لا يخوضون) بالخاء والصاد المجتئين من الخوض وهو المشي في الماء وتجر يكة
 ثم استعمل في التصرف في الشيء أي يتصرفون (في مال الله) الذي جعله لمصالح المسلمين (بعير) قسمة (حق)
 بل بالباطل واللفظ وان كان اعتم من أن يكون بالقسمة أو بغيرها لكن تخصيصه بالقسمة لفهم منه الترجمة
 صريحا كما قاله الكرماني (فلهم التاريخ يوم القيامة) فيه ردع الولادة أن يتصرفوا في بيت مال المسلمين بغير حق
 * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم احلت لكم الغنائم) أي ولم تحل لغيركم (وقال الله تعالى) ولأبي ذر عز وجل
 بدل قوله تعالى (وعدم الله مغناكم كثيرة تأخذونها) هي ما صابوها معه صلى الله عليه وسلم وبعده الى يوم
 القيامة (فجعل لكم هذه) أي غنائم خيرة وافقوا على أن الآية نزلت في أهل المدينة وزاد أبو ذر الآية (وهي)
 ولأبي ذر فهي أي الغنيمة (للعامة) من المسلمين (حتى يبينه) أي الاستحقاق (الرسول صلى الله عليه وسلم) انه
 للمقاتلين ولاصحاب الخمس فالقرآن مجمل والسنة مبينة له * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال
 (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة
 ابن عبد الرحمن السلمي (عن عامر) الشعبي (عن عروة) بن الجعد (البارقي) بالموحدة والراء والقاف الأزدي
 (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الخيل معقود في نواصيها) ولابن عساكر بنواصيها
 (الخيل الاجر) هو نفس الخيل أي الثواب في الآخرة (والغنم) بفتح الميم وسكون الميم أي الغنيمة في الدنيا
 (الى يوم القيامة) فيه أن الجهاد لا يتقطع ابدا * وسبق هذا الحديث في الجهاد * وبه قال (حدثنا أبو اليان)
 الحكم بن نافع قال (حدثنا شعيب) هو ابن أبي حزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج)
 عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا هلك كسرى فلا
 فليس (كسرى بعده) أي في العراق (واذا هلك قيصر فلا) فليس (قيصر بعده) أي في الشام (والذي نفسي
 بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله) بفتح الفاء والقاف أو بكسر الفاء وضم القاف وكلاهما في اليونانية
 فكنوز رفع على الاول ونصب على الثاني وقد صدق الله تعالى رسوله وانفقت كنوزهما في سبيل الله * وبه قال
 (حدثنا اسحاق) هو ابن ابراهيم بن راهويه انه (سمع جريرا) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن عبد الملك) بن عمير
 الكوفي (عن جابر بن سمرة) بفتح السين المهملة وضم الميم (رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما
 في سبيل الله) * وهذا الحديث أخرجه ايضا في علامات النبوة والايان والذور ومسلم في الفتى * وبه قال
 (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشير بضم الموحدة
 وفتح الشين المعجمة الواسطي قال (أخبرنا سيار) بفتح السين المهملة وتشديد التحتية ابن أبي سيار واسمه وردان
 الواسطي قال (حدثنا يزيد الفقير) لانه أصيب في فقاظه ربه ابن صهيب الكوفي قال (حدثنا جابر بن عبد الله)

الانصاري (رضي الله عنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احلت لي الغنائم هي من خصائصه فلم يقل
 لاحد غيره واثمة * وهذا الحديث سبق في الطهارة في باب التيمم * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن أبي اويس
 قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم
 عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكذل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج له الا
 الجهاد في سبيله وتصديق كلماته بان) ولا بن عساكر أن (يدخله) بفضل (الجنة) بعد الشهادة في الحال أو بغير
 حساب ولا عذاب بعد البعث وتكون فائدة تخصيصه أن ذلك كفارة لجميع خطاياهم ولا تؤزن مع حسناته وعبر
 عن فضله تعالى بالثواب بلفظ ~~كفل~~ الله لتطمئن به النفوس وتركن اليه القلوب (او يرجعه) بفتح الياء
 لان رجعه يعتدي بنفسه اى او أن يرجعه (الى ~~مسكنه~~ الذي خرج منه مع اجر) ولا بن عساكر اى ذر عن
 الكشميني مع ما قال من اجر اى بلا غنمية ان لم يغنوا (او) من اجر مع (غنمية) ان غنوا وقال القاضي ما نفعه الخلق
 لا الجمع لان الخارج للجهاد ينال الخبر بكل حال فاما أن يستشهد فيدخل الجنة واما أن يرجع بأجر فقط واما بأجر
 وغنمة معا وهذا بخلاف أو التي في أو يرجعه فانها تنفي من كليهما * وهذا الحديث قد سبق في الايمان والجهاد
 * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابن المبارك) عبد الله (عن معمر) هو ابن راشد
 (عن حماد بن منبه) بفتح الهاء وتشديد الميم ومنبه بضم الميم وفتح النون وتشديد الموحدة المكسورة (عن ابي
 هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر قال النبي (صلى الله عليه وسلم
 غزا) اى اراد (نبي من الانبياء) أن يغزو وعند الحاكيم في مستدركه من طريق كعب الاحبار ان هذا النبي
 هو يوشع بن نون وكان الله تعالى قد نبأه بعد موسى عليه السلام وأمره بقتال الجبارين (فقال لقومه) بنى
 اسرائيل (لا يتبعني) بالجزم على النبي ويجوز الرفع على النبي (رجل ملك بضع امرأة) بضم الموحدة وسكون
 المجهة اى عقد نكاح امرأة (وهو) اى والحال انه (يريد ان يبنى بها) اى يدخل عليها وترتف اليه (ولما بين بها)
 اى والحال انه لم يدخل عليها التعلق قلبه غالباً بها فيستغل عما هو عليه من الطاعة ورجاء ضعف فعل جوارحه
 بخلاف ذلك بعد الدخول (ولا) يتبعني (احد بنى يونا) بالجمع (ولم يرفع سقوفها ولا احد) ولا بن عساكر اى ذر
 عن الجوى والمسقى ولا اخر بالخاء المجهة والراء (اشترى غنما) اى حوامل (او خلفات) بفتح الخاء المجهة وكسر
 اللام بعد هاء فاء مخففة جمع خافضة وهى الحامل من النوق وقد تطلق على غير النوق (وهو) اى والحال انه
 (ينتظر ولادها) بكسر الواو وبعد الدال هاء مصدر وولد يلد ولاد او ولادة وأوفى قوله غنماً او خلفات للتوابع
 ويكون قد حذف وصف الغنم بالحمل لدلالة الثاني عليه ويؤيد كونها للتوابع رواية ابي يعلى عن محمد بن العلاء
 ولا رجل له غنم أو بقراً وخلفات ويحتمل أن يكون للشاة اى هل قال غنماً بغير صفة او خلفات اى بصفة انها
 حوامل والمراد أن لا تتعلق قلوبهم بالنجاز ما تركوه معوقاً (فغزا) يوشع بن تبعه من بنى اسرائيل ممن لم يصف
 بتلك الصفة (قد نامن القرية) هى اريحا بمحزة مفتوحة فراء مكسورة فتحية ساكنة خفاء مهمل مفعول مقصود
 (صلاة العسر أو عريامن ذلك) وعند الحاكيم من روايته عن كعب وقت عصر يوم الجمعة فكادت الشمس
 أن تغرب ويدخل الليل وعند ابن اسحاق فتوجه بنى اسرائيل الى اريحا فاحاط بها ستة اشهر فلما كان
 السابع قصفوا في القرون فسقط سور المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وكان القتال يوم الجمعة فبقيت منهم
 بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فخاف يوشع عليه السلام أن يعجزوا لانه لا يحل لهم قتالهم فيه
 (فقال للشمس انك مأمورة) امرت بخير بالغروب (وأنا مأمور) أمرت تكليف بالصلاة أو القتال قبل غروبك
 وهل مخاطبة للشمس حقيقة وأن الله تعالى خلق فيها تميزاً وادراكاً يأتى ذلك ان شاء الله تعالى في الفتن
 في مجودها تحت العرش واستئذنها من حيث تطلع (اللهم احبها علينا) حتى نفرغ من قتالهم (تخبت)
 بضم الحاء وكسر الموحدة اى رقت على ادراجها او وقفت أو بطئت حركتها (حتى فتح الله عليه) ولا بن ذر عن
 الكشميني عليهم (الجمع) يوشع (الغنائم) زاذنى رواية سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عند النساءى وابن
 حبان وكانوا اذا غنوا غنمة بعث الله عليها النار قتلها (فجاءت يعنى النار لتأكلها فلم تطعمها) بفتح اوله وثالثه
 اى لم تذوق طعمها وهو على طريق المبالغة اذ كان الاصل أن يقال فلم تأكلها وكان الجى علامة القبول وعدم
 الغلول (فقال) يوشع عليه السلام (ان فيكم غلولا) اى سرقة من الغنمة (فلبا يعنى من كل قبيلة رجل)

اى فبايعوه (فلزقت يدرجل يده) بكسر الزاى (فقال) يوشع (فيكم الغلول فليبايعنى) بالتحية بعد الالام
 ولا يذر قلبا يعنى بالفوقية (قبيلتك) اى فبايعته (فلزقت يدرجلين او ثلاثة يده) وفي رواية ابن المسيب
 رجلين بالجزم (فقال) يوشع (فيه) الغلول فبايعوا برأس مثل رأس بقرة) ولا بن عساكر البقرة بالتعريف
 (من الذهب فوضعوها بقات النار فأكلتها) قال ابن المنير جعل الله علامة الغلول الزاق يد الغال وألهم
 ذلك يوشع فدعاهم للمبايعة حتى تقوم له العلامة المذكورة وكذلك يوفق الله تعالى خواص هذه الامة من
 العلماء لمثل هذا الاستدلال فقد روى في الحكايات المسندة عن الثقات انه كان بالمدينة محجة يغسل فيها النساء
 وانه جى اليها بامرأة فبينما هي تغسل اذ وقعت عليها امرأة فقالت انك زانية وضربت يدها على عجز المرأة
 الميتة فأرقت يدها فخاوات وحاولت النساء نزع يدها فلم يمكن ذلك فرفعت الى والى المدينة فامتسار لنفسها
 فقال قاتل بقطع يدها وقال آخر بقطع بضعة من الميتة لان حرمة الحى أكد فقال الوالى لأمر امرأتى
 أو امرأبا عبد الله فبعث الى مالك رحمه الله فقال لا تقطع من هذه ولا من هذه ما ارى هذه الامراة تطلب حقها
 من الخلد فخذ وهذه القاذفة فضر بها تسعة وسبعين سوطا ويدها ملتصقة فلما ضربها تكلمها الثمانين الخلدات
 يدها فاما ما أن يكون مالك رحمه الله اطلع على هذا الحديث فاستعمله بنو رالتوفيق في مكانه واما أن يكون وفق
 قوافق وقد كان الزاق يد الغال بيد يوشع تنبيهها على انها يد عليها حتى تطلب أن تتخلص منه أو دليلا على
 انها يد ينبغي أن يضرب عليها ويحبس صاحبها حتى يؤذى الحق الى الامام وهو من جنس شهادة السيد على
 صاحبها يوم القيامة واستنبط من هذا الحديث ان احكام الانبياء قد تكون بحسب الامر الباطن (ثم أحل
 الله لنا الغنائم) خصوصية لنا وكان ابتداء ذلك من غزوة بدر (رأى) سبحانه وتعالى (ضعفنا وعجزنا
 فأحلها لنا) رجة بنا الشرف نبينا عليه السلام ولم يجعلها لغيرنا لئلا يكون قتالهم لاجل الغنمة اقتصروهم
 في الاخلاص بخلاف هذه الامة المحمدية فان الاخلاص فيهم غالب جعلنا الله من المخلصين بجمعه وكرمه وفى
 التعبير بلنا تعظيم حيث ادخل عليه السلام نفسه الكريمة معناه وفى قوله ان الله رأى عجزنا وضعفنا اشارة الى أن
 الفضيلة عند الله تعالى هي اظهار الضعف والعجز بين يديه تعالى وهذا الحديث أخرجه ايضا فى النكاح
 ومسلم فى المغازى وهذا (باب) بالتنوين (الغنمة لمن شهد الواقعة) لامن غاب عنها وبه قال (حدثنا صدقة) هو
 ابن الفضل المروزي قال (اخبرنا عبد الرحمن) هو ابن مهدي البصري (عن مالك) الامام (عن زيد بن اسلم)
 مولى عمر بن الخطاب (عن ابيه) اسلم انه (قال قال عمر رضى الله عنه لولا آخر المسلمين) الذين يوجدون بعد
 (ما فتحت قرية الا قسمتها) أى ارضها خاصة (بين اهلها) الغنائم لهما لان ذلك حقهم بطريق الاصله لكنه
 رضى الله عنه رأى انه اذا فعل ذلك لم يبق شئ لمن يجبى بعده من الاسلام مديا فاقضى حسن نظره
 رضى الله عنه أن يفعل فى ذلك امر ايسع أولهم وآخرهم فوقها وشرب عليها الخراج للغنائم ولم يجبى بعدهم
 من المسلمين ومنع بيعها وأن الحكم فى ارض العنوة أن تقسم (كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم خير) أى بين
 من شهدا كما تقسم الغنائم وقال أبو حنيفة وصاحباه الامام بالخيار ان شاء الله وقسم أربعة اجزاء
 وان شاء تركها ارض خراج واحتج لهم بانه صلى الله عليه وسلم لم يكن قسم خير بكمالها ولكنه قسم طائفة منها
 على ما احتج به عمر رضى الله عنه فى هذا الحديث وترك طائفة منها فلم يقسمها على ما روى عن ابن عباس وابن عمر
 وجابر والذى كان قسمه منها هو الشق والنطاة وترك سائرهما عن سهل بن أبى حنيفة فيما روى الطحاوى قال قسم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نصفين نصف التوابية وحاجته ونصفا بين المسلمين ففيه أنه كان وقف نصفها
 لنوابية وحاجته وقسم بقيةها بين من شهدا وأن الذى وقفه منها هو الذى كان دفعه الى اليهود من اربعة
 على ما فى حديث ابن عمر وجابر قال الطحاوى فعلنا من ذلك انه قسم وله أن يقسم وترك له أن يترك فثبت بذلك
 أن هذا حكم الاراضى المفتحة للامام أن يقسمها ان رأى ذلك صلاحا للمسلمين كما قسم عليه السلام ما قسم من
 خير وله تركها ان رأى ذلك صلاحا للمسلمين وقد فعل عمر ذلك فى ارض السواد باجماع الصحابة فتركها للمسلمين
 ارض خراج لينتفع بها من كان فى عصره من المسلمين ومن بعدهم وأجاب الشافعى فيما قاله ابن المنذر بأن عمر
 استطاب أنفس الغنائم الذين فتحوا ارض السواد وتعقب بأنه يخالف لتعليل عمر بقوله لولا آخر المسلمين
 واجيب بان معناه لولا آخر المسلمين ما استطبت أنفس الغنائم وروى الطحاوى عن عبد الله بن عمرو بن العاصي
 أن اباها لما فتح ارض مصر جمع من كان معه من الصحابة واستشارهم فى قسمة ارضها بين من شهدا كما قسم بينهم

غنائها وكما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر بين من شهد لها أو وقفها حتى راجع عمر رضي الله عنه فقال
 نفر منهم فيهم الزبير بن العوام والله ما ذلنا ذلك ولا الى عمر انما هي ارض فتحها الله عز وجل علينا وأوجبنا
 عليها خيلنا ورجالنا وحريتنا ما فيها وقال نفر منهم لا نقسمها حتى نراجع أمير المؤمنين فيها فاتفق رأيهم على أن
 يكتبوا الى عمر في ذلك فكتب اليهم عمر بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فقد وصل الى ما كان من اجماعكم على أن
 تفتيوا عطاء المسلمين ومؤن من يغزو العدو من أهل الكفر وانى ان قسمتها عليكم لم يكن لمن بعدكم من المسلمين مادة
 بغزون بها عدوهم ولولا ما أحل عليه في سبيل الله عز وجل وادفع عن المسلمين من مؤنهم واجري على ضعفائهم
 وأهل الديون منهم لتقسمتها بينكم فأوقفوها فينا على من بقى من المسلمين حتى تنقضى آخر عصابة تغزو من المؤمنين
 والسلام عليكم * ولما وضع عمر الخراج على ارض العراق وطلبوا منه أن يقسمها بينهم واحتجوا عليه بقوله تعالى
 ما آفأ الله على رسوله من أهل القرى الى قوله وابن السبيل ثم قال للفقراء المهاجرين فأدخلهم معهم ثم قال والذين
 تبوءوا الدار والايمان يريد الانصار فأدخلهم معهم احتج عليهم بقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم فأدخل كل
 من يجيء من بعدهم فان قلت لم لا يكون قوله والذين جاؤا من بعدهم استثناء فوالله خبر في قوله تعالى يقولون ربنا
 اغفر لنا ويكون الفرق بين هؤلاء الذين يوجدون بعد وبين الذين تبوءوا الدار وهم الانصار وكانوا يحضرون الوقائع
 فيستحقون كالمهاجرين وأما هؤلاء فلا يوجد فيهم الاستحقاق ولم تدع ضرورة الى العطف لا مكان الاستئناف
 اجيب بان الاستئناف هنا لا يصح لانه حينئذ يكون خبرا عن كل من جاء بعد الصحابة أن يستغفر لهم وقد وقع
 خلاف هذا من اكثر الرافضة وغيرهم من السابيين غير المستغفرين فلو كان خبرا لزم الخلف وهو باطل فاذا
 جعلنا ذلك معطوفا أدخلنا الذين جاؤا من بعدهم في الاستحقاق للغنية وجعلنا قوله يقولون جملة حالية كالشرط
 للاستحقاق كأنه قال يستحقون في حالة الاستغفارا وبشرطه ولهذا قال مالك لاحق لمن سب السلف في النبي
 وحينئذ فلا يلزم خلف والذي يقرر أن مذهب الحنفية والحنابلة أن الامام مخير فيما فتح عنوة بين قسمة ارضه
 كما تقولان ووقفها وأن مذهب الشافعية قسمتها على من حضر الوقعة وعن المالكية انها تصير وقفا بنفس
 الظهور وقال الشافعية في ارض النبي يقسمها الامام لتبقى الرقبة مؤبدة وينتفع بغلتها المستحق كل عام بخلاف
 المنقول فانه معرض للهلاك ويخلاف الغنية فانها بعدة عن نظر الامام واجتهاده لتأكد حق الغانين وان الامام
 ان رأى قسمة ارض النبي أو بيعها وقسمتها جاز لكن لا يقسم سهم المصالح بل يوقف وتصرف غلته في المصالح
 أو يبيع ويصرف ثمنه اليها * (باب من قاتل للمغنم) أى مع قصد أن تكون كلمة الله هي العليا (هل ينقص من اجرة)
 ظاهر صنيع المؤلف لا واحتج له ابن المنير بأن قصد الغنية لا يكون منافيا للاجر ولا منقصا له اذ قصد معه اعلاء
 كلمة الله لان السبب لا يستلزم الحصر ولو كان قصد المغنم ينافي قصد أن تكون كلمة الله هي العليا لما كان الجواب
 من الشارع عامنا حيث قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وان كان الجواب المطابق أن يقال
 من قاتل للمغنم فليس في سبيل الله نعم الظاهر أنه ينقص لكنه كما قال في الفتح انه نقص نسبي فليس من قصد اعلاء
 كلمة الله محضا في الاجر مثل من ضم الى هذا القصد قصدا آخر من غنية أو غيرها وقال العيني ليمله اجر فضلا عن
 النقصان لان المجاهد هو الذي يجاهد في سبيل الله لا اعلاء كلمة الله والظاهر انه أراد من قاتل للمغنم فقط من غير قصد
 لا اعلاء كلمة الله * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحد ثنا (محمد بن بشر) بالموحدة المفتوحة والمجبة المشددة
 قال (حدثنا غندر) هو اقب محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عمرو) بفتح العين ابن مرة أنه قال
 سمعت أبا وائل (شقيق بن سلمة) قال حدثنا أبو موسى (عبد الله بن قيس) الاشعري رضي الله عنه قال قال اعرابي
 هو لاحق بن خمر الباهلي (للبى صلى الله عليه وسلم الرجل يقاتل للمغنم) أى لاجل الغنية (والرجل يقاتل
 ليدرك) بضم الياء مبني للمفعول أى لاجل أن يذكرا بالشجاعة عند الناس (ويقاتل ليرى) بضم الياء مبني للمفعول
 أى لاجل أن يرى (مكانه) بالرفع فاتباع الفاعل أى مرتبته في الشجاعة (من) ولا بن عساكر فن (في سبيل الله
 فقال) عليه السلام (من قاتل لتكون كلمة الله) أى كلمة توحيده (هي العليا) بضم العين (فهو) المقاتل
 (في سبيل الله) وان قصد مع ذلك الغنية كما سبق أما لو قصد الغنية فقط فليس في سبيل الله فلا أجر له البتة على ما لا
 يخفى قال ابن المنير فكيف ترجم له بنقص الاجر وجوابه أن مراده مع قصد الاعلاء كما ذكرته فتأمل * (باب قسمة
 الامام ما يقدم عليه) من هذا اهل الحرب بين اصحابه وقوله يقدم بفتح الدال (ويجبا) بفتح التثنية والموحدة

(لمن لم يحضره) في مجلس القسمة (او غاب عنه) في غير بلاد القسمة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الجلي البصري قال (حدثنا جاد بن زيد) اسم جدّه درهم (عن ايوب) السخيتاني (عن عبد الله بن أبي مليكة) التيمي الاحول القاضي التابعي (ان النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا امر سل لكن وقع في رواية الاصيلي كما في الفتح عن ابن أبي مليكة عن المسور قال الحافظ ابن حجر وهو وهم والمعمد الاول (اهديت له اقبية) جمع قباة (من دياج مزرة بالذهب) من زررت القمص اذا اتخذت له ازرا را ولاي ذر عن المسمل مزرة بالذال المهملة بدل الراء الاخيرة من الزرد وهو تد اخل حلق الدروع بعضها في بعض (فقسما) عليه السلام (في اناس من اصحابه وعزل منها واحد المخزومة بن نوفل) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة (نخاء) أي مخزومة (ومعه ابنه المسور ابن مخزومة) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو (فقسام على الباب) النبوي (فقال) لابنه المسور (ادع لي) أي عرفه عليه السلام اني حضرت وفي رواية قال المسور فأعظمت ذلك فقال يا بني انه ليس بجبار (فسمع النبي صلى الله عليه وسلم صوته) أي صوت مخزومة (فأخذ ماء فلقاه به) أي بذلك القباة (واسم قبله بأزراره) الذهب ليريه محاسنه ليرضيه (فقال يا أبا المسور خبات هذا لك يا أبا المسور خبات هذا لك) مرتين (وكان في خلفه) أي مخزومة (شدة) ولاي ذر عن الكشميهني شيء فلا طقه النبي صلى الله عليه وسلم بما فعله معه وكان بالمؤمنين رحيمًا (ورواه) أي هذا الحديث ولاي ذر رواه (ابن علية) اسماعيل واسم أبيه ابراهيم الاسدي المصري مما وصله في الادب (عن ايوب) السخيتاني أي مرسل مثل الرواية الاولى (قال) ولاي ذر وقال (حاتم بن وردان) مما وصله في باب شهادة الاعمي (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن المسور) ولاي ذر عن المسور بن مخزومة (قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم اقبية) والمسور وابوه مخزومة صحابييان فالحديث موصول في هذه الطريق (تابعه) أي تابع ايوب (الليث) بن سعد الامام على وصله (عن ابن أبي مليكة) عن المسور وهذه المتابعة وصلها في باب كيف يقبض المتاع في الهبة والحاصل انه اتفق اثنان عن ايوب على ارساله ووصله ثالث عن ايوب ووافقه آخر عن شيخهم واعتمد المؤلف الموصول لحفظ من وصله فظهر ان رواية الاصيلي الموصولة في الرواية الاولى وهم كامر * وهذا الحديث قد سبق مرارا * هذا (باب) بالتسوين (كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم قريظة والنصير وما اعطى) عليه السلام (من ذلك في) ولاي ذر عن الشيميني من (نوائيه) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن ابي الاسود) ابن اخ عبد الرحمن بن مهيدي واسم ابي الاسود جند قال (حدثنا معتمر عن ابيه) سليمان بن طرخان التيمي انه (قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول كان الرجل) أي من الانصار (يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم الخلات) أي من عقارهم هدية ليصرفها في نوائيه (حتى افتتح قريظة) أي حصنا كان لقريظة (و) أجلي (النصير فكان بعد ذلك يرد عليهم) فخلاتهم وكانت النصير مما افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب وانجلى عنها أهلها بالرب فكانت خاصة له عليه السلام فبس منها لتوائيه وما يعروه وقسم أكثرها في المهاجرين خاصة دون الانصار وأمرهم أن يعيدوا الى الانصار ما كانوا واسوهم به لما قدموا عليهم المدينة ولا شيء لهم فاستغنى الفريقان جميعا ثم فكت قريظة لما انتقوا العهد فحصر واقتلوا على حكم سعد وقبضها صلى الله عليه وسلم في اصحابه واعطى من نصيبه في نوائيه أي في نفقات أهله ومن بطرأ عليه ويجعل الباقي في السلاح والكراع عدة في سبيل الله * وهذا الحديث مختصر من حديث يأتي ان شاء الله تعالى بتمامه مع بيان كيفية قسمه عليه السلام المترجم بها في المغازي بعون الله وقوته * (باب بركة الغازی في ماله) بالموحدة وصحفه بعضهم بالثناة الفوقية ويؤيده قوله (حياومينا) أي في حال كونه حيا وميتا فكم من فقير أغناه الله ببركة غزوه (مع النبي صلى الله عليه وسلم وولادة الامر) * وبه قال (حدثنا) ولاي ذر حدثني (اسحاق بن ابراهيم) بن راهويه الحنظلي المروزي (قال قلت لابي اسامة) جاد بن اسامة الليثي (احد ثكم) بهمة الاستفهام ولاي بن عسا كر حدثكم باسقاطها (هشام بن عروة) لم يذكروا جواب الاستفهام لكن عند اسحاق بن راهويه في مسنده بهمة الاسناد قال نعم حدثني هشام بن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير (عن) أخيه (عبد الله بن الزبير) انه (قال لما وقف الزبير) بن العوام (يوم) وقعة (الجل) التي كانت بين عائشة ومن معها وبين علي ومن معه رضي الله عنهم على باب البصرة سنة ست وثلاثين بعد مقتل عثمان واضيفت الوقعة الى الجل ليكون عائشة كانت عليه حال الوقعة حتى عقر (دعاي وقعت الى جنبه فقال يا بني انه لا يقتل اليوم الا ظالم) عند خصمه

(أورد ظالم) عند نفسه لأن كلا الفريقين كان يأول أنه على الصواب قاله ابن بطال وقال السناقسي أما صحابي
يأول فهو ظالم وما غير صحابي قاتل لأجل الدنيا فهو ظالم وقد كان الزبير وطلمة وغيرهما من كبار الصحابة
خرجوا مع عائشة لطلب قتلة عثمان وأقاموا الحدة عليهم لاقتال على لأنه لا خلاف أن عليا كان أحق بالامامة
من جميع أهل زمانه وكان قتله عثمان بآوا إلى على فرأى أنه لا يسلمهم للقتل حتى يسكن حال الامة وتجري
الامور على ما أوجب الله فكان ما قدر الله مما جرى به القلم ولذا قال الزبير لابنه لما رأى شدة الامر وانهم
لا يفصلون الا عن تقاتل (واني لا أراي) بضم الهمزة أى لا اظننى (الاسأقل اليوم مطلوما) لأنه لم ينو قتالا
ولا عزم عليه او قوله صلى الله عليه وسلم بشر قاتل ابن صفية بالنار (وان من اكبرهمى لدينى) بفتح اللام للتأكيد
(أفترى) بهمزة الاستفهام وضم الفوقية أى أفطن وبفتحها أى اتعتقد (يقى) بضم اوله وكسر ثالثة من
الابقاء (دينا) بالرفع على الفاعلية (من ما لنا شيا) بالنصب على المفعولية وقال ذلك استكثارا للماء عليه واشفاها
من دينه (فقال يا بنى بيع ما لنا فاقض) ولا يذروا قاض (دينى وأرضى بالثالث) من ماله مطلقا (وثلثة) أى
وثلث الثلث (لديه يعنى عبد الله بن الزبير) ولا يذروا يعنى بنى عبد الله بن الزبير خاصة (يقول ثلث الثلث)
كما ذكرته (فان فضل من ما لنا فضل بعد قضاء الدين ثلثه) بضمات أى ثلث ذلك الفضل الذى اوصيت به
من الثلث (لذلك) وسقط قوله شى لابن عسا كرو مقتضاه أن الفضل بعد قضاء الدين يصرف ثلثه لبنى عبد الله
وفيه شى لأنه انما اوصى بهم ثلث الثلث ويحمل الكلام على أن المراد فان فضل بعد الدين شى يصرف لجهة
الوصية التى اوصيتها فثلثه لذلك وحكى الدماطى عن بعضهم أن ثلثه ليس اسماء وانما هو فعل أمر بفتح المثلثة
وكسر اللام المشددة لتصح اضافته الى ولده أى ليكون الثلث ومله الى ابدال ثلث الثلث الى ابناء عبد الله
قال الدماطى فيه نظير (قال هشام) هو ابن عروة بالسند السابق (وكان بعض ولد عبد الله) بن الزبير
(قد وازى) بالزاي المجمة أى ساوى (بعض بنى الزبير) أى فى السن وقال ابن بطال أى ساوى بنو عبد الله
فى انصابتهم من الوصية بعض بنى الزبير فى انصابتهم من ميراث ابيهم الزبير وهذا اولى واللام يكن لذكر كثرة
اولاد الزبير معنى وتعبته فى الشئ بأنه فى تلك الحالة لم يظهر مقصد الموروث ولا الموصى به وأما قوله لم يكن له
معنى فليس كذلك لان المراد أنه خص اولاد عبد الله دون غيرهم لكونهم كثروا وتأهلوا حتى ساووا اعمامهم
فى ذلك فجعل لهم نصيب من المال ليتوفر على ابيهم حصته وفيه الوصية للحفدة ادا كان لهم آباء فى الحياة
يجبونهم (خبيب) بضم الخاء المججمة وفتح الموحدة مصغرا مرفوعا بدلا او يسا من بعض فى قوله وكان بعض
وقول الحافظ ابن حجر ويجوز جزمه على انه بيان لبعضهم ولان بعض فى موضعين اولهما مرفوع اسم كان
والثانى منصوب على المفعولية (وعباد) بفتح العين وتشديد الموحدة هما ولدا عبد الله بن الزبير ولم يكن له
يومئذ سواهما وهاشم وثابت (وله) أى للزبير لا لابنه عبد الله وهما الكرمانى (يومئذ) أى يوم وصيته
(تسعة بنين) عبد الله وعروة والمنذراتهم اسماء بنت أبي بكر وعمر وخالدهما أم خالد بنت خالد بن سعيد ومصعب
وحجرة تهما الرباب بنت ائيف وعبدية وجعفر اتهما زينب بنت بشر (وتسع بنات) خديجة الكبرى وأم الحسن
وعائشة اتمته اسماء بنت أبي بكر وحفصة اتهما زينب وزينب اتهما أم كلثوم بنت عقبة وحبيبة وسودة وهند
أمهن أم خالد ورملته اتهما الرباب (قال عبد الله فعلى) الزبير (يوصى بدينه) أى بقضائه (ويقول يا بنى ان
عجزت عنه فى شئ) ولا يذروا ابن عسا كران عجزت عن شئ منه (فاستعن عليه مولاى) عز وجل (قال) عبد الله
(فوالله ما دريت) بفتح الراء (ما اراد حتى قلت بأبى من مولاى) لعله ظن أن يكون اراد بعض عتقائه فلما
استدعاه (قال الله قال) عبد الله (فوالله ما وقعت فى كرب) بضم الكاف وبالموحدة (من دينه الا قلت يا مولى
الزبير اقض عنه دينه فيقضيه فقتل الزبير) غدارا فقتل به عمرو بن جرموز بضم الجيم والميم بينهما راء ساكنه
وأخرد زاي وهو نائم وروى الحاكم من طرق متعددة أن عليا ذكرا الزبير بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له
لتقاتلن عليا وأنت ظالم له فرجع لذلك وعند ابن أبي خيثمة فى تاريخه انه رجع قبل أن يقع القتال وعند يعقوب
ابن سفيان أن ابن جرموز قتل بوادى السباع (رضى الله عنه ولم يدع دينارا ولا درهما الا أرضين) بفتح الراء
وكسر الصاد (منها الغاية) بغين حمزة وموحدة مخففة ارض عطية من عوالى المدينة اشتراها بسبعين ومائة ألف
وبيعت فى تركته بألف ألف وستمائة ألف (واحد عشر دارا بالمدينة) بسكون الشين (ودارين بالبصرة ودارا
بالبحر) ودارا بدمشق (قال) أى عبد الله (وانما) وسقط لا يذروا لفظة قال وفى روايته عن الجوى والمستلى

وقال انما (كان دينه الذي عليه ان الرجل كان يأتيه بالمال فيستودعه اياه فيقول الزبير لا) اقضه وديعة
(وتكنه لطف) فرض في ذمتي (فاني اخشى عليه الضيعة) فيظن بي التقصير في حفظه وهذا اوثق لرب المال
وابقى لمروءة الزبير رضي الله عنه (وما ولي امانة قط) بكسر الهمزة (ولا جباية خراج) بكسر الجيم وبالموحدة
(ولاشياً) مما يكون سبباً لتحصيل المال ولم تكن كثرة ماله من جهة مقتضية اطلاق سوء بصاحبها (الا أن يكون
في غزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم اومع أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم) فيكسب من الغنمة واقد كان
صاحب ذمتهم واخرة وعقارات كثيرة وروى الزبير بن بكار باسناداه أن الزبير كان له ألف مملوك يؤدون اليه
الخراج وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى (قال عبد الله بن الزبير) بالاسناد السابق (مخسبت) بفتح السين من
الحساب (ما عليه من الدين فوجدته ألفي ألف ومائتي ألف) بالثنية في الموضعين (قال فلقى حكيم بن حزام)
بالحاء المهملة والزاي (عبد الله بن الزبير) نصب على المفعولية (فقال يا ابن أخي) أي في الدين (كم على أخي) أي
الزبير (من الدين فسكته) عبد الله (فقال) بالناء ولا بي ذر وقال (مائة ألف) ولم يذكر الباقي لئلا يستعظم حكيم
ما استدانه الزبير فيظن به عدم الحزم وبعبء الله عدم الوفاء بذلك فينظر اليه بعين الاحتياج (فقال حكيم
والله ما أرى) بضم الهمزة أي ما اظن (أسوا لكم تسع) أي تكفي (لهذه) فلما استدعاه حكيم أمر مائة ألف
احتاج عبد الله أن يذكره الجميع (فقال له عبد الله أفرايتك) بفتح الناء أي أخبرني (ان كانت ألفي ألف ومائتي
ألف) ولم يكن كتمان الزائد كدبالا لانه أخبر به بعض ماعليه وهو صادق نعم من يعتبر مفهوم العدد يرى انه أخبر
بغير الواقع (قال) حكيم (ما اراكم تطيقون) وفاء (هذا فان تجرتم عن شيء منه فاستعينوا بي) قال وكان الزبير
اشترى الغاية بسبعين ومائة ألف) بالموحدة بعد السين المهملة (فباعها) أي قومها وعبر بالبيع اعتبارا بالاول
(عبد الله) ابنه (بألف ألف وستمائة ألف ثم قام فقال من كان له على الزبير حق فليوافئنا) أي فليأتنا (بالغاية
فأتاه عبد الله بن جعفر) أي ابن أبي طالب (وكان له على الزبير أربع مائة ألف فقال لعبد الله) بن الزبير
(ان شئت تركتها) أي الاربع مائة ألف (لكم قال عبد الله) له (لا) تترك دينك (قال) عبد الله بن جعفر
(فان شئت جعلتموها فيما تؤخرون ان احترتم فقال) بالناء ولا بي ذر قال (عبد الله) بن الزبير له (لا) تؤخر
(قل قال) عبد الله بن جعفر (فاقطعوا لي قطعة فقال عبد الله) بن الزبير له (لن من ههنا الى ههنا قال وباع
منها) أي من الغاية والدور لامن الغاية وحدها (فتضى دينه) أي دين أبيه (فاوفاه) جميعه وكان ألفي ألف
كما عند أبي نعيم في المستخرج (وبقي منها) أي من الغاية بغير بيع (اربعة أسهم ونصف فقدم) عبد الله بن الزبير
(على معاوية) بن أبي سفيان دمشق (وعنده عمرو بن عثمان) بفتح العين وسكون الميم ابن عفان (والمنذر بن
الزبير) أخو عبد الله بن الزبير (وابن زمعة) بالزاي والميم والعين المفتوحة وتسكن الميم اسمه عبد الله
أخو أم المؤمنين سودة (فقال له معاوية كم قومت الغاية) بضم القاف مبنية للمفعول والغاية رفع نائب عن
الفاعل ولا بي ذر كم قومت الغاية مبنية للفاعل الغاية نصب على المفعولية (قال) عبد الله بن الزبير (كل سهم)
أي من أصل ستة عشر سهما (مائة ألف) بنصب مائة على نزل الخافض أي جاء كل سهم بمائة ألف وهذا يؤيد
ما سبق انه لم يبيع الغاية وحدها لانه سبق أن الدين كان ألفي ألف ومائتي ألف وانه باع الغاية بألف ألف وستمائة
ألف وانه بقي منها أربعة أسهم ونصف باربع مائة وخمسين ألفا فيكون الحاصل من ثمنها اذ ذلك ألف ألف ومائة
ألف وخمسين ألفا خاصة فيما أخر من الدين ألف ألف وخمسون ألفا فكأنه باع بها شيئا من الدور فانه في الفتح
(قال) كم بقي قال أربعة أسهم ونصف قال (ولا بي ذر فقال) المنذر بن الزبير قد أخذت سهما بمائة ألف قال
ولا بي ذر وقال (عمرو بن عثمان قد أخذت سهما بمائة ألف وقال ابن زمعة قد أخذت سهما بمائة ألف فقال
معاوية كم بقي فقال سهم ونصف قال أخذته) ولا بي ذر قال قد أخذته (بخمسين ومائة ألف قال وباع) بالواو
ولا بي ذر فباع (عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية بستمائة ألف) فربح مائتي ألف (فلما فرغ ابن الزبير من
مضاه دينه) أي دين أبيه (قال بنو الزبير اقسم بيننا ميراثنا قال لا والله لا اقسم بينكم حتى انادي بالموسم أربع
سنين ألامن كان له على الزبير دين فلما توافقه قال فعمل كل سنة ينادي بالموسم) ألامن كان له على الزبير دين
فلما توافقه (فلما مضى أربع سنين) ولم يأت أحد (قسم بينهم) قيل وتخصيص الأربع سنين لان الغالب أن المسافة
التي بين مكة واقطار الارض ستان فيصلى الى الاقطار ثم يعود اليه ولعل الورثة اجازوا هذا التأخير والاخر
طلب القسمة بعد وفاء الدين الذي وقع العلم به اجيب اليها فاذا ثبت بعد ذلك شيء استعبد منه (قال فكان) بالناء

ولابى ذر وكان (لأبى ذر أربع نسوة) مات عنهن أم خالد والباب وزير المذكورات قبل وعائكة بنت زيد
 اخت سعيد بن زيد أحد العشرة (ورفع) عبدالله (الثالث) الموصى به (فاصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا
 ألف) ولابن عسا كروماتى ألف (جميع ماله) المحتوى على الوصية والميراث والدين (تخسون ألف ألف
 ومائتا ألف) وهذا كما قالوا من الغلط في الحساب قال الدمياطي فيما حكاه في الفتح وانما وقع الوهم في رواية
 أبى اسامة عند البخارى في قوله في نصيب كل زوجة انه ألف ألف ومائتا ألف وان الصواب انه ألف ألف سواء
 بغير كسر واذا اختص الوهم بهذه اللفظة وحدها خرج بقية ما فيه على الصحة لانه يقتضى أن يكون الثمن أربعة
 آلاف ألف فلعل بعض رواه لما وقع له ذكر مائتا ألف عند الجله ذكرها عند نصيب كل زوجة سهوا وهذا
 توجيه حسن ويؤيده ما روى أبى نعيم في المعرفة من طريق أبى معشر عن هشام عن أبيه قال ورثت كل امرأة
 لأبى ذر أربع الثمن ألف ألف درهم وقد وجهه الدمياطي أيضا بأحسن منه فقال ما حاصله ان قوله لجميع مال
 الزبير تخسون ألف ألف ومائتا ألف صحيح والمراد به قيمة ما خلفه عند موته وان الزائد على ذلك وهو تسعة آلاف
 ألف وستمائة ألف بقتضى ما تحصل من ضرب ألف ألف ومائتا ألف وهو ربع الثمن في ثمانية مع ضم الثالث
 كما تقدم ثم قد رالدين حتى يرتفع من الجميع تسعة وتسعون ألف ألف وثمانمائة ألف حصل هذا الزائد من الغاء
 العقار والاراضى في المدة التى اخبر فيها عبدالله بن الزبير قسم التركة استبراء للدين كما مر وهذا التوجيه في غاية
 الحسن لعدم تكلفه وتبقي الرواية الصحيحة على وجهها والظاهر أن الغرض ذكر الكثرة التى نشأت عن البركة
 في تركة الزبير اذ خلف ديناً كثيراً ولم يخلف الا العقار المذكور ومع ذلك فيورك فيه حتى تحصل منه هذا المال
 العظيم وقد جرت للعرب عادة بالغاء الكسرة وجبره اخرى فهذا من ذلك وقد وقع الغاء الكسرة في هذه القصة
 في عدة روايات بصفات مختلفة لا تطيل بذكرها انتهى لمخاض من فتح البارى * هذا (باب) بالتزوين (اذا بعث
 الامام رسولا في حاجة او امره بالمقام) بضم الميم أى يبلده (هل يسهم له) أى مع الغائبين * وبه قال (حدثنا
 موسى) بن اسماعيل المنقرى قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبدالله الشكري قال (حدثنا عثمان
 ابن وهب) بفتح الميم والهاء بوزن جعفر ونسبه بحدته اشهرته به واسم أبيه عبدالله الا عرج الطلحي التميمي
 القرشي (عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه (قال انما تغيب عثمان عن) وقعة (بدر فانه كاتب) ولابى ذر عن
 الجوى والمستملى كان (يحتمه بنت) ولابن عسا كرابنة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) رقية (وكانت مريضة)
 فتكاف الغيبة لاجل تمريرها وتوفيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدير (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 ان لك أحر رجل من شهد بدرا وسهمه) واسمهم وقال اللهم ان عثمان كان في حاجة رسولك واحتج أبو حنيفة
 بهذا على أن من بعثه الامام لحاجة يسهم له وقال الشافعي ومالك وأحمد لا يسهم من الغيبة الا لمن حضر الواقعة
 واحبوا عن هذا الحديث بأنه خاص بعثمان ويدل له قوله عليه السلام ان لك أحر رجل من شهد بدرا وسهمه
 وهذا السبيل الى أن يعمل غيره صلى الله عليه وسلم * وقد اخرج المؤلف هذا الحديث في المغازى وفي فضل
 عثمان والترمذى في المناقب * (باب) بالتزوين ولابن عسا كرا قال أبو عبدالله أى البخارى باب بالتزوين أيضا
 وفي بعض الاصول وهو لابي ذر باب بالتزوين كذلك قال (ومن الدليل على ان الحسن) من الغنيمة (لنواب
 المسلمين) التى محدث لهم (ما سال هو اذن النبي صلى الله عليه وسلم) برفع هو اذن على الفاعلية ونصب النبي على
 المفعولية (برصاعه) بفتح الراء أى بسبب رصاعه (فيهم) لان حليمة السعدية مرضعته منهم والمراد قبيلة
 هو اذن واطلقها على بعضهم مجازا (فتمحل) عليه السلام (من المسلمين) أى استحل من الغنائم ما كان خصهم
 بما غنموه منهم والواو في قوله ومن الدليل قال في فتح البارى عطف على الترجمة التى قبل ثمانية ابواب حيث
 قال الدليل على أن الحسن انواب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هنال النواب المسلمين وقال بعد باب ومن
 الدليل على أن الحسن للامام والجمع بين هذه التراجم أن الحسن لنواب المسلمين والى النبي صلى الله عليه وسلم
 مع تولى قسمته أن يأخذ منه ما يحتاج اليه بقدر كفايته والحكم بعده كذلك يتولى الامام ما كان يتولاه
 وتعقبه العيني بأنه لا وجه لدعوى هذا العطف البعيد المتخلل بين المعطوف والمعطوف عليه أبواب بأحاديثها
 وايت هذه بواو العطف بل مثل هذا يأتى كثيرا بدون أن يكون معطوفا على شئ وتسمى هذه
 وارا الاستتباع وهو المسبوع من الاساتيد الكبار انتهى (و) من الدليل أيضا على أن الحسن لنواب المسلمين
 (ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعد الناس أن يعطيهم من التى) وهو ما حصل بغير قتال (والانفال من

الخمس) جمع نفل بتحريك الفاء أكثر من أسكانها وهو أن يشترط الأمير زيادة على سهم الغنمية لمن يستعين به فيما
 فيه نكايه زائدة في العدو أو توقع ظفر أو دفع سواء يقدم على طليعة بشرط الحاجة إليه وليس لقدرة ضبط بل
 يجتهد فيه بقدر العمل وهو من خمس الخمس وكذا يكون النفل لمن صدر منه في الحرب أثر محمود كإزالة وحسن
 اقدام زيادة على سهمه بحسب ما يليق بالحال (رو) من الدليل أيضا (ما أعطى) عليه السلام (الانصار وما أعطى
 جابر بن عبد الله) الانصارى (عمر خير) بالثناة الفوقية وسكون الميم * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) اسم أبيه
 كثير ونسبه بختمه عفير بضم العين مصغر الشهرة به (فاب حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (قال
 حدثني) بالافراد أيضا (عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال ورع عروة)
 ابن الزبير بن العوام والواو في وزعم قال في الفتح عطف على قصة الحديبية ولم أدرك وجهه وفي كتاب الاحكام
 عن موسى بن عقبة قال ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير (ان مروان بن الحكم) لم يصح له سمع من النبي صلى
 الله عليه وسلم ولا صحبة (ومسور) ولا بي ذرو والمسور (بن محرمه) له ولأبيه صحبة لكنه انما قدم وهو صغير مع
 أبيه بعد الفتح (احبراهم) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين جاء وفد هوازن (حال كونهم) مسلمين فسالوه
 ان يرد اليهم اموالهم وسيهمهم) وعند الواقدي كان فيهم ابو برقان السعدي فقال يا رسول الله ان في هذه الحظائر
 الاتهاتك وخالاتك وحواضتك ومرضعاتك فانهن علينا من الله عليك * وفي شهر زهير بن صرد عمار وبناته
 في المعجم الصغير للطبراني * امن على ذوة قد كنت ترضعها * اذ قولنا لاؤه من محضها الدرر (فقال لهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الحديث الى) احب مبتدأ خبره قوله (اصدقه فاختاروا) ان اردت اليكم
 (احدى الطائفتين اما السبي واما المال وقد كنت استأيت) أي انتظرت (بهم وقد كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انتظرهم) واغبر الكشميين انتظر آخرهم (بضع عشرة ليلة) لم يقسم السبي وتركه بالجعرانة
 (حين قتل) أي رجع (من الطائف) الى الجعرانة وقسم الغنائم بها وكان توجه الى الطائف فحاصرها ثم رجع
 عنها فجاء وفد هوازن بعد ذلك فبين لهم انه آخر القسم ليحضر وافيأبطأوا (فلما تبين لهم) أي ظهر لوفده هوازن
 (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير اذ اليهم الا احدى الطائفتين) المال أو السبي (قالوا فانا نختار سبينا فقام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسلمين فأتى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم) وفد هوازن
 (هو لا قد جاؤنا) حال كونهم (تائبين واني قد رأيت ان اردت اليهم سيهمهم من احب أن يطيب) بضم أوله وفتح
 الطاء وتشديد التحتية المكسورة أي يطيب نفسه بدفع السبي محبانا من غير عوض (فليفعل) جواب الشرط
 (ومن احب منكم أن يكون على خطه) من السبي (حتى نعطيه آياه) أي عوضه (من أول ما بيني والله علينا
 فليفعل) بضم حرف المضارعة من أفا (هنا قال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله لهم) ولا بي ذر قد طيبنا ذلك
 (رسول الله صلى الله عليه وسلم أي لاجله) فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اننا لندري من أذن متمكم في
 ذلك من لم يأذن فارجعوا حتى يرفع البنا عرفاؤكم امركم) أراد بذلك النصي عن امرهم استعطابة لنفوسهم
 (فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه انهم قد طيبوا) ذلك
 (فأذنوا) بالفاء ولا بي ذروأذنوا أي له عليه الصلاة والسلام أن يرد السبي اليهم قال ابن شهاب (فهذا الذي بلغنا
 عن سبي هوازن) * وهذا الحديث قدم في الوكالة والعتق * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) ابو محمد
 الجلي قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد قال (حدثنا ايوب) السخنياني (عن أبي قلابة) بكسر القاف عبد الله بن زيد
 الجرمي (قال) أي أيوب (وحدثني) بالافراد (القاسم بن عاصم الكلابي) بضم الكاف مصغرا (واما الحديث
 القاسم احفظ) من حديث أبي قلابة (عن زهدم) بفتح الزاي وسكون الهاء وبعد الدال المهملة المقفوحة ميم
 ابن مضر ب الازدى الجرمي انه (قال كونا عند أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (فأتى) بفتح الهمزة
 والفوقية بلفظ الماضي من الايمان (ذكر دجاجة) بكسر الدال المجهمة وسكون الكاف دجاجة بالجر والتنوين
 على الاضافة وعزاء في الفتح لا بي ذرو والتسني ولا اصلي فأتى بضم الهمزة مبنيا للمفعول ذكر بقضات دجاجة
 باتنوين والنصب على المفعولية وكان الراوي لم يستحضر اللفظ كله وحفظ منه لفظ دجاجة وفي النذور
 فأتى بطعام فيه دجاج وهو المراد (وعنده رجل) لم يسم (من بني تيم الله) بفتح الفوقية وسكون التحتية نسبة
 الى بطن من بني بكر بن عبد مناة بن كنانة ومعنى تيم الله عبد الله (احمر) اللون (كانه من الموالى) أي من سبي

الروم (فدعاه للطعام فقال اني رأيت يا كل شيئا) من التجاسة (فقد رثته) بكسر الذال المجمة أى فكسر رثته
(خلفت لا كل) ولا يذرا أن لا آكل (فقال) أبو موسى (هلم فلا حدثكم) بجزم المثناة وكسر اللام ولا يذرا
وابن عسا كرفأ حدثكم باسقاط اللام (عن ذلك) أى عن الطريق فى حل اليمين (انى اتيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فى نفر من الاشعرين) من الرجال ما بين الثلاثة الى العشرة (نستعمله) أى نطلب منه أن يحملنا ويحمل
انقلنا على الابل فى غزوة تبوك (فقال) عليه السلام (والله لا احلکم وما عندى ما احلکم وأنى رسول الله صلى الله
عليه وسلم) بضم همزة أى مبنيا للمفعول (نهب ابل) غنمة (فسأل عنا فقال ابن النضر الاشعريون) أى فأتينا
(فامرنا بنحس ذرد) بالاضافة وفتح الذال المجمة ما بين التثنية الى التسعة أو ما بين الثلاث الى العشرة من الابل
(غز الذرى) بضم الغين المجمة وتشديد الراء والذرى بضم الذال المجمة وفتح الراء أى ذوى الاسنخ البيضاء من
سمنن وكثرة شحومهن (فلما انطلقنا قلنا ما صنعنا لايار لنا) فيما اعطانا (فرجعنا اليه) عليه السلام (فقلنا)
يارسول الله (اناسا لنا أن نحملا نخلت أن لا نحملا) بفتح اللام (انصببت) بهمزة الاستفهام الاستخبارى
(قال) عليه السلام (لست انا حلتكم ولكن الله حلتكم) يحتمل أنه أراد إزالة المنية عليهم باضافة النعمة الى الله
تعالى ولو لم يكن له صنع فى ذلك لم يحسن ايراد قوله (وانى والله ان شاء الله لا احلف على عين) أى محلوف بين
والمراد ما شأنه أن يكون محلوفاً عليه والافهوقبل اليمين ليس محلوفاً عليه ولمسلم على امر بديل قوله على عين (فأرى
غيرها خيرا منها) أى من الخصلة المحلوف عليها (الاتيت الذى هو خير) أى منها (وتحلتها) بالكفارة * ومناسبتها
لترجمة من جهة انهم سألوه فلم يجدوا ما يحملهم عليه ثم حضر من القنائم فحملهم منها وهو محمول على انه حملهم على
ما يختص بالخمس واذا كان له التصرف بالتخييز من غير تعليق فكذلك التصرف بتخييز ما علق * واخرجه ايضا فى
التوحيد والندور والذبايح والكفارات والمغازى ومسلم فى الايمان والندور والترمذى فى الاطعمة والنساء
فى الصيد والندور * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمى قال (اخبرنا مالك) الامام (عن مافع عن
ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية فيها عبد الله بن عمر) سقط لغير أبى ذر ابن عمر
(قبل لمجد) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهتها (فغنموا ابلا كثيرا) وللاصبلى كثيرة وزاد مسلم وغنما
(فكانت سهامهم) ولا يذرا عن الكشميين سهامهم بضم السين وسكون الهاء جمع سهم أى نصيب كل
واحد (اثني عشر بعيرا) ولا يذرا الوقت وابن عسا كرا ثناء عشر على لغة من يجعل المثني بالالف مطلقا (أو واحد
عشر بعيرا) بالثاء من الراوى (ونقلوا) بضم النون مبنيا للمفعول أى اعطى كل واحد منهم زيادة على السهم
المستحق له (بعيرا بعيرا) وفى رواية ابن اسحاق عند أبى داود أن التنقيل كان من الامير والقسم من النبي
صلى الله عليه وسلم وظاهر رواية الليث عن نافع عند مسلم أن ذلك صدر من أمير الجيش وأن النبي صلى الله عليه
وسلم كان مقررا لذلك ومجيزا له لانه قال فيه ولم يغيره النبي صلى الله عليه وسلم وتقريره بمنزلة فعله واختلف هل
النفل يكون من أصل الغنيمة أو من أربعة اجناسها أو من خمس الخمس والاصح عند اصحابنا أنه من خمس الخمس
وحكاها النووي عن مالك وأبى حنيفة وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير الخزرجى ونسبه
بلقده قال (اخبرنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى
(عن سالم) هو ابن ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينقل) بضم أوله
وفتح النون وتشديد القاء مكسورة ولا يذرا عن الحموى والمسئولى ينقل بفتح أوله وسكون النون وفوقية
مفتوحة وتخفيف القاء (بعض من يبعث من السرايا لانفسهم خاصة سوى قسم) بفتح القاف بخط الدماطى
وبكسر هاء عن ابن مالك وسكون المهملة (عامة الجيش) أى من خمس خمس الغنيمة وقد صح فى الترمذى وغيره
انه صلى الله عليه وسلم كان ينقل فى البداية الربع وفى الرجعة الثلث والبداة السرية التى يبعثها الامام قبل
دخوله دار الحرب مقدمة له والرجعة التى يأمرها بالرجوع بعد توجه الجيش لدارنا ونقص فى البداية لانهم
مستريحون اذ لم يطل بهم السفر ولان الكفار فى غفلة ولان الامام من ورائهم يستظهرون به والرجعة بخلافها
فى كل ذلك * وحديث الباب هذا أخرجه مسلم فى المغازى وأبو داود فى الجهاد * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء)
بفتح العين والمثا الهمدانى الكوفى قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا يزيد بن عبد الله) بضم
الموحدة وفتح الراء (عن) جده (ابى بردة) عامر أو الحارث (عن) أبيه (ابى موسى) عبد الله بن قيس

الاشعري (رضي الله عنه) أنه (قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الميم وسكون الخاء مرفوع على
 القاعلية (وتضمن بالعين) الواو واللام (نخرجنا) حال كوننا (مهاجرين اليه انا واخواني انا اصغرهم احدهما
 ابو بردة) اسمه عامر بن قيس الاشعري (والاخر ابو رهم) بضم الراء وبعد الهاء الساكنة ميم اسمه مجدي بفتح
 الميم وسكون الجيم وكسر الدال المهملة وتشديد الحنية أو مجيلة بفتح الميم وكسر الجيم وسكون الحنية ثم لام
 ثم هاء (اما قال في بضع) بكسر الموحدة (واما قال في ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلا من موسى) من
 الاشعريين (فوكبتنا سبعة فألقننا سيفتنا الى الجاثي) أحصمة (بالحبة روافقنا جعفر بن ابي طالب واصحابه
 عنده) أي بارض الحبة (وقال جعفر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا ههنا) بفتح المثلثة (وامرنا بالاقامة
 فأقبوا معنا) بفتح العين (فأقامه حتى قد مناجية ما فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم) بسكون القاف (حين افتتح
 خيبر فأسهم لنا) أي من غنيمتها (او قال فأعطانا منها وما قسم لاحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا الا لم يشهد معه)
 عليه السلام (الا اصحاب سفيتنا مع جعفر واصحابه) فانه عليه السلام (قسم لهم معهم) أي مع من شهد الفتح
 والاستثناء الاول منقطع والثاني متصل والاخراج فيه من الجلة الاولى قال ابن المنبر وظاهر هذا الحديث عدم
 المطابقة لما ترجم به فان الظاهر كونه عليه السلام قسم لاصحاب السفينة من الغنيمة مع الغانين وان كانوا
 غائبين تخصيصا لهم لان الخس اذ لو كان منه لم يظهر الخصوصية والحديث ناطق به وأوجه المطابقة انه اذا
 جار أن يجتهد الامام في اربعة اجناس الغانين فلان يجوز اجتهد في الخس الذي لا يستحقه معين بطريق الاولى
 وقال السفاقي يحتمل أن يكون اعطاهم برضاء بقية الجيش انتهى قال في الفتح وبهذا جزم موسى بن عقبة
 في مغازيه وعند البيهقي انه صلى الله عليه وسلم قبل أن يسهم لهم كالمسلمين فأشركوهم وحزم أبو عبيد في كتاب
 الاموال بانه اعطاهم من الخس وهو الموافق للترجمة وقال البيضاوي انما أسهم لهم لانهم وردوا عليه قبل حيازة
 الغنيمة وقال الطبري وهذا من قول من قال انه اعطاهم من الخس الذي هو حقه دون حقوق من شهد الواقعة
 لان قوله فأسهم يقتضي القسمة من نفس الغنيمة وما يعطى من الخس ليس بسهم وأيضا الاستثناء في قوله الا اصحاب
 سفيتنا يقتضي اثبات القسمة لهم والقسمة لا تكون من الخس ولان سياق كلام أبي موسى واردة على الاختصار
 والمباهاة فيستدعي اختصاصهم بما ليس لاحد غيرهم وهذا الحديث أخرجه ايضا مقطعا في الخس وهجرة
 الحبشة والمغازي ومسلم في الفضائل وبه قال (حدثنا علي) هو ابن المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال
 (حدثنا محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التميمي المديني (سمع جابرا) الانصاري (رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قد جاني) بالافراد ولا بى ذرجا نأ بالجمع ولا بن عساكر جاء (مال الجرس) أي
 من جهة الجزية (لقد اعطيتك) وسقط لابي ذر وقد وللحموي والمستقلى اعطيتك بضم الهززة وكسر الطاء وحذف
 الفوقية (هكذا وهكذا وهكذا) ثلاثا (فلم يجزئ) مال الجرس (حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاء مال
 الجرس) أي من عند العلاء بن الحضرمي (امر ابو بكر) رضي الله عنه (مناديا) قولي انه بلال (فنادى من كان له
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم دين او عدة) بكسر العين وتخفيف الدال المهملة أي وعد (فليأتنا) ففعله به
 فأتيته فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي كذا وكذا حتى لي بالمهملة والمثلثة أبو بكر رضي الله عنه
 (ثلاثا وجعل سفيان) بن عيينة (يحثو بكفيه) بالثنية (جميعا) هذا يقتضي أن الحثية ما يؤخذ باليدن جميعا
 والذي قاله اهل اللغة أن الحثية ما يملأ الكف والحفنة ما يملأ الكفين لكن ذكر الهروي أن الحثية والحفنة بمعنى
 وهذا الحديث شاهد لذلك (ثم قال لنا) سفيان بالسند السابق (هكذا قال لنا ابن المنكدر) محمد (وقال) أي سفيان
 ايضا بالسند السابق (مرة فأتيت ابا بكر فسألت) بحذف ضمير المفعول ولا بى الوقت فسأله (فلم يعطني ثم أتيته
 فلم يعطني ثم أتيته الثالثة فقلت سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني) ثلاثا (فأما أن تعطيني
 واما أن تجل) بفتح اوله وسكون الموحدة (عني) أي من جهتي ولا بى الوقت من غير اليونينية على (قال) أي
 ابو بكر رضي الله عنه (قلت) بناء المخاطبة لجابر (تجل على) ولا بى ذروا بن عساكر عني (ما منعك) أي من
 العطاء (من مرة الا وانا اريد ان اعطيتك) ومنعه هذا المله اثلا يحرم من على الطلب أو لثلا يردحم النلس عليه فلم
 يقصد المنع الكلي (قال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (وحدثنا عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن محمد بن علي)
 أي ابن الحسين بن علي (عن جابر) رضي الله عنه (حتى لي) أي ابو بكر رضي الله عنه (حنية) بفتح الحاء

من حتى يحني ويجوز حشوة من حنا يحشوه وهما القنان (وقال عدها) أي فعددها (فوجدتها خمسة مائة قال فخذ
منها مائة) ولا يذرعن الجوى والمسقى مثلها بالثنية قال سفيان (وقال يعني ابن المنكر وأى داء أدوا
من الجمل) وهذا يشعر بأنه من كلام ابن المنكر لكن في مسند الجدي عن سفيان في هذا الحديث وقال ابن
المنكر في حديثه فضله اتصال ذلك إلى أبي بكر وأدوا بالهمزة على الصواب أى اقبح والمحدثون يروونه أدوا
بغير همزة وهو من دوى إذا كان به مرض في جوفه فيحمل على أنهم سهلوا الهمزة * وهذا الحديث قد سبق بعضه
في الهبة وغيرها * وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القراه يدي الأزدي مولا هم قال (حدثنا قزعة بن خالد)
السدوسي وسقط لغير أبي ذر والوقت ابن خالد قال (حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله) الانصاري
(رضي الله عنه) أنه (قال بينما) بالميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقسم غنيمة بالجعرانة) بكسر الجيم
وسكون العين وهذه الغنيمة كانت غنيمة هوازن وجواب بينما قوله (أذ قال له رجل) هو ذوالخويرة التميمي
(أعدل فقال له شقيت إن لم أعدل) بفتح الشين المجبة والفوقية أى ضللت أنت أيها التابع إذا كنت لا أعدل
لكونك تابعاً ومقتدياً به لا يعدل أو حيث نعتة في نبيك هذا القول لأنه لا يصدر عن مؤمن لكن لا يلائمه حينئذ
قوله إن لم أعدل الآن يقتدر له جواب محذوف ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر قال لقد شقيت بجذف فاء فقال
ولفظ له وزيادة لقد وضعت ما شقيت ومعناه ظاهر ولا محذور فيه والشرط لا يستلزم الوقوع لأنه ليس من لا يعدل
حتى يحصل له الشقاء بل هو عادل فلا يشق حاشاه الله بما يكره * (باب ما من النبي صلى الله عليه وسلم على الأسارى
من غير أن يحبس) لأن له عليه السلام التصرف في الغنيمة بما يراه مصلحة * وبه قال (حدثنا إسحاق بن منصور)
أبو يعقوب الكوفي المروزي قال (أخبرنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) بن نافع الميمى بينهما عين مهملة
ساكنة هو ابن راشد (عن الزمري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن محمد بن جبير عن أبيه) جبير بن مطعم القرشي
(رضي الله عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في أسارى بدر لو كان مطعم بن عدي) أى ابن نوفل بن عبد
مناف مات كافراً في صفر قبل بدر بخمسة أشهر (حيثما كلف في هؤلاء الثمنين) بنونين مفتوحتين
بينهما فوقية ساكنة مقصورة راجع تن كرم وزمنى أوجع تن بكسر ميم وجرى (أتركتم له) أى لا تطلقتم لاجله
بغير فداء مكافأة له لما كان أحسن السعى في نقض الصحيفة التي كتبها قريش في أن لا يسابعوا الهاشمية
والمطلبية ولا يتكوههم ولأنه عليه السلام لما رجع من الطائف لم يكره رجع في جواره وفيه دليل على أن للإمام
أن يقر على الأسارى من غير فداء لكن قال أصحابنا الشافعية لو ترك السبي للمطعم كان يستطيع الغنائم كما فعل
في سبي هوازن قال ابن المنبر وهذا تأويل ضعيف لأن الاستطاعة عقد من العقود الاختيارية يحتمل أن يذعن
صاحبها وأن لا يذعن فكيف بت الرسول عليه السلام القول بأنه يعطيه إياهم والامر موقوف على اختيار من
يحتمل أن لا يختار والبت في موضع الشك لا يليق بمنصب النبوة والفرق بين هذا وبين سبي هوازن أنه عليه الصلاة
والسلام لم يعط هوازن ابتداء بل وقف امرهم ووعدهم أن يكلم المسلمين ويستطيع نفوسهم بخلاف حديث
المطعم فإنه جزم بأنه لو كان حياً وكله في السبي لأعطاهم إياه وأجاب في الفتح بأن الذي يظهر أن هذا كان باعتبار
ما تقدم في أول الأمر أن الغنيمة كانت للنبي صلى الله عليه وسلم تصرف فيها حيث شاء وفرض الخس انما نزل بعد
قسمة غنائم بدر كما تقدم فلا حجة إذا في هذا الحديث * وقد أخرج المؤلف الحديث أيضاً في المغازي وأبو داود في
الجهاد * هذا (باب) بالتنوين (ومن الدليل على أن الخس للإمام وأنه يعطى بعض قرأته دون بعض ما قسم
النبي صلى الله عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم) والمطلب وهاشم ولد عبد مناف (من خمس) غنيمة (خير قال
عمر بن عبد العزيز لم يعهم) ولا يذرعن لم يعهم بسكون العين وضم الميم وزيادة أخرى ساكنة أى لم يعهم عليه السلام
قريشاً (بل لك) القسم (ولم يخص قريشاً دون من أحوج إليه) أى إلى القسم قال ابن مالك فيه حذف العائد
على الموصول وهو قليل ومنه قراءة يحيى بن يعمر تمام على الذى أحسن برفع النون أى الذى هو أحسن
وأد اطال الكلام فلا ضعف ومنه وهو الذى في السماء له وفي الأرض له أى وفي الأرض هو له انتهى لكن في
في رواية أبي ذر والوقت والاصبلي من هو أحوج إليه بذكر العائد فاستغنى عن ذكر ما سبق (وإن كان الذى
أعطى) أبعد قرابة ممن لم يعط (لما يشكو إليه من الحاجة) تعليل لعطية الأبعد قرابة (ولما ستمهم) ولا يذرعن
وابن عساكر منهم بالسقاط الفوقية (في جنبه) أى في جانبه عليه السلام (من قومهم) كفار قريش (وأنفاهم)

بها مهمله أى حلقاء قومهم بسبب الاسلام وهذا وصله عمر بن شبة في أخبار المدينة بنحوه * وبه قال (حدثنا
عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد بن عقيل
بالفتح (عن ابن شهاب) الزهري (عن ابن المسيب) بفتح الياء المشددة سعيد (عن جبير بن مطعم) هو ابن نوفل
أنه (قال مشيت أنا وعثمان بن عفان) وهو من بنى عبد شمس (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد أبو داود
والقاسم من طريق يونس عن ابن شهاب فيما قسم من الخمس بين بنى هاشم وبنى المطلب (فقلنا يا رسول الله
اعطيت بنى المطلب وتركتنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة) أى في الانتساب الى عبد مناف لان عبد شمس ونوفل
وهاشم والمطلب بنوه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتائبوا المطلب وبنو هاشم شئ واحد) بالشين المعجمة
ولابي ذر عن الكشي في بنى تميم مهمله مكسورة وتشديد الياء التحتية قال الخطابي وهو أجود ولم يبين
وجه الاجودية قال في المصابيح والظاهر أنهم مساواة يقال هذا منى هذا مثله ونظيره وفي رواية أبي زيد المروزي
عما حكاه في الفتح أحد بغير واو مع همزة الالف فقبيل هاشم معنى وقيل الاحادى ينفرد بشئ لم يشاركه فيه غيره
والواحد أول العدد وقيل غير ذلك (قال) ولابي ذر وقال (الليث) بن سعد الامام بهذا الاسناد ووصله في
المغازي (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (وراد) على روايته عن عقيل (قال جبير) هو ابن مطعم
(ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لبنى عبد شمس) ولابن عساكر عبد شمس (ولابن نوفل) وزاد أبو داود في
رواية يونس بهذا الاسناد وكان أبو بكر يقسم الخمس فهو قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غير أنه لم يكن يعطى
قربى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عمر يعطيهم منه وعثمان بعده قال الحافظ ابن حجر وهذه الزيادة بين الذهلي
في جمع حديث الزهري انها مدرجة من كلام الزهري (وقال) ولابي ذر قال (ابن اسحاق) محمد صاحب المغازي
عما وصله المؤلف في التاريخ (عبد شمس) ولابي ذر وعبد شمس (وهاشم والمطلب اخوة لام وهاشم عاتكة
بنت مرة) بن هلال من بنى سليم (وكان نوفل اخاهم لايهم) واسم امه واقدة بالقاف بنت عدى وفي هذا الحديث
حجة لامنا الشافعي رحمه الله أن سهم ذوى القربى ابني هاشم وبنى المطلب دون بنى عبد شمس وبنى نوفل
وان كان الاربعة اولاد عبد مناف لاقتصاره صلى الله عليه وسلم في القسمة على بنى الاولين مع سؤال بنى
الاخرين له كما مروا لانهم لم يمارقوه في جاهلية ولا اسلام حتى انه لما بعث بالرسالة نصره وذو اعنه بخلاف بنى
الاخرين بل كانوا يؤذونه والعيرة بالانتساب الى الاء كما صرح به في الروضة أمان يتسبب منهم الى الاتهامات
فلا شئ له لانه صلى الله عليه وسلم لم يعط الزبير وعثمان مع أن ام كل منهما هاشمية * (لطيفة) * قال ابن جرير كان
هاشم قوم أخيه عبد شمس وان هاشم اخو حرجل مله صفة برأس عبد شمس فما تخلص حتى سال بينهما مادم
فتقال الناس بذلك أن يكون بين أولادهم حروب فكانت وقعة بنى العباس مع بنى امية بن عبد شمس سنة
ثلاث وثلاثين ومائة من الهجرة * (باب من لم يخمس السلب) بفتح الهمزة جمع سلب بفتح اللام وهو ما على القليل
أو من في معناه من ثياب كران وسلاح ومركوب يقاتل عليه أو معكائنه وهو يقاتل راجلا أو لته كسرج
ولجام ومقود وكذا الباس زينة لانه متصل به وتحتيده كنقطة وسوار وهيمان وما فيه من نفقة لاحقية
مشدودة على الفرس فلا يأخذها ولا ما فيها من دراهم وأمتعة كسائر أمتعته الخلفة في خيمته وعن أحد
الاتدخل الدابة ومشهور مذهب الشافعية أن السلب لا يخمس (ومن قتل قتيلا فله سلبه) سواء قال الامام ذلك
أو لم يقله (من غير أن يخمس) بفتح الميم المشددة وكسر هاء أى السلب ولا بن عساكر من غير خمس بضم المعجمة
والميم ولابي ذر ان خمس معزفا وعن الحنفية والمالكية لا يستحقه الا ان شرط له الامام وعن مالك يخير الامام
بين أن يعطيه السلب وبين أن يخمسه (وحكم الامام فيه) أى في السلب عطف على من لم يخمس وقال الأكرماني
فان قلت كيف يصور قتل القليل وهو يحصل الحاصل قلته المراد من القليل المشارف للقتل نحو هدى المعتقين
أى الضالين الصائرين الى التقوى أو هو القليل بهذا القتل المستفاد من لفظ قتل لا بقتل سابق الا لا يلزم تحصيل
الحاصل * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يوسف بن الماجشون) بكسر الميم وضم
السين المعجمة بالفارسية المورود واسمه يعقوب (عن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه) ابراهيم
(عن جده) عبد الرحمن انه (قال) سقط لفظ قال لابي ذر (بيننا) بغير ميم (انا واقف في الصفي يوم) وقعة (بدر
فقطرت) ولابي ذر قطرت (عن عيسى وشعالي) ولابي ذر وعن شعالي وجواب يناقوله (فاذا انابا فلان من الانصار

حديثنا اسنانهما) بالرفع فاعل حديثه وهي جر صفة لغلامين ويجوز الرفع والغلامان معاذ بن عمرو ومعاذ
 ابن عفران كما في الحديث (تنبأت ان اكون بين اصليح) بفتح الهمزة وسكون الصاد المجهمة وبعد اللام المفتوحة عين
 مهملة اي أشد وأقوى (منهما) أي من الغلامين لان الكهل أصير في الحروب ولا بن عساكر وأبي ذر عن الجوى
 اصليح بصاد وحاء مهملتين (فعمزني احدهما) أي الغلامين (فقال يا عم هل تعرف اباجهل) هو عمرو بن هشام
 فرعون هذه الامة (قلت نعم ما حاجتك اليه يا ابراهيم) قال اخبرني (بضم الهمزة مبني للمفعول) (انه يسب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواده) بفتح السين للمهملة فيهما
 أي لا يفارق شخصي شخصه (حتى يموت الا بعجل منا) باللام لا بازاي أي الا قرب أجلا (فتعجبت لذلك فعمزني
 الآخر فقال لي مثلها فلم اشب) بفتح الهمزة والشين المجهمة بينهما نون ساكنة آخره موحدة أي فلم ألبث (أن نظرت
 الى ابي جهل يجول في الناس) بالجيم وفي مسلم يزول بالزاي بدلها أي يضطرب في المواضع لا يستقر على حال
 (قلت) ولا في ذرفقات (ألا) بفتح الهمزة وتحقيق اللام للتنبيه والتحذير (ان هذا صاحبكم الذي سالتماي)
 اي عنه (فابتدراه بسيفيهما) أي سببهما مسرعين (فضرباه) بهما (حتى قتلاه) ثم انصرف الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فأخبراه (بقتله) فقال اي كما قتله قال كل واحد منهما انما قتله فقال (عليه السلام ولا في ذرفقال) هل
 سمعتم ما سيفيكما) أي من الدم (قالا لا) لم نسمعهما (فنظر) عليه الصلاة والسلام (في السيفين) ليري ما بلغ
 الدم من سيفيهما ومقدار عمق دخولهما في جسد المقتول ليحكم بالسلب ان كان ابلغ ولو مستحاضا لماتين المراد
 بذلك (فقال) عليه السلام (كلا كما قتله سلبه) أي سلب ابي جهل (بعاذ بن عمرو بن الجوح) بفتح العين وسكون
 الميم والجوح بفتح الجيم وضم الميم وبعد الواو احاء مهملة لانه هو الذي أنقذه (وكأنا) أي الغلامان (معاذ بن
 عفران) بفتح العين المهملة وبعد الفاء الساكنة راء محذورة وهي امه واسم ابيه الحارث بن رفاعه (ومعاذ بن
 عمرو بن الجوح) وانما قال كلا كما قتله وان كان احدهما هو الذي أنقذه تطييبا لقلب الاسروءال المالكية
 انما اعطاه لاحدهما لان الامام مخير في السلب يفعل فيه ما يشاء وقال الطحاوي لو كان يجب للقاتل لكان
 السلب مستحقا بالقتل ولكان جعله بينهما لا شرا كهما في قتله فلما خص به احدهما دل على انه لا يستحق بالقتل
 وانما يستحق بتعيين الامام انتهى وجوابه ما سبق * وهذا الحديث اخرجه ايضا في المغازي وكذا مسلم وزاد
 في رواية أبي ذر هنا قال محمد يعني البخاري سمع يوسف أي ابن الماجشون صالحا رجع ابراهيم أباه عبد الرحمن
 ابن عوف ولعله أشار بهذه الزيادة الى الرد على من قال ان بين يوسف وصالح رجلا وهو عبد الواحد بن ابي عون
 فيكون الحديث منقطعاً * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري
 (عن ابن ابي عمير) هو عمرو بن كثير بن ابي القيس بالفاء والحاء المهملة (عن ابي محمد) نافع (مولى ابي قتادة عن ابي قتادة)
 الحارث بن ربيعي الانصاري (رضي الله عنه) أنه (قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين) بالحاء
 المهملة والنون مصر وفاواد بينه وبين مكة ثلاثة اميال وكان في السنة الثامنة (فلما التقينا) أي مع
 العدو (كانت للمسلمين جولة) بالجيم أي تقدم وتأخر وعبر بذلك احترازا عن لفظ الهزيمة وكانت هذه الجولة في
 بعض الجيش لاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حوله (فرايت رجلا من المشركين عارجل من المسلمين)
 أي ظهر عليه وأشرف على قتله أوصرعه وجلس عليه والرجلان لم يسميا (فاستدبرت) من الاستدارة ولا في ذر
 عن الجوى والمسقل فاستدبرت من الاستدبار (حتى اتيته من ورائه حتى ضربته بالسيف على حبل عاتقه)
 بفتح الحاء المهملة وسكون الموحدة عرق أو عصب عند موضع الرداء من العنق أو ما بين العنق والمنكب (فأقبل
 على ففطني ضمة وجدت من هارج الموت) استعارة عن اثره أي وجدت شدة كشدة الموت (ثم ادركه الموت
 فأرسلني فطقت عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (فقلت ما بال الناس) أي منهزمين (قال امر الله) أي قضاؤه
 أو المراد ما حال الناس بعد الانهزام فقال امر الله غالب والعاقبة للمتقين (ثم ان الناس رجعوا) أي ثم ان المسلمين
 رجعوا بعد الهزيمة وعلى الثاني رجعوا بعد انهزام المشركين (وجلس النبي صلى الله عليه وسلم فقال من قتل
 قتيلا له عليه ينة فله سلبه) قال أبو قتادة (فمقت فقلت من يشهدني) أي بقتل ذال الرجل (ثم جلست ثم قال)
 عليه السلام (من) ولا بن عساكر ثم قال الشائبة مثله من (قتل قتيلا له عليه ينة فله سلبه) أو وقع القتل على
 المقتول باعتبار ما له كقوله تعالى أعصر نخرا (فمقت فقلت من يشهدني ثم جلست ثم قال الشائبة مثله فمقت

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا باقتادة فاقصصت عليه القصة فقال رجل لم يسم كذا قال في الفسخ
وقال في مقدمته ذكر الواقدي أن الذي شهد له بالسلب هو اسود بن خراعي الاسلي والذي أخذ السلب وقع
في رواية أخرى عند المصنف أنه من قريش كذا رأيت فليست له فان سياق الحديث يقتضي انهما واحد (صدق
يارسول الله وسلبه عندي فأرضه) يقطع الهمزة وكسر الهاء (عني فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لاها الله)
يقطع الهمزة ووصلها وكلاهما مع اثبات الف ها وحذفها كما في القاموس والمغني وغيرهما فهي أربعة النطق
بلام بعدها التنبيه من غير ألف ولا همزة والثاني بالف من غير همز والثالث بثوث الألف وقطع الجلالة والرابع
بجذف الألف وتبوت همزة القطع والمشهور في الرواية الأولى والثالث وفي هذا كما قال ابن مالك شاهد على
جواز الاستغناء عن واو القسم بحرف التنبيه قال ولا يكون ذلك الامع الله أي لم يسمع لها الرحمن وأما نطق
الجلالة هنا فجرت لانها التنبيه عوض عن واو القسم وقال ابن مالك ليست عوضا عنها وان جرت ما بعد ها بقدر
لم يلفظ به كما ان نصب المضارع بعد الفاء ونحوه بمقدروا للثني والمعنى لا والله (اذا لا يعمد) بكسر الميم أي لا يقصد
التي صلى الله عليه وسلم (الى اسد) أي الى رجل كأنه في الشجاعة أسد (من اسد الله) بضم الهمزة والسين
(يقاتل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) أي صدر قتاله عن رضا الله ورسوله أي بسببهما كقوله تعالى
وما فعلته عن امرى أو المعنى يقاتل ذابا عن دين الله أعداء الله ناصرا لاوليائه أو يقاتل لاجل نسر دين الله
وشريعة رسوله لتكون كلمة الله هي العليا (يعطيك سلبه) أي سلب قبيله الذي قتله بغير طيب نفسه وضافه اليه
باعتباره انه ملكه وقوله اذا همزة مكسورة فذال محجمة منقوطة حرف جواب وجزاء في جميع الروايات في الصحيحين
وغيرهما لكن اتفق كثير من تكلم على الحديث على تحطئة جهابذة المحدثين ونسبتهم الى الغلط والتصحيف وأن
الصواب اذا بغير همزة ولا تنوين للإشارة فتعال الخطابي المحدثون يروونه اذا وانما هو في كلام العرب لاها الله ذا
والها فيه بمنزلة الواو والمعنى لا والله يكون ذا وقال المازني الصواب لاها الله ذا أي ذاي عني وقسمي وقال
ابن الحارث حل بعض النحويين ادخال اذا في هذا المحل على الغلط من الرواة لان العرب لا تستعمل ها الله
الاعم ذوا وان سلم استعماله بدون ذا فليس هذا موضع اذن لانه للجزاء وهو هنا على نقضه ومعرفة هذا توقف
على أن يعلم أن مدخول اذا جزاء لشرط مقدر على ما نقله في المفصل عن الزجاج واذا كان كذلك وجب أن يكون
الشرط المقدر بصح وقوعه سببا لما بعد اذا اذا الشرط يجب أن يكون سببا للجزاء واذا انقتر هذا فقول لاها الله
اذا لا يعمد جواب لمن طلب السلب بقوله فأرضه عني وليس بقاتل ويعمد وقع في الرواية مع لافيكون تقرير
الكلام ان ارضاهم عنك لا يكون عامدا الى أسد فيعطيك سلبه ولا يصح أن يكون ارضاه النبي صلى الله عليه
وسلم القاتل عن الطالب سببا لعدم كونه عامدا الى أسد ومعطيا سلبه الطالب واذا لم يكن سببا له بطل كونه
لا يعمد جزاء للارضاه ومقتضى الجزائية أن لاتذ كر لامع يعمد ويقال اذا يعمد ليصح جوابا لطالب السلب
فيكون التقدير ان ارضاه عنك يكن عامدا الى أسد ومعطيا سلبه فتحقق الجزائية لصحة كون الارضاه سببا لكونه
عامدا الى أسد من أسد الله معطيا سلبه مقوله غير القاتل فقالوا الظاهر أن الحديث لاها الله ذا لا يعمد الى
أسد من أسد الله فصحتها بعض الرواة ثم نقلت الرواية المصحفة كذلك وأجاب أبو جعفر الغرناطي بأن اذا جواب
شرط مقدر يدل عليه قوله صدق فأرضه فكان أن أبابكر قال اذا صدق في انه صاحب السلب اذا لا يعمد الى
السلب فيعطيك حقه فالجزاء على هذا صحيح لان صدقه سبب أن لا يفعل ذلك وقال الدار الحديثي لا يجب أن
يلزم ذاهما القسم كما لا يجب أن يلزم غيرها من حروفه وتحقيق الجزائية باذا لا يعمد صحيح اذ معناه اذا صدق
أسد غيرك لا يعمد النبي صلى الله عليه وسلم الى ابطال حقه واعطاه سلبه اياك وقال الطيبي هو كقولك لمن قال
لك افعل كذا فقلت له والله اذا لا افعل فالتقدير اذا لا يعمد الى أسد الخ قال ويحتمل أن تكون اذا زائدة كما قال
أبو البقاء اتهمى نعم في رواية غير أبي ذر وابن عساكر اذا يعمد باسقاط لا وحينئذ فلا اشكال كما لا يخفى وبأني
الحديث ان شاء الله تعالى في المغازي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق) أي أبو بكر (فأعطاه) أي اعطى
النبي صلى الله عليه وسلم أباقادة الدرع وكان الاصل أن يقول اعطاني لكنه عدل الى الغيبة التفاتا وتجريدا
وانما اعطاه لعله أنه القاتل بطريق من الطرق فلا يقال اعطاه باقرار من في يده السلب لان المال منسوب لجميع
الجيش فلا اعتبار باقراره قال أبو قتادة (فبعت الدرع) بكسر الدال وسكون الراء فاشتراه منه حاطب بن ابي بلعة

بسمع اواقى (فأبعت) أى اشترى (به مخرفاً) بفتح الميم وكسر الراء وبقتصها لابي ذر مع اسقاط لفظ به أى
بستانا لانه يخترق منه الثمر أى يجتنى (فى بنى سلمة) بكسر اللام قوم أبى قتادة وهم بطن من الانصار (فانه لأول
مال تأثله) بمنازة فوقية فهمزة مفتوحة فثلاثة مشددة فلام ساكنة ففوقية أى تكلفت جمعه (فى الاسلام)
واستدل به على أن السلب لا يحتمس فيعطى للقاتل أو لامن الغنمية ثم المؤمن اللازمة كاجرة الحال والحارس
ثم يقدم الباقي خمسة اسهم متساوية * (باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم) وهم
من أسلم ونيته ضعيفة أو كان يتوقع باعطائه اسلام نظرائه (وغيرهم) ممن تظهر له المصلحة فى اعطائه (من الخمس
ونحوه) الخراج والنبي والجزية (رواه) أى ماذكر (عبد الله بن زيد) الانصارى المازنى فى حديثه الطويل
المروى موصولاً فى المغازى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابى قال
(حدثنا الاوراعى) عبد الرحمن بن عمرو (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب وعروة بن
الزبير) بن العوام (ان حكيم بن حزام) بجماء مهملة فزاي مجمة وكان من المؤلفة (رضى الله عنه) أنه (قال سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سألته فأعطاني) مرتين (ثم قال لى يا حكيم ان هذا المال خضر) بفتح
الخاء وكسر الصاد المجتمعتين ولا بى ذرعن الجوى والمستقلى خضرة بالتأنيث باعتبار الانواع أو تقديره كالفلكة
الخضرة (حلق) بالتذكير فثسبه المال فى الرغبة فيه بهما فان الاخضر مرغوب فيه من حيث النظر والحال
من حيث الذوق فاذا اجتمعازاد فى الرغبة (فن اخذه) بمن يدفعه (بسخاوة نفس) منشر حاد دفعه فبالسخاوة
راجعة الى المعطى أو ترجع الى الاخذ أى من اخذه بغير حرص وطمع (بورث له فيه ومن اخذه باشراف نفس)
بأن تعرض له (لم يبارك له فيه وكان كالذى) به الجوع الكاذب (ياكل ولا يشبع) ويسمى بجوع الكلب كلما
ازداد اكلأزداد جوعاً (واليد العليا) بضم العين مقصودا المنفقة والمتعففة (خير من اليد السفلى) الاخذة
(قال حكيم فقلت يا رسول الله والذى بعثك بالحق لا أرى أحداً) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الزاى آخره همزة
أى لا أتقص مال احداً بالاخذ منه (بعدك) أى بعد سؤالك أو غيرك (شيثاً حتى افارق الدنيا) وانما امتنع من
الاخذ مطلقاً وان كان مباركا لسهولة الصدور مع عدم الاشراف مباغلة فى الاحتراز اذ مقتضى الجلبلة الاشراف
والحرص والنفس شرافة ومن حارم حول المحمى يوشك أن يواقع (فكان) بالفاء ولا بن عساكر وكان (ابو بكر)
الصدى بنى رضى الله عنه (يدعو) كما يعطيه العطاء فيأبى (أى يمنع) أن يقبل منه شيئا ثم ان عمر رضى الله
عنه (دعاه ليعطيه فأبى أن يقبل) زاد أبو ذر عن الكشميهنى منه (فقال) اى عمر (يا معشر المسلمين انى اعرض
عليه حقه الذى قسم الله له من هذا الذى فيأبى أن يأخذه) وانما فعل ذلك عمر ليرى ساحتته بالاشهاد عليه (فلم
يرزأ حكيم احداً من الناس) زاد أبو ذر عن الكشميهنى شيأ (بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفى) رضى
الله عنه * وبه قال (حدثنا ابو العمان) محمد بن الفضل السدوسى قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن
ايوب) السخيتى (عن نافع) مولى ابن عمر (ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال يا رسول الله) كذا رواه حماد
عن ايوب عن نافع مرسل لم يذكر ابن عمر وياقنى فى المغازى أن البضارى نقل أن بعضهم رواه عن حماد موصولاً
(انه كان على اعتكاف يوم) ولا منافاة بين ما فى كتاب الاعتكاف انه نذر ليلة الجواز اجتماع نذرهما
(فى الجاهلية) قبل الاسلام وفى رواية جرير بن حازم عند مسلم أن سؤاله لذلك وقع وهو بالجعرانة بعد أن رجع
من الطائف (فامرهم) صلى الله عليه وسلم (أن يئبى به) بالاعتكاف (قال) اى نافع (واصاب عمر) رضى الله عنه
(جارتين) لم يسميا (من سبي حنين فوضعهما فى بعض بيوت مكة قال) أى نافع فيما أرسله (ففى رسول الله
صلى الله عليه وسلم على سبي حنين) أى أطلقهم (فجعلوا يسعون فى السكك فقال عمر) لابنه (يا عبد الله انظر ما هذا)
أى فنظر وسأل عن سبب سعيهم فى السكك (فقال) ولا بى ذر قال (من) اى أطلق (رسول الله صلى الله عليه وسلم
على السبي) وفى رواية ابن عيينة عند الاسماعلى قلت ما هذا قالوا السبي أسلموا قارسلهم النبي صلى الله
عليه وسلم (قال) اى عمر لابنه (اذهب فأرسل الجاريتين) بهمزة قطع فى فأرسل ويسـ تفاد منه العمل بخبر
الواحد (قال نافع) مولى ابن عمر (ولم يعثر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجعرانة) بسكون العين كذا
رواه ابو النعمان مرسل لا ووصله مسلم وابن خزيمة (ولو اعتمر) عليه السلام منها (لم يحض على عبد الله) قال

السفاسي الذي ذكره جماعة انه اعتمر من الجمرات حين فرغ من حنين والطائف وليس في قول نافع حجة لان ابن عمر لم يحدث بكل شيء عليه ولا كل ما علمه حدث به نافع ولا كل ما حدث به نافعاً حفظه نافع (وزاد جرير بن حازم عن ايوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر قال) ولا يذرو قال (من الخمس) أي كانت الجماريتان من الخمس وهذا موصول لكن قال الدارقطني حماد أثبت من جرير في ايوب (ورواه) أي حديث الاعتكاف (معمر) بعين مفتوحتين ينما عين مهمله ساكنة ابن راشد (عن ايوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر في) حديث (النذر ولم يقل) فيه (يوم) بالجز والتوين على الحكاية ولا يذروم بالنصب على الظرفية * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا جرير بن حازم) بالحاء المهملة والزاي قال (حدثنا الحسن) البصري (قال حدثني) بالافراد (عمر بن تغلب) بفتح العين واسكان الميم وتغلب بمناء فوقية مفتوحة فغين مجمة ساكنة وبعد اللام المكسورة موحدة غير منصرف (رضي الله عنه) انه (قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما ومنع آخرين فكانهم عتبوا عليه) قال الخليل حقيقة العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموجددة (فقال) عليه السلام (اني اعطى قوما اخف ضلعهم) بفتح الضاد المججمة واللام أي مرض قلوبهم وضعف يقينهم كذا في القرع بالضاد الساقطة وفي بعض الاصول بالطاء المججمة المشالة وهو الذي في اليونانية وكذا ذكره في النهاية في باب الظام مع اللام وقال أي ميلهم عن الحق وضعف ايمانهم ثم قال وقيل ان المائل بالضاد (وجزعه) بالجيم والزاي (وأكل) أي اقواما الى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى) بكسر الغين المججمة مقصورا ضد الفقر ولا يذرعن الجوى والمستقلى والغناء بفتح الغين المججمة ومدود الكفاية (منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما أحب انى بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي التي قالها في حقه وهي ادخاله في اهل الخير والغنى (جر التميم) بفتح التون واحد الانعام الراعية وأكثر ما يقع على الابل والجر يضم الحاء المهملة والميم الساكنة والباء في بكلمة للبدلية * وهذا الحديث مرفى كتاب الجمعة (رأد) ولغير رأى ذرو زاد (ابو عاصم) الضمالة النبيل شيخ المؤلف مما سبق في اواخر الجمعة موصولا عن محمد بن معمر عن أبي عاصم (عن جرير) هو ابن حازم انه (قال سمعت الحسن) البصري (يقول حدثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى) بضم الهمزة وكسر الفوقية (بمال أوبسب) بفتح السين المهملة وسكون الموحدة ولا يذرعن الكشميهني يشي بالشين المججمة والتحية والهمزة وهو أشمل (فسمعه بهذا) الذي ذكره * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام ابن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن انس رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انى اعطى قريشا أنا لفهم) أي اطلب ألفهم (لانهم حديث عهد بجاهلية) أي قريب عهد بكفر قال في المصايح قيل وصوابه حديث عهد وأجاب بأنه يقدر له موصوف مفرد لفظا دل على الجمع معنى كقريش ونحوه * وهذا الحديث أخرجه ايضا في مناقب قريش وفي المغازي * وبه قال (حدثنا ابو الياس) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب ولا يذرعن الزهري (قال أخبرني) بالافراد (انس بن مالك ان ساسا من الانصار قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية لابي ذر (حين) ولا يذرعن الكشميهني حيث (أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية لابي ذر كالسابقة (من اموال هوازن ما أفاء فطقت) بكسر الفاء الثانية أي أخذ (يعطى رجالا من قريش المائة من الابل) يتألفهم وهم فيما ذكره ابن اسحاق أبو سفيان وابنه معاوية وحكيم بن حزام والحارث ابن الحارث بن كلدة والحارث بن هشام وسهل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى والصلاب بن حارثة الثقفي وعبيدة بن حصن وصفوان بن امية والاقرع بن حابس ومالك بن عوف النصرى (فقلوا يا قرة الله رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية أيضا لابي ذر (يعطى قريشا ويدا عننا وسية وفنا تظفر من دماهم) قال انس (حدثنا) بضم الحاء مبنيا للمفعول أي أخبر (رسول الله صلى الله عليه وسلم بمقاتلتهم) وعند ابن اسحاق ان الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بمقاتلتهم سعد بن عباد (فأرسل الى الانصار لجمعهم في قبة من آدم) جلدتم دباغهم (ولم يدع) بسكون الدال (معهم احد غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) لهم (ما كان حديث بلغني عنكم قال له فقهائهم) أي اصحاب الفقه منهم (المذوور أيتا) بسكون الهمزة أي اصحاب رأينا الذين مرجع امورنا اليهم وفي اليونانية آرائنا بالهمزة قبل الراء مدودا (فلم يقولوا شيئا) من ذلك (وأما أناس منا)

حديثه (سنة ثمانهم) رفع بحديثه أي شبان أي لم يدروا الأصواب (فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 يعطى قريشا ويترك الأنصار وسيدونا تقطر من دماهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني أعطي) ولابن
 عساكر وأبي ذر لا أعطي (رجال حديث عهدهم) بتكوين حديث بغير إضافة ولا بي ذروا ابن عساكر حديث عهد
 (بكفر) بمشاة تحشية ساكنة بعد المثلثة مضاف للاحقة وفيه شاهد أسبويه على اجازة مثل مررت برجل حسن
 وجهه بإضافة حسن إلى وجهه وغيره يخالفه في ذلك والمسألة متروكة في كتب العربية بأدلتها قاله في المصابيح
 (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (ترضون أن يذهب الناس بالأموال وترجعون) ولا بي ذروا ترجعوا بجذف
 النون علامة للنصب (إلى حالكم) جمع رجل ما يكتنه الشخص أو ما يستعصبه من المتاع (برسول الله صلى الله
 عليه وسلم) وسقطت التصلية لابي ذر (هو الله ما تنقلبون به) وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم (خير ما ينقلبون به)
 من المال وما وصل مبتدأ خبره خير (قالوا بلى يا رسول الله قد رضينا فقال) عليه الصلاة والسلام (لهم أنكم
 سترون بعدى أثره شديدة) بضم الهمزة وسكون المثناة وبفتحه ما لا بي ذروا بالوجهين قيده الجاني وبفتحه ما
 الاصيل أي سترون بعدى الله تقال الأعراء بالأموال وحرمانكم منها (فاصبروا حتى تلقوا الله) يوم القيامة
 (ورسوله صلى الله عليه وسلم على الخوض) فتظفروا بالنواب الجزيل على الصبر (قال انس فلم نصبر) وسقطت
 التصلية أيضا لابي ذر * وهذا الحديث قد أخرجه المؤلف أيضا في غزوة حنين من أربعة أوجه * وبه قال
 (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأويسى) بضم الهمزة وفتح الواو مصغرا قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) أي ابن
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال اخبرني) بالافراد
 (عمر بن محمد بن جبير بن مطعم) أباه (محمد بن جبير) اخبرني (بالافراد أبي) (جبير بن مطعم) رضى الله عنه
 (أنه بينا) بغير ميم (هو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس) حال كونه (مقبلا) ولابن عساكر وأبي ذر
 عن الكشي عن ميمى مقفلة بفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء واللام أي زمان رجوعه (من) غزوة (حنين)
 عاقت رسول الله (بكسر لام عاقت مخففة ونصب لام رسول الله على المفعولية ولا بن عساكر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الأعراب) حال كونهم (يسألونه) أن يعطيهم من الغنمة (حتى اضطروه) أي الجأوه (إلى سمرة) شجرة
 أنها تورأصفر (نظفت رداءه) بكسر الطاء المهملة الشجرة على سبيل المجاز والأعراب (فوقف رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال) ولا بي ذر ثم قال (اعطوني رداي فلو كان عدد هذه العضاء) بكسر العين المهملة وبعد الصاد
 المعجمة ألف فهاو وقفا وصل شجر عظيم له شوك (نعما) بفتح النون والعين ابلاأ والبقر (لقسمته بينهم)
 ثم لا تجدوني ولا بي ذر لا تجدوني بنونين على الأصل (بجذ لا ولا كذوبا ولا جبانا) * وهذا الحديث سبق
 في باب الشجاعة في الحرب * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري قال (حدثنا
 مالك) الإمام (عن اسحاق بن عبد الله) بن أبي طلحة الانصاري (عن انس بن مالك رضى الله عنه) أنه قال
 كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم وعليه برد) بضم الموحدة وسكون الراء نوع من الثياب معروف والواو
 للمحال وفي رواية الأوزاعي وعليه رداء (تجراي) بفتح النون وسكون الجيم نسبة إلى تجران بلدة باليمن (غلظ
 الحاشية فأدركه أعرابي) من أهل البادية لم يسم (بجذبه) بجيم فذال مبهمة فوحدة (جذبة شديدة حتى نظرت
 إلى صفحة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم) أي ناحية عاتقه الشريف وهو ما بين الكتف والعنق (قد أثرت به
 حاشية الرداء) وفي رواية همام حتى انشق البرد وذهبت حاشيته في عنقه (من شدة جذبه ثم قال مررت) وفي
 رواية الأوزاعي أعطى (من مال الله الذي عندك فالتفت إليه) صلى الله عليه وسلم (فتحدث ثم أمره بعباءة) وفيه
 مزيد حمله عليه السلام وصبره على الأذى في النفس والمال والتجاوز عن يريد تألفه على الإسلام وغير ذلك مما
 يأتي إن شاء الله تعالى في اللباس والأدب * وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم
 ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله
 عنه) أنه قال لما كان يوم حنين أثر) بعد الهمزة أي خص (النبي صلى الله عليه وسلم) أناسا في القسمة (بالزيادة
 فأعطى) بيان للقسمة المذكورة ولا يوي ذروا الوقت أعطى (الأقرع بن حابس) بالحاء المهملة والموحدة والسين
 المهملة الجاشعي أحد المؤلفة قلوبهم (مائة من الأبل وأعطى عيينة) بن حصن الفزاري (مثل ذلك) أي مائة
 (وأعطى أناسا) آخرين (من أشرف العرب فأثرهم) بالفاء ولا بي ذروا ابن عساكر وأثرهم (يومئذ في القسمة)

على غيرهم (قال رجل) هو معتب بن قشير المنافق فيما ذكره الواقدي (والله ان هذه القسمة) ولا يبي الوقت لقسمة
 (ما عدل فيها) بضم العين وكسر الدال (وما اريد بها) اي بهذه القسمة (وجه الله) بالرفع نائباً عن الفاعل قال
 ابن مسعود (فقلت والله لا خبير النبي صلى الله عليه وسلم فأتيت به فأخبرته فقال) عليه السلام (فن يعدل اذا لم
 يعدل الله ورسوله) صلى الله عليه وسلم ولم يتقل انه عليه السلام عاقبه فيحتمل كما قاله المازري انه لم يفهم منه
 الطعن في النبوة وانما نسبته لترك العدل في القسمة فلعله لم يعاقبه لانه لم يثبت عليه ذلك وانما قيل عنه واحد
 وبشهادة واحد لا يراق الدم (رحم الله موسى) النبي (قد اودى باكثر من هذا) الذي اوديت (فصبر) وهذا
 الحديث اخرجه ايضا في المغازي ومسلم في الزكاة * وبه قال (حدثنا محمود بن غيلان) بفتح الغين المججمة قال
 (حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا هشام قال اخبرني) بالافراد (ابي) عروة بن الزبير بن العوام
 (عن اسماء ابنة) ولابي ذر بنت (ابي بكر رضي الله عنهما) انها قالت كنت انقل النوى من ارض الزبير التي
 اقطعها اي اعطاه (رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسي) متعلق بانقل (وهو) ولابي الوقت وهي اى الارض
 التي اقطعها (مى على ثني فرسخ) بتثنية ثلث (وقال ابو ضمرة) بفتح الضاد المججمة وسكون الميم أنس بن عياض
 (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (ان النبي صلى الله عليه وسلم اقطع الزبير ارضاً من اموال بني النضير) وهذا
 التعليق المرسل لم يجد ابن حجر رحمه الله من وصله وفائدة ذكره هنا أن أبا ضمرة خالف أبا اسامة في وصله فأورسله
 وتعين الارض المذكورة وانها مما آفاه الله على رسوله من اموال بني النضير * وهذا الحديث اخرجه ايضا
 في التكايف مطوقاً وكذا مسلم واخرجه النسائي في عشرة النساء * وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر والاصيلي
 حدثنا (أحمد بن المقدام) بكسر الميم الاولى قال (حدثنا الفصيل بن سليمان) بضم الفاء مصغراً النجدي البصري
 قال (حدثنا موسى بن عقبة) صاحب المغازي (قال اخبرني) بالافراد (ناجع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي
 الله عنهما ان عمر بن الخطاب اجلى اليهود والنصارى) بالجيم اى اخرجهم (من ارض الحجاز) لقوله عليه الصلاة
 والسلام لا يدين دينان يجزيرة العرب ولم يخرجهم الصديق لاشتغاله بقتال أهل الردة أو لم يبلغه الخبر وكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على أهل خيبر) وابن عساكر على ارض خيبر (اراد أن يخرج اليهود منها
 وكانت الارض لما ظهر عليها) بفتح الكاف ما قبل أن يسأله اليهود أن يصالحوه بان ينزلوا عن الارض (ليهود
 وللرسول) ولابي الوقت وابن عساكر لما ظهر عليها لله وللرسول (وللمسلمين) وهو محمول على انه بعد أن صالحهم
 كانت لله فلم يبق لليهود فيها حق (فسأل اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتركهم على أن يكفوا العمل)
 بفتح الباء وسكون الكاف وتخفيف الفاء من يكفوا (ولهم نصف الثمر) بالثنية وفتح الميم (فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نتركم) من التقرر ولابي ذر نترككم (على ذلك ما شئنا فأقروا) على ذلك (حتى اجلاهم عمر
 في امارته الى ثمان) بفتح الفوقية وسكون التحتية قرية على البحر من بلاد طي (واربعا) بفتح الهمزة وكسر الراء
 وبالحاء المهملة مقصورا قرية بالشام ولابي ذر وأربعا زيادة الالف للشك * وقد سبق الحديث في كتاب المزارعة
 ومطابقته لما ترجم به هنا من حيث انه ذكر فيها جهات قد علم من مكان آخر أنها كانت جهات عطاء فهذا
 الطريق تدخل تحت الترجمة قاله ابن المنير رحمه الله تعالى * (باب) حكم (ما يصيب) المجاهد (من الطعام
 في ارض الحرب) * وبه قال (حدثنا ابوالوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج
 (عن حميد بن هلال) العدوي البصري (عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المججمة والفاء المشددة
 (رسى الله عنه) انه (قال كما محاصر بن قصر خيبر فرمى انسان) لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه (بجواب)
 بكسر الجيم لا يفتحها وما أظف قول القائل لا تكسر القصعة ولا تفتح الجراب وحكى ابن التين اللغتين وقال القزاز
 بالفتح وعاء من جلود وبالكسر جراب الركية وهو ما حو لها من اعلاها الى اسفلها (فيه شعير) بمججمة مفتوحة
 فهو سلة ساكنة (فتزوت) بنون فزاي مفتوحة تين فواو ساكنة اى وثبت مسرعاً (لا تحذه) فالتفت فاذا النبي
 صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه) عليه الصلاة والسلام لسكونه اطلع على حرصه عليه وتوقيره له واعراضه
 عن خوارم المروءة وموضع الاستدلال منه كونه صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليه بل في مسلم ما يدل على رضائه
 عليه السلام لان فيه أنه تبسم لما رآه بل صرح في رواية أبي داود الطيالسي حيث قال عليه السلام في آخره
 هو لك وكأنه عرف شدة حاجته اليه فسوغ له الاستئثار به قاله في الفتح * وهذا الحديث اخرجه ايضا في المغازي

والذبايح وسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد والنساء في الذبايح * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرور
قال (حدثنا جاد بن زيد عن أيوب) السخني (عن نافع عن ابن عمر) ولا يولى ذرو الوقت أن ابن عمر رضي الله
عنهما (قال) كانصيب في مغارنا العسل والغيب) زاد أبو نعيم من رواية يونس بن محمد وأحمد بن إبراهيم عند
الاسماعيلي كلاهما عن جاد بن زيد والقواكه وعند الاسماعيلي من طريق ابن المبارك عن جاد بن زيد كانصيب
العسل والسمن في المغازي (فتأكله ولا ترفعها) إلى النبي صلى الله عليه وسلم أولاً نعله للذخار * وبه قال (حدثنا
موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى البصرى قال (حدثنا الشيباني) بفتح
الشين المججمة وسكون التحتية بعدها موحدة سليمان بن أبي سليمان الكوفي (قال سمعت ابن أبي أوفى) عبد الله
(رضي الله عنه) ما يقول أصابتنا مجاعة) جوع شديد (ليالى خبير فلما كان يوم خيبر وقعنا في الحمر الأهلية
فانتصرناها) وفي رواية البراء بن أبي أوفى في المغازي فأصابوا حراً فطبخوها (فلما غلت القدور نادى منادى
رسول الله صلى الله عليه وسلم) أبو طلحة (اكتفوا) بفتح الهمزة وسكون الكاف وكسر القاف وبه مزة ولا بن
عساكر أن اكتموا أى اميلوا (القدور) ليراق ما فيها (فلا تطعموا) بفتح أوله وثالثه أى فلا تذوقوا (من لحوم
الحمر) شياً قال عبد الله هو ابن أبي أوفى (فقلنا) أى بعض الصحابة (اتمأنهى النبي صلى الله عليه وسلم) أى عنها
(لأنها لم تخمس) بضم أوله وفتح ثالثة المشددة أى لم يؤخذ منها الخمس (قال وقال آخرون) من الصحابة (حرمها)
عليه السلام (البقرة) أى قطعاً من البت وهو القطع والنصب على المصدرة قال الشيباني (وسألت سعيد بن
جبير فقال حرمها البقرة) وذكر الواقدي أن عدة الحمر التي ذبحوها كانت عشرين أو ثلاثين كذا رواه بالمشك
* وسأق ما وقع من اختلاف الصحابة في علل النهي عن لحم الحمر إن شاء الله تعالى واستفيد من هذه الأحاديث
إباحة أكل الغنائم قبل اختيار القتل وقبل رجوعهم لعمران الإسلام ما يوجد من القوت والادم والقاكهة
وتحويها بما يعتاد أكله لأدى عموماً كاللحم والشحم والعلف للدواب شرباً وتبناً لما ذكره الحديث أبي داود
والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري عن عبد الله بن أبي أوفى قال أصبنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بخبير طعماً فكان كل واحد منا يأخذ منه قدر كفايته والمعنى فيه عزته بدار الحرب غالباً لا حراً زاهلاً عناً فجعله
الشارع مباحاً ولأنه قد يفسد وقد يهزله وقد يزيد مؤنة قتله عليه سواء كان معه طعام يكفيه أم لا لعدم
الاحاديث ويترددون منه أقطع المسافة التي بين أيديهم بقدر الحاجة ولو كانوا أغنياء عنه نعم لو أكل فوق حاجته
لزم قيته كما صرح به في الروضة قال الزركشي وكذا ينبغي أن يقال به في علف الدواب لا القانيد والسكر والادوية
التي تندرج الحاجة إليها ولا انتفاع بركوب وملبوس من الغنمة فلو خالف لزمته الجرة كما تلمز القيمة إذا أنلف
بعض الأعيان فإن احتاج إلى ملبوس لبرد أو حر أو لبسه الإمام بالاجرة مدة حاجته ثم رده إلى المغنم أو حبه
عليه من سهمه وله القتال بالسلاح بلا جرة للضرورة إليه وورده إلى المغنم بعد زوالها فإن لم تكن ضرورة لم يجز له
استعماله * والحديث الأخير أخرجه أيضاً في المغازي وسلم في الذبايح والنساء في الصيد وإن ما جبه في الذبايح
(بسم الله الرحمن الرحيم) وسقطت البسلة لا يذره * (باب الجزية) بكسر الجيم وهى مال مأخوذ من أهل الذمة
لا سكتائهم في دارنا وألحقن دماهم وذرائعهم وأموالهم أولئك فاعن قتالهم (والموادعة) والمراد بها متاركة
أهل الحرب مدة معينة لمصلحة (مع أهل الذمة والحرب) لف ونشر مرتب لان الجزية مع أهل الذمة والموادعة
مع أهل الحرب (وقول الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) كإيمان الموحدين (ولا يجرمون
ما حرم الله ورسوله) يعنى الحمر والميسر (ولا يدينون دين الحق) لا يدينون دين الإسلام (من الذين أوتوا
الكتاب حتى يعطوا الجزية) أن لم يسلموا (عن يد) أى عن قهر وغلبة (وهم صاغرون) قال البخاري مفسر قوله
صاغرون (اذلاء) ولا يذريعى اذلاء وزاد أبو ذر وابن عساكر والمسكنة مصدر المسكين يقال فلان أسكن
من فلان أى أحوج منه فهو من المسكنة ولم يذهب أى البخاري إلى السكون ووجه ذكر المسكنة هنا أنه فسر
الصغار بالذلة وجاء في وصف أهل الكتاب ضربت عليهم الذلة والمسكنة فناسب ذكرها عند ذكر الذلة وساق في
رواية أبي ذر وابن عساكر إلى قوله ولا يجرمون ثم قال إلى قوله وهم صاغرون (وما جاء في أخذ الجزية من اليهود
والنصارى) أهل الكتاب (والجوس) الذين لهم شبهة كتاب (والجسم) وهذا قول أبي حنيفة تؤخذ الجزية
من جميع الأعاجم سواء كانوا من أهل الكتاب أو من المشركين وعند الشافعي وأحمد لا تؤخذ إلا من له

كتاب اوشبهة كتاب فلا تؤخذ من عبدة الاوثان والشمس والقمر ومن في معناهم ولا من المرتد لان الله تعالى أمر بقتل جميع المشركين الى أن يسلموا بقوله اقتلوا المشركين الآية السابقة وتؤخذ أيضا من زعم انه مفسك بعصف ابراهيم وزبور داود ومن أحد أبويه كتابي والاخر وثني وعن مالك تقبل من جميع الكفار الا من ارتد (وقال ابن عيينة) سفيان عاصم له عبد الرزاق (عن ابن ابي شيح) بفتح النون وكسر الجيم وبعد التحية الساكنة حاء مهمله عبد الله (قلت لجاهد ما شأن أهل الشام) أي من أهل الكتاب (عليهم) أي في الجزية (اربعة دنانير وأهل اليمن) من أهل الكتاب (عليهم) فيها (دينار) واحد (قال جعل ذلك من قبل اليسار) بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهة اليسار وفيه جواز الزناوت في الجزية وأقلها عند الشافعية والجوهوردناري كل حول ومن متوسط الحال ديناران ومن الموسر أربعة استخبايا وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) قال سمعت عمرا هو ابن دينار (قال كنت جالسا مع جابر بن زيد) ابي الشعثاء البصري (وعمر بن اوس) بفتح العين وأوس بفتح الهززة وسكون الواو وبعد هاء سين مهمله الثقفي المكي (حدثناهما بحالة) بفتح الموحدة والجيم الخفضة واللام بعدها هاء تأنيث ابن عسدة بالمهملتين بينهما موحدة مفتوحة التميمي البصري السابغي وليس له في البخاري الا هذا (سنة سبعين) بالموحدة بعد السين (عام حج مصعب بن الزبير) ابن العوام (بأهل البصرة) وحج معه بحالة كما عند أحد وكان مصعب أميراً على البصرة من قبل أخيه عبد الله ابن الزبير (عند درج زمزم قال كنت كاتباً للجزيرة بن معاوية) بفتح الجيم وبعد الزاي الساكنة همزة عند المحدثين وقيد أهل النسب بكسر الزاي بعدها تحية ساكنة ثم همزة (عم الاحف) بن قيس وكان معدوداً في الصحابة (فاتانا كتاب عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (قبل موته) أي موت عمر (بسنة) سنة اثنين وعشرين (فرقوا بين كل ذي محرم) بينهم زوجية (من الجوس) فان قلت السنة أن لا يكشعوا عن بواطن امورهم وعما يستحلون به من مذاهبهم في الانكحة وتغيرها أجاب الخطابي بأن أمر عمر رضي الله عنه بالفرقة بين الزوجين المراد منه أن يمنعوا من اظهاره للمسلمين والاشارة به في مجالسهم التي يجتمعون فيها لئلا يكثر على النصارى أن لا يظهروا صليهم ولا يفشوا عقائدهم (ولم يكن عمر) رضي الله عنه (أخذ الجزية من الجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر) بفتح الهاء والجيم باصريف ولا يذرع بعده قال الجوهري اسم بلد مذكر مصروف وقال الزجاجي يذكرون ويؤنث وفي الترمذي بخاونا كتاب عمر انظر مجوس من قبلك فخذ منهم الجزية فان عبد الرحمن بن عوف اخبرني فذكره وفي الموطأ باسناد رواه ثقات الا أنه منقطع عن جعفر بن محمد عن ابيه أن عمر قال لا ادري ما صنع بالجوس فقال عبد الرحمن بن عوف أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سنوهم سنة أهل الكتاب قال ابن عبد البر أي في الجزية فقط واستدل بقوله سنة أهل الكتاب على انهم ليسوا أهل كتاب نعم روى الشافعي وعبد الرزاق وغيرهما باسناد حسن عن علي كان الجوس أهل كتاب يقرؤنه وعلم يد رسونه فشرب أميرهم الخمر فوقع على اخته فلما اصبح دعا أهل الطمع فأعطاهم وقال ان آدم كان ينكح اولاده بناته فأطاعوه وقتل من خالفه فأسرى على كتابهم وعلى ما في قلوبهم منه فلم يبق عندهم منه شيء وحديث الباب أخرجه ابوداود أيضا في الخراج والترمذي في السير وكذا النسائي وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (حدثني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (عن المسور بن مخرمة انه اخبره ان عمرو بن عوف) بفتح العين وسكون الميم (الانصاري) عده ابن اسحاق وابن سعد عن شهاب بن رامين المهاجرين وهو موافق لقوله هنا (وهو حليف لبني عامر بن لؤي) لانه يشعر بكونه ميكاويحتمل أن يكون أصله من الاوس والخزرج ثم نزل مكة وحالف بعض أهلها فهذا الاعتبار يكون انصاريا مهاجريا (وكان شهاب يدرا خبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح) هو عامر بن عبد الله بن الجراح أمين هذه الامة (الى البحرين) البلد المشهور بالعراق (بأن يجزئها) أي بجزية أهلها وكان أكثر أهلها اذ ذاك الجوس (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين) في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة (وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي) الصحابي المشهور (فقدم ابو عبيدة بن الجراح) (بمال من البحرين) وكان فيما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن جندب بن هلال مائة ألف وهو أول خراج قدم به عليه (سمعت الانصار يقدم ابى عبيدة فوافقت) من الموافاة ولا يذرع عن الكشمي

فوافقت بالقاف بعد الفاء من الموافقة (صلاة الصبح) ولا بن عساكر فوافت الصبح (مع النبي صلى الله عليه وسلم
 فلما صلى بهم الفجر انصرف فتعترضوا له فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآهم وقال اظنكم قد سمعتم ان ابا
 عبيدة قد جاء بشئ قالوا اجل) اي نعم (يا رسول الله قال فابشروا) بهمة قطع (واأتلوا) بهمة مفتوحة فم
 مكسورة مشددة من غير مد من التأميل وقال الزركشي الامل الرجا يقال املته فهو امول قال الدماميني
 مقتضاه ان تكون وأملوا به - حمزة وصل وميم مضومة انتهى وضبطها الصغاني بالوجهين (مايسر - كم) ففيه
 البشري من الامام لا تباعه وتوسيع املهم (قوالله لا الفقر اخشى عليكم) ينصب الفقر مفعول اخشى ولكن
 اخشى عليكم ان تبسط) بضم اوله وفتح ثالثة وأن مصدرية أي بسط (عليكم الدنيا كالبسط على من كان قبلكم)
 وسقط لابن عساكر لفظة كان (فتنافسوها كاتنافسوها) واغبر الكشميني قنافسوا كاتنافسوا باسقاط الهاء
 فيها والذي في الفرع باسقاطها في الاولى فقط وكذا في أصله (وتلككم كما أهلكتم) فيه أن المنافسة في الدنيا
 قد تجزى الى الهلاك في الدين * وبه قال (حدثنا الفضل بن يعقوب) البغدادي قال (حدثنا عبد الله بن جعفر
 الرقي) بفتح الراء وكسر القاف المشددين نسبة الى الرقة مدينة بالقرب من القرات قال (حدثنا المعتمر بن سليمان)
 بسكون العين المهملة وفتح القوقبة وكسر الميم وليس هو المعمر بفتح المهملة وتشديد الميم المفتوحة
 ولا المعمر بسكون العين ابن راشد قال (حدثنا سعيد بن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة مصغرا ابن جبير بن
 حبة (الثقي) قال (حدثنا بكر بن عبد الله) بسكون الكاف (المزني) البصري (وزياد بن جبير) بضم الجيم
 وفتح الموحدة وهو عم سعيد بن عبيد الله كلاهما (عن) والزياد (جبير بن حبة) بفتح الحاء المهملة والتخفيف
 المشددة ابن معمر الثقي انه (قال بعث عمر) ابن الخطاب رضي الله عنه (الناس في أفتاء الامصار) بفتح
 الهمة وسكون الفاء وفتح النون معدودا والامصار بالميم ولم أره بالنون في أصل من الاصول والمصر المدينة
 العظيمة (يقالون المشركين) فلما كانوا باقادسية اتاهم في الجيش الذين ارسلهم يزجروا الى قتال المسلمين فوقع
 بينهم قتال عظيم لم يعهد مثله - سهل المحرم سنة اربع عشرة وابل في ذلك اليوم جماعة من الشجعان كطلحة
 الاسدي وعمر بن معدى كرب وضرا بن الخطاب وارسل الله تعالى في ذلك اليوم رجلا شديدة ارمت خيام
 الفرس من اماكم او هرب رستم مقدم الجيش وادركه المسلمون وقتلوه وانهمز الفرس وقتل المسلمون منهم خلقا
 كثيرا ولم يزل المسلمون وراءهم الى أن دخلوا مدينة الملك وهي المدائن التي فيها ايوان كسرى وكان الهرمزان
 بضم الهاء وسكون الراء وضم الميم وتخفيف الزاي واسمه رستم من جله الهاربين ووقعت بينه وبين المسلمين
 وقعة ثم وقع الصلح بينه وبينهم ثم نقضه فجتمع ابو موسى الاشعري رضي الله عنه الجيش وحاصروه فسأل الامان
 الى أن يحمل الى عمر رضي الله عنه فوجه ابو موسى الاشعري رضي الله عنه مع أنس اليه (فأسلم الهرمزان)
 طائعا وصار عمر يقره ويستشيره (فقال) له (اني مستشيرك في مغازي هذه) بتشديد ياء مغازي أي فارس
 واصبهان واذريجان كما عهد ابن ابي شيبة أي بأهلبند لأن الهرمزان كان أعلم بشأنها من غيره (قال) الهرمزان
 (نعم مثلها) أي الارض التي دل عليها السياق (ومثل من فيها من الناس من عدوا المسلمين مثل طائرله رأس)
 برفع مثل خبر المبتدأ الذي هو مثلها وما بعده عطف عليه (وله جناحان وله رجلان فان كسر) بضم الكاف مبتدأ
 للمفعول (أحد الجناحين نصت الرجلان بجناح والرأس) بالرفع عطف على الرجلان ولا يذو والرأس بالجذر
 عطف على بجناح (فان كسر الجناح الاخر نصت الرجلان والرأس وان شذخ) بضم الشين المجهمة وبعد الدال
 المهملة المكسورة خاء مجهزة أي كسر (الرأس ذهبت الرجلان والجناحان والرأس) فاذا فأت الرأس فأت
 الكل (قال رأس كسرى) بكسر الكاف وفتح (والجناح قصير) غير منصرف صاحب الروم (والجناح الاخر
 فارس) غير منصرف اسم الجبل المعروف من الهيم وتعقب هذا بأن كسرى لم يكن رأسا للروم واجيب
 بأن كسرى كان رأس الكل لأنه لم يكن في زمانه ملك أكبر منه لان سائر ملوك البلاد كانت تهدنه وتهاديه
 ولم يقل في الحديث والرجلان اكتفاء بالسابق للعلم به فرجل قصير الفرج مثلا لاتصالها به وكسرى الهند مثلا
 قاله كرماني (فرا المسلمين فلينفروا) بكسر الفاء (الى كسرى) فانه الرأس وبقطعهما يطل الجناحان
 (وقال بكر) هو ابن عبد الله المزني (وزياد) هو ابن جبير (جميعا عن جبير بن حبة فتدبنا) بفتح الدال والموحدة
 أي طلبنا ودعانا (عمر) رضي الله عنه للغزو (واستعمل علينا النعمان بن مقرن) بالميم المضومة والقاف
 المفتوحة وبعد الراء المشددة المكسورة نون المزني الصابي اميرا (حتى اذا) أي سرنا حتى

إذا (كتاب أرض العدي) وهي نواوند وكان قد خرج معهم فيما رواه ابن أبي شيبة الزبير وحذيفة وابن عمر والاشعث وعمر بن معدى كرب (وخرج) بالواو وسقطت لابي ذر وابن عساكر (عليه السلام كسرى) بن دار كما عند الطبراني من رواية مبارك بن فضالة وعند ابن أبي شيبة ذوالجناحين (في اربعين ألفا) من أهل فارس وكرمان ومن غيرهما كنهاوند واصبهان مائة ألف وعشرة آلاف (فقام ترجان) بفتح أوله وضمه لهم لم يسم (فقال ليكلحنى رجل منكم) بالجزم على الامر (فقال المغيرة) بن شعبة الصامي (سئل عما) بألف ولاي ذر وابن عساكر عم (شئت قال) أي الترجان ولا يوى الوقت وذر ففقال (ما أنتم) بصيغة من لا يعقل احتقارا (قال) أي المغيرة (نحن اناس من العرب كافي شقاء شديد وبلاء شديد نخص الجلاء) بفتح الميم في الفرع وأصله (والنوى من الجوع وتلبس الورب والشعر ونعبد الشجر والجرفينا) بغير ميم (نحن كذلك اذ بعث رب السموات ورب الارضين) بفتح الراء (تعالى ذكره وجلت عظمته البنايينا من انفسنا نعرف اباہ وامه) زاد في رواية ابن أبي شيبة في شرف منا ووسطنا حبا وأصدقنا حديثا (فأمرنا نبينا رسول ربنا صلى الله عليه وسلم ان نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده او تؤذوا الجزية) وهذا موضع الترجمة وفيه دلالة على جواز أخذها من الجوس لانهم كانوا مجوسا (واخبرنا نبينا صلى الله عليه وسلم عن رسالة ربنا انه من قتل منا) أي في الجهاد (صار الى الجنة في عيم لم ير مثلها) أي الجنة (قط ومن بقى منا ملك رقا بكم) بالاسم وفيه كما قاله الكرماني فصاحة المغيرة من حيث ان كلامه مبين لحوالهم فيما يتعلق بدينهم من المطعوم والملبوس وبيدتهم من العبادة وبمعاملتهم مع الاعداء من طلب التوحيد والجزية ولعناهم في الآخرة الى كونهم في الجنة وفي الدنيا الى كونهم ملوكا ملا كاللرقاب (وقال النعمان) بن مقرن للمغيرة بن شعبة لما انكر عليه تأخير القتال وذلك أن المغيرة كان قصدا لاشتغال بالقتال اول النهار بعد الفراغ من المكالمة مع الترجان (ربما شهدك الله) أي احضرك (مثلا) مثل هذه الواقعة (مع النبي صلى الله عليه وسلم) وانتظر بالقتال الى الهبوب (فلم يندمك) على التأني والصبر (ولم يحزك) بالخاء المحجمة بغير نون ولاي ذر عن الكشيتهى ولم يحزك بالخاء المحملة والنون والاول اوجه لوفاق سابقه فطلبك المحملة لانك لم تضبط (ولكني شهدت القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) وضبط (كان اذا لم يقاتل في اول النهار انتظر) بالقتال (حتى تهب الارواح) جمع ربح بالياء وأصله روح بالواو يدل الجع الذي غالب حاله أن يرداكي الى أصله ففقدت واو المفرد ياء اسكونها وانكسار ما قبلها وحكى ابن جنى في جمعه ارياح قال الزركشي لما رآهم قالوا رايح قال في المصاييح ان اعتماد صاحب هذا القول على رايح وهم لان موجب قلب الواو في رايح ثابت لانكسار ما قبلها كخياض جمع حوض ورياض جمع روض والمقتضى للقلب في ارياح مفقود والمعتمد في هذا انما هو السماع انتهى وفي القاموس جمع الريح ارواح وأرياح ورياح وريح كغيب وجمع الجمع اراويح وأراييح (وتحضر الصلوات) بعد زوال الشمس كما عند ابن أبي شيبة وزاد في رواية الطبري ويطيب القتال وعند ابن أبي شيبة وينزل النصر وفيه فضيلة القتال بعد الزوال ويطابق الترجمة أيضا في تأخير النعمان المقاتله وانتظار هبوب الرياح وهذه موادة في هذا الزمان مع الامكان للمصلحة هذا (باب) بالتسوين (اذا وادع) أي صالح (الامام ملك القرية) على ترك الحرب والاذى (حل يكون ذلك لبقيتهم) أي لبقية أهل القرية وبه قال (حدثنا سهل بن بكار) ابو بشر الدارمي البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وصغرا ابن خالد بن بجلان ابو بكر البصري صاحب الكرايمر (بن عمرو بن يحيى) بفتح العين ابن عمارة المازني (عن عباس) بالموحدة المشددة وآخره مهملة ابن سهل (الساعدي عن ابي حميد) عبد الرحمن او المذر (الساعدي) رضى الله عنه انه (قال غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم تبوك واهدى ملك ايلة) هو ابن العلماء كما في مسلم واسمه يوحنا بن روبة والعلماء اسم ايلة بضم الميم مفتوحة فتشبه ساكنة فلام مفتوحة آخرها تأنيت مدينة على ساحل البحر آخر الجاز واول الشام (لنبي صلى الله عليه وسلم بقله يي صا) هي دلدل (وكساه) بالواو ولاي ذر فكساه بافقاء أي النبي صلى الله عليه وسلم كساه ملك ايلة (بردا وكتب له) عليه السلام وفي نسخة لهم (يصرهم) أي يلدتهم وعند ابن اسحاق لما انتهى النبي صلى الله عليه وسلم الى تبوك أتى يوحنا بن روبة صاحب ايلة فصالحه واعطاه الجزية وكتب له رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا فهو عندهم بسم الله الرحمن الرحيم هذه امانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليخضع بن روبة وأهل ايلة فبهذه الطريق تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة كما قاله في الفتح وقد اجمع على أن الامام اذا صالح ملك القرية يدخل في ذلك الصلح بقتلهم وهذا الحديث

سابق في باب حرص القرم من كتاب الزكاة والله أعلم * (باب الوصاة) بفتح الواو والصاد المهملة وبعد الالف هاء تأنيث أي الوصية وأبو أي ذر الوصايا (بأهل ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذين دخلوا في عهده وأمانه قال البخاري (والذمة) هي (العهد والال) بهمزة مكسورة ولام مشددة هو (القربة) وهذا تفسير الضحال في قوله تعالى لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) بكسر الهمزة وتخفيف التحتية قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا ابو جرة) بالجيم والراء نصر يسكون الصاد المهملة الضبي (قال سمعت جويرية بن قدامة) تصغير جارية وقدامة بضم القاف وتخفيف المهملة (التميمي) قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قلنا) له (أوصنا يا أمير المؤمنين قال أوصيكم بذمة الله فانه ذمة نبيكم) صلى الله عليه وسلم (ورزق عيالكم) لان بسبب الذمة تحصل الجزية التي هي مقسومة على المسلمين مصروفة في مصالحهم من عيال وغيرها وما يتال في ترذدهم لامصار المسلمين * (باب ما قطع النبي صلى الله عليه وسلم من البحرين) أي من مالها لانها كانت صلحا (وما وعد من مال البحرين والجزية) من عطف الخاص على العام (ولمن يقسم الف) الحاصل من أموال الكفار من غير حرب (والجزية) * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله ابن يونس التميمي الربوعي الكوفي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية بن خديج ابو خزيمة الجعفي الكوفي (عن يحيى بن سعيد) الانصاري انه (قال سمعت أنسا) رضي الله عنه (قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الانصار ليكتب لهم) أي ليعين لكل منهم حصة على سبيل الاقطاع من الجزية والخراج (بالبحرين) البلد المشهور ببلاد العراق وليس المراد عليهم لان أرض الصلح لا تقسم ولا تقطع فقد كان عليه السلام صالح أهلهم وضرب عليهم الجزية (فقالوا والله حتى تكتب لآخواتنا) المهاجرين (من قريش بمنزلها فقال) عليه الصلاة والسلام (ذلك لهم) أي ذلك حق (قال) عليه السلام لهم (فانكم سترون بعدى) من الملوك (آثرة) بفتح الهمزة والمثلثة وبضم الهمزة وسكون المثلثة أي ايثارا لانفسهم عليكم بالدين ولا يجعلون لكم في الامر من نصيب (فاصبروا حتى تلقوني) زاد أبو ذر عن الكشي عن علي الحوض * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة كونه عليه السلام لما اشار على الانصار بما ذكر ولم يوافقوا فتركه عليه السلام نزل المؤلف ما بالقوة منزلة ما بالافعل وهو في حقه عليه السلام واضح لانه لا يأمر الا بما يجوز فعله قاله في الفتح * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا اسماء عيل بن ابراهيم) بن معمر الهذلي الهروي تزيل بغداد (قال اخبرني) بالافراد (روح بن القاسم) بفتح الراء العنبري التميمي المصري (عن محمد بن المنذر) التيمي المدني (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي لو قد جاء نامل البحرين قد أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا) ثلاثا (فما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء مال البحرين) من عند العلاء بن الحضرمي (فقال ابو بكر) الصديق رضي الله عنه (من كانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة) بكسر العين وتخفيف الدال المهملة من أي وعد (فليأتني) أف له به (فأتيت فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان قال لي لو قد جاء نامل البحرين لا أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا) ثلاثا (فقال) أبو بكر (لي احسنه) بضم المثلثة وكسرها وبهاء السكت (فخوت) بالواو (حنية) بالياء وفتح الحاء فأخذ الفعل من لغة والمصدر من أخرى وكذا فعلوا في تداخل اللغتين من كلمتين (فقال لي) أبو بكر (عد هافعد دتها فاذا هي خمسمائة فأعطاني ألفا وخمسمائة) ولا يذر فأعطاني خمسمائة أي الاولى التي حشاها وأعطاني ألفا وخمسمائة فبالجمله ألقان (وقال ابراهيم بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء الخراساني مما وصله الحاكم في مستدركه وابن منده في اماليه وابو نعيم في مستخرجهم (عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس) رضي الله عنه انه قال (أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمال من البحرين) بعثه العلاء بن الحضرمي من الخراج وكان مائة الف كما في مصنف ابن أبي شيبة (فقال انثروه) بالمثلثة (في المسجد فكان اكثر مال أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه العباس) عمه (فقال يا رسول الله أعطني) أي من هذا المال (اني قاديت نفسي وقاديت عقيل) بفتح العين المهملة وكسر القاف ابن أبي طالب يوم بدر حين اسر (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذر في ذر فقال (خذ فخذ في ثوبه) أي فخذ العباس في ثوب نفسه (ثم ذهب يقوله) بضم الياء وكسر القاف أي يرفعه ويحمه (فلم يستطع فقال) العباس له عليه السلام (أوصر) بهمزة ساكنة في قوله على الاصل (بعضهم) أي الحاضر بن (يرفعه الي) بالجزم جوابا للامر

ويجوز الرفع على الاستئناف (قال) عليه الصلاة والسلام (لا قال فارفعه أنت على - قال لا) أرفعه (فتنر)
 العباس (منه ثم ذهب يقله فلم يرفعه) ولا يذروا ابن عساكر فلم يستطع (فقال أوامر) ولا يذرع عن الكعبة
 ثم باسقاط الهمزة بعضهم يرفعه على - قال لا قال فارفعه أنت على - قال لا فتنر) ولا يذروا ابن عساكر فتنر منه
 ثم (احتمله على كاهله) وهو ما بين كتفيه (ثم انطلق فما زال) النبي صلى الله عليه وسلم (يتبعه بصره) من باب
 الافعال (حتى خفي عنا عجايب من حرصه) نصب عجايبا مفعولا مطلقا من قبيل ما يجب حذف عامله أو مفعولاه
 (فما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد) وثم (بفتح المثناة وهناك) منها درهم) وهذا التعليق قدم
 في باب تعليق القنوف في المسجد من كتاب الصلاة * (باب اثم من قتل معاهدا) بفتح الهاء ذميا (بغير جرم) أى حق *
 وبه قال (حدثنا قيس بن حفص) أبو محمد الدارمي البصري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا
 الحسن بن عمرو) بفتح الحاء والعين الفقيه الكوفي قال (حدثنا مجاهد) هو ابن جبر (عن عبد الله بن عمرو) بفتح
 العين ابن العاص (رضي الله عنه) وسامع مجاهد من ابن عمرو بن العاص ثابت وروى الاصل في فيما ذكره
 في الفتح عن الجرجاني عن الفربري ابن عمر بنضم العين وهو تصحيف (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال
 من قتل معاهدا (ذميا وفي رواية أبي معاوية الآتية بغير حق) لم يرح) بفتح التحتية والراء في الفرع كاصله وحكى
 السفاقي ضم آوله وكسر الراء وان الجوزي فتح آوله وكسر ثانيه وكذا هو في اليونانية أى لم يشم (رائحة الجنة)
 أول ما يجدها سائر المؤمنين الذين لم يقتلوا الكبار (وان ريحها يوجد من مسيرة اربعين عاما) وعند
 الترمذي من حديث أبي هريرة سبعين خريفا وفي الموطأ خمسة مائة وجمع بينها ابن بطال بأن الاربعين اقصى أشد
 العمر وفيها يزيد على الانسان وبقينه ويندم على سالف ذنوبه فهذا يجدر بها على مسيرة اربعين عاما أو ما
 السبعون فخذ المعتزل وفيها تحصل الخشية والندم لاقتراب الاجل فيجدر بها من مسيرة سبعين وأما
 الخمسمائة فهي زمن الفترة فيكون من جاء في آخر الصرة واهتدى باتباع النبي الذي كان قبل الفترة ولم يضره
 طولها فيجدر بها من الجنة على خمسة مائة عام كذا قال ولا يخفى ما فيه من التكلف والله أعلم * وهذا الحديث أخرجه
 ايضا في الدييات وكذا ابن ماجه * (باب اخراج اليهود من جزيرة العرب وقال عمر) بن الخطاب (عن النبي صلى
 الله عليه وسلم اقركم ما اقركم الله به) سقط لان عساكر لفظه به وهذا طرف من قصة اهل خيبر السابقة موصولة
 في المزارعة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني)
 بالافراد (سعيد المقبري عن ابيه) أبي سعيد كيسان المدني مولى بني ليث (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه
 (قال بينما) بالميم (نحن في المسجد) وجواب بينما قوله (خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود
 فخرجنا) معه (حتى جئنا) ولا يذرع عن الخوى والمستقى حتى اذا جئنا (بيت المدراس) بكسر الميم وسكون
 الدال المهملة وفتح الراء آخره سين مهملة اى بيت العالم الذي يدرس كتابهم أو البيت الذي يدرسون فيه كتابهم
 (فقال) عليه السلام لهم (اسلموا تسلموا) مجزوم بحذف النون بالامر في الاول وجوابه في الاخر اى ان اسلمتم
 تصبروا سالمين وهذا آية في البلاغة اللفظية والمعنوية وهو من جوامع كلمة عليه السلام (واعلموا ان الارض لله
 ورسوله وانى اريد ان اجليكم) بضم الهمزة وسكون الجيم اخرجكم (من هذا الارض) ولا يذرع من هذه
 الارض كأنهم قالوا فى جواب قوله أسألو تسلموا لم قلت هذا وكثرته فقال اعلموا انى اريد ان اجليكم فان اسلمتم
 سالمتم من ذلك ومما هو أشق منه (فمن يجد منكم) بكسر الجيم (بماله) اى بدل ماله قال بالبدلية (شيأ فليبعه)
 جواب من اى من كان له شيء مما لا يمكن نقله فليبعه (والا) اى وان لم تسمعوا ما قلت لكم من ذلك (فاعلموا ان
 الارض لله ورسوله) ولا يذرع عن رسول الله أى تعلقت مشيئة الله تعالى بان يورث ارضكم هذه للمسلمين فنار قوه
 والظاهر كما قاله في فتح الباري أن اليهود المذكورين بقاياتا خروا بالمدينة بعد اجلاء بني قينقاع وقرينة والنضير
 والفرغ من امرهم لانه كان قبل اسلام ابي هريرة لانه انما جاء بعد فتح خيبر وقد أقر عليه الصلاة والسلام يهود
 خيبر على أن يعملوا في الارض واستمروا الى أن اجلاهم عمر ولا يصح أن يقال اسمهم يهودا والنضير تقدم ذلك على
 مجئ ابي هريرة وأبو هريرة يقول في هذا الحديث انه كان معه عليه الصلاة والسلام * ومطابقة الحديث لما
 ترجم به من حيث انه عليه الصلاة والسلام هم باخراج يهود لانه كان يكره أن يكون يهود العرب غير المسلمين الى
 أن حضرته الوفاة فأوصى باجلائهم من جزيرة العرب فاجلاهم عمر رضى الله عنه * وهذا الحديث أخرجه ايضا

في الاكرام والاعتصام والمغازي وأبو داود في الخراج والتساعي في السير * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام
 كما قاله الحافظ ابن حجر قال (حدثنا) ولابي ذرأ خبرنا (ابن عيينة) سفيان (عن سليمان بن أبي مسلم الاحول)
 سقط الاحول لابي ذر وسقط لغيره ابن أبي مسلم انه (مع سعيد بن جبير) وهو (مع ابن عباس رضي الله عنهما
 يقول يوم الخميس) خبر المبتدأ المحذوف أو بالعكس نحو يوم الخميس نحو أنا وأنا والمراد منه تفخيم امره
 في الشدة والمكره (وما يوم الخميس) أي أي يوم يوم الخميس وهو تعطيل للامر الذي وقع فيه (ثم بكى) ابن
 عباس رضي الله عنهما (حتى بل دمعه الحصى قالت يا ابن عباس) بالموحدة والمهملة (ما يوم الخميس قال أشهد
 برسول الله صلى الله عليه وسلم وجمعه) الذي توفي فيه (فقال اتوني بكتف اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ابد
 فتأرعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع) وفي كتاب العلم فاختلفوا وكثر اللغط قال اي النبي صلى الله عليه وسلم
 قوموا عني ولا ينبغي عندي التنازع فظهر أن قوله ولا ينبغي الخ من قوله صلى الله عليه وسلم (فقالوا ما له اجمهر)
 بهمزة وهاء وجيم وراء مفتوحات والهمزة للاستفهام الانكارى يعنى انهم أنكروا على من قال لا تكتبوا أي
 لا تجعلوه كامر من هذى في كلامه (استسهموه) بكسر الهاء (فقال ذروني) أي اتركوني (فالدى انا فيه)
 من المراقبة والتأهب للقاء الله والمكر في ذلك ويحوم (حير عاتد عوي) ولابي ذر تدعو نني (اليه فأمرهم ثلاث
 قال) ولابي ذر فقال (أخرجوا المشركين من جزيرة العرب) ولما لم يتفرغ أبو بكر لا جلالهم اجملاهم عر
 رضى الله عنهم (وأجزوا الوعد) الواردين (بمحوما كتبت اجيرهم والثالثة امانا ان سكت) عليه الصلاة والسلام
 (عنها) ولابن عسا كرو نسيث الثالثة ولغير أبي ذر وابن عسا كرو الثالثة خيرا ما أن سكت عنها (واما ان قالها
 فديستها) قيل هي بعث اسامة (قال سفيان) بن عيينة (هدا من قول سليمان) الاحول * هذا (باب) بالتسوين
 (اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعنى عنهم) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث)
 ابن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (سعيد) ولابن عسا كسر سعيد بن أبي سعيد المقبري (عن ابي هريرة
 رضى الله عنه) أنه (قال لما فتحت خيبر أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة) اهدته له زبيب بنت الحمار
 اليهودية (فيها سم) بتثنية السين (وقال النبي صلى الله عليه وسلم اجمعوا الي) ولابي ذر وابن عسا كرى
 (من كان هاهنا من يهود فجمعوا له فقال) عليه الصلاة والسلام (لهم اني ما اكلكم من شئ فهل انتم صادق عنه)
 بتشديد الباء وأصله صادقون فلما اضيف الى باء المنكهم سقطت النون وصار صادقوى فاجتمعت الواو والياء
 وسبقت احداهما بالساكون فقلبت الواو ياء وادغمت في الياء (فقالوا نعم قال) ولابي ذر فقال (لهم النبي
 صلى الله عليه وسلم من ابوكم قالوا فلان فقال) عليه الصلاة والسلام (كذبتم بل ابوكم فلان) قال
 في المقدمة ما أدري من عني بذلك (قالوا صدقت قال فهل انتم صادق) بتشديد الباء (عن ثني ان سألت عنه
 فقالوا نعم يا ابا القاسم وان كذبنا عرفت كذبنا كما عرفت في ايها فقال لهم من اهل النار قالوا نكون فيما يسير انهم
 تخلفونا فيها) ولابي ذر تخلفونا بنونين على الاصل فاسقاط النون في الاولى لغير ناصب ولا جازم لغة فقال ابي
 صلى الله عليه وسلم اخسوا فيها) زجر اهلهم بالطرد والابعاد ودعاء عليهم بذلك ويقال لطرد الكلب اخسا (والله
 لا تخلفكم فيها ابدا) لا يقال عصاة المسلمين يدخلون النار لان يهود لا يخرجون منها بخلاف عصاة المسلمين
 فلا يتصور معنى الخلافة (ثم قال) عليه السلام (هل انتم صادق) بتشديد الباء كذلك (عن ثني ان سألتكم
 عنه فقالوا) ولابي ذر قالوا (نعم يا ابا القاسم قال هل جعلتم في هذه الشاة سمما قالوا) ولابي ذر فقالوا (نعم قال
 ما جعلتكم على ذلك قالوا اردنا ان كنت كاذبا نستريح وان كنت نبيا لم يضرك) واختلف هل عاقب عليه السلام
 اليهودية التي اهدت الشاة وفي مسلم انهم قالوا الا قتلها قال لا وعند البيهقي من حديث ابي هريرة فباع عرض
 لها ومن طريق أبي نصرمة عن جابر نحوه قال فلم يعاقبها وقال الزهري اسلمت فذكرها قال البيهقي يحتمل أن يكون
 تركها اولاً ثم لما مات بشر بن البراء من الالكلة قتلها وبذلك أجاب السهيلي وزاد أنه تركها لانه كان لا ينتقم لنفسه
 ثم قتلها بشرقا صا * وهذا الحديث أخرجه ايضا في المغازي والطب والفساى في التفسير * (باب) جواز
 (دعاء الامام على من نكث) بالمتلثة اى نقض (عهدا) * وبه قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي
 قال (حدثنا ثابت بن يزيد) بفتح ثنية قبل الزاى من الزيادة واسقط بعضهم التثنية فقال زيد فاختأ قال (حدثنا
 عاصم) هو الاحول (قال سألت ابا سارضى الله عنه عن القنوت قال قبل الركوع فقلت ان فلانا) هو محمد

ابن سيرين (يزعم أنك قلت بعد الركوع فقال كذب) أهل الجباز يطلقون لفظ كذب في مواضع أخطأ
 (ثم حدثنا) ولابي ذرثم حدث (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قنت شهرا بعد الركوع) وفي حديث انس
 في كتاب الوتر انه صلى الله عليه وسلم قنت في الصبح بعد الركوع (يدعو على احياء من بني سليم قال بعث اربعين
 أو سبعين يشك فيه من القراء) متعلق بقوله بعث وهم طائفة من الناس نزلوا الصفة يتعلمون القرآن (الى امام
 من المشركين فعرض لهم هؤلاء) عامر بن الطفيل في احياء وهم رعل وذكوان وعصية لما نزلوا بئر معونة
 فقاتلوههم (فقتلوههم) ولم ينج منهم الا كعب بن زيد الانصاري (وكان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد)
 فقتلوه (فقتلوه) وجد على احد ما وجد عليهم) اى ما حزن على احد ما حزن عليهم وفيه جواز الدعاء في الصلاة
 على عدو المسلمين * وهذا الحديث قد سبق في باب القنوت قبل الركوع وبعده من كتاب الوتر * (باب امان
 النساء وجوارهن) بكسر الجيم والمراد هنا الاجارة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا
 مالك) الامام (عن ابي النضر) بفتح النون وسكون الضاد المججمة سالم بن ابي اتيمة (مولى عمر بن عبد الله) القرشي
 المدني (ان ابامرة) بضم الميم وتشديد الراء يمد (مولى ام هاني) بالهمز فاخمة (ابنة) ولابي ذر ثبت (ابي طالب)
 ويقال مولى عقيل بن ابي طالب مدني مشهور بكنته (اخبره) ولابي ذر أنه اخبره (انه سمع ام هاني ابنة)
 ولابي ذر ثبت (ابي طالب تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح) وهو بمكة (فوجدته يغتسل
 وقاطعة ابنته) رضى الله عنها (تستتر فسلمت عليه فقال من هذه فقلت انا ام هاني بنت ابي طالب فقال مرحبا)
 اى ايت سعة (بأم هاني) بحرف الجر (فلما فرغ من غسله) بضم الهجاء ولابي ذر من غسله بفتحها (قام فصلى
 ثمان) بفتح النون ولابي ذر ثماني بكسر النون وبفتحمة بعد هاء مفتوحة (ركعات ملتحقا في ثوب واحد فقات
 يا رسول الله زعم ابن امي علي) هو ابن ابي طالب وكان اخاها من الاب والام (انه قاتل رجلا) اسم فاعل
 لا فعل ماض (قد اجرته) بهمزة مقصورة اى اتمته (فلان بن هبيرة) برفع فلان خبر مبتدأ محذوف اى هو فلان
 ولابي ذر فلان ابن بالنصب بدلا من رجلا أو بدلا من الضمير المنصوب وهبيرة بضم الهاء وفتح الموحدة وسكون
 التثنية وبالراء وهبيرة هو ابن ابي وهب المخزومي وهو زوج ام هاني وابنه يسمى جعدة قال ابن عبد البر ان يكن
 لهبيرة ابن يسمى جعدة من غير ام هاني فكيف كان علي يقصد قتل ابن اخته وقال الزبير بن بكار فلان بن هبيرة
 هو الحارث بن هشام المخزومي (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اجرنا من اجرت يا ام هاني) اى امنا
 من امنتيه أو أن امانك لذلك الرجل كما ماله فلا يصح لعلي قتله * وفيه جواز امان المرأة وأن من أتمته حرم قتله
 وبه قال مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد وعن صفوان وابن الماجشون هو الى الامام ان اجازة جازوان رده
 رد وقال في المصابيح لقائل أن يقول ان كانت الاجارة منها يعنى من ام هاني نافذة فقد قات الامر وتنفذ الحكم
 فلا يوافق قوله عليه الصلاة والسلام قد اجرنا من اجرت لانه يكون تحصيل العاصم فهذا يدل على أنه صلى الله
 عليه وسلم هو الذى اجاروا ولا تنفيذ لما نفذ جوارها وهل تنفيذ الجوار على القول بأنه موقوف اجارة
 مؤتلفة ولا هي قاعدة اختلاف فيها كتنفيذ الورثة وصية المورث بما زاد عن الثلث فقبل ابتداء عطية منهم
 فيشترط شروط العطية من الحوز وغيره وقيل لا يشترط ذلك والتنفيذ ليس ابتداء عطية وانظر ما في امان الاحاد
 من المسلمين اذا اعتدوا لاهل مدينة عظيمة مثل أن تؤمن امرأة اهل القسطنطينية هل يجب على الامام تنفيذ
 ذلك أو انما ينفذ تأمينهم للاحاد يبحث فيه عن النص غير أن المتأخرين اجازوا للاحاد اعطاء الامان وقالوا
 مطلقا ومقيدا قبل الفتح وبعده هكذا في الصحيح الصادر (قالت ام هاني وذلك) ولابن عساكر وذاك (ضحي) *
 وهذا الحديث قد سبق في باب الصلاة في الثوب الواحد ملتحقا به في اوائل كتاب الصلاة * هذا (باب) بالتوسين
 (ذمة المسلمين وجوارهم واحدة) خبر المبتدأ الذى هو ذمة المسلمين وجوارهم عطف عليه والمعنى ان كل من
 عقد امانا لا احد من أهل الحرب جازا مانه على جميع المسلمين دنيا كان أو شريفا عبدا أو حرا رجلا أو امرأة
 واتفق مالك والشافعي على جواز امان العبد قاتل أو لم يقتل وأجازوه أبو حنيفة وأبو يوسف ان كان قاتل وسقط
 من بعض النسخ لفظ وجوارهم (يسمى بها) اى بذمة المسلمين يعنى امانهم (ادناهم) اى اقلهم عددا فيدخل فيه
 الواحد والمرأة لا العبد عند أبي حنيفة الا ان قاتل فيدخل كما مر * وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا
 (محمد) هو ابن سلام كما قاله ابن السكن قال (اخبرنا) ولابي ذر حدثنا (وكيع) هو ابن الجراح (عن

(الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم التيمي عن ابيه) يزيد بن شريك التيمي تيم الرباب انه (قال خطبنا على)
 هو ابن أبي طاب (فقال ما عندنا كتاب) في احكام الشريعة (نقرأه) بضم الهمزة (الاص كتاب الله) زاد
 أبو ذر تعالى (وما في هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات) اي احكامها (وأسنان الابل) اي ابل الديات مغلظة
 ومخففة (والمدينة حرام) يحرم صيدها ونحوه (ما بين غير) بفتح العين المهملة وبعد التحية الساكنة واء منونة
 جبل (الى كذا) قيل جبل احد (فن احدث فيها) في المدينة (حدثنا) بفتح الحاء والذال والمثلثة امر منكرا
 ليس معروف في السنة ولا في ذر عن الجوى حدثنا (أو آوى فيها حدثنا) بمذآوى في اللازم والمتعدي جميعا لكن
 القصر في اللازم والمتدي المتعدي أشهر ومحدثا بكسر الدال أي صاحب الحدث الذي جاء يدعة في الدين أو بدل
 سنة (فعلية لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) والمراد بالعنة البعد عن رحمة الله والجنة أول الامر بخلاف
 الكفار فانها البعد منها كل البعد أو لا وأخر (لا ية بل منه صرف ولا عدل) اي فريضة ولا نقل وقيل غير ذلك
 ولا في ذر عن الجوى والمستقلى لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا (ومن تولى) أي اتخذ أولياء أو موالى (غير
 مواليه فعليه مثل ذلك) الذي على من احدث فيها (وذمة المسلمين واحدة) وهذا مناسب لصدور الترجمة وأما
 قوله فيها يسعي بذمتهم ادناهم فأشار به الى ما في طريق سفیان عن الاعمش في باب انهم من عاهد ثم غدر من ذكرها
 غة وعند الامام أحمد وعند ابن ماجه عن ابن عباس مرفوعا المسلمون تتكادأ دماؤهم وهم يد على من سواهم
 يسعي بذمتهم ادناهم (فن اخبر مسلما) بهمزة مفتوحة متخففة موحدة ساكنة وبعد انشاء المفتوحة راء أي فن
 نقض عهد مسلم (فعلية مثل ذلك) الوعيد المذكور في حق من احدث في المدينة حدثنا وهذا الحديث قد سبق
 في باب حرم المدينة * هذا (باب) بالنون (اذا قالوا) أي المشركون حين يقضون (صبا) بهمزة ساكنة
 (ولم يحسنوا) أن يقولوا (أسلمنا) جريا منهم على لغتهم (وقال ابن عمر) رضى الله عنهم عما حرجه مطولا
 موصولا في غزوة الفتح (فجعل خالد) هو ابن الوليد لما بعثه عليه الصلاة والسلام الى بني هذيلة فقالوا صلبا
 وأرادوا اسلما فلم يقبل ذلك وجعل (يقول) منهم على ظاهرا للسطر فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لما بلغه ذلك
 (أبرأ اليك) ولابن عسا كر اللهم اني أبرأ اليك (بما صنع خالد) وهذا يدل على أنه يكتفي من كل قوم بما يعرف
 من لغتهم وقد عذر عليه السلام خالد في اجتهاده ولذلك لم يقدمه (وقال عمر) رضى الله عنه مما وصله عبد الرزاق
 (اذا قال مترس) بفتح الميم وسكون الفوقية وبعد الراء المفتوحة سين مهملة ساكنة ولابن عسا كر مترس بكسر
 الميم ولا في ذر مترس بكسر الميم وتشديد الفوقية المفتوحة وكسر الراء كذا في المروع واصله وضبطه في الفتح
 والعمدة والمصابيح والتنقيح مترس بفتح الميم وتشديد الفوقية المفتوحة واسكان الراء وهي كلمة فارسية معناها
 لا تخف لان كلمة نفي عندهم وترس بمعنى الخوف (فقد آمنه) بمذالهمزة (ان الله يعلم الاسنة كلها وقاله)
 ولا في ذر وأقال أي عمر رضى الله عنه لاهر من ان حين اتوا به اليه واستعجم (تكلم لأبأس) عليك فكان ذلك
 تأمينا من عمر رضى الله عنه وهذا وصله ابن أبي شيبة وبعقوب بن أبي سفیان في تاريخه بأسناد صحيح عن انس
 وهذا الباب ثابت في رواية الجوى والمستقلى * (باب المواعدة) وهي المسالمة على ترك الحرب والاذى
 (والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره) كالاسرى (وانهم من لم يفر) ولا في ذر عن الكشميني يوف بضم التحتية ثم
 زيادة واوسا كنة وتخفيف انشاء (بالعهد وقوله) تعالى (وان جنحو اليك) وسقط قوله وقوله لا في ذر وزاد
 جنحو اطلبوا السلم بفتح السين فيهما وهو من قول المواقف (فاجنحوا لها) وقال ابو عبيدة السلم والسلم واحد وهو
 السلم وقيل بالفتح الصلح وبالكسر الاسلام زاد ابن عسا كر ووقل على الله انه هو السميع العليم وفي رواية غيره
 وأبي ذر بعد قوله فاجنحوا لها الآية * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا بشر) بكسر الموحدة
 وسكون المجهمة (هو ابن المصل) بفتح الصاد المجهمة المشددة ابن لاحق البصري قال (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد
 الانصارى (عن بشير بن يسار) بضم الموحدة وفتح الشين المجهمة مصغرا ويسار بفتح السين مهملة مخففة
 المدنى مولى الانصار (عن سهل بن ابى حنيفة) بفتح السين المهملة وسكون الهاء وحتمه بفتح الحاء المهملة
 وسكون المثلثة وفتح الميم واسمه عبد الله الانصارى المدنى أنه (قال انطلق عبد الله بن سهل) الحارثي
 (ومحبته بن مسعود بن زيد) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية وفتح الصاد المهملة الانصارى المدنى
 وقيل الصواب ابن كعب بدل زيد (الى خيبر) في اصحاب لها يعتارون تمرا (وهي يومئذ صلح فتقرقا) اي ابن سهل

ومحيصة (فأتى محيصة إلى عبد الله بن سهل) فوجدته في عين قد كسرت عنقه وطرح فيها (وهو ينشخط) بالشين
المجبة والحاء المهملة أي يضطرب (في دم) حال كونه (قتيلاً) ولا يذعن ^{كشيمه} في دمه بالصمير
(فدفعه ثم قدم المدينة فأنطلق عبد الرحمن بن سهل) أخو عبد الله بن سهل (ومحيصة و) أخوه (حويصة ابناً
مسعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم) ليخبروه بذلك (هذه عبد الرحمن يتكلم فقال) عليه الصلاة والسلام له
(كبركبر) بالجرم على الأمر وكثره للبالغة أي قدم الأسن يتكلم (وهو) أي عبد الرحمن (أحدث القوم) سناً
(فبكت وكلمها) أي محيصة وحويصة بقضية قتل عبد الله (فقال) عليه الصلاة والسلام (اتخلفون)
أطلق الخطاب للثلاثة بعرض اليمين عليهم ومراعاة من يختص به وهو أخوه لأنه كان معلوماً عندهم أن اليمين
مختص بالوارث وإنما أمر أن يتكلم الأكبر لأنه لم يكن المراد بكلامه حقيقة الدعوى لأنه لاحق لا يني الم فيها
بل المراد سماع صورة الواقعة وكيفيتها ويحتمل أن يكون عبد الرحمن وكل الأكبر وأمره بتوكيله فيها
(ولست تحققون فأنلكم) ولا يذرم فأنلكم (أوصا حاكم) بالنصب أو بالجر على رواية أبي ذر قال النوروي المعنى
يثبت حكمكم على من خلفتم عليه وذلك الحق اعم من أن يكون قصاصاً أو دية (قالوا وكيف يحلف ولم تشهد) قتله
(ولم يرم) من قتله (قال) عليه الصلاة والسلام (قتيرة لكم) بسكون الواو في الفرع أي تبرأ اليكم (يهود)
من دعواكم (بمحمدسين) أي عينا (فقالوا كيف تأخذ أيمان قوم كفار) قال الخطابي بد عليه الصلاة والسلام
بالمدة عين في اليمين فلما تركوا ردّها على المدعى عليهم فلم يرضوا بأيمانهم (فقتله) أي أذى دينه (النبي صلى الله
عليه وسلم من عنده) من خالص ماله أو من بيت المال لأنه عاقلة المسلمين وولي أمرهم وفيه أن حكم القسامة
مخالف لسائر الدعاوى من جهة أن اليمين على المدعى وإنما يخسون عينا واللوث هنا هو العداوة الظاهرة بين
المسلمين واليهود * وهذا الحديث أخرجه أيضاً الصلح والادب والديات والاحكام ومسلم في الحدود وأبو داود
والترمذي وابن ماجه في الديات والنسائي في القضاء والقسامة * (باب فضل الوفاء بالعهد) * وبه قال (حدثنا
يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغراً قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن
شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (ان عبد الله بن
عباس اخبره ان ابا سفيان) خضر (بن حرب) ولا يذروا ابن عساكر ابن حرب بن امية (اخبره ان هرقل ارسل
اليه في ركب من قريش كانوا بجارا) بكسر الفوقية وتخفيف الجيم نحو صاحب وصحاب ويجوز ضم الفوقية
وتشديد الجيم (بالشام) متعلق بتجاراً أو بكانوا أو بوصف آخر ركب (في المدة التي ماد فيها) بتخفيف الدال
ضبطه في اليونانية هنا وفي غيرهما ما تدل بالمد والتشديد وهو فعل ماض من المعاملة يقال ماد الغريم ان اذا اتفقا
على أجل للدين وضم باله زماناً وهذه المدة هي المدة التي هادن (رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا سفيان في كفار
قريش) سنة ست من الهجرة * ودلالة الحديث على الترجمة من بقية الحديث حيث قال في مدح رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكذلك الرسل لا تغدروا قال ابن بطال اشار البخاري بهذا الى أن الغدر عند كل امة قبيح
مذموم وليس هو من صفات الرسل وهذا طرف من حديث أبي سفيان السابق أول الكتاب * هذا (باب)
بالتنوين وسقط لفظ باب لا يذر (هل يعني عن الذي اداهم وقاتل ابن وهب) عبد الله مملوكه في جامعه
(اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري انه (سئل) بضم السين مني الله فعول
(اعلى من سحر من اهل العهد قتل قال) أي ابن شهاب مجيباً للسائل (بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
صنع لذلك) السحر (فلم يقتل من صنعه وكان) الذي صنعه (من اهل الكتاب) ممن له عهد قال ابن بطال ولا حاجة
لابن شهاب في هذا لأنه عليه الصلاة والسلام كان لا ينتقم لنفسه ولان السحر لم يضره في شيء من أمور الوحي ولا في
بدنه وإنما كان اعتراه شيء من الضيل * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذروا (حدثنا) (ابن) عروة
قال (حدثنا يحيى) بن سعيد الانصاري قال (حدثنا هشام قال حدثني) بالافراد ولا يذروا (حدثنا) (ابن) عروة
ابن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر) بضم السين مني الله فعول
والذي سحره لبيد بن الاعصم اليهودي في مشط ومشاطة ودسها في بئر ذروان (حق) كان عليه الصلاة والسلام
(يحيي اليه انه صنع شيئاً ولم يصنعه) * ومطابقة الحديث للترجمة من حيث انه عفا عن اليهودي الذي سحره وقال
في فتح الباري اشار بالترجمة الى ما وقع في بقية القصة أي وهي قوله عائشة اعلت أن الله قد افانني فيها استفتيته

فيه اتاني رجلان فقعدا أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال الذي عند رأسي للآخر ما بال الرجل قال
مطبوب قال ومن طبه قال ليس يدن الا عصم قال وفيه قال في مشط ومشاقة قال واين قال في جنب طلعة ذكر
تحت رعوفة في بئر ذروان عاقشة رضى الله عنها فألقى النبي صلى الله عليه وسلم البثر حتى استخرج به فقال هذه
البثر التي اريتها قال فاستخرج فقلت أفلا أى تشرت فقال اما والله قد شفاني وأما كره أن اثير على أحد من
الناس شراً * (باب ما يحذر) يسكون الحاء المهملة ولا يذري يحذر بفتح الحاء وتشديد الذال المجهلة (من الغدر
وقوله تعالى) ولا يذروا قول الله تعالى (وان يريدوا أن يحذروا) أى وان يردوا الكفار بالصلىخ خديعة ليستقوا
ويستعدوا (فان حسبك الله) أى كافيك وحده (الآية) أى الى آخرها ولا يذري يحذر بفتح الحاء وتشديد الذال المجهلة
هو الذي ايدل بنصره الى قوله عزير حكيم * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا الوليد
ابن مسلم) أبو العباس القرشي قال (حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبر) بفتح الزاي وسكون الواو وبالراء الربعي
بفتح الراء والموحدة وكسر العين المهملة (قال سمعت يسير بن عبيد الله) بضم الواو وسكون المهملة وعبيد
الله بضم العين مصغراً الحضرمي (انه سمع ابا ادريس) عائداً لله الخولاني (قال سمعت عوف بن مالك) الاشجعي
(قال انبت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبول وهو في قمة من آدم) جلد مدبوغ وسقط لفظة من لا يذري
وابن عساكر (وقال اعدد ستم) من العلامات (بين يدي الساعة) لقيامها وأظهر وأشرطها المقربة منها
(موتى ثم فتح بيت المقدس ثم موتان) بضم الميم وسكون الواو وآخره نون منونة الموت أو الكثير الوقوع والمراد به
الطاعون ولا يذري السكن موتان بالفتح والتننية قال في الفتح وحينئذ فهو بفتح الميم قبل ولا وجه له هنا (ياخذ) أى
الموتان (فيكم كعاص الغنم) بضم القاف بعدها عين مهملة فألف فصاد مهملة داء يأخذ الدواب فيسبل
من أوفها شئ فيقوت فجأة ويقال ان هذه الآية ظهرت في طاعون عمواس في خلافة عمر ومات منه سبعون ألفاً
في ثلاثة أيام وكان ذلك بعد فتح بيت المقدس (ثم استمضاة المال) أى كثرته ووقع ذلك في خلافة عثمان رضى الله
عنه عند فتح تلك الفتوح العظيمة (حتى يعطى الرجل مائة دينار فيطلسا حطاً) استقلاً لذلك المبلغ وتحقير له
(ثم قسمة لا يذري بيت من العرب الادخلته) أولها قتل عثمان رضى الله عنه (ثم هدنة) بضم الهاء وسكون الدال
المهملة بعد هاتون صلح على ترل القتال بعد التحول فيه (تكون بينكم وبين بنى الاصفري) وهم الروم (فيغدرون)
بكسر الدال المهملة (فيأوتاكم تحت ثمانين غاية) بغير مجة فألف فحسية أى راية قال الجواليقي لانها غاية المتبع
اذا وقفت وقف واذا امشت تبعها (تحت كل غاية اثنا عشر الفا) بجملة ذلك تسعمائة ألف وستون ألف رجل
وعند بعضهم فيما حكاه ابن الجوزي غاية في الموضعين بوحدة بدل التحية وهى الاجعة فشبه كثرة الرياح بالاجعة
وفي حديث ذى مخبر بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو وسكون الواو فى داود في نحو هذا الحديث راية بدل غاية
وفي أوله ستصالحون الروم صلحنا منا ثم تغزون انتم وهم يقتصرون ثم تنزلون من جافير فزع رجل من اهل الصليب
فيقول غلب الصليب فيغضب رجل من المسلمين فيقوم اليه فيدفع فعند ذلك تغدر الروم ويجمعون للمهمة
فيأتون فذكروا وعند ابن ماجه مرفوعاً من حديث أبي هريرة اذا وقعت الملاحم بعث الله بعثاً من الموالي يؤيد
الله بهم الدين وله من حديث معاذ بن جبل مرفوعاً المهمة الكبرى وفتح القسطنطينية وخروج الدجال في سبعة
أشهر وله من حديث عبد الله بن بسر رفعه بين المهمة وفتح المدينة ست سنين ويخرج الدجال في السابعة واسباده
اصح من اسناد حديث معاذ - ورواة حديث الباب كلهم شاميون الاشجعي المواقف فكي * هذا (باب) باتسوين
يذكر فيه (كيف يسلم) بضم أوله وآخره مجة مبنياً للمفعول أى يطرح (الى اهل العهد وقوله) ولا يذري يحذر بفتح
سبحانه (واما محافن) احمد (من قوم) معاهدين (خيانة) نقض عهد بامارات تلوح لك (فانيد اليهم) فاطرح
اليهم عهدهم (على سواء) على عدل وطريق قصد في العهد ولا تنجزهم الحرب فانه يكون خيانة منك أو على
سواء في الخوف أو العلم بنقض العهد وهو في موضع الحال من النابذ على الوجه الاول أى بانها على طريق سوى
أو منه أو من المبيد اليهم أو منهما على غيره (الآية) وسقطت هذه اللفظة لابن عساكر وأبو ذر * وبه قال
(حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب
أنه قال (اخبرنا) ولا يذري يحذر (سميد بن عبد الرحمن) أى ابن عوف (ان ابا هريرة رضى الله عنه قال بعثني
ابو بكر رضى الله عنه) في المهمة التي امره صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع (فمن يؤذن يوم النحر عني

لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر هو (يوم النحر) هذا قول مالك وجماعة
وقال في المصالح لادليل في الحديث المذكور على أن وقوف أبي بكر في ذي الحجة وانما يريد يوم الحج ويوم النحر
من الشهر الذي وقف فيه فبصدق وان كان وقف في ذي القعدة لانهم كانوا يقفون فيه وينحرون فيه فلا يدل
قوله يوم الحج الاكبر على أنه كان في ذي الحجة والصحيح أنه كان في ذي القعدة (وانما قبل الاكبر من اجل قول
الناس الحج الاصغر) على العمرة (فنبذ) أي طرح (أبو بكر إلى الناس) عهدهم (في ذلك العام فلم يحج عام حجة
الوداع الذي يحج فيه النبي صلى الله عليه وسلم مشرك) * وموضع الترجمة قوله فنبذ أبو بكر إلى الناس على ما لا يحج
وسبق هذا الحديث في باب لا يطوف بالبيت عريان * (باب انهم من عاهد ثم غدر) بأن نقض العهد (وقوله)
بالجر عطفًا على سابقه ولا يذرو قول الله (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل متر) قال البيضاوي
هم يذرون عهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يقاتلوا عليه فأعانوا المشركين بالسلح وقالوا نسينا
ثم عاهدتهم فتكنوا وما لزمهم عليه يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف إلى مكة فخالفهم ومن اتهم المعاهدة
معنى الاخذ والمواد بالترجمة المعاهدة أو المحاربة (وهم لا يقفون) سببه الغدر ولا يذرو قوله في كل متر
الآية فاسقط ما بعدها * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقيفي البغلي قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد
ابن قرط بضم القاف وسكون الراء (عن الأعمش) سليمان بن مهران الكوفي (عن عبد الله بن مرة) بضم الميم
وتشديد الراء الهمداني بسكون الميم الكوفي التابعي (عن مسروق) أبي عائشة بن الجعدع بالجيم والذال والعين
المهملين السابعي الكوفي (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص (رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أربع خلال) جمع خلة وهي الخصلة (من كن فيه كان منافقًا خالصًا من إذا حدث
كذب) فآخبر بخلاف الواقع والشرطية خبر المبتدأ الذي هو أربع خلال (وإذا وعد) يخبر في المستقبل
(أخلف) فلم يف (وإذا عاهد غدر) وهذا موضع الترجمة (وإذا خاسم فجر) قال البيضاوي يحتمل أن يكون هذا
خاصًا بآباء رمانه عليه السلام على سؤر الوحي بواطن أحوالهم وميز بين من آمن به صدقا ومن أذعن له نفاقا
فأراد تعريف أصحابه حالهم ليكونوا على حذر منهم ولم يصرح باسمائهم لانه علم أن منهم من سيتوب فلم يفضحهم
بين الناس ولان عدم التعيين أوقع في النصيحة واجلب للدعوة إلى الايمان وابعده عن التفور والخاصة ويحتمل
أن يكون عامًا لينزجر الكل عن هذه الخصال على آكد وجه اذ ما بأنها طلائع النفاق الذي هو اسم القبائح
كأنه كفر عمود يستهزاء وخداع مع رب الارباب ومسبب الاسباب فعلم من ذلك انها منافية لحال المسلمين
فينبغي للمسلم أن لا يرتع حولها فان من يرتع حول الحى يوشك أن يقع فيه ويحتمل أن يكون المراد بالنافق العرفي
وهو من يخالف سره عامه مطلقا وبشهادة قوله (ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى
يدعها) لان الخصلة التي تتم بها المحالفة بين السر والعلن لا تزيد على هذا فاذا نقصت منها واحدة نقص الكل
اتهمى فن ندر ذلك منه ليس داخل في ذلك والكذب اقبحها ولذلك علل الله سبحانه وتعالى عذابهم به في قوله
ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون ولم يقل بما كانوا يصنعون من النفاق * وهذا الحديث سبق في باب
الايمان * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمتة العبدى البصرى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن الأعمش)
سليمان (عن ابراهيم التيمي عن أبيه) يزيد بن شريك التيمي (عن علي رضي الله عنه) أنه (قال ما كتبنا عن النبي
صلى الله عليه وسلم الا القرآن وما في هذه الصحيفة) فان قلت ان ما والا يقيدان الحصر عند علماء المهاني فيفيد
التركيب أن عليا رضي الله عنه ما كتب شيئا غير القرآن وما في هذه الصحيفة فالجواب أن في مسند الامام أحد
ان عليا قال ما عهد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا خاصة دون الناس الا شيئا سمعته منه فهو في صحيفتي
في قراب سمي قال فلم ير الوايه حتى اخرج الصحيفة (قال البيهقي) صلى الله عليه وسلم المدينة حرام) كرم مكة
لا يحل صيدها ونحو ذلك (ما بين عائر) بالمدجل معروف (الى كذا) وفي رواية ما بين عير وثور وفي أخرى بين
عير واحد ورجعت هذه بان احدا بالمدية وثورا بكة بل صرح بعضهم بتغلط الراوي وحمله بعضهم على أن المراد انه
حرم من المدينة قدر ما بين عير وثور من مكة أو حرم المدينة تحريم ما مثل تحريم ما بين عير وثور بكة على حذف
مضاف (فن احدث حدثا) منكر ليس بمعروف (أو آوى محدثا) بهجرة محدودة ومحدثا بكسر الدال أي قصر
جائنا وآواه وأجازه من خصمه وحال يمينه وبين أن يقتص منه ويجوز رفع الدال وهو الامر المبتدع نفسه ويكون

الذي في القاموس ان هذا أحد
جائنا إلى ورائه جبلا صغيرا يقال
له نور وغلط من ادعى التحريف في
الحديث فانظره وقد به العلامة
الشرقاوي في شرح الزبيدي قاله
نعم الهوري

معنى الايواء الرضا به والصبر عليه فاذا رضى بالبدعة واقرت فاعلموا لم ينكروها فقد آواه (فعليه لعنة الله
 والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف) فربضة ولا نفل أو شفاعة ولا فدية (وذمة المسلمين
 واحدة) أي عهدهم لانهم لا يذم متعاطيها على اضعائها (يسمى بها) أي يتولاها ويذهب بها (ادناهم) أي اقلهم
 عددا فاذا آمن أحد من المسلمين كافر او اعطاه ذمته لم يكن لاحد نقضه (فمن اخفر مسلما) بهمزة مفتوحة نفا
 ساكنة مجة يقال خفرت الرجل اجرته وحفظته واخفرت الرجل اذا نقضت عهده وذمامه والمهزمة فيه للازالة
 أي ازال خفارتها كالكسكة اذا ازلت شكواه (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف
 ولا عدل ومن والى قوما) أي اتخذهم أولياء (بغير اذن مواليه) ظاهريه يوهم انه شرط وليس شرطاً لانه لا يجوز
 له اذا اذنوا له أن يوالى غيرهم انما هو بمعنى التوكيد لحرمة والتبعية على بطلانه والارشاد الى السبب فيه لانه
 اذا استأذن أولياءه في موالاته غيرهم منعوه والمعنى ان سؤلت له نفسه ذلك فليستأذنهم فانهم يمنعون (فعليه
 لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل) * وهذا الحديث مر في باب ذمة المسلمين
 وجوارهم والغرض منه هنا كما قال ابن حجر فمن اخفر مسلماً أي نقض عهده كما مر وقال العمري يمكن أن تؤخذ
 المطابقة من قوله في أحد حدثنا الخ لان في أحداث الحديث وايواء الحديث والموالاته بغير اذن مواليه معنى
 القدر قلذا استحق هؤلاء اللعنة انتهى (قال أبو موسى) هو محمد بن المنثي شيخ المؤلف مما وصله أبو نعيم
 في المستخرج ولا يذري قال أي البخاري وقال أبو موسى وقال في الفتح ووقع في بعض نسخ البخاري حدثنا
 أبو موسى قال والأول هو الصحيح وبه جزم الاسماعيلي وأبو نعيم وغيرهما قال (حدثنا هاشم بن القاسم) أبو
 النضر التميمي قال (حدثنا اسحاق بن سعيد عن أبيه) سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص (عن أبي هريرة رضى الله
 عنه) انه (قال كيف انتم اذا لم تحببوا) بحميم ساكنة فوقية ثانية مفتوحة فوحدة من الجبابة أي لم تأخذوا
 من الجزية والخراج (ديناراً ولا درهماً) قيل له وكيف ترى ذلك كائناً ما باهريه قال أي بكسر الهمة وسكون
 التحتية (والذي نفس أبي هريرة بيده عن قول الصادق المصدوق) الذي لم يقل له الا الصدق يعني أن جبريل مثلاً
 لم يخبره الا بالصدق (قالوا نعم ذلك قال تنتك) بضم الفوقية وسكون النون وفتح الفوقية الاخرى والكاف ذمة
 الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم) أي تناول ما لا يحل من الجور والظلم (فيشد الله عز وجل) بالشين المجمة
 المضومة والذال المهملة (قلوب اهل الذمة فيمنعون ما في ايديهم) أي من الجزية * وفي هذا الحديث التوضيحية
 بأهل الذمة لما في الجزية التي تؤخذ منهم من نفع المسلمين وقية التحذير من ظلمهم وانه متى وقع ذلك نقضوا العهد
 فلم يجيب المسلمون منهم شيئاً فقتضوا احوالهم * هذا (باب) بالنون بغير ترجمة * وبه قال (حدثنا عبدان) هو
 عبد الله بن عثمان قال (أخبرنا أبو حنيفة) بالحاء المهملة والراء محمد بن ميمون السكري المروزي قال سمعت
 (الاعمش) سليمان قال سألت أبا وائل) شقيق بن سلمة (شهدت صفين) بكسر الصاد المهملة والفاء المشددة
 غير متصرف اسم موضع على الفرات وقع فيه الحرب بين علي ومعاوية (قال نعم فسمعت سهيل بن حنيف) بضم
 الحاء وفتح النون مصغراً (يقول) وقد كانوا يتهمونه بالتقصير في القتال يوم صفين (انهم وارايتكم) في هذا القتال
 يعظ الضريقتين قائمتا تلتون في الاسلام اخوانكم باجتهاد اجتهدتموه (رأيتني) أي رأيت نفسي (يوم أبي
 جندل) بفتح الجيم وسكون النون العاصي بن سهيل لما حيا الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية من مكة
 مسلماً وهو يجر قبوده وكان قد عذب في الله فقال أبو به يا محمد أتول ما أقاضيك عليه فرد عليه ابا جندل وكان رده
 على المسلمين أشق عليهم من سائر ما جرى عليهم (ولو) بالواو ولا يذريه (أسطيع ان ارد أمر النبي صلى الله عليه
 وسلم) يوم الحديبية (لرددته) وقالت قريشاً قتالا لا مز يد عليه فأعلمهم بأنه صلى الله عليه وسلم كان قد
 تثبت يوم الحديبية في القتال ابقاء على المسلمين وصوناً للدماء هذا وهو عرصاد الوحي وعلى يقين الحق ناصب غير
 اجتهد ولا ظن فكيف لا تثبت في قتال الفتنة ومنظنة المحنة وعدم القطع واليقين (وما وضعنا اسيفاً على
 عواتقنا) في الله (لأمر ينظعننا) ينزل علينا وبشق (الا اسهل بنا) الضمير عائذ على الاسياف السابق ذكرها
 أي ادتنا (الى أمر) سهل (نعرفه) فأدخلنا فيه (غير أمرنا هذا) يعني أمر الفتنة التي وقعت بين المسلمين فانها
 مشكلة حيث حلت المصيبة بقتل المسلمين * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الاعتصام والخمس والتفسير ومسلم
 في المغازي والنسائي في التفسير * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا يحيى بن

آدم) الكوفي مولى بنى امية قال (حدثنا يزيد بن عبد العزيز) من الزيادة (عن ابيه) عبد العزيز بن سيار بكسر
 المهملة وتخفيف التثنية آخره ها ووصلا ووقفا قال (حدثنا حبيب بن ابي ثابت) واسمه دينار الكوفي (قال
 حدثني) بالافراد (ابو وائل) شقيق بن سلمة (قال كتابه صحتهم) سهل بن حبيب وسان) لما رأى من أصحاب علي
 رضى الله عنه كراهة التحكيم (أما الناس انهم واثقكم) فيما اداه اجتهاد كل طائفة منكم من مقاتلة الاخرى
 (فانا كأمع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا لجاهد عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (وقال
 يا رسول الله ألسنا على الحق وهم) أى قریش (على الباطل) ولا بن عساكر وابل ذر عن الجوى والمسلم على وهم على
 باطل (فقال بلى فقال أليس قتلا ما فى الجنة وقتلاهم فى النار قال بلى قال فعلى ما) بألف بعد الميم ولا بى ذر فعلا م
 باسقاطها (نعطى الدية) يفتح الدال وكسر النون وتشد يدا التحية أى التقية (فى ديننا أن يرجع ولما) ولا بى ذر
 وابن عساكر ولم (يحكم الله بيننا وبينهم) ولم يكن سؤال عمر رضى الله عنه وكلامه المذكور شكابل طلبا لكشف
 ما خفى عليه (فقال) عليه السلام (ابن الخطاب) بجذف اداة النداء ولا بى ذر يا ابن الخطاب (انى رسول الله)
 زاد فى الشروط واستعصيه أى انما أفعل هذا بوحى واستأفعله برأى (ولن يضيعنى الله ابدافا نطق عمر
 الى ابي بكر) رضى الله عنهما (فقال له مثل ما قال للنبي صلى الله عليه وسلم وقال) أبو بكر مجيبا له (انه رسول الله
 ولن يضيعه الله أبدا) وفيه فضيلة الصديق وعزارة علمه على ما لا يخفى (فترت سورة الفتح) والمراد بالفتح صلح
 الحديبية (فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمر الى آخرها فقال) ولا بى ذر قال (عمر يا رسول الله اوفخ
 هو) بواو مفتوحة بعد همزة الاستفهام (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) والحاصل ان سهلا أعلم أهل صفين
 بما جرى يوم الحديبية من كراهة أكثر الناس ومع ذلك فقد اعقب خيرا كثيرا وظهر أن رأى النبي صلى الله
 عليه وسلم فى الصلح أنهم وأحد من رأيهم فى المناجزة وهذا الحديث قد سبق - وبه قال (حدثنا فضيلة بن سعيد)
 الثقفى (قال) (حدثنا حاتم) بالحاء المهملة وكسر الفوقية ولا بى ذر حاتم بن اسماعيل أى الكوفي (عن هشام بن
 عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن اسماء ابنة) ولا بى ذر وابن عساكر (ابى بكر رضى الله عنهما) انها (قالت
 قدمت على ابي) قتيلة بنت الحارث بن مدرلة كما قاله الزبير بن بكار (وهى مشركة) جملة حالية (فى عهد قریش
 اذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوم الحديبية (ومتهم) التى كانت معينة للصلح بينهم وبينه عليه السلام
 (مع ابيها) الحارث المذکور (فاستفتت) أى قال عروة فاستفتت اسماء (رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالت) ولا بى ذر عن الجوى والمسلم (فاستفتيت بريادة تحية بين الفوقيتين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقلت) يا رسول الله ان اى قدمت على (وهى رغبة) فى ان تأخذ منى بعض المال اورغبة فى الاسلام (افأصلها)
 بهمزة الاستفهام ولا بى ذر فأصلها بجذفها (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم صلحها) فيه جواز صله الرحم
 الكافر * وتعلق هذا الحديث بما سبق من حيث ان عدم الغدراقتضى جواز صله القريب ولو كان على غير دينه
 قاله فى العمدة * وهذا الحديث قد سبق فى باب الهدية للمشركين من كتاب الهممة * (باب المصالحة) مع المشركين
 (على) مدة (ثلاثة أيام او وقت معلوم) * وبه قال (حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم) ابو عبد الله الأزدي
 الكوفي قال (حدثنا) بالجمع ولا بى ذر حدثني (شريح بن مسلمة) بنهم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون التثنية
 آخره ها مهملة ومسلمة بفتح الميم واللام الكوفي قال (حدثنا ابراهيم بن يوسف بن أبي اسحاق) الكوفي قال
 حدثني) بالافراد (ابى يوسف) (عن ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (قال حدثني) بالافراد
 (البراء) بن عازب (رضى الله عنه ان النبي) وفى نسخة أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم لما اراد أن يعمر)
 فى ذى القعدة يوم الحديبية (أرسل الى أهل مكة يستأذنهم ليدخل مكة فاشترطوا عليه أن لا يقيم بها) اذا دخلها
 فى العام المقبل (الا ثلاث ليال) بأيامها وهذا موضع الترجمة (ولا يدخلها الا بجلان السلاح) بنهم الجيم
 واللام وتشديد الموحدة شبه الجراب من الادم يوضع فيه السيف مغمو دا (ولا يدعونهم أحدا) وفى الصلح
 وأن لا يخرج من أهلها بأحد ان اراد أن يتبعه وأن لا يمنع أحدا من أصحابه ان اراد أن يقيم بها (فأخذ
 يكتب الشرط بينهم على بن ابي طالب فكتبه هذا) اشارة الى ما فى الذهن مبتدأ خبره قوله (ما فاضى عليه محمد
 رسول الله فقاموا الى رسول الله لم يمنعك) عن البيت (وابايعناك) بالموحدة بعد اللام ولا بن عساكر
 وابل ذر عن الكشميهنى ولنا بعناك بالفوقية بدل الموحدة وبهذا الالف موحدة أخرى بدل التثنية (ولكن

اكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله فقال (عليه السلام) أنا والله محمد بن عبد الله وأنا والله رسول الله قال
 وكان (عليه الصلاة والسلام) لا يكتب قال فقال لعلي (عليه السلام) رسول الله فقال علي (عليه السلام) لا يحياء أبدا (لغة في أحويه
 بالواو) قال (عليه الصلاة والسلام) فأرنيه قال فأراه أباه فحماه النبي صلى الله عليه وسلم بيده فلما دخل (عليه
 الصلاة والسلام) مكة في العام المقبل (ومضى) ولا يذُر عن الكشيته ومضت (الأيام) الثلاثة التي اشترطوا
 عليه أن لا يقيم أكثر منها (أقول عليها فقالوا امر صاحبك) أي النبي صلى الله عليه وسلم (فلم يرحل) فقد مضى
 الأجل (قد كرز ذلك رسول الله) ولا يذُر وابن عساكر ذلك علي رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال نعم ثم ارحل (ولا يذُر عن الحوى) والمسقطي فارتحل * وهذا الحديث قد مر في باب كيف يكتب الصلح من
 كتاب الصلح * (باب المواقعة) أي المصالحة والمأركة (من غير) تعيين (وقت وقول النبي صلى الله عليه وسلم) لا هل
 خير (أقر كم ما) ولا يذُر علي ما (أقر كم الله به) سقط لا يذُر وابن عساكر اسقطه به * وهذا طرف من حديث
 ابن عمر سبق موصولا في باب إذا قال رب الأرض اقرك ما اقرك الله وليس في أمر المهادنة حد معلوم وانما ذلك
 راجع إلى رأي الإمام والله أعلم * (باب) جواز (طرح جيف المشركين في النهر ولا يؤخذ لهم) أي لجيفهم (عن)
 ذكر ابن امحاق في مغازيه أن المشركين سألوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيعهم جسد نوفل بن عبد الله بن
 المغيرة وكان قد اقترحهم الخندق فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا حاجة لنا بجمته ولا جسده قال ابن هشام بلغنا عن
 الزهري أنهم بذلوا فيه عشرة آلاف * وبه قال (حدثنا عبدان بن عثمان) وللعزمي والمسقطي عبد الله بن عثمان
 وهو اسم عدنان (قال خبرني) بالافراد (ابن) عثمان بن جبلة (عن) شعبة (بن الحجاج) (عن) أبي اسحاق (السبيعي
 عن) عمرو بن معيرون (بفتح العين الكوفي الأزدي) (عن) عبد الله (أي ابن مسعود) (رضي الله عنه) (قال) بينا
 بغير ميم (رسول الله) ولا يذُر النبي صلى الله عليه وسلم (ساجدا) أي عند الكعبة (وحوله) فاس من قريش
 (المشركين) ولا يذُر وابن عساكر من المشركين (أدأجاء عقبة) بحذف ضمير النصب ولا يذُر إذا جاء عقبة (ابن
 أبي معيط بسلا جرور) بفتح السين المهملة وتخفيف اللام مقصورا وهي اللقافة التي يكون فيها الولد في بطن الناقة
 والجزور بفتح الجيم وخم الراي بمعنى المنعول أي المتخور من الابل (فقدوه) بالفاء قبل الشاف ولا يذُر وقدفه
 أي طرسه (على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرفع رأسه حتى جاءت فاطمة) بنته (عليها السلام فأخذت) ذلك
 السلا (من ظهره ودعت على من صنع ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم) ولا يذُر فقال اللهم (عليك
 الملائكة) نصب ينزع الخافض أي خذ الجماعة (من) كفار (قريش) وأهلكهم ثم فصل ما أجل فتسال (اللهم عليك
 أباجهل بن هشام وعقبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن أبي معيط واسمة بن خلف وأبي بن خلف) قال عبد
 الله (فلقد رأيتهم قتلوا يوم بدر) والمراد أنه رأى أكثرهم لأن ابن أبي معيط انما حصل أسيرا وقتله النبي صلى الله
 عليه وسلم بعد نصرته من بدر على ثلاثة أميال مما يلي المدينة (فألقوا في بئر) تحقير الهم ولتلاي نأذى الناس
 برأيتهم (غير اسمية) بن خلف (أو) غير (أبي) فإنه كان رب لاضهما فلما جرؤه براء واحدة بعد هاوا وساكنة
 (تقطعت أوصاله قبل أن ياتي في البئر) * وهذا الحديث قد سبق في باب إذا أتى على ظهر المصل قد مر من كتاب
 الطهارة * (باب انهم الغادر) الذي يواعد على أمر ولا يفي به (للبر والفاجر) أي سواء كان من بر الفاجر أو بر
 فاجر لبر أو فاجر * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن) سليمان
 ابن مهران (الاعمش) الكوفي (عن) أبي وائل (شقيق بن سلمة) (عن) عبد الله (أي ابن مسعود) (وعن) ثابت (قال
 في الفتح) قال ذلك هو شعبة بينه وسلم في روايته من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن ثابت (عن) أنس
 كلاهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لكل غادر لواء) أي علم (يوم القيامة قال أحدهما) أي أحد
 الراويين (ينصب) أي اللواء (وقال الآخر) يرى يوم القيامة يعرف به (ولم يزل من طريق غندر عن شعبة يقال
 هذه غدره فلان * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا حماد) ولا يذُر حماد بن زيد (عن
 أيوب) السخيتي (عن) نافع (مولى ابن عمر) (عن) ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول لكل غادر لواء ينصب) زاد أبو ذر يوم القيامة (لغدرته) باللام وفتح الغين المهمة أي لاجل غدرته
 في الدنيا أو بقدرها ولا يذُر وابن عساكر بقدرته بالموحدة بدل اللام أي بسبب غدرته والمراد شهرته في القيامة
 بصفة الغدر ليدمة أهل الموقف وفيه غلط تحريم الغدر لاسيما من صاحب الولاية العامة لأن غدره يتعدى ضرره

وقيل المراد نهى الرعية عن الغدو بالامام فلا يخرج عليه. وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفتن ومسلم في المغازي * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) ابن المعتمر السلمي الكوفي (عن مجاهد) بن جابر الامام في التفسير (عن طائوس) هو ابن كيسان البجلي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة) من مكة الى المدينة بعد الفتح لان مكة صارت دارا لسلام (ولكن) لكم طريق في تحصيل الفضائل وهو (جهاد) في سبيل الله (ونية) في كل شيء من الخير (ولذا استنفرتم فانفروا) بكمسر الفاء أي اذا طلبكم الامام للخروج الى الجهاد فانخرجوا (وقال) عليه الصلاة والسلام (يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمة الله يوم خلق السموات والارض) ولم يحرمه الناس (فهو حرام بحرمة الله) زاد ابو ذر في رواية الكشميري الى يوم القيامة (وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي) القتال فيه (الاساعة من نهاره) فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة لا يعصم بالرفع ويجوز الجزم أي لا يقطع (شوكه) غير المؤذي والتعبير بالشو لئلا يدل على منع قطع سائر الاشجار بالطريق الاولى (ولا ينقض صيده) فان نضره عصي (ولا يلتقط) أحد (لقطته الامن عزفها) أبدا ولا يتدكها فخافت لقطه سائر البلاد بهذا (ولا يحتل) بضم اؤه وسكون المعجمة أي لا يجوز (خله) مقصور حشيشه الرطب (فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر) النبات الذي الرائحة المعروف (فانه لقينهم) حداثهم وصانغهم (ولابي ذر عن الجوى والمسقى ويوتهم أي لسقف بيوتهم جيلا بعد جيل) قال (عليه السلام) (الا الاذخر) وهذا محمول على انه اوحى اليه صلى الله عليه وسلم في الحال باستثناء الاذخر وتخصيصه من العموم او اوحى اليه قبل ذلك انه ان طلب أحد استثناء شيء فاستثنى اوانه اجتهد في الجميع قاله النووي * وهذا الحديث قد سبق في العلم والحج وغيرهما * وهذا آخر كتاب الجهاد * فحزنت كتابته على يد مؤلفه في ثامن عشر جمادى الآخرة سنة تسع وتسعمائة أعانتنا الله تعالى على التكميل وجعله خالصا لوجهه ونفع به جيلا بعد جيل بعه وكرمه امين

(بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت السلسلة لابي ذر (كتاب بدء الخلق) قال في القاموس بدء أي كنع ابتدأ والثني فعله ابتداء كابتداء وابدأ والله انخلق خلقهم وانخلق بمعنى الخلق ورقم في اليونانية رقم علامة ابي ذر عن المستحلي بثبوت كتاب بدء الخلق وقال العيني كالمحافظ ابن حجر وقع في رواية النسفي ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق (ما جاء) ولابي ذر باب ما جاء (في قول الله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق) أي المخلوق (ثم يعيده) بعد الاهلاك ثانيا للبعث (وهو أهون عليه) أي الاعادة أهمل عليه من الاصل بالاضافة الى قدركم واقباس على اصولكم والافهما عليه سواء لا تفاوت عنده سبحانه بين الابداء والاعادة وتذكر هولاء هون وسقط لغير ابي ذر وهو أهون عليه (قال) ولابي ذر وقال (الريح) يفتح الراء (ابن خنيم) بضم الخاء المجهمة وفتح المثانة وسكون التحتية الثوري الكوفي التاجي مما وصله الطبري أيضا من طريق منذر الثوري عنه (و) قال (الحسن) البصري مما وصله الطبري أيضا من طريق قتادة عنه (كل عليه هين) بتشديد الياء (هين) بسكونها ولابي ذر وهين بالواو مع التخفيف أيضا (وهين) بالتشديد يريد أنهم لغتان كما جاء في النساخ آخر وهي (مثل لين ولين وميت وميت وضيق وضيق) ثم اشار المؤلف الى قوله تعالى (أو عينا) بالخلق الاول أي (افأعيا علينا حين انشأكم وانشأ خلقكم) أي ما عجزنا الخلق الاول حين انشأكم وانشأ ما خلقكم حتى نعجز عن الاعادة من عبي بالامر اذا لم يمد لوجه علمه والهزيمة فيه للانكار وعدل عن التسليم في قوله انشأكم الى الغيبة التفاتا قال الكرماني والظاهر أن لفظ حين انشأكم إشارة الى آية أخرى مستقلة وانشأ خلقكم الى تفسيره وهو قوله تعالى اذ انشأكم من الارض فنقله البخاري بالمعنى حيث قال حين انشأكم بدل اذ انشأكم وهو محذوف في اللفظ واستغنى بالمفسر عن المفسر (لغوب السب) بشير الى قوله تعالى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما سمنا من لغوب من تعب ولا نصب ولا اعياء وهو رد لما زعمت اليهود من انه تعالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش تعالى عن ذلك علوا كبيرا وقد أجمع علماء الاسلام قاطبة على أن الله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام كما دل عليه القرآن ثم اختلفوا في هذه الايام أي كأيامنا هذه او كل يوم كأيام سنة على قولين والجمهور على انها كأيامنا هذه وعن ابن عباس ومجاهد والضحاك وكعب ان كل يوم كأيام سنة مما تعدون رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وسكنى ابن جرير في اول الايام ثلاثة اقوال فروى عن محمد بن اسحاق انه قال

يقول أهل التوراة ابتداء الله الخلق يوم الاحد ويقول أهل الانجيل ابتداء الله الخلق يوم الاثنين ونقول نحن المسلمون فيما انتهى اليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتداء الله الخلق يوم السبت ويشهد له حديث أبي هريرة خلق الله التربة يوم السبت والقول بأنه الاحد رواه ابن جرير عن السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن جماعة من الصحابة وهو نص التوراة ومال إليه طائفة آخرون وهو أشبه بلفظ الاحد ولهذا اكل الخلق في ستة ايام فكان آخرهن الجمعة فاتخذ المسلمون عيدهم في الاسبوع (اطوارا) اشار الى قوله تعالى وقد خلقكم اطوارا أي (طورا كذا وطورا كذا) مرتين أي خلقهم تارات اذ خلقهم اولا عناصر ثم مركبات ثم اخلاط ثم نطفات ثم علقات ثم مضغات ثم عظاما ولحمومات ثم انشأهم خلقا آخر فانه يدل على انه يمكن أن يعيدهم تارة أخرى ويقال فلان (عدا طوره أي قدره) أي جاوزه وسقط لابن عسا كلفظة أي * وبه قال (حدثنا محمد ابن كثير) بالمثلثة العيدي قال (الخبر ناسفان) الثوري (عن جامع بن شاذان) بالمجعة ونشيد الدال المهملة الاولى ابي حنيفة المحاربي (عن صفوان بن محرز) بضم الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الراء بعدها زاي المازني البصري (عن عمران بن حصين) بضم اوله (رضي الله عنهما) انه (قال جاء نصر) عدة رجال من ثلاثة الى عشرة سنة تسع (من بني تميم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني تميم أبشروا) بهجرة قطع عما يقتضي دخول الجنة وذلك حيث عرفهم اصول العقائد التي هي المدد والمعاد وما بينهما حاولا لم يكن جيل اهتمامهم الانسان الدنيا والاستعطاء (قالوا) ولا يذرون ذرا فقالوا (بشرونا) وانما جئنا للاستعطاء (ما عطاء) من المال قيل من القائلين الاقرع بن حابس كان فيه بعض اخلاق البادية والقاء فصيحة (فمعي وجهه) عليه السلام اسفا عليهم كيف آثروا الدنيا ولكونه لم يكن عنده ما يعطيهم فينالهم به (جاءه أهل اليمن) وهم الاشعريون قوم ابي موسى (فقال) عليه الصلاة والسلام (يا أهل اليمن اقبلوا البشري اذ لم يتلبها بنو تميم قالوا قبلنا) ها (فأخذ) أي شرع (النبي صلى الله عليه وسلم يحدث بدء الخلق) نصب بنزع الخافض (واعرش نجاء رجل) لم يسم (فقال يا عمران) يعني ابن الحصين (راحتك) بالرفع على الابتداء ولا ابن عسا كروا في الوقت ان راحتك (تفلت) بالقاء أي تشردت قال عمران (ليتني لم أقم) من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لم يفتني سماع كلامه * وهذا الحديث أخرجه في المغازي وبدء الخلق والتوحيد والترمذي في المناقب والنسائي في التفسير * وبه قال (حدثنا عمر بن حصين بنو غياث) بضم العين قال (حدثنا ابي) حفص النخعي الكوفي قاضي بغداد وثق اصحاب الاعمش قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا جامع بن شاذان) المحاربي (عن صفوان بن محرز) بضم الميم المازني (انه حدثه عن عمران بن حصين رضي الله عنهما) انه (قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعقلت ناقتي بالباب فأتاه ناس من بني تميم فقال) عليه السلام لهم (اقبلوا البشري يا بني تميم) أي اقبلوا مني ما يقتضي أن تبشروا بالجنة من التفقه في الدين (قالوا قد بشرتنا) للفقهاء (فأعطانا مرتين) أي من المال (ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن) وهم الاشعريون وسقط قوله أهل لابي ذر (فقال) عليه السلام لهم (اقبلوا البشري يا أهل اليمن اذ لم) ولا يذرون ذرا ان لم يقبلها بنو تميم قالوا (قد قبلنا) ها (يا رسول الله قالوا جئناك) بكاف الخطاب مر قوما عليهم علامة الكشمي وفي الفتح حذفها الواثبات اغيره (نسالك) ولا يذرون ذرا عن الحموي والمسئلي نسالك (عن هذا الامر) كأنهم سألوه عن احوال هذا العالم (قال) عليه السلام مجيبا لهم (كان الله) في الازل منفردا متوحدا (ولم يكن شيء غيره) وهذا مذهب الاخش فانه يجوز دخول الواو في خبر كان واخواتها نحو كان زيد وابوه قائم على جعل الجملة خبرا مع الواو ولم يكن شيء غيره حال أي كان الله حال كونه لم يكن شيء غيره وأما ما وقع في بعض الكتب في هذا الحديث كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان فقال ابن تيمية هذه زيادة ليست في شيء من كتب الحديث (وكان عرشه على الماء) استشكل بان الجملة الاولى تدل على عدم من سواه والثانية على وجود العرش والماء فالثانية مناقضة للاولى واجيب بأن الواو في وكان بمعنى ثم فليس الثانية من تمام الاولى بل مستقلة بنفسها وكان فيها بحسب مدخلها في الاولى بمعنى الكون الازلي وفي الثانية بمعنى الحدوث بعد عدم * وعزدا الامام أحمد عن ابي رزين اقيط بن عامر العقيلي انه قال يا رسول الله اين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض قال في عما ما فوقه هوا ثم خلق عرشه على الماء * ورواه عن يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة به ولفظه اين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه وباقية سواء وأخرجه الترمذي عن احمد بن منيع وابن ماجه

عن أبي بكر بن أبي شيبة ومحمد بن الصباح ثلاثهم عن يزيد بن هارون وقال الترمذي حسن * وفي كتاب
صفة العرش للمعافى محمد بن عثمان بن أبي شيبة عن بعض السلف أن العرش مخلوق من ياقوتة حراء بعد ما بين
قطريه مسيرة خمسين ألف سنة واتساعه خمسون ألف سنة وبعد ما بين العرش إلى الأرض السابعة مسيرة
خمسين ألف سنة وقد ذهب طائفة من أهل الكلام إلى أن العرش فلك مستدير من جميع جوانبه محيط بالعالم
من كل جهة ورسمه الفلك التاسع والفلك الاطلس قال ابن كثير وهذا ليس بجديد لأنه قد ثبت في الشرع
أن له قوائم تحمله الملائكة والفلك لا يكون له قوائم ولا يحمل وأيضا فإن العرش في اللغة عبارة عن السرير الذي
للملك وليس هو فلك والقرآن انما نزل بلغة العرب فهو سرير ذو قوائم تحمله الملائكة وكالقبة على العالم وهو
سقف المخلوقات انتهى وأشار بقوله وكان عرشه على الماء إلى أنها كانت مبدأ العالم لتكون ما خلقا قبل كل شيء
وفي حديث أبي رزين العقيلي - مرفوعا عند الامام أحمد وصححه الترمذي - ان الماء خلق قبل العرش وعن
ابن عباس كان الماء على متن الریح وعند الامام أحمد وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث
أبي هريرة قلت يا رسول الله انى اذراك طابت نفسى وقزت عيى أثبتنى عن كل شيء قال كل شيء خلق من
الماء وهذا يدل على أن الماء أصل لجميع المخلوقات ومادتها وأن جميع المخلوقات خلقت منه وروى ابن جرير
 وغيره عن ابن عباس ان الله عز وجل كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئا غير ما خلق قبل الماء فلما أراد أن يخلق
الخلق اخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء فسماعليه فسمى سماء ثم أيس الماء فجعله ارضا واحدة ثم فتقها
فجعلها سبع ارضين ثم استوى إلى السماء وهي دخان فكان ذلك الدخان من نفس الماء حين تنفس ثم جعلها
سماء واحدة ثم فتقها فجعلها سبع سموات وقال الله تعالى والله خلق كل دابة من ماء * وقول من قال ان
المراد بالماء النطفة التي يخلق منها الحيوانات بعيد لوجهين * احدهما أن النطفة لا تسمى ماء مطلقا بل مقيدا
كقوله خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب * والثاني أن من الحيوانات ما يولد من غير نطفة
كالدود والخل والفأكة فليس كل حيوان مخلوقا من نطفة فدل القرآن على أن كل ما يدب وكل ما منه حياة
من الماء * ولا ينافي هذا قوله والحيات خلقناهن من قبل من نار السموم وقوله عليه الصلاة والسلام خلقت
الملائكة من نور فقد دل ما سبق أن أصل النور والنار الماء ولا يستلزم ذلك خلق النار من الماء فان الله تعالى جمع
بتدريته بين الماء والنار في الشجر الاخضر وذكر الطبايعيون أن الماء بانحداره يصير بخارا والبخار ينقلب
هوا والهوا ينقلب نارا (وكتب) أى قدر (في) محل (الذكر) وهو اللوح المحفوظ (كل شيء) من الكائنات
(وخلق السموات والأرض فنادى مناد) لم يسم (دهبت ما فتك يا ابن الحصين فانطلقت) خلقها (فاذا هي يقطع
دورها السراب) رفع على الفاعلية وهو بالمهمة الذي تراه نصف النهار كأنه ماء والمعنى فاذا هي يحول بيني
وبين رؤيتها السراب (فوالله لو ددت) بكسر الدال الاولى (انى كنت تركتها) ولم أقم لأنه قام قبل أن يكمل
رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فتألف على ما فاتته من ذلك (وروى) وابن عساكر ورواه (عيسى)
هو ابن موسى البخارى بالوحدة والخاء المعجمة التيمى الملقب ببخارى بغين مجمعة منعمومة فنون ساكنة فخيم وبعد
الالف راء لا حرا رخصته المتوفى سنة سبع اوست وثمانين ومائة وليس له في البخارى الا هذا الموضع
(عن ربة) بفتح الراء والقاف والموحدة ابن مصقلة بالصاد المهملة والتساقف العبدى الكوفى كذا لاكثر
وسقط منه رجل بين عيسى وربة وهو أبو جزة محمد بن ميمون السكرى كما جزم به أبو مسعود وقال الطرى سقط
أبو جزة من كتاب الفربرى وثبت في رواية حماد بن شاكر ولا يعرف لعيسى عن ربة نفسه شيء وقد وصله
الطبرانى من طريق عيسى عن أبي جزة عن ربة (عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب) الاحمسي الكوفى انه
(قال سمعت عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يقول قام بيننا النبي صلى الله عليه وسلم مقاما) يعنى على المنبر
(فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم) قال الطيبي حتى غاية اخبرنا
أى أخبرنا مبتدأ من بدء الخلق حتى انتهى إلى دخول أهل الجنة الجنة ووضع الماضي موضع المضارع
للتحقق المستفاد من قول الصادق الامين يدل ذلك على انه اخبر بجميع أحوال المخلوقات منذ ابتدئت
إلى أن تفتى إلى أن تبعث وهذا من خوارق العادات فقيه تيسير القول الكثير في الزمن القليل وفي حديث
أبي زيد الانصارى عند أحمد ومسلم قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح وصعد المنبر
فخطبنا حتى حضرت الظهر ثم نزل فصلى بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم العصر كذلك حتى غابت الشمس

فقد ثابها كان وما هو كائن فين في هذا المقام المذكور زمانا ومكانا في حديث عمر رضي الله عنه وأنه كان على المنبر من أول النهار إلى أن غابت الشمس (حفظ ذلك من حطه ونسبه) ولا يذُرْ أو نسيه (من نسيه) •
 وبه قال (حدثنا) بالجمع ولغير أبي ذر - ثني (عبد الله بن أبي شيبه) هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبه واسم أبي شيبه إبراهيم بن عثمان العباسي الكوفي (عن أبي أحمد) محمد بن عبد الله الزبيري - الأزدي (عن - فيان) الثوري (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله) وغير أبي ذر قال النبي (صلى الله عليه وسلم) أراه (بضم الهمزة) أن الله (يقول الله) عز وجل (سُمِّيَ) بلفظ الماضي ولا بن عساكر بلفظ المضارع ولا يذُرْ بدل قوله أراه الخ قال الله تعالى يسمي (ابن آدم) بلفظ المضارع المفتوح الأول و كسر التاء والشم الوصف بما يقتضي القص (وما ينبغي له أن يسمي ويكذب وما ينبغي له) أن يكذب (أما سُمِّيَ فقوله أن لا يذُرْ) لاستلزامه الامكان المتداعي للحدوث وذلك غاية التقص في حق الباري تعالى عن ذلك علوا كبيرا (وأما تكذيبه فقوله ليس يعيدني كما بدأتي) وهذا قول منكري البعث من عباد الأوثان وهو موضع الترجمة وهو من الأحاديث الأهمية •
 وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط ابن - عبد لا يذُرْ قال (حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق) أي خلقه كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات أو أوجد جنسه وقال ابن عرفة قضاء الشيء إكماله وامتضاؤه والفراغ منه (كتب) أي أمر القلم أن يكتب (في كتابه فهو عنده) أي فعل ذلك عنده (فوق العرش) مكنونا عن سائر الخلائق مرفوعا عن حيز الإدراك ولا تعلق لهذا بما يقع في النفوس من تصور المكانية تعالى الله عن صفات المحدثات فانه المبين عن جميع خلقه المتسلط على كل شيء يقهره وقدوته (إن رحمتي) بكسر الهمزة حكاية لمضمون الكتاب وتفتح بدلا من كتب (غلبته) وفي رواية شبيب عن أبي الزناد في التوحيد تغلب (غضبي) والمراد من الغضب لازمه وهو إرادة إيصال العذاب إلى من يقع عليه الغضب لان السبق والغلبة به اعتبار التعلق أي تعلق الرحمة غالب سابق على تعلق الغضب لان الرحمة مقتضى ذاته المقدسة وأما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد الحادث • وقال التوربشتي وفي سبق الرحمة بيان أن قسط الخلق منها أكثر من قسطهم من الغضب وانها تالهم من غير استحقاق وأن الغضب لا يتألهم الا باستحقاق ألا ترى أن الرحمة تشمل الإنسان جنسيا ورضيعا وطفلا ونائما من غير أن يصدر منه شيء من الطاعة ولا يلحقه الغضب الا بعد أن يصدر عنه من المخالفات ما يستحق ذلك وقال في المصابيح الغضب إرادة العقاب والرحمة إرادة الثواب والصفات لا توصف بالغلبة ولا يسبق بعضها بعضا لكن جاء هذا على الاستعارة ولا يمنع أن تجعل الرحمة والغضب من صفات الفعل لا الذات فالرحمة هي الثواب والاحسان والغضب هو الانتفاع والعقاب فتكون الغلبة على بابها أي أن رحمتي أكثر من غضبي فتأمله وقال الطيبي وهو على وزن قوله تعالى كتب على نفسه الرحمة أي أوجب وعدا أن يرجعهم قطعاً بخلاف ما يترتب عليه مقتضى الغضب والعقاب فان الله تعالى كريم يتجاوز عنه بفضله (وانشد)

واني اذا اوعده أو وعدته • لخلق ايعادى ومنجز موعدى

وفي هذا الحديث تقدم خلق العرش على القلم الذي كتب المقادير وهو مذهب الجمهور ويؤيده قول أهل اليمن في الحديث السابق رسول الله صلى الله عليه وسلم - ثنا سألتك عن هذا الامر فقال كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء • وقد روى الطبراني في صفة اللوح من حديث ابن عباس مرفوعا أن الله خلق لوحا محفوظا من درة بيضاء صفحتها من ياقوتة حمراء وقلمه نور وكتبته نورته فيه كل يوم ستون وثلاثمائة لحظة يحلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل ما يشاء وعند ابن اسحاق عن ابن عباس أيضا قال ان في صدر اللوح المحفوظ لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله وصدق بوعده واتبع رسوله ادخله الجنة • قال واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافته من الدرة والياقوت ودفتاه ياقوتة حمراء وقلمه نور واعلامه معقود بالعرش وأصله في حجر ملك • وقال أنس بن مالك وغيره من السلف اللوح المحفوظ في جبهة امير ائيل وقال مقاتل هو عين العرش • وحديث الباب أخرجه مسلم في التوبة والنساء في النعوت • (باب ما جاء في) وصف (سبع ارضين) يفتح الراء (وقول الله تعالى) بالجز

عطف على السابق ولا يذروا بن عباس كرسبها منه بدل قوله تعالى (الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض
 مثلهن) في العدد وفيه دلالة على أن بعضها فوق بعض كالسموات وعن بعض المتكلمين أن المثلية في العدد خاصة
 وأن السبع متجاورة وقال ابن كثير ومن حل ذلك على سبع اقاليم فقد أبعد الصبغة وخالف القرآن واختلف أهل
 أهل هذه الارضين يشاهدون السماء ويستمدون الضوء منها فيقبل يشاهدونها من كل جانب من ارضهم
 ويستمدون الضوء منها وهذا قول من جعل الارض بسوطة وقبل لا والله خلق الله تعالى لهم ضياء يشاهدونه
 وهذا قول من جعل الارض كرة (ينزل الامرين) بالوحى من السماء السابعة الى الارض السفلى (لتعلموا
 أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما) علة تخلق وليستزل وهو يدل على كمال قدرته وعلمه
 وقال ابن جرير حدثنا عمرو بن علي ومحمد بن مثنى قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن
 ابي الضمى عن ابن عباس في هذه الآية قال في كل ارض مثل ابراهيم ونحو ما على الارض من الخلق هكذا
 أخرجه مختصرا واسناده صحيح وأخرجه الحاكم والبيهقي من طريق عطاء بن السائب عن أبي الضمى موطؤا وأوله
 أى سبع ارضين في كل ارض آدم كآدمكم ونوح كنوحكم وابراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسىكم ونبي كعيسىكم
 قال البيهقي اسناده صحيح الا انه شاذ بجزء لا أعلم لابي الضمى عليه متابعا انتهى فقيه انه لا يلزم من صحة الاسناد
 صحة المتن كما هو معروف عند أهل هذا الشأن فقد يصح الاسناد ويكون في المتن شذوذاً وعلة تقدر في صحته
 ومثل هذا لا يثبت بالحديث الضعيف وقال في البداية وهذا محمول ان صح نقله على أن ابن عباس اخذ من
 الاسرار لم يثبت انتهى وعلى تقدير ثبوته يحتمل أن يكون المعنى ثم من يقتدى به مسمى بهذه الاسماء وهم رسل
 الرسل الذين يبلغون الحق عن انبياء الله ويسمى كل منهم باسم النبي الذي يبلغ عنه وقال الامام أحمد حدثنا
 شريح حدثنا الحكم بن عبد الملك عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة قال بلغنا عن عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذ مرت صحابة فقال اتدرون ما هذه قلنا الله ورسوله أعلم قال العنان وزوايا الارض الحديث
 وفيه ثم قال اتدرون ما هذه فتحدثكم قلنا الله ورسوله أعلم قال ارض اتدرون ما تحتها قلنا الله ورسوله أعلم قال
 ارض اخرى قال اتدرون كم بينهما قلنا الله ورسوله أعلم قال مسيرة خمسمائة عام حتى عد سبع ارضين ورواه
 الترمذي عن عبد بن حميد وغير واحد عن يونس بن محمد المؤدب عن شيكان بن عبد الرحمن عن قتادة قال حدث
 الحسن عن أبي هريرة وذكر أنه ذكر أن بعد ما بين كل ارض خمسمائة عام ثم قال هذا حديث غريب من
 هذا الوجه ويروى عن أيوب ويونس بن عبيد وعلى بن زيد انهم قالوا لم يسمع الحسن من أبي هريرة ورواه
 ابن أبي عمير في تفسيره من حديث أبي جعفر الرازي عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة فذكره مثل لفظ
 الترمذي ورواه ابن جرير في تفسيره عن بشر بن يزيد عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مرسلًا وعله أشبهه
 ورواه البزار والبيهقي من حديث أبي ذر الغفاري عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه قال في البداية ولا يصح
 اسناده انتهى وحكى صاحب مناهج الفكر عن أصحاب الآثار مما نقله عن أهل الكتاب ان الله تعالى لما أراد
 أن يخلق المكنين خلق جوهره ذكروا من طولها وعرضها ما لا تعجزا قدرة عن ايجاده ولا يسع الموحّد
 الا التمسك بعري اعتقاده ثم نظر اليها نظرية فأنشأت وعلا عليها من شدة الخوف زيد ودخان تخلق من الزبد
 الارض ومن الدخان السماء ثم فقهها سمعاً بعد أن كانت رتقا وفسر وابهذا قوله تعالى ثم استوى الى السماء
 وهي دخان واختلف أهل الآثار والقدماء في اللون المرقى للسماء هل هو أصلي او عرضي فذهب الآثاريون
 الى أنه أصلي لحديث ما أظلت الحضرة ولا أقلت الغبراء وزعم رواة الاخبار أن الارض على ماء والماء على
 حضرة والحضرة على سنام نور والثور على ككم والككم على ظهر حوت والحوت على الريح والريح على حجاب
 ظلمة والظلمة على الثرى والى الثرى على علم الخلائق وحكى ابن عبد البر في كتاب القصد والام الى معرفة
 انساب الام أن مقدار المعمور من الارض مائة وعشرون سنة تسعون ليا جوج ومأ جوج واثنان عشر للسودان
 وغمانية للروم وثلاثة للعرب وسبعة لساير الامم انتهى وقد خلق الله الارض قبل السماء كما قال الله تعالى
 هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات وقال الله تعالى أنتم
 لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين ثم قال وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها
 في اربعة ايام سواء للسان أي تمة اربعة ايام كقولك سرت من البصرة الى بغداد في عشر والى الكوفة في خمس
 عشرة ثم استوى الى السماء أي قصد نحوها وهي دخان فقال لها ولارض اتيا طوعا او كرها فالتا أتينا

طائعين ففوض من سبع سموات في يومين وأما قوله أنهم أشد خلقا ام السماء بناها رفع سمكها فسوها وأغطش
اليلها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها فاجيب عنه بأن الدحى غير الخلق وهذا بعد خلق السماء وبقيته
مباحث هذا تأني أن شاء الله تعالى في تفسير حم السجدة بعون الله وقوته * وعند الامام أحمد عن أبي هريرة
قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق الجبال فيها يوم الأحد
وخلق الشجر فيها يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث الدواب فيها يوم الخميس
وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل وهكذا
رواه مسلم لكن اختلف فيه على ابن جرير وقد تكلم فيه فقال البخاري في تاريخه وقال بعضهم عن كعب الاحبار
وهو أصح يعني أنه اصح مما سمعه أبو هريرة وتلقاه عن كعب فوهم بعض الرواة فجعله مرفوعا وفي مثله غرابة
شديدة فمن ذلك أنه ليس فيه ذكر خلق السموات وفيه ذكر خلق الارض وماتهما في سبعة أيام وهذا اختلاف
المقرآن لان الارض خلقت في أربعة أيام ثم خلقت السموات في يومين ووقع في روايه أبي ذر بعد قوله ومن
الارض مثلهن الآية فحذف بقية (والسقف) بالجر عطف على الجور السابق بواو القسم وهو قوله والطور
(المرفوع) صفة السقف هو (السماء) وهذا تفسير مجاهد كما أخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم وغيرهما من
طريق ابن أبي نجيع عنهما واختاره ابن جرير واستدل سفيان بقوله تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا وقال
الربيع بن أنس هو العرش يعني أنه سقف لجميع المخلوقات (سمكها) بفتح السين المهملة وسكون الميم أراد به
قوله تعالى رفع سمكها (أي بناها) بالمد وهذا تفسير ابن عباس كما أخرجه ابن أبي حاتم وزاد في رواية غير أبي ذر
وابن عساكر كان فيها حيوان (الحبث) ولا يذري وابن عساكر والحديث يريد قوله تعالى والسماء ذات الحبث أي
(استواؤها وحسنها) قاله ابن عباس كما أخرجه ابن أبي حاتم وقال الحسن حبكت بالنجوم وعن ابن عباس أيضا
كما نقله ابن كثير من حسناتها من رفعة شفافة صفيقة شديدة البناء متسعة الارياق ائقة البهاء مكللة بالنجوم
التوابت والسيارات موشحة بالشمس والقمر والكواكب الزاهرات * وعند الطبري عن عبد الله بن عمرو
أن المراد بالسماء هنا السابعة (وأذنت) يشير إلى قوله تعالى إذا السماء انشقت وأذنت قال ابن عباس من
طريق الفضال أي (سمعت) من طريق سعيد بن جبيرة عنه (اطاعت) رواها ابن أبي حاتم (وألفت) أي
(أخرجت ما فيها من الموتى ونجات عنهم) قاله مجاهد وغيره (طحاها) قال مجاهد فيما أخرجه عبد بن حميد
(دحاها) أي بسطها (الساهرة) ولا يذري بالساهرة قال عكرمة فيما أخرجه ابن أبي حاتم (وجه الارض)
وقال مجاهد كانوا بأسفلها فأخرجوا إلى أعلاها وقال ابن عباس الارض كلها (كان فيها الحيوان يومهم
وسهرهم) وقيل المراد أرض القيامة وعن سهل بن سعد الساعدي أرض بيضاء عقراء وقال الربيع بن أنس
فأذا هم بالساهرة يقول الله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض فهي لا تعد من هذه الارض وهي أرض لم يعمل
عليها خطيئة ولم يرق عليها دم * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (أخبرنا) ولا بن عساكر حدثنا
(ابن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديدا التحية اسم أم اسماعيل بن ابراهيم (عن علي بن المبارك)
الهماني بضم الهاء وتخفيف النون عدودا انه قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة الطاء أي مولا هم (عن محمد
ابن ابراهيم بن الحارث) بن خالد التيمي المدني (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف واسمه عبد الله واسم امه
(وكانت بينه وبين أناس) بهمزة منقوعة ولا بن عساكر وبين ناس يحدفها ولم يقف الحافظ ابن حجر على
اسمائهم لكن في مسلم وكان بينه وبين قومه (خصومه في أرض و دخل على عائشة) رضي الله عنها (فذكر لها
دبت) بلام قبل الكاف ولا يذري ذلك بأسقاطها (فقات يا بأسلمة اجتنب الارض) فلا تقصب منها شيئا
(فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر) بكسر القاف أي قدر شبر أي من الارض (طوقه) بضم
الطاء المهملة وكسر الواو المشددة وبالقف (من سبع ارضين) بفتح الراء أي يوم القيامة ففيه التنصيص على
أن الارضين سبع وهو المراد بالترجمة * وهذا الحديث قد سبق في باب اثم من ظلم شيئا من الارض من كتاب
المظالم * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة المروزي (قال اخبرنا عبد الله بن المبارك
المروزي (عن موسى بن عقبة) صاحب المغازي (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما
أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئا) قل او كثر (من الارض بغير حقه خسف به) أي بالآخذ
غصبا تلك الارض المنصوبة (يوم القيامة إلى سبع ارضين) فتصير له كالطوق في عنقه بعد أن يطوله الله

تعالى أو أن هذه الصفات تتوَع لصاحب هذه الجناية على حسب قوة هذه المفسدة وضعفها فيعذب بعضهم بهذا وبعضهم بهذا • وبه قال (حدثنا محمد بن المثني) العنزي الزماني قال (حدثنا عبد الوهاب) الثقفي قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن محمد بن سيرين عن ابن أبي بكرة) عبد الرحمن (عن) أبيه (ابن بكرة) نفع بن الحارث الثقفي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الزمان) قال التوربشتي اسم لقليل الوقت وكثيره وأراد به ههنا السنة (قد استداره) أي الله ولا ي الوقت استدار يحذف الضمير يعني عاد إلى زمنه المخصوص (كهينته) الهيئته صورة الشيء وشكله وحالته والكاف مضافة مصدر محذوف أي استدار استدارة مثل حالته والذي في اليونانية قال الزمان قد استدار كهينته (يوم خلق) الله (السموات والأرض) ولا ي ذكر كهينة محذوف الضمير يوم خلق الله بد كرا الضاعل لا اله الا هو ولا بن عسا كرو الارضين بالجمع (السنة اثنا عشر شهرا) جملة مستأنفة مبينة للجملة الاولى وأراد أن الزمان في انقسامه إلى الاعوام والاشهر عاد إلى اصل الحساب والوضع الذي ابتدأ منه وذلك أن العرب كانوا إذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجزء العدد وهي النسيء المذكور في قوله تعالى انما النسيء أي تأخير حرمة الشهر إلى آخر زيادة في الكفر لانه تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرمه فهو كفر آخر ضموه إلى كفرهم قيل أول من أحدث ذلك جنادة بن عوف الكلابي كان يقوم على جبل في الموسم فينادي ان آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم ينادي في المقابل ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحلل فحرموه يفعل ذلك كل سنة بعد سنة فينتقل المحرم من شهر إلى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة عاد إلى زمنه المخصوص به قبل ودارت السنة كهينتها الاولى فاقتضى الدور أن يكون الحج في ذي الحجة كما شرعه الله تعالى وقول الزمخشري وقد وافقت حجة الوداع ذاك الحجة وكانت حجة أبي بكر قبلها في ذي القعدة قاله مجاهد فيه نظرا ذ كيف تصح حجة أبي بكر وقد وقعت في ذي القعدة وأنى هذا وقد قال الله تعالى وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر الآية وانما نودى بذلك في حجة أبي بكر فلم يكن في ذي الحجة لما قال الله تعالى يوم الحج الأكبر قاله ابن كثير ونقل الحافظ ابن حجر أن يوسف بن عبد الملك زعم في كتابه تفصيل الازمنة أن هذه المقالة صدرت من النبي صلى الله عليه وسلم في شهر مارس وهو آذار بالرومية وهو برمهاث بالقبطية (منها) أي من السنة (اربعة حرم ثلاثة) ولا بن عسا كرو ثلاث محذوف التاء لان الشهر الذي هو واحد الاشهر يعني الليالي فاعتبر لذلك تأنيته (متواليات) هي (ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر) عطف على ثلاث لا على والمحرم وضافه إلى مضر لانها كانت تحفظ على تحريمه أشد من محافظة سائر العرب ولم يكن يستحلها أحد من العرب (الذي بين جمادى وشعبان) ذكره تأكيذا وإزاحة للريب الحادث فيه من النسيء وقيل الاشبه انه تأسيس وذلك انه لم يمتز كانوا يؤخرون الشهر من موضعه إلى شهر آخر فينتقل عن وقته الحقيقي فقال صلى الله عليه وسلم رجب مضر الذي بين جمادى وشعبان لا رجب الذي هو عندكم وقد أناسموه قيل والحكمة في جعل المحرم أول السنة ليحصل الابتداء بشهر حرام والختم بشهر حرام والتوسط بشهر حرام وهو رجب وأما نوا إلى شهرين في الآخر لارادة تعضيد الختام والاعمال بخواتيمها • وأما مطابقة الحديث للترجمة فقال العيني تنأى بالتعسف لان الأحاديث المذكورة فيها التصريح ببيع ارضين وههنا المذكور لفظ الارض فقط ولكن المراد منه بيع ارضين ايضا انتهى ولا تعسف فقد سبق في هذا الحديث هنا أن رواية ابن عسا كرو الارضين بالجمع قال الحافظ ابن كثير ومرواد البخاري بد كرهذا الحديث هنا تقرير معنى قوله تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن أي في العدد كما أن عدة الشهور الآن اثنا عشر شهرا مطابقة لعدة الشهور عند الله في كتابه الأول فهذه مطابقة في الزمان كما أن تلك مطابقة في المكان • (قائدة) • السنة مشقة على ثلثمائة وأربعة وخمسين يوما وخمس يوم وسدس يوم كذا ذكره صاحب المذهب من الشافعية في الطلاق قالوا الاثنى عشر شهرا ثلثون وشهرا تسعة وعشرون الا اذا الحجة فانه تسعة وعشرون يوما وخمس يوم وسدس يوم واستشكله بعضهم وقال لا أدري ما وجه زيادة الخمس والسدس وصحح بعضهم أن السنة الهلالية ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما وبه جزم ابن دحية في كتاب التنوير وذلك مقدار قطع البروج الاثنى عشر التي ذكرها الله في كتابه وسمى العام عامالآن الشمس عامت فيه حتى قطعت جملة الفلك لانها تقطع الفلك كله في السنة مرة وتقطع

في كل شهر برسم البروج الاثني عشر قال تعالى وكل في فلك يسبحون وفرق بعضهم بين السنة والعام بأن
العام من أول المحرم إلى آخر ذي الحجة والسنة من كل يوم إلى مثله من القابلة تقوله ابن الخباز في شرح الجمع له *
وهذا الحديث يأتي بأنهم من هذا في حجة الوداع آخر المغازي أن شاء الله تعالى وبالله المستعان * وبه قال
(حدثني) بالافراد ولا يذروا ابن عساكر حدثنا (عبيد بن اسماعيل) بضم العين مصغرا واصله في الاصل عبد الله
الهباري القرشي الكوفي قال (حدثنا ابواسامة) جاد بن اسامة (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام
(عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل) بضم النون وفتح الفاء العدوي أحد العشرة المبشرة رضي الله عنهم
(أنه خاصمته اروي) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الواو مقصورا بالمهمله بنت أبي اوس بالسین المهمله (في حق)
زعمت انه انتقصه لها) وكان ارضا (الى مروان) بن الحكم وكان يومئذ متولى المدينة (فقال سعيدا ما انتقص
من حقها شيئا أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ شبرا من الارض ظلمافانه يطوقه)
بفتح الواو والمشددة مبنيا للمفعول أي يصير كالطوق في عنقه (يوم القيامة من سبع ارضين) فيعظم قدر عنقه
حتى يسع ذلك كما جاء في غلط جلد الكافر وعظم ضرره وقد ترك سعيد الحق لا روى ودعا علمه فقال اللهم
ان كانت كاذبة فأعم بصرها واجعل قبرها في دارها فتقبل الله دعوتها فعميت ومترت على بئر في الدار فوقعت
فيها فكانت قبرها (قال ابن ابي الزناد) عبد الرحمن بن عبد الله (عن هشام عن ابيه) عروة (قال قال لي سعيد
ابن زيد دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم) وفي هذا التعليق بيان لقاء عروة سعيدا والتصريح بسماعه منه
الحديث المذكور ففي هذه الاحاديث اثبات سبع ارضين والمراد ان كل واحدة فوق الاخرى وفي حديث ابي
هريرة عند أحمد مرفوعا ان بين كل ارض والى تليها خمسة امة عام * هذا (باب) بالتسوين (في) ما جاء في
(التجوم وقال قتادة) فيما وصله عبد بن حيد (واقذفنا السماء الدنيا بصايح خلق هذه التجوم لثلاث جهلها
زينة للسماء) تضيء بالليل اضاءة السرج (ورجوا للشياطين) الضمير في قوله تعالى وجعلناها يهود على جنس
المصايح لاعلى عينها لانه لا يرى بالكواكب التي في السماء بل يشهب من دونها وقد تكون مقدمة منها
(وعلامات يهتدي بها) كما قال تعالى وبالنجم هم يهتدون (فن تأول بغير ذلك) وللعموى والمستقلى فن تأول فيها
بغير ذلك أي من علم احكام ما يدل عليه حرركاتها ومقارناتها في سيرها وان ذلك يدل على حوادث ارضية فقد
(اخطوا واضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به) لان اكثر ذلك حدس وظنون كاذبة ودعاوى باطلة وقد جرى
المؤانف على عادته في ذلك تفسيرا آيات استطراد الفائدة فقال (وقال) بالواو ولا يذروا (ابن عباس هاتجا)
أي (مصغرا) كما ذكره اسماعيل بن ابي زياد في تفسيره وقال ابو عبيدة هاتجا أي يا بسامة ننتجا (والاب ما يابا كل
الانعام) أي ولا ياكله الناس (والانام اتخلق) أخرجه ابن ابي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
وسقط الواو من الانام اغير أي ذر (برزخ) قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم (حاجب) بالموحدة
في آخره ولا بن عساكر وأبي ذر عن المسقلى والكشميني حاجز بالزاي بدل الموحدة (وقال مجاهد) هو ابن
جبر فيما وصله عبد بن حيد في قوله تعالى وجنات (ألفافا) أي (منتهى) أي بعضها على بعض (والغلب المتشقة)
يريد وحدائق غلبا قال مجاهد ايضا (فراشا) في قوله تعالى جعل لكم الارض فراشا كما قال قتادة فيما وصله الطبري
(مهادا كقوله) تعالى (ولكم في الارض مستقر) أي موضع قرار وهو بمعنى المهاد (نكدا) من قوله والذي
خبت لا يخرج الانكدا قال السدي فيما أخرجه ابن أبي حاتم (قليلا) * (باب) تفسر (صفة الشمس والقمر
بحسبان قال مجاهد) فيما وصله القرطبي في تفسيره من طريق ابن ابي نجيح عن (كسبان الرحي) أي يجريان
على حسب الحركة الرئوية ووضعها (وقال غيره) مما وصله عبد بن حيد من طريق أبي مالك الغفاري (بحساب
ومنازل لا بعدوانها) أي لا يجاوزان المنازل (حسبان جماعة الحساب) بالتمريض لا يوز ذرو الوقت (مثل
شهاب وشهبان) وهذا قول أبي عبيدة في الجواز والمعنى يجريان متعاقبين بحساب معلوم مقدر في بروجهما
ومنازلهما وتنسق امور الكائنات السفلية وتختلف الفصول والاقوات وتعلم السنون والحساب (ضمهاها)
في قوله والشمس وضمهاها قال مجاهد فيما وصله عبد بن حيد (ضوءها) أي اذا اشرقت (أن تدرك القمر) يريد
لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر قال مجاهد فيما وصله القرطبي في تفسيره (لا يبر ضوءا أحدهما ضوء الآخر
ولا ينبغي لهما) أي لا يصح لهما (ذلك) وقال عكرمة لكل منهما سلطان فلا ينبغي للشمس أن تطلع بالليل

ولا يستقيم لوقوع التدبير على المعاقبة وما ألفت قول ابن الجوزي وقد وصف منافع اثر الشمس في العالم على
سبيل التدبير والتعريف بصنع الله الحكيم اللطيف حيث قال تبرز الشمس بالنهار في حلة الشعاع لا تتفاد البصر
فاذا ذهب النهار نشرت رداها المعصفر ونزلت عن الاشهب فركبت الاصفر فهي تستبر بالليل لسكون الخلق
وتظهر بالنهار لمعايشهم فتارة تبعد ايرطب الجوف وينعقد القيم ويبرد الهوا ويبرز النبات وتارة تقرب ايجاف الحب
وينضج النمر وقوله (سابق النهار) يريد قوله تعالى ولا الليل سابق النهار قال مجاهد فيما وصله القرطبي ايضا
(يتطالبان حثيثان) أي سرعان ولا يوبى ذرو الوقت والاصيلي وابن عساكر حثيثين بالنصب بالياء أي فلا
تسبق آية الليل آية النهار وهما النيران (نسلخ) أي (تخرج احدهما من الآخر) قال ابن كثير والمعنى في هذا
أنه لا فترة بين الليل والنهار بل كل منهما يعقب الآخر بلا مهلة ولا تراخ لانهم ماضران دائبين يتطالبان
طلبا حثيثا وقال في الاتصاف يؤخذ من قوله تعالى ولا الليل سابق النهار أن النهار تابع لليل اذ جعل الشمس التي
هي آية النهار غير مدركة للقمر الذي هو آية الليل فبني الادراك الذي يمكن أن يقع وهو يستدعي تقدم القمر
وتبعية الشمس فانه لا يقال ادرك السابق الا لاحق لكن يقال ادرك اللاحق السابق فالليل اذ امتسوع والنهار
تابع فان قيل فالآية مصرحة بأن الليل لا يسبق النهار فخوابه انه مشترك الالزام اذا لاقسام المحتملة ثلاثة اما
تبعية النهار لليل كذهب الفقهاء أو عكسه وهو منقول عن طائفة من النحاة أو اجتماعهما فهذا القسم الثالث
منقبي بالنداء فلم يبق الاتبعية النهار لليل وعكسه والسؤال وارده عليهم ما لاسيما من قال ان النهار سابق لليل
يلزم من طريق البلاغة أن يقول ولا الليل يدرك النهار فان المتأخر اذا نفي ادراكه كان أبلغ من نفي سبقه
مع أنه ناء عن قوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر نائيا ظاهرا فالحقيق أن المنقبي السبقية الموجبة لتراخي
النهار عن الليل وتخلل زمن آخر بينهما فثبت التعاقب وحينئذ يكون القول بسبق الليل مخاها لصدور الآية
فان بين عدم الادراك الدال على التأخر والتبعية وبين السابق بونا بعيدا ولو كان تابعا متأخرا لكان حرا بأن
يوصف بعدم الادراك ولا يبلغ به عدم السابق فنقدم الليل على النهار مطابق لصدور الآية صريحا ولجزمها
بتأويل حسن انتهى ولا يذرع عن الجوى والسماء ينساع يخرج باقظ المضارع فيها ويخرج بالقضية المفتوحة
وضم الراء (ويجري) انضم اوله وكسر ثالثة (كل واحد منهما) أي من الليل والنهار في ذلك ولا يذرع عن الجوى
والمستقلى ويجري كل منهما بفتح أول ويجري وكسر رائه وكل بالرفع منقونا (واحدة) يشير الى قوله تعالى فهي
يومئذ واحدة قال الذراري (وهي) بسكون الهاء (تشققها) وقوله والملاك على (ارجائها) أي (ما لم ينشق منها فهي)
أي الملائكة (على حاقية) بالتثنية ولا يذرع هو أي الملك وابن عساكر فهم جمع باعتبار الجنس وله كشمي
على حاقية أي السماء عن سعيد بن جبير على حاقات الدنيا (كتولاه على ارجاء البئر) والارجاء جمع رجا باقصر
وقوله تعالى (اعطش) ايها (و) قوله فلما (جن) عليه الليل أي (أظلم) فيها وابتل تفسير القول به عن قتادة فيما
اخرجه عبد بن حيد والشافعي عن ابي عبيدة (وقال الحسن) البصري فيما وصله ابن أبي ساتم في قوله تعالى اذا
الشمس (كورت تكور) بفتح الواو والمشددة (حتى يذهب ضوءها) وأخرج الطبري عن ابن عباس كورت أي
أظلمت وعن مجاهد أظلمت والتكور في الاصل الجلع وحينئذ فالمراد أنها تلف ويرى بها فيذهب ضوءها
قوله ابن كثير في تفسيره (والليل وما وسق) وابن عساكر يقول وسق أي (جمع من دابة) وزاد قتادة ونجم وقال
عكرمة ما ساق من ظلمة (أتسق) يريد قوله تعالى والقمر اذا انسق أي (استوى) وقوله تعالى جعل في السماء
(بروجا) أي (منازل الشمس والقمر) وهي اثنا عشر وقيل هي قصور في السماء للعرس وقيل هي الكواكب
العظام (الحرور) ولا يذرع الحار وروى بلقاء يريد قوله تعالى ولا المظلل ولا الحرور وفسره بأنه يكون (بالنهار مع
الشمس) قاله أبو عبيدة (وقال ابن عباس الحرور) ولا يذرع ابن عساكر وقال ابن عباس وروية بضم الراء
وسكون الهمزة وفتح الواو ابن الجراح الحرور (بالليل والسموم بالنهار) وتفسير روية ذكره أبو عبيدة عنه
في الجاهل (يقال يولج) أي (يكور) بالراء أي يلف النهار في الليل (واحدة) يريد قوله ولا المؤمنين وليصبر
بقوله (كل شيء ادخلته في شيء) هو قول أبي عبيدة وزاد بعد قوله في شيء ليس منه فهو واحدة والمعنى لا تقضوا
وايا ليس من المسلمين وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) قال (حدثنا سفيان عن الاعمش) سليمان بن مهران
(عن ابراهيم التيمي عن ابيه) يز يد من الزيادة ابن شريك بن طاهر التيمي الكوفي (عن ابي ذر) جندب بن

جنادة (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يذري ذر حتى غربت الشمس تدرى) بحذف
 همزة الاستفهام والغرض منه إعلانه بذلك ولا يذري (ابن تذهب) زاد في التوحيد هذه (قلت الله
 ورسوله أعلم قال فانه تذهب حتى تسجد تحت العرش) منقادة لله تعالى انقياد الساجد من المكلفين أو تشبها
 لها بالساجد عند غروبها قال ابن الجوزي ربما اشكل هذا الحديث على بعض الناس من حيث انماها تغيب
 في الأرض وفي القرآن العظيم انها تغيب في عين حشة أي ذات حجة أي طين فاين هي من العرش والجواب أن
 الأرضين السبع في ضرب المثال كقطب رحي والعرش لعظم ذاته بمثابة الرحي فاينها وجدت الشمس وجدت
 تحت العرش وذلك مستقرها وقال ابن العربي انكر قوم سجودها وهو صحيح يمكن لا يحمله العقل وتناوله قوم
 على التسخير الدائم ولا مانع أن يخرج عن مجراها فتسجد ثم ترجع انتهى وتعقبه في الفتح بأنه ان أراد بالخروج
 الوقوف فواضح والافلاذليل على الخروج قال ابن كثير وقد حكى ابن حزم وابن المنادى وغير واحد من العلماء
 الإجماع على أن السموات كرية مستديرة واستدل لذلك بقوله في فلك يسبحون قال الحسن يدورون وقال
 ابن عباس في فلكة مثل فلكة المغزل ولا تعارض بين هذا وبين الحديث وليس فيه أن الشمس تصعد إلى فوق
 السموات حتى تسجد تحت العرش بل هي تقرب عن أعيننا وهي مستترة في فلكها الذي هي فيه وهو الرابع فيها
 قاله غير واحد من علماء التفسير وليس في الشرع ما ينفيه بل في الحس وهو الكسوفات ما يدل عليه ويتنصيه
 فاذا ذهب فيه حتى تنوسطه وهو وقت نصف الليل مثلا في اعتدال الزمان فانه تكون أبعد ما يكون تحت
 العرش لانها تغيب من جهة وجه العالم وهذا محل سجودها كما يناسبها كما أنها اقرب ما يكون من العرش وقت
 الزوال من جهتها فاذا كانت في محل سجودها (فتستأذن) عطف على المنصوب السابق مجيء في الطلوع من
 المشرق على عادتها (فيؤذن لها) فتبدو من جهة المشرق وهي مع ذلك ككراهة لعصاة بني آدم أن تطلع عليهم
 وهو يدل على أنها تعقل كمجودها (ويوشك) بكسر الميم أي ويقرب (ان تسجد فلا يقبل منها) أي لا يؤذن لها
 أن تسجد (وتستأذن) في المسير إلى مظهرها (فلا يؤذن لها يقال) ولا يذري ذر عن الكشميه فيقال (لها ارجعي
 من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك) أي قوله فانه تذهب الخ (قوله تعالى والشمس تجري مسתרزا لهما)
 لحد معين ينتهي إليه دورها فتستقر المسافر اذا قطع مسيره أو كبد السماء فان حركتها فيه يوجد فيها ابطاء
 يظن أن لها هناك وقفة وقال ابن عباس لا تبلغ مسתרزا حتى ترجع إلى منازلها وقيل إلى انتهاء امرها عند
 خراب العالم وقيل لحد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب وقيل منتهى امرها لكل يوم
 من المشرق والمغرب فان لها في دورها ثلثمائة وستين مشرقا ومغربا تطلع كل يوم من مطلع وتغرب من مغرب
 ثم لا تعود اليهما إلى العام القابل (ذلك) الجري على هذا التقدير والحساب الدقيق الذي يكمل الفطن عن احصائه
 (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط علمه بكل معلوم وظاهر هذا أنها تجري في كل
 يوم وليلة بنفسها كقوله تعالى في الآية الأخرى وكل في فلك يسبحون أي يدورون وهو مغاير لقول اصحاب
 الهيئة ان الشمس مرصعة في الفلك اذ مقتضاه أن الذي يسير هو الفلك وهذا منهم على طريق الحدس والتخمين
 فلا عبرة به * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في التفسير والتوحيد ومسلم في الإيمان وأبو داود في الحروب
 والترمذي في الفتن والتفسير والنساء في التنسير * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا
 عبد العزيز بن المختار) قال (حدثنا عبد الله بن فيروز) (الدا ناج) بدال مهمله وبعد الالف نون مخففة قال (حدثنا
 معمر بن دانا) ومعناه بالفارسية العالم وهو تاجي صغير بصري (قال حدثني) بالافراد (ابو سلمة بن عبد الرحمن
 عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الشمس والقمر مذكوران) بتشديد الواو
 المقنونة مطويان ذاهبا الضوء وزاد البراويرا بن أبي شيبه في مصنفه والاسماعيلي في مسنده في النار
 (يوم القيامة) لانهم عبادا من دون الله وليس المراد من تكويرهما بذلك لكنه زيادة تبيكيت لمن كان
 يعبدهما في الدنيا ليعلموا أن عبادتهم لهما كانت باطلة * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) بن يحيى ابو سعيد الجعفي
 الكوفي (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (قال اخبرني) بالافراد (عمرو) بن قيس العيني ابن
 الحارث المصري (ان عبد الرحمن بن القاسم حدثه عن ابيه) القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم
 (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه كان يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان الشمس والقمر لا يحسفان)

يفتح أوله على أنه لازم وسكون الخاء المججمة وكسر السين المهملة ويجوز ثم أوله على أنه متعدي أي لا يذهب الله
نورهما (لموت أحد) من العظماء (ولاحيانه) لم يقل أحد أن الكسوف لحياة أحد فذكر ذلك إنما هو تنبيه
للتقسيم أو لدفع توهم من يقول لا يلزم من نفي كونه سببا للفقْد أن لا يكون سببا لا يجادفم عليه السلام النفي
لدفع هذا التوهم وهذا القول صدر منه صلى الله عليه وسلم لما مات ابنه إبراهيم وقال الناس إنما كسفت
لموته اباطالما كان أهل الجاهلية يعتقدونه من تأثيرهما (وليكهما) أي خسوفهما (آياتان) ولا يذرية
بالافراد (من آيات الله) الدالة على وحدانيته وعظم قدرته (فأذا رأيتوهما) بالثنائية أي كسوف كل واحد
منهما على انفراد ولا يذرية عن الجوى والسفلى فأذا رأيتوهما أي الكسوف (فصلوا) أي صلاة الكسوف
وحكمة الكسوف أن الله تعالى لما جرى في سابق علمه أن الكواكب تبعده من دونه وخاصة النيران قضى
عليها بالخسوف والكسوف وجعلهما لهما بمنزلة الخسوف وصير ذلك دلالة على انهما مع اشتراق نورهما
وما يظهر من حسن آثارهما أموران مهوران في مصالح العباد مسيران وفي يوم القيامة مكتوران فعبدة
الشمس زعمت انهما ملك من الملائكة له نفس وعقل ومنها نور الكواكب وضياء العالم وهي ملك لذلك فلذا
يستحق التعظيم والسجود ومن سنهم اذا انظروا الى الشمس قد اشترقت جددوها وقالوا ما احسبك من نور
لا تقدر الابصار أن تمتد بالنظر اليك فلك المجد والتسبيح واليك نطلب واليك نسبي لتدرك السكينة بقربك الى غير
ذلك مما نقل عنهم من الخرافات فصحان من حجبهم عن رؤية الحقائق وحاد بهم عن متون الطرائق فجهلوا أن
صفات المخلوق تباين صفات الخالق وأن العبادة لا يستحقها الا من هو للعب والنوى قاطق * وأما مطابقة
الحديث للترجمة فنحن حيث ان الكسوف والخسوف العارضين لهما من صفاتهما ما وقدم هذا الحديث في ابواب
كسوف الشمس من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس) هو اسماعيل بن عبد الله المدني
وسقط بن أبي اويس لا يذرية قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن زيد بن اسلم) العدو (عن عطاء بن
يسار) بالسين المهملة المنقطة (عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم)
يوم مات ابنه إبراهيم (ان الشمس والقمر آياتان من آيات الله) علامتان يخوف بهما عباده (لا يخسفان) بالخاء
المججمة مع فتح أوله (لموت أحد ولا حيانه) لانهما خلقان مسخران ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة لهما على
الدفع عن انفسهما (فأذا رأيت ذلك) الخسوف (فأذكروا الله) وفي حديث أبي بكره عند المؤلف في باب
الصلاة في كسوف الشمس فصلوا وادعوا حتى يكشف ما بكم * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن
عبد الله بن بكير بضم الموحدة وفتح الكاف مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين
وفتح القاف ابن خالد بن عقيل بفتح العين الا بلى بفتح الهمزة وسكون التحتية (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم
الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (ان عائشة رضى الله عنها اخبرته ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم خسفت الشمس) بفتح الخاء والسين والفاء (قام) في المسجد لا الصعراء تلوف الفوان بالانجلاء
(فكبر) تكبيرة الاحرام بعد أن صف الناس وراءه (وقرأ قراءة طويلة) نحو من سورة البقرة (ثم ركع ركوعا
طويلا) مسجدا فيه قدر مائة آية من البقرة (ثم رفع رأسه) من الركوع (فقال سمع الله لمن حمده وقام كما هو)
لم يسجد (فقرأ قراءة طويلة) في قيامه (وهي ادنى من القراءة الاولى) نحو من سورة ال عمران (ثم ركع ركوعا
طويلا وهي) أي هذه الركعة (ادنى من الركعة الاولى) مسجدا فيه قدر مائة آية وفي الفرع تضبيب على قوله
وهي وبأعلام رقم ابي ذر وابن عباس كرمهما عليهما (ثم سجد سجودا طويلا) مسجدا فيه قدر مائة آية (ثم فعل
في الركعة الاخيرة) بمدة الهمزة من غير ياء بعد الخاء (مثل ذلك) الذي فعله في الركعة الاولى لكن القراءة
في أولها كالنساء وفي ثانيها كالمائدة (ثم سلم وقد تجلج الشمس) بمشنة فوقية وفتح الجيم وتشديد اللام أي صفت
(خطب الناس فقال) في الخطبة (في كسوف الشمس والقمر انهما آيتان من آيات الله لا يخسفان) بفتح أوله
وكسر ثالثه (لموت أحد ولا حيانه فأذا رأيتوهما) بالثنائية أي كسوف الشمس والقمر ولا يذرية عن الجوى
والسفلى رأيتوهما بالافراد أي الكسوف (فأفزعوا) بفتح الزاي أي التجمتوا وترجعوا (الى الصلاة) المعهودة
السابقة فعلها منه عليه السلام * به قال (حدثني) بالافراد ولا يذرية (محمد بن المنثري) العنزي الزماني قال
(حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسماعيل) بن أبي خالد الاحمسي البجلي مولا هم الكوفي أنه (قال حدثني)

بلافراد (قيس) هو ابن أبي حازم واسمه عوف الاحمسي الجبلي (عن أبي مسعود) عقبة بن عمرو البدرى
 (رضي الله عنه) قال في القح ووقع في بعض النسخ عن ابن مسعود بالوحدة والتون وهو تصيف (عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الشمس والقمر لا يشكسان) بكاف مفتوحة وكسر السين مع فتح ففتح اوله (أوت احد
 ولا لحياه) سقط قوله ولا لحياه من رواية أبي ذر (ولكنهما آيتان من آيات الله فإذا راى نحوها) بالثنية ولا يذر
 عن الجوى والمستمل رأى نحوها بلافراد أى الكسفة (فصلوا) ركعتين في كل ركعة ركوعان أو ركعتين كسفة
 الظهر * (باب ما جاء في قوله تعالى (وهو الذى يرسل الرياح نشرًا) جمع نشور بمعنى ناشر (بين يدي رحمة)
 فدام رحمة يعنى الطرفان الصبا تير السحاب والشمال تجمعها والجنوب تدره والدبور تفرقه (قاصصا) يريد
 قوله تعالى فيرسل عليكم قاصصا من الريح قال أبو عبيدة هي التي (تقص كل شئ) تأتي عليه وقوله تعالى
 وارسلنا الرياح (لواقح) قال أبو عبيدة (ملاح) واحدتها (ملقحة) ثم حذف منه الزوائد وانكره غيره وقال
 هو بعيد جدًا لان حذف الزوائد في مثل هذا باب الشعر قال ولكنه لواقح جمع لاقحة ولاقح بلا خلاف على
 النسب أى ذات اللقاح وقال ابن السكيت اللواقح الحوامل وقوله تعالى قاصصاها (اعصار) قال أبو عبيدة
 (رياح عاصف تهب من الارض الى السماء كعمود فيه نار) وقوله تعالى ريح فيها (سر) قال أبو عبيدة (برد)
 شديد وقوله (نشرًا) أى (متفرقة) * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح بن الورد
 ابو بسطام الواسطي ثم البصري (عن الحكم) بن عتيبة مصغرا الكندى الكوفي (عن مجاهد)
 هو ابن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة المخزومي مولا هم المكي الامام في التفسير (عن ابن عباس رضي الله
 عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال نصرت) أى يوم الاحراب وكانوا زهاء اثني عشر ألفا حين حاصروا
 المدينة (باصبا) بفتح الصاد مقصورا الريح التي تهب من ظهورك اذا استقبلت القبلة (واهلكك) بضم الهمزة
 وكسر اللام (عاد) قوم هود (بالدبور) بفتح الدال التي تهب من قبل وجهك اذا استقبلت القبلة وقيل
 ان الريح تنقسم الى قسمين رحمة وعذاب ثم ان كل قسم ينقسم اربعة اقسام ولكل قسم اسم فاسماء اقسام
 الرحمة المبشرات والذنر والمرسلات والرخاء واسماء قسم العذاب العاصف والقاصف وهما في البحر والعقيم
 والصرصر وهما في البر وقد جاء الاقران بكل هذه الاسماء وقد روى البيهقي في سننه الكبرى مرفوعا ريح
 من روح الله تعالى تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فلا تسبوا واسألوا الله خيرها واستعيذوا بالله من شرها وقد
 نزل الاطباء كل ريح على طبيعة من الطبائع الاربع فطبع الصبا الحرارة واليبس ويسمى أهل مصر الريح
 الشرقية لان مهبا من الشرق وتسمى قبولا لاسقبالها وجه الكعبة وطبع الدبور البرد والرطوبة ويسمى
 أهل مصر الغربية لان مهبا من المغرب وهي تأتي من دبر الكعبة وطبع الشمال البرد واليبس وتسمى البحرية
 لانها يسار بها في البحر على كل حال وقيل تهب ايلا وطبع الجنوب الحرارة والرطوبة وتسمى القلبية والنعاما
 لان مهبا من قبل القطب وهي عن يمين مستقبل المشرق ويسمى أهل مصر المريسية وهي من عيوب مصر
 المعدودة فانها اذا هبت عليهم سبع ليال استعدوا للاكفان وقد جعل الله تعالى بلطيف قدرته الهواء عنصرا
 لا بد اتنا وأرواحنا فيصل الى ابداننا بالتنفس فينبى الروح الحيواني وينبى النفساني فادام معتدلا صافيا
 لا يتخالطه جوهر غريب فهو يحفظ الصحة ويتقوا ويبتغي النفس ويحييها ومن خاصيته أن الله تعالى جعله
 واسطة بين الحواس ومحسوساتها فلا ترى العين شيئا ما لم يكن بينه وبينها هواء وكذلك لا تسمع الاذن ولا يصدق
 الذوق ولو أن الانسان فقد الهواء ساعة لمات وقال كعب الاحبار لو أن الله تعالى حبس الهواء عن الناس
 لانت من ما بين السماء والارض ولتندأ حسن بعض الشعراء حيث قال

اذ اخلا الجو من هواء * فعيشهم غمة وبوس فهو حياة لكل حي * كأن انفسه نفوس

وقد سبقت زيادة لهذا في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا * وبه قال (حدثنا مكي بن ابراهيم)
 ابن بشير بن فرقد الحنظلي البجلي قال (حدثنا ابن جريح) عبد الله بن عبد العزيز (عن عطاء) هو ابن أبي رباح
 (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى تحيلة في السماء (بفتح الميم
 وكسر الخاء) المجمة وبعد التحية الساكنة لام مفتوحة أى سحابة يتخال فيها المطر (اقبل وادبر ودخل وخرج
 وبعبر وجهه) خوفا أن يحصل من تلك السحابة ما فيه ضرر بالناس (فاذا اطمرت السماء سرى) بضم السين
 مبنيا للمجهول أى كشف (عنه) الخوف وازيل (فعرقة) بتشديد الزاء وسكون القوية من التعريف

أى عزفت النبي صلى الله عليه وسلم (عائشة ذلك) الذى عرض له (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما) ولا يذر
وما (ادرى لعله كما قال قوم) هم عاد (فلما رآه عارضا) صابا عرض فى افق السماء (مستقبل اوديتهم) متوجه
اوديتهم (الاية) * وهذا الحديث اخرجه الترمذى فى التفسير وكذا النسائى * (باب ذكر الملائكة صلوات
الله عليهم) الملائكة جمع ملائكة على الاصل كالتماثل جمع شمال والتأنيث الجمع وترك الهمزة
فى المفرد للاستتقال وهو مقلوب مألك من اللوكة وهى الرسالة لانهم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسل الله
او كالرسل اليهم واختلف العقلاء فى حقيقةهم بعد انفاقهم على انهم ذوات موجودة قائمة بأنفسها فذهب اكثر
المسلمين الى انهم اجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة مستديلين بأن الرسل كانوا يرونهم كذلك
وقالت طائفة من النصارى هى النفوس الفاضلة البشرية بالمفارقة للابدان وزعم الحكياء انها جواهر مجردة
مخالفة للنفوس الناطقة فى الحقيقة منسجمة الى قسمين قسم شأنهم الاستغراق فى معرفة الحق والتزعم عن
الاشتغال بغيره كما وصفهم فى محكم التنزيل فقال يسبحون الليل والنهار لا يفترون وهم العليون والملائكة
المقربون وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء وجرى به القلم الالهى لا يعصون الله
ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وهم المدبرون امر انهم يحكمون ارضية فهم بالنسبة الى ما هيأهم الله له
اقسام ففهم حلة العرش ومنهم كروبيون الذين هم حول العرش وهم اشرف الملائكة مع حلة العرش وهم
الملائكة المقربون ومنهم جبريل واسرافيل وميكائيل وقد ذكر الله تعالى انهم يستغفرون للمؤمنين بظهور الغيب
ومنهم سكان السموات السبع يعمرونها عمارة لا يفترقون ففهم الراكعون دائما والقاتم دائما والساجد دائما ومنهم
الذين يتعاقبون زمرة بعد زمرة الى البيت المعمور كل يوم سبعون ألفا لا يعودون اليه ومنهم الموكلون بالجنان
واعداد الله كرامة لاهلها وتهينة لضيافة لساكنها من ملائكة ومساكين وما كل ومشارب وغير ذلك
مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ومنهم الموكلون بالنار ومنهم الزبانية ومقدموهم تسعة
عشر وخازنها مائة وهو مقدم على جميع الخزنة ومنهم الموكلون بحفظ نبي آدم فاذا جاء قدر الله خلوا عنه ومنهم
الموكلون بحفظ اعمال العباد لا يفارقون الانسان الا عند الحساب والغايط والغسل وقد روى الطبرانى من
حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عليه السلام على أى شئ أنت قال على الريح
والجنود قال وعلى أى شئ ميكائيل قال على الثبات والقطر وفى حديث أنس عن الطبرانى مرفوعا ان ميكائيل
ما ضحك منذ خلقت النار وورد ان له اعداؤه ان يذبحوه ما يأمرهم به فيصرفون الرياح والسحاب كما يشاء الله تعالى
* وروى ثمانية ما من قطرة تنزل من السماء الا ومعها ملك يقرها فى الارض واتفق على عصمة الرسل منهم كعصمة
رسل البشر وانهم معهم كهم مع ائمتهم فى التبليغ وغيره واختلف فى غير الرسل منهم فذهب بعضهم الى القول
بعدم عصمتهم لقصة هاروت وماروت وما روى عنهم من شرب الخمر والزنا والقتل مما رواه أحمد مرفوعا وصححه
ابن حبان وهو مائة واذا قلنا للملائكة امجدوا والادم فسجدوا الا ابليس أبى الالية اذ مفهوما ان ابليس
كان منهم والالم يتناوله امرهم ولم يصح استثنائهم منهم قال فى الانوار ولا يرد على ذلك قوله تعالى الا ابليس كان
من الجن بل هو ازان يقال كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوحا ولان ابن عباس روى ان من الملائكة ضربا
يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم ابليس وحاصله أن من الملائكة من ليس بمعصوم وان كان الغالب فيهم العصمة
كما ان من الانس معصومين وان كان الغالب فيهم عدمها ولعل ضربا من الملائكة لا يخالف الشياطين بالذات
وانما يحالفهم بالعوارض والصفات كالبررة والفسقة من الانس والجن والذى عليه المحققون عصمة الملائكة
مطلقا وأجابوا بأن ابليس كان جنيا نشأ بين اظهر الملائكة وكان مغمورا بالالوف منهم فغلبوا عليه وأن الجن
كانوا مأمورين مع الملائكة لكن استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم فانه اذا علم أن الاكابر مأمورون بالتدليل
لاحد والتوسل به علم أن الاصاغر ايضا مأمورون به وأما قصة هاروت وماروت فرواها الامام أحمد
وابن حبان ولفظ أحمد حدثنا يحيى بن أبى بكر حدثنا زهير بن محمد عن موسى بن جبير عن نافع عن ابن عمر انه سمع
النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان ادم لما هبط الى الارض قالت الملائكة اى رب تجعل فيها من يفسد فيها
الاية قالوا ربنا نحن اطوع لك من بنى ادم قال الله تعالى للملائكة هلموا ملكين من الملائكة حتى نهبطهما
الى الارض ومثل لهما الزهرة امرأة من أحسن البشر فجاءتهما فأسألاها نفسها فقالت لا والله حتى نكلما
بهذه الكلمة من الاثم الك فقالوا والله لا نشر لك بالله ابد اذهبت عنهما ثم رجعت بهي فجعله فأسألاها نفسها

فقال لا والله حتى تقتلوا هذا الصبي فقالوا والله لا تقتله ابدأ فذهبت ثم رجعت بشدح خرفسالاها تنقسم افتالت
لا والله حتى تشربا هذا الخمر فشر بافسكر فوقعا عليها وقتلوا الصبي فلما افتاها قالت المرأة والله ما تر كتما شيا
ايتماء على الاقد فعلتماء حين سكرتما خيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترارا عذاب الدنيا وهذا
حديث غريب من هذا الوجه ورجاله كلهم من رجال الصحيحين الاموي بن جبير هذا وهو الانصاري السلي
الحذاء وذكروا ابن حبان في كتاب الجرح والتعديل ولم يحك فيه شيئا فهو مستور الحال وقد تفرده عن نافع
مولي ابن عمر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى له متابع من وجه آخر عند ابن مردويه عن نافع
عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لكن رواه عبد الرزاق في تفسيره عن الثوري عن موسى بن عتبة عن
سالم عن ابن عمر عن كعب قال ذكرت الملائكة اعمال بني آدم وما يأتون به من الذنوب فقيل لهم اختاروا منكم
اثنين فاختراروا هاروت وماروت الحديث ورواه ابن جرير بن يمين عن عبد الرزاق به عن كعب الاحبار
قال الحافظ ابن كثير فهذا اصح واثبت الى عبد الله بن عمرو سالم اتيت في ابيه من مولا نافع فدار الحديث
ورجع الى نقل كعب الاحبار عن كعب بن اسرائيل وقيل انهما كانا قبيلين من الجن قاله ابن خزم وهذا غريب
وبعيد عن اللفظ وعند ابن الجوزي في زاد المسير انهما بالمعصية ولم يفعلاهما ومنهم من قرأ الملائكة بكسر
اللام وقال انهما عليان من أهل فارس قاله الضحاك وروى الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه
عن ابن عباس وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال لما وقع الناس من بعد آدم عليه السلام فيما وقعوا فيه من
المعاصي الحديث وفيه قال وفي ذلك الزمان امرأة حسنة في النساء الحسن الزهرة في سائر الكواكب وهذا
اللفظ احسن ما ورد في شأن الزهرة (وقال انس) فيما وصله المؤلف في الهجرة (قال عبد الله بن سلام) بخفيف
اللام (للبني صلى الله عليه وسلم ان جبريل عليه السلام عدوا ليهود من الملائكة) روى انه انما كان عدوا لهم
لانه كان يطلع الرسول عليه السلام على اسرارهم وانه صاحب كل خسف وعذاب (وقال ابن عباس) فيما
وصله الطبراني (لن السافون) أي (الملائكة) * وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى
وفتح الموحدة القيسى البصرى ويقال له ذاب قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى
ابن دينار العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالذال المعجمة (عن قتادة) بن دعامة (وقال ابن خزيمة)
أي ابن خياط العصفري مذاكرة ولفظ المتن خليفة وفي نسخة ح لتحويل السند وقال لي خليفة (حدثنا يزيد بن
زريع) بزي مزمومة فراء مفتوحة مصغرا العيشى البصرى قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عمروية واهمه
مهران الشكري (وهشام) هو الدستوائي (قالا حدثنا قتادة) قال (حدثنا انس بن مالك عن مالك
بن صعصعة) الانصاري (رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بيننا) بغير ميم
(انما عند البيت) الحرام (بين السائم واليقطان) هو محمول على ابتداء الحال ثم استمر يظن اني القصة كلها
وأما ما وقع في رواية شريك في التوحيد في آخر الحديث فلما استيقظ فان قلنا بالتعدد فلا اشكال والاحمل على
أن المراد باستيقظت انه افاق مما كان فيه من شغل البال بمشاهدة الملائكة ورجع الى العالم الديني
وقال عبد الله بن الحنف في الجمع بين الصحيحين رواية شريك انه كان نائما فزاد مجهولة ثم قال وشريك ليس بالحافظ
(وذكر) صلى الله عليه وسلم (يعني رجلا بين الرجلين) وهذا مختصر أو ضخته رواية مسلم من طريق سعيد
عن قتادة لينظ اذ سمعت قائلا يقول أحد الثلاثة بين الرجلين فأثيت فانطلقوا بي وقد ثبت أن المراد بالرجلين
حزمة وجهه قرآن النبي صلى الله عليه وسلم كان نائما فزاد ما قال الكرمانى ثلاثة الرجال وهم الملائكة
تصور را بصورة الانسان فليظن وسقط لغير الاصويل وابي الوقت قوله يعني رجلا (فأثيت بطست) بضم
الهمزة مبنيا للمفعول والطست بفتح الطاء وسكون السين المهملة منقوت (من ذهب مليء كمة واما نا)
بضم الميم وكسر اللام فهمزة مبنيا للمفعول في الماضي كذا في الفرع وضبط الدمياطي والتذكير باعتبار
الاناء ولا يذرعن الجوى والمسئلة الى ملأ بفتح الميم وسكون اللام وزيادة نون بعد الهـ مزة ولا يذرعن
الشمهي ملا بفتح الميم وسكون اللام وفتح الهمزة ولعله من باب التمثيل او من ذلك المعاني كما مثلت له ارواح
الانبياء الدارجة بالصورت التي كانوا عليها (فشق) الملائكة وفي الفرع بضم السين للمفعول (من الخراي مراق
البطن) بفتح الميم وبخفيف الراء بعدها ألف ففاف مشددة واصله مراق بقافين فأذغت الاولى في الثانية
وهو ما نقل من البطن ودرق من جلده (ثم غسل البطن) المقدس بضم الغين مبنيا للمفعول (بما رزم)

الذي هو افضل المباء على ما اختير * وهذا الشئ غير الذي وقع له في زمن حليلة السعدية (سمي) القلب (حكمة
وايماناً وأتيت بداية ايض) لم يقل بيضاء نظراً الى المعنى أى بحر ككوب ايض (دون الغل وفوق الحمار) هو
(البراق) ويجوز جزمه بدلالة من دابة واشتقاقه من البرق لسرعة مشيه وكان الانبياء يركبونه (فاطلست مع
جبريل حتى أتينا السماء الدنيا) لم يذكر مجيئه لبيت المقدس كما في التنزيل سبحانه الذي أسرى بهيمده ايلا من
المسجد الحرام الى المسجد الأقصى وليس صعدوه الى السماء كان على البراق بل نصب له المعراج فرفق عليه كما
سأني ان شاء الله تعالى واعل الراوى اقتصر أو وقع تعدد المعراج (قيل من هذا) ولا يذرع فلما جئت الى السماء
الدنيا قال جبريل لخازن السماء افتح قال من هذا (قال) ولا يذرع قيل (جبريل قيل ومن هذا قيل) ولا يذرع
قال (محمد قيل وقدر اسر اليه) للعروج به الى السموات (قال) جبريل (نعم قيل من حبابه) أدلى رحبا وسعة
(ولنم الجي جاء) قال المظهرى الخصوص بالممدح محذوف وفيه تقديم وتأخير تقديره جاء فنع الجي مجيئه وقال
في التوضيح فيه شاهد على جواز الاستغناء بالصلة عن الموصول في نعم اذ التقدير نعم الجي لذي جاء (فأتيت
على آدم وسلمت عليه فقال من حبابك من ابن ونبي فأتينا السماء انشائية قيل من هذا قال جبريل قيل من)
وللاصلي ومن (معك قال محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لغير أبي ذر (قيل ارسل اليه قال) جبريل
(نعم قيل من حبابه ولنم الجي جاء فأتيت على عيسى ويحيى) ابني الخالة (فقالا من حبابك من أخ ونبي فأتينا
السماء الثالثة قيل من هذا قيل جبريل قيل من معك قال محمد قيل) ولا يذرع عن الجوى والمستقى قال (وقد
ارسل اليه قال) جبريل (نعم قيل من حبابه ولنم الجي جاء فأتيت يوسف) ولا يذرع فأتيت على يوسف (قلت
عليه) سقط لابي ذر لفظ عليه (قال) ولا يذرع فقال (من حبابك من أخ ونبي فأتينا السماء اربعة قيل من هذا
قيل) ولا يذرع قال (جبريل قيل من معك قيل محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لغير أبي ذر (قيل وقد
ارسل اليه قال نعم قيل من حبابه ولنم) ولا يذرع ولنم (الجي جاء فأتيت على ادريس) فسلمت عليه فقال من حبابه
(من) ولا يذرع الكروابي الوقت من حبابك من (أخ ونبي) خاطبه بلفظ الاخوة وان كان المناسب للفظ البنوة
تلفظا وتأديبا والانبياء اخوة (فأتينا السماء الخامسة قيل من هذا قال) ولا يذرع قيل (جبريل قيل ومن معك)
بالواو (قيل محمد قيل وقدر اسر اليه قال نعم قيل من حبابه ولنم الجي جاء فأتينا على هارون) فسلمت عليه (سقط
لا يذرع لفظ عليه) فقال من حبابك من أخ ونبي فأتينا على السماء السادسة قيل من هذا قيل جبريل قيل من معك
قيل (وفي نسخة قال) محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لابي ذر (قيل وقدر اسر اليه من حبابه) سقط
قال نعم قيل (ولنم) ولا يذرع (الجي جاء فأتيت على موسى) فسلمت فقال (ولا يذرع عن الكشميهني
فسلمت عليه فقال) من حبابك من أخ ونبي فلما جاوزت) بمحذوف الضمير المنصوب (نكي) شفقة على قومه حيث
لم يتفعلوا بمتابعته انتفاع هذه الامة بمتابعة نبيهم ولم يبلغ سوادهم مبلغ سوادهم (فقيل ما بك قال يارب هذا
الغلام الذي بعث بعدى يدخل الجنة من امة افضل مما يدخل من امتي) أشار الى تعظيم شأن نبينا ومنه
الله تعالى عليه حيث التحفه بحف الكرامات وخصوص الزاني والهبات من غير طول عرافاته مجتهدا في
الطاعات والعرب تسمى الرجل المستجمع السن غلاما مادامت فيه بقية من القوة فالمراد استقصاء مدته مع
استكنا رفضا له واستتمام سواد أمته (فأتينا السماء السابعة قيل من هذا قيل جبريل قيل من معك قيل محمد قيل
وقدر اسر اليه من حبابه) سقط هنا أيضا قال نعم قيل (ولنم) بغير لام ولا يذرع ولنم (الجي جاء فأتيت على
ابراهيم وسلمت) زاد أبو ذر عن الكشميهني عليه (فقال من حبابك من ابن ونبي) سقط لفظ بك من بعض النسخ
كذا وقع هنا انه رأى ابراهيم في السابعة وفي أول كتاب الصلاة في السادسة فان قيل تعدد الاسماء فلا اشكال
والافصح قل أن يكون رآه في السادسة ثم ارتقى هو أيضا الى السابعة (فرفع) بضم الراء أى كشف (لى) وقرب منى
(البيت المعمور) المسمى بالضرار بضم الضاد المعجمة وتحفيف الراء آخره حاء مهملة حيال الكعبة وعمارة بكثرة
من يغشاه من الملائكة (فسألت جبريل) اى عنه (فقال هذا البيت المعمور يصلى فيه كل يوم سبعون الف ملك
اذا خرجوا لم يعودوا اليه آخر ما عليهم) بنصب آخر على الطريقة او بالرفع بتقدير ذلك آخر ما عليهم من دخوله
(ورفعت لى سدة المنتهى) اى كشفت لى عنها واقربت منى السدة التى ينتهى اليها ما يبط من فوقها وما يصعد من

تحتها من امر الله (فأذا بقها) بفتح النون وكسر الموحدة (كانه قلال هجر) بكسر القاف جمع قله وهجره بفتح
 لا ينصرف وفي النزع صرفه (وورقها كأنه آذان الفيول) بضم القاء جمع فيل الحيوان المشهور وأي في الشكل
 لافي المقدار (في أصلها أربعة أنهار نهران باطنان وسهران ظهران فسأت جبريل) عنها (فقال أما الباطنان ففي
 الجنة) نقل النووي عن مقاتل أن الباطنين السلسيل واكوثر (وأما الظاهران النيل والفرات) يخرجان من
 أصلها ثم يسيران حيث شاء الله ثم يخرجان من الأرض ويحريان فيها (ثم فرضت عليّ - خمسون صلاة فأقبلت
 حتى جئت موسى فقال ما صنعت قلت فرضت عليّ - خمسون صلاة قال أنا أعلم بالناس منك عالجته بنى إسرائيل
 أشد المعالجة) قال التوربشقي أي مارسهم ولقيت الشدة فيما اردت منهم من الطاعة والمعالجة مثل
 المزاولة والمحاولة (وانك لا تطيق) ذلك ولم يقل انك وأنت لا تطيقون لان العجز مقصور على الامة
 لا يتعداهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فهو لما رزقه الله من الكمال يطيق أكثر من ذلك وكيف لا وقد
 جعلت قرة عينه في الصلاة (فأرجع الى ربك) أي الى الموضع الذي ناجيت فيه ربك (فسله) أي التخفيف
 (فرجعت فسألته) أي التخفيف (فجعلها أربعين) أي صلاة (ثم) قال موسى (مثله) أي ما تقدم من المراجعة
 وسؤال التخفيف (ثم) جعلها الله تعالى (ثلاثين) صلاة (ثم) قال موسى أيضا (مثله فعمل) ها الله تعالى
 (عشرين) صلاة (ثم) قال موسى (مثله فعمل) ها الله تعالى (عشر) فأتيت موسى فقال مثله فعملها اثنا
 فأتيت موسى فقال ما صنعت قلت جعلها سبعمائة وتعالى (خساف قال مثله قلت فسلمت) بتشديد اللام من
 التسليم أي سلمت فلم أراجعته تعالى لافي استحييت منه جل وعلا وزاد في غير رواية أبي ذر هنا بخير (فنودي)
 من قبل الله تعالى (اني) بكسر الهمزة (قد مضيت) أي انفذت (فريصتي) بخمس صلوات (وخضعت عن
 عبادي) من خمسين الى خمس (وأجرى الحسن عشرة) ثواب كل صلاة عشرة أوفيه دليل على جواز النسخ قبل
 الوقوع وانكره أبو جعفر النحاس لان ذلك من البداء وهو محال على الله تعالى ولان النسخ وان جاز قبل العمل
 عند من يراه فلا يجوز قبل وصوله الى المخاطبين فهو شفاعته شفعها عليه السلام لانسخ وأجيب بأن النسخ انما
 وقع فيما وجب على الرسول من التبليغ وبأن الشفاعة لا تنفي النسخ فقد تكون سبيله أو أن هذا كان خبرا لا تعبدا
 فلا يدخله النسخ ومعناه انه تعالى أخبر رسوله عليه السلام أن على امته خمسين صلاة في اللوح المحفوظ ولما قال
 في الحديث في روايته هي خمس وهي خمسون والحسنة بعشر أمثالها فأتاه عليه السلام على انها خمسون بالفعل
 فلم يزل يراجع ربه حتى بين له انها في الثواب لا بالعمل (وقال همام) بالاسناد السابق بتشديد الميم الاولى ابن
 يحيى العوذى (عن قتادة) بن دعامة (عن الحسن) البصري (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم في البيت المعمور) يريد أن سعيد بن أبي عروبة وهشاما الدستوائي ادراجا قصة البيت المعمور في
 قصة الاسراء والصواب رواية همام هذه حيث فصلها من قصة الاسراء لكن قال يحيى بن معين لم يصح للحسن
 سماع من أبي هريرة * وبه قال (حدثنا الحسن بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة ابن سليمان البوراني
 بضم الموحدة وسكون الواو وفتح الراء الجلي الكوفي قال (حدثنا ابو الاحوص) بالخاء المهملة الساكنة
 وفتح الواو آخره صادمه سلام بتشديد اللام ابن سليم الحنفي مولى بني حنيفة الكوفي (عن الاعمش) سليمان
 ابن مهران (عن زيد بن وهب) ابن سليمان الهمداني الكوفي أنه قال (قال عبد الله) يعني ابن مسعود رضي
 الله عنه (حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق) في قوله (المصدق) فيما وعده به ربه تعالى قال
 في شرح المشكاة الاولى أن تجعل الجارة اعتراضية لاحالية لتمام الاحوال كلها وأن يكون من عادته ودأبه ذلك
 فما احسن موقعها (قال ان احدهم يجمع خلقه) بضم الياء وسكون الجيم وفتح الميم مبني للمفعول (في بطن امه
 أربعين يوما) أي يضم بعضها الى بعض بعد الانتشار ليتخمر فيها حتى يتهيأ للخلق وفي قوله خلته تعبير بالمصدر عن
 الجنة وجل على انه بمعنى المفعول كقولهم هذا شرب الامير أي مضروبه وقال الخطابي روى عن ابن مسعود في
 تفسيره ان النطفة اذا وقعت في الرحم فأراد الله أن يخلق منها بشرا طارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم
 تمكث أربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها وهذا رواه ابن أبي حاتم في تفسيره وقد رجع الطيبي هذا
 التفسير فقال والخطابة اعلم الناس بتفسير ما معوه وأحقهم بتأويله وأولاهم بالصدق فيما يتحدثون به واكثرهم
 احتياطا للتوقي عن خلافه فليس لمن بعدهم أن يرد عليهم قال في الفتح وقد وقع في حديث مالك بن الحويرث رفعه

ما ظاهره يخالف ذلك واقفه اذا اراد الله خلق عبدا جامع الرجل المرأة طارماؤه في كل عرق وعضو منها فاذا كان يوم السابع جمعه الله ثم احضره كل عرق له دون آدم في أي صورة ما شاء ركبك (ثم يكون علقه) دماغا غلظا جامدا (مثل ذلك) الزمان (ثم يكون مضغة) قطعة لحم قدر ما يعضغ (مثل ذلك) الزمان واختلف في أول ما يتشكل من الجنين فقبل قلبه لانه الاساس ومعدن الحركات الغريزية وقيل الدماغ لانه يجمع الحواس ومنه تنبعث وقيل الكبد لان فيه النخوة والاعتداء الذي هو قوام البدن ورجحه بعضهم بأنه مقتضى النظام الطبيعي لان النخوة هو المطلوب أولا ولا حاجة له حينئذ الى حس ولا حركة ارادية وانما يكون له قوة الحس والارادة عند تعلق النفس به بتقديم الكبد ثم القلب ثم الدماغ (ثم يبعث الله ملكا) اليه في الطور الرابع حين يتكامل بنيانه وتتشكل اعضاؤه (فيؤمر) منبيا للمفعول ولا يذرو يؤمر (بأربع كلمات) يكتبها كما قال (ويقال له اكتب عمله وورثته) غذاءه حلالا أو حراما قليلا أو كثيرا أو كل ما ساقه الله تعالى اليه لينتفع به كالعلم وغيره (واجله) طويلا أو قصيرا (وشقي أو سعيد) حسب ما اقتضته حكمته وسبقت كلمته ورفع شقي خبر مبتدأ محذوف وتاليه عطف عليه وكان حق الكلام أن يقول يكتب سعادته وشقاوته فعدل عن ذلك حكاية لصورة ما يكتب لانه يكتب شقي أو سعيدا والظاهر أن الكتابة هي الكتابة المعهودة في صحيفته وقد جاء ذلك مصرحاً به في رواية لمسلم في حديث حديثه بن أسيد ثم تطوى الصحيفة فلا يزداد فيها ولا ينقص ووقع في حديث أبي ذر عنده فيقضي الله ما هو قاض فيكتب ما هو لاق بين عينيه (ثم) بعد كتابة الملك هذه الاربعة (ينفخ فيه الروح) بعد تمام صورته ثم ان حكمة تحويل الانسان في بطن أمته حاله بعد حاله مع ان الله تعالى قادر على أن يخلق في اقل من لحظة أن في التحويل فوائد منها أنه لو خلقه دفعة واحدة لخلق على الام ففعله أولا نظمة لاعتادها مدة ثم علقه كذلك وهم جزاؤها منها اظهار قدرته تعالى حيث قلبه من تلك الاطوار الى كونه انسانا حس الصورة متعلما بالعقل ومنها التنبيه والارشاد على كمال قدرته على المشر والشر لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقته ثم من مضغة قادر على اعادته وحشره للحساب والجزاء قاله المظهرى (فان الرجل منكم ليعمل حتى ما يكون) نصب بحيث وما تافيه غير مانعة لها من العمل أو رفع وهو الذي في الفرع على أن حتى ابتدائية وفي كتاب القدر من طريق أبي الوليد الطيالسي عن شعبة عن الاعمش وان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون (بين وبين الجنة الاذراع) أي ما ياتي بينه وبين أن يصل الى الجنة الا كن بقي بينه وبين موضع من الارض ذراع فهو تمثيل بقرب حاله من الموت وضابط ذلك بالغرغرة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة (فيسبق عليه كتابه) الذي كتبه الملك وهو في بطن أمه واقفاً للتعقيب الدال على حصول السبق بغير مهلة (فيعمل) عند ذلك ولا يذعن الكشمهني يعمل (يعمل اهل النار) أي فيدخلها (يعمل) أي يعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبين النار الاذراع ويسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة) أي فيدخلها وفيه أن مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى به القدر وهذا الحديث أخرجه أيضا في التوحيد والقدر ومسلم في القدر وكذا أبو داود والترمذي وابن ماجه وتأتي بقية مباحثه ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته * وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) بتخفيف اللام البيهقي كما ضبطه ابن ما كولا وغيره قال (اخبرنا محمد) بفتح الميم وسكون الخاء المججمة ابن يزيد الحراني قال (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال اخبرني بالافراد (موسى بن عقبة) الامام في المغازي (عن نافع) أنه قال قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وتابعه ابو عاصم (الضحاك بن مخلد النبيل شيخ المؤلف مما ساقه في الادب عن عمرو بن علي عنه) عن ابن جريج (عبد الملك أنه) قال اخبرني بالافراد (موسى بن عقبة عن نافع عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اذا أحب الله العبد نادى جبريل) نصب على المفعولية (ان الله يحب فلانا فأحببه) به مزة قطع مفتوحة فحاشا منه حلة ساكنة فوحدة مكسورة واخرى ساكنة على الفك (فيحبه جبريل فينادى جبريل في أهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبوه) بتشديد الموحدة (فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في) أهل (الارض) من يعرفه من المسلمين وزاد ربح بن عباد عن ابن جريج عند الاسماعيلي واذا ابغض عبد نادى جبريل عليه السلام اني ابغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادى في أهل السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغض في الارض * وفيه أن محبوب القلوب محبوب الله ومبغضها مبغوض الله ومن الحديث الذي ساقه

المؤلف بلفظ الرواية الثانية المعلقة وفيه مباحث تأتي ان شاء الله تعالى بعون الله في كتاب الادب * وبه قال
(حدثنا محمد) قيل هو ابن يحيى الذهلي وقال أبو ذر الهروي هو البخاري ورجحه الحافظ ابن حجر بأن أبا نعيم
والإسماعيلي لم يجرداه من غير رواية البخاري ولو كان عند غير البخاري لما ضاق عليهم ما خجرجه وتعبه العيني
بأن عدم وجودهم ما للحديث لا يستلزم أن يكون محمد ههنا هو البخاري وهذا ظاهر لا يخفى ولم تجر عادة
البخاري بأن يذكر اسمه قبل ذكر شيخه قال (حدثنا ابن أبي مريم) سعيد بن محمد بن الحكم قال (أخبرنا الليث)
ابن سعد الامام قال (حدثنا ابن أبي جعفر) عبيد الله واسم أبي جعفر يسار القرشي (عن محمد بن عبد الرحمن)
الاسود (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط
لابي ذر قوله زوج النبي الخ (اسمها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل في العنان)
بفتح العين المهملة والنون المخففة (وهو السحاب) زنة ومعنى وهو تسيير الراوي للعنان أدرجه في الحديث
قال السحاب مجاز عن السماء كما أن السماء مجاز عن السحاب في قوله تعالى وارثنا من السماء ماء طهورا في وجه
(فندكر) الملائكة (الامر) الذي (وصى في السماء) وأصل ذلك أن الملائكة تسمع في السماء ما قضي
الله تعالى في كل يوم من الحوادث فيحدث بعضهم بعضا (فتترق الشياطين السمع) أي تحتلص منهم والقاف
مخففة (فتسمعه فتوحيه الى الكهان) بضم الكاف وتشديد الهاء جمع كاهن من يخبر بالمغيبات المستقبلة
(فيكذبون معها) أي مع الكلمة المسموعة من الشياطين (مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون المجهة
وفي اليونانية بكسرها (من عند أنفسهم) * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) البرقي ونسبه الى جده واسم
أبيه عبد الله قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا
ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (والأغز) بفتح الهمزة والغين
المجدة آخره راء مشددة سلمان الجهني مولا هم المدني وللكشمي والاعرج أي عبد الرحمن بن هرم
بدل الأغز قال في الفتح والأغز أرجح لانه مشهور من روايته نسبه الى وجه آخر عن الزهري
عن الاعرج وحده (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة
كان على كل باب من أبواب المسجد الملائكة (ولا يذرملائكة) (يكتبون) الداخل (الاول فالاول)
الفاء لترتيب النزول من الاعلى الى الادنى وللتعاقب الذي ينتهي الى اعداد كثيرة (فاذا جلس الامام) على المنبر
(طوا الصحف) التي كتبوا فيها المبادئ الى الجمعة (وجاءوا يستمعون الذكر) أي الخطبة * وهذا الحديث قد مر
في كتاب الجمعة بأنهم من هذا * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة
قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرحديثي بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب) أنه
(قال مرع) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (في المسجد النبوي المدني) (وحسان) بن ثابت الانصاري
والواو للعال (ينشد) بضم أوله وكسر ثالثة الشعر في المسجد فأنكر عليه عمر (فقال) حسان (كنت اشد
فيه) أي في المسجد (وفيه من هو خير منك) يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم التفت الى أبي هريرة) رضي
الله عنه (فتان انشدك بالله اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) بهمزة الاستفهام الاستخباري (يقول)
يا حسان (اجب عني) أي قل جواب هجاء المشركين عن جهتي (اللهم ايد بروح القدس) جبريل وازدادة
الروح الى القدس وهو اطهر كتولهم طام الجود وهذا موضع الترجمة واعاد عاله بذلك لان عند أخذه في الطعن
والهجو في المشركين وأنسابهم مظنة الفحش من الكلام وبداعة اللسان وقد يؤدي ذلك الى أن يكلم عليه فيحتاج
الى التأييد من الله بأن يقدره من ذلك بروح القدس وهو جبريل (قال) أبو هريرة (نعم) سمعته صلى الله عليه
وسلم يقول ذلك وساق البخاري لهذا الحديث كما به عليه الإسماعيلي يقتضي انه مرسل سعيد بن المسيب فانه
لم يحضر مرابعة عمر رضي الله عنه وحسان لكن عند الإسماعيلي من رواية عبد الله بن العلاء عن سفيان
ما يقتضي أن اباهريرة حدثت سعيد بذلك بعد وقوعه وهذا الحديث قد سبق في باب الشعر في المسجد من
اوائل الصلاة * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن
عدي بن ثابت) الانصاري الكوفي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم لحسان بن ثابت رضي الله عنه (اهجهم) بضم الهمزة والجيم أمر من هجا يهجو وهجو او هو تقيض المدح

قوله همزة وصل (واهاجهم) من المهاجرة والشك من الراوى أى جازهم بمجوعهم (وجبريل معن) باتأيد والمعونة * وفيه جواز هجو الكفار وأذا هم مالم يكن لهم امان لان الله تعالى قد أمر بالجهاد فيهم والاعلاط عليهم لان في الاعلاط سبانا بغضهم والاتصار منهم بهجاء المسلمين ولا يجوز ابتداء لقوله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم * (تنبيه) * قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان يفهم انه من مسند البراء بن عازب وعند الترمذى انه من رواية البراء عن حسان كما فاده في الفتح * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكى قال (حدثنا جبريل) هو ابن حازم الازدى البصرى (ح) لتحويل (وحدثنا اسحاق) بن راهويه قال (اخبرنا وهب بن جبريل قال حدثنا أنى) جبريل بن حازم (قال سمعت جبريل بن هلال) أى ابن هبيرة العدوى البصرى (عن انس بن مالك رضى الله عنه) أنه قال كالى بطراى غبار ساطع في سكة بنى غنم بكسر سين سكة وفتح الغين المعجمة وسكون النون من غنم أى زقاق بنى غنم قال الحافظ ابن جبريل بن من الخزر ج وهم من ولد غنم بن مالك بن النجار منهم أبو أيوب الانصارى وآخرون (زاد موسى) ابن اسماعيل التبوذكى في روايته فيما وصله في المغازى عنه (موكب جبريل) عليه السلام برفع موكب في الفرع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا موكب جبريل ويجوز نصبه بتقدير انظر موكب وجزه بدلا من لفظ غبار والموكب نوع من السير وجماعة الفرسان أو جماعة ركاب يسرون برفق * وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازى * وبه قال (حدثنا عمرو) بفتح الفاء وسكون الراء وفتح الواو ابن أنى المغراء الكندى الكوفى قال (حدثنا على بن مسهر) بضم الميم وكسر الهاء قاضى الموصل (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها أن الحارث بن هشام) الخزرجى رضى الله عنه (سألت النبي صلى الله عليه وسلم) يحتمل أن يكون الحارث أخبر عائشة بذلك فيكون مرسل أو حضرت هى ذلك فيكون من مسندها لكن قد أخرج ابن مذكرو الحديث من طريق عبد الله بن الحارث عن هشام عن أبيه عن عائشة عن الحارث بن هشام قال سألت (صيف يأتيك الوحى) أى حامله فأسند الاتيان الى الوحى مجازا وصفة الوحى نفسه فأسند الاتيان حقيقة (قال) صلى الله عليه وسلم (كل ذلك) بغير لام (يأتى الملك) جبريل عليه السلام ولا يذرى ذرعا من التكتمينى يأتى النبى الملك (أى أنا) أى أوقانا (فى مثل صلة الجرس) أى مشاهير أصوات الجليل الذى يعلق برؤس الدواب (فيقتسم) بفتح التميمية وسكون الناء وكسر الصاد المهملة من باب ضرب يضرب أى يتقطع (عنى) ما يغشائى (ودعوت) بفتح العين أى فهمت وحفظت (ما قال) الملك (وهو أشده عسى) ويتمثل أى يتصور (لى الملك) جبريل (أحيانا رجلا) كدحية أو غيره تأييدا والتدريزا من حلقته لا يفنى بل يحنى على الرأى فقط (فيكلمنى فأى ما يقول) أى الذى يقوله * وقدم هذا الحديث أول الذباب وبه قال (حدثنا آدم) بن أنى (حدثنا شيبان) قال (حدثنا يحيى بن أبى كثير) بالثلثة (عن أبى سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبى هريرة رضى الله عنه) أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من استقى زوجين (أى درهمين أو دينارين) فى سبيل الله دعتهم خزنة الجنة) الملائكة (أى قل) بضم الفاء واللام وفتح حذفت منه الالف وانثون لغير ترخيم أى يا فلان (هلم) أى اقرب وتعال وهو اسم فعل لا يتصرف عند أهل الخازن وفعل يؤنث ويجمع عند تميم وأصله عند البصريين هالم من لم إذا قصد حذفت الالف لتقدير السكون فى اللام فانها أصل وعمد الكوفيين هلم أم فحذفت الهمزة بالقاء حركتها على اللام (وقال أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (ذلك الذى لا نوى) بفتح النونية والواو لا هلا ولا ضباع ولا بأس (عليه) أن يدخل بابا ويترك آخر (قال) ولا يذرى ذرعا (النبي صلى الله عليه وسلم) أى لا يذرى ذرعا (أرجو أن تكون منهم) * وهذا الحديث سبق فى الجهاد * وبه قال (حدثنا) ولا يذرى ذرعا (حدثنى بالافراد) (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعافى قاضى اليمن قال (اخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبى سلمة) بن عبد الرحمن (عن عائشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام) بفتح ياء يقرأ من الثلاثى (فقات وعليه السلام ورحمة الله وبركاته) ولا يذرى ذرعا (الله وبركاته باتناء الجبرورة) ترى مالا أرى يزيد النبي صلى الله عليه وسلم وفيه أن الرؤية حالة يخلقها الله فى الحى ولا يلزم من حصول المرمى واجتماع سائر الشرائط الرؤية كما لا يلزم من عدمها عدمها فانه فى الكواكب وانما لم يواجهها جبريل كما واجهه من يحترمها

للقام سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الاستئذان والرقاق وفي فضل عائشة ومسلم في الفضائل والترمذي في المناقب والنسائي في عشرة النساء * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل ابرد كين قال (حدثنا عمر بن ذر) بضم العين وفتح الذال المجبة وتشديد الراء (ح) لحويل السند (قال حدثني) بالافراد ولا في ذر وحدثنا ابو العطف والنج (يحيى بن جعفر) هو ابن اعين ابو زكريا البكندى وسقط لا في ذر ابن جعفر قال (حدثنا كيع) واللفظ له (عن عمر بن ذر عن ابيه) ذر بن عبد الله الهمداني بسكون الميم (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام) (ألا تزورنا أكثر مما تزورنا) بتخفيف اللام للعرض أو التحضيض أو التقنى (قال قتات) آية (وما تنزل الا بأمر ربك) والتنزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى انزل والمعنى وما تنزل وقتا غيب وقت الا بأمر الله على ما تقتضيه حكمته (له ما بين ايدينا وما خلفنا الآية) وهو ما نحن فيه من الاماكن والاحايين لا تنتقل من مكان الى مكان أو لا تنزل في زمان دون زمان الا بأمره ومشيئته * وهذا الحديث أخرجه ايضا في التفسير والتوحيد وبه الخلق والترمذي في التفسير وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (سليمان) بن بلال (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرأني جبريل) عليه السلام القرآن (على حرف) أي لغة أو وجه من الاعراب (فلم ازل استزيد) أطلب منه أن يطلب من الله الزيادة على الحرف توسعة وتخفيفا ويسأل جبريل ربه تعالى ويزيده (حتى انتهى الى سبعة احرف) وليس المراد أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه والاختلاف اختلاف تنوع وتغاير لا تضاد وتنقض اذ هو محال في القرآن وذلك يرجع الى سبعة وذلك اما في الحركات من غير تغيير في المعنى والصورة نحو البخل وبحسب وجهين أو بتغيير في المعنى فقط نحو قتلتي آدم من ربه كلمات واما في الحروف تغيير في المعنى لا الصورة نحو تبلو وتتلو أعكس ذلك نحو السراط والصرراط أو بتغييرهما نحو يأمل ويأمل واما في التقديم والتأخير نحو فقتلون ويقتلون أو في الزيادة والنقصان نحو أوصي ووصي وأما نحو الاختلاف في الازهار والادغام وغيرهما بما يسمى بالاصول فليس من الاختلاف الذي يتنوع فيه اللفظ أو المعنى لان هذه الصفات المتنوعة في ادائه لا تخرجه عن أن يكون لفظا واحدا ولئن نرض فيه يكون من القول * وهذا الحديث أخرجه ايضا في فضائل القرآن ومسلم في الصلاة * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال حدثني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجود الناس) ينصب اجود خير كان (وكان اجود ما يكون في رمضان) برفع اجود اسم كان وخبرها محذوف وجوبا نحو ذلك اخطب ما يكون الامير قائما وما مصدرية أي اجودا كوان الرسول وفي رمضان ستمم الخبر أي حاسم لافيه (حين يلقاه جبريل) عليه السلام اذ في ملاقاته زيادة ترق (وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن) نصب مفعول ثان ليدارسه على حد جاذبه الثوب (فارسول الله) ولا في ذر عن الكشيميني فان رسول الله (صلى الله عليه وسلم حين يلقاه جبريل اجود بالخير من الريح المرسلة) يحتمل أنه اراد بها التي أرسلت بالبشرى بين يدي رحمة الله وذلك لعموم نفعها قال الله تعالى والمرسلات عرفا أو أحد الوجوه في الآية أنه اراد بها الرياح المرسلات للاحسن واتصاب عرفا بالمفعول فهذا المعنى في المرسلة شبهه نشر جوده بالخير في العباد بنشر الريح العطر في البلاد وشتان ما بين الاثرين فان أحدهما يحيي القلب بعد موته والاخر يحيي الارض بعد موتها وقد كان عليه السلام يبذل المعروف قبل أن يسأل واذا احسن عاد وان وجد جاد وان لم يجد وعد ولم يخلف المعاد ويظهر منه آثار ذلك في رمضان أكثر مما يظهر منه في غيره قاله التوربشتي (وعن عبد الله بن المبارك أنه قال حدثنا) ولا في ذر أخبرنا (عمر) هو ابن راشد (بهذا الاسناد) موصولا عن محمد بن مقاتل فابن المبارك يرويه عن يونس الايلي ومعه (نحوه) أي معناه (وروى ابو هريرة) مما وصله في فضائل القرآن (وقاطمة) الزهراء مما وصله في علامات النبوة (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل كان يعارضه القرآن)

أى فى كل سنة مرة وأنه عارضه فى العام الذى قبض فيه مرتين الحديث * وروى أن قراءة زيد هى القراءة التى
 قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبريل عليه السلام مرتين فى العام الذى قبض فيه * وبه قال (حدثنا
 قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا ثابت) هو ابن سعد الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (ان عمر بن عبد
 العزيز آخر العصر شيئاً) صفة مصدر محذوف أى آخر تأخير أى آخر صلاة العصر حتى عبرنى من وقته
 فقال له (أى اعمر) (عروة) بن الزبير بن العوام (أمان جبريل) بخفيف أما حرف افتتاح بمنزلة ألا وتكون
 بمعنى حقا كرمسبويه ولا تشاركه إلا فى ذلك وفى اليونانية أما بتشديد الميم بفتح الهمزة وكسرهما (قد نزل
 فعلى امام رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح همزة أمام أى قد آتاه (فقال عمر) بن عبد العزيز (اعلم ما تقول
 يا عروة) أى تأمل ما تقول وتذكر (قال) (أى عروة) سمعت بشير بن ابى مسعود (بفتح الموحدة وكسر الشين
 المعجمة (يقول سمعت) أبى (ابن مسعود) عقبة بن عمر والبدري (يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) كان
 عروة يقول فكيف لأعلم ما تقول وأنا سمعت وسمعت من صحب وسمع صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسمع منه هذا (يقول نزل جبريل فأنتى فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه) ثم صليت معه
 قال ذلك أبو مسعود والرسول صلى الله عليه وسلم لم حال كونه (يحسب) بضم السين (بأصابعه) أى يعقدها
 ولا يذر عن الكشميين قال فحسب بأصابعه (خمس صلوات) وهذا يدل على مزيد اتقانه وضبطه لا حوال
 النبى صلى الله عليه وسلم * ومرة هذا الحديث أول المراقبات من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار)
 بفتح الموحدة وتشديد الشين المعجمة قال (حدثنا ابن ابى عدى) محمد القسبلى (عن شعبة) بن الجراح (عن حميد
 ابن ابى ثابت) الاسدى وسقط غير أبى ذر ابن أبى ثابت (عن زيد بن وهب) الجهني (عن ابى ذر رضى الله عنه)
 أنه (قال قال النبى) وفى نسخة قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم قال لى جبريل) عليه السلام (من مات من
 احتك لا يشر له بالله شيئاً دخل الجنة) أى عاقبته دخولها وان كان له ذنوب جنة أو ترك من الاركان شيئاً لكن
 امره الى الله ان شاء عفا عنه وأدخله الجنة وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم أدخله الجنة برحمته (اولم يدخل النار)
 دخولا تخليدياً (قال) (أى أبو ذر) (وان ربا وان سرق) قال ابن مالك حرف الاستفهام مقدراً لا بد من تقديره أى
 أو ان زناً أو ان سرق (قال) (صلى الله عليه وسلم) (وان) بمحذوف فعل الشرط والا كنفاء بحرفه وانما ذكر من
 الكبار هذين النوعين ولم يقتصر على أحدهما لان الذنب اما حق الله وهو الزنا أو حق العباد وهو أخذ مالهم
 بغير حق * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (احبرنا شعيب) هو ابن أبى حزة قال (حدثنا أبو
 الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابى هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال
 النبى) ولا يذر عن النبى (صلى الله عليه وسلم) الملائكة يتعاقبون (مبتدأ وخبر أى يأتى بعضهم عقب بعض بحيث
 اذا زلت طائفة منهم صدرت الاخرى (ملائكة بالليل وملائكة بالنهار) بيان للتعاقب وقال الا كثرون هم
 حفظة الكتاب وقال فى شرح المشكاة كرر ملائكة واتى بها تذكيراً دلالة على أن الثانية غير الاولى كتوبه تعالى
 غدوها شهر ورواحها شهر (ويجتمعون فى صلاة التجر والعصر) ولا يذر عن الكشميين وفى صلاة العصر
 واجتماعهم فى هذين الوقتين من كرم الله تعالى واطفه بعباده ليكون شهادة لهم بمناهم وه من الخير (ثم يعرج
 اليه الذين بانوا فيكم) فيه أن ملائكة الليل لا يزالون حافظين العباد الى الصبح وكذلك ملائكة النهار الى الليل
 ودليل لقول الاكثرين (فيسألهم) ربهم (وهو أعلم) تعبد لهم كما تكتب الاعمال وهو أعلم بالجميع فيقول
 (كيف تركتم) زاد أبو ذر عبادى (فيقولون) ولا يذر عن الجوى والمستقلى فقالوا (تركاهم يصلون وائتيناهم
 يصلون) وفى نسخة وهم يصلون والجملة حالية عليها * وسبق الحديث فى فضل صلاة العصر من كتاب
 الصلاة * هذا (باب) بالتشوين يذكرفيه (اذا قال احكم آمين والملائكة فى السماء آمين فوافقت احداهما)
 أى احدى الكلمتين (الاخرى) فى وقت التأمين أو فى الخشوع والاخلاص (غفر له ما تقدم من ذنبه) وسقط
 آمين الثانية ولفظ باب لا يذر وهو أولى لانه يلزم من ثباته وجود ترجمة بغير حديث وكون الاحاديث السالفة
 لاتعلق لها به فالظاهر انه بالسند السابق عن ابى اليمان عن شعيب عن ابى الزناد عن الأعرج عن ابى هريرة ومن
 جملة ترجمة الملائكة وقد ساق الامام على حديث يتعاقبون الخ ثم قال وبهذا الاسناد اذا قال احكم آمين فلو
 قال البخارى وبهذا الاسناد أو وبه زال الاشكال * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (اخبرنا)

ولابي ذر حدثنا (مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المججمة ابن يزيد قال (اخبرنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز
(عن اسماعيل بن امية) بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتية ابن عمر بن سعيد بن العاصي الاموي القرشي
المكي (ان ما رواه حدثه ان القاسم بن محمد) أي ابن ابي بكر الصديق (حدثه عن) عمته (عائشة رضي الله عنها)
أنها (قالت حشوت للنبي صلى الله عليه وسلم وسادة) بكسر الواو ومخدة (فيها تماثيل) جمع تمثال أي صورة
حيوان أو غيره (كانها عرقة) بضم النون والراء بينهما ميم ساكنة وبالقاف وسادة صغيرة (لجاء) عليه الصلاة
والسلام (فقام بين السابين) ولابي ذر عن الجوى بين الناس (وجعل يغير وجهه فقلت ما لنا يا رسول الله) أي
ما الذي فعلناه حتى تغير وجهك (قال ما بال هذه الوسادة) أي ما شأنها فيها تماثيل (قالت) ولابي ذر عن
المستقلى والكشميني قلت (وسادة جعلتها لك لضطجع عليها قال) عليه السلام (أما علمت ان الملائكة لا تدخل
بيتا فيه صورة) ونهاه صبية فاحشة وفيها مضاهاة لخلق الله تعالى وهؤلاء الملائكة غير الحفظة لانهم
لا ينفارقون المكلفين (وان من صنع الصورة) الحيوانية (يعذب يوم القيامة) فهو من الكفار لهذا التوعد
العظيم (يقول) أي الله تعالى لهم اسهروا بهم وتجهزوا لهم ولابي ذر فيقول (أحيوا) بفتح الهمزة (ما خلقتكم) وبه
قال (حدثنا ابن مسائل) محمد المروزي قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (اخبرنا معمر) هو ابن
راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عبيد الله بن عبد الله) بن صغير الأول اس عتبة بن مسعود (أنه
سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول سمعت ابا طلحة) زيد بن سهل الانصاري (يقول سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لا تدخل الملائكة) غير الحفظة (بيتا فيه) كعب (يحرم اقتناؤه أو أتم قبله واستماعهم من الدخول
لا كلمة الجاسة وفتح راء تحتها) ولا صورة تماثيل من اضافة العام الى الخاص قال النووي الاظهر ان الحكم
عام في كل كلب وكل صورة وانهم يتنعون من الجميع لا طلاق الحديث ولان الجرو الذي كان في بيت النبي صلى
الله عليه وسلم تحت السرير كان له فيه عذر ظاهر لانه لم يعلم به ومع هذا امتنع جبريل من دخول البيت وعلمه
بالجرو (تنبيه) قال الدارقطني لم يذكر الاوزاعي ابن عباس في اسناده يعني حيث روى هذا الحديث عن
الزهري عن عبيد الله والقول قول من انتمه قال ورواه سالم ابو النصر عن عبيد الله بن عبد الله بن جبر روى
الاوزاعي قال الحافظ ابن حجر هو عند الترمذي والنسائي من طريق ابي النصر عن عبيد الله بن عبد الله قال
دخلت على ابي طلحة نحوه وارجح النسائي رواية الاوزاعي فثبت ابن عباس تارة واسقطه اخرى ورجح رواية
من انتمه انتهى واختار ابن الصلاح الحكم للناقصة وهذا الحديث اخرجه المؤلف ايضا في بدء الخلق والمغازي
واللباس ومسلم في اللباس والترمذي في الاستئذان والنسائي في الصيد وابن ماجه في اللباس * وبه قال
(حدثنا احمد) هو ابن صالح المصري كما جزم به ابو نعيم قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري قال (اخبرنا عمرو)
بفتح العين هو ابن الحارث المصري (ان بكير بن الاشج) بضم الموحدة وفتح الكاف مصغرا والاشج بفتح الهمزة
والشين المججمة وبالجمجمة المشددة (حدثه ان يسر بن سعيد) بضم الموحدة وسكون المهملة وسعيد بكسر العين مولى
الحضرمي من اهل المدينة (حدثه ان زيد بن خالد الجهني) الصامي (رضي الله عنه حدثه ومع يسر بن سعيد)
المذكور (عبيد الله) بضم العين ابن الاسود (الخولاني الذي كان في حجره يومه رضي الله عنها زوج النبي صلى
الله عليه وسلم حدثهم اريد بن خالد) الجهني (ان ابا طلحة) زيدا (حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل
الملائكة بيتا فيه صورة) حيوانية او غيرها (قال يسر) المذكور (فرض زيد بن خالد) الجهني رضي الله عنه
(فعدناه فاذا نحن في بيته بستر) بكسر السين (فيه تصاويف فقلت لعبيد الله الخولاني) أي زيد بن خالد
(في التصاويف) أي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الملائكة لا تدخل بيتا تكون فيه (فقال) عبيد الله الخولاني
(أنه) أي زيد (قال الارقم) بفتح الراء وسكون القاف الانقش ووشى (في ثوب ألب) بالتخفيف (سمعتهم) استفهام
(قلت لا) لم اسمعه (قال بلي) قد سمعته (قد ذكره) أي الحديث ولابي ذر ذكر باسقاط ضمير المفعول ومفعومه جواز
ما كان رقيا في ثوب والجمهور كما قاله النووي على تحريم اتخاذ المصوّر فيه صورة حيوان مما يلبس ثوبا وعمامة
او ستر معلق ونحو ذلك مما لا يبعد عنهما فان كان في بساط يداس ومخدة وسادة ونحوها مما يمتنع فليس بحرام
لكن يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت ولا فرق في هذا كله بين ماله نطل وما لا نطل له وقال بعض السلف
اعياينهم عما كان له نطل ولا بأس بالصورة التي ليس لها نطل وهذا مذهب باطل فان السر الذي انكر

صلى الله عليه وسلم فيه لا يشك احد انه مذموم وايس لصورته ظل وقال الزهري انتهى في الصورة على العموم
 وكذلك استعمال ما هي فيه ودخول البيت الذي هي فيه سواء كانت رقعة في ثوب او غير رقم وسواء كانت
 في حائط او ثوب او بساط ممتهن او غير ممتهن عملاً بظاهر الاحاديث لاسيما حديث الفرقة قال النووي وهذا
 مذهب قوي انتهى * وهذا الحديث اخرجه المؤلف ومسلم وابوداود في اللباس والنساء في الزينة * وبه قال
 (حدثنا يحيى بن سالم) ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله
 (قال حدثني) بالافراد أيضاً (عمرو) بفتح العين قال في القمح وطن بعضهم انه ابن الحارث وهو خطأ لانه لم يدرك
 سالما ولا بوى الوقت وذرع عن ~~الشيخ~~ عمريضم العين وهو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 وهو الصواب (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب انه (قال وعد النبي صلى الله عليه وسلم جبريل)
 أن ينزل فلم ينزل فسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن السبب (فقال) جبريل عليه السلام (انا) معاشر الملائكة
 (لاندخل بيتا فيه صورة ولا كلب) * وأورد المؤلف هذا الحديث هنا مختصرا وارورده في اللباس تاما وتأني
 مباحثه ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته * وبه قال (حدثنا اسماعيل) هو ابن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد
 (مالك) الامام (عن عيسى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث
 ابن هشام بن المغيرة (عن ابي صالح) عبد الله بن ذكوان (عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حده فقلوا اللهم ربنا لك الحمد) بدون الواو وفي بعضها بالواو والامر ان
 جائز ان ولا ترجح لاحدهما على الآخر في مختار اصحابنا قيل وفيه دليل لمن قال لا يزيد المأموم على ربنا لك الحمد
 ولا يقول سمع الله لمن حده وأجيب بأننا لانسلم انه دليل له اذ ليس فيه نفي الزيادة وثبت سلفا فهو معارض بما ثبت
 انه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما وثبت انه صلى الله عليه وسلم قال صلوا كما رأيتموني اصلي وفي قوله سمع الله لمن حده
 حال الارتفاع وربنا لك الحمد حال الانتصاب التفات من الغيبة الى الخطاب (فانه من وافق قوله) بالحمد (قول
 الملائكة) به (غفر له ما تقدم من ذنبه) وهذا نظير ما ثبت في التأمين * وقد سبق هذا الحديث في صفة الصلاة في
 باب فضل اللهم ربنا لك الحمد * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي (بالراي قال) (حدثنا محمد بن فليح) بضم
 الفاء آخره جاء مهملة مصغرا قال (حدثنا ابي) فليح بن سليمان وفتح اقبه واسمه عبد الملك (عن هلال بن علي)
 العامري المدني (عن عبد الرحمن بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري ولد في الزمن النبوي قال
 ابن ابي حاتم ليست له صحبة (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال احدكم) ولغير
 ابي ذر ان احدكم (في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه والملائكة) ما دام في مصلاه (تقول اللهم اغفر له وارحمه)
 زاد في نسخة اللهم ارحمه والمغفرة ستر الذنوب والرحمة افاضة الاحسان عليه والملائكة جمع محلي باللام فيفيد
 الاستغراق (ما لم يقم من) موضع (صلاته او) مالم (يحدر) اي ينتقض وضوءه قال ابن بطال الحدث في المسجد
 خطيئة يحرم بها المحدث استغفار الملائكة ودعاءهم المرجو بركنه * وهذا الحديث قد سبق في باب المحدث
 في المسجد وباب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني (قال) (حدثنا
 سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن عطاء) هو ابن ابي رباح (عن صفوان بن يعلى عن ابيه) يعلى
 ابن امية التميمي انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك) وهو اسم خازن النار
 ولا يذرع عن الجوى والمستقلى يا مال (قال سفيان) بن عيينة (في قراءة عبد الله) هو ابن مسعود (ونادوا يا مال)
 مرخم حذفته وكافه واللام مكسورة ويجوز ضمها * وهذا الحديث اخرجه أيضا في صفة النار والتفسير
 ومسلم في الصلاة وابوداود والنساء في الحروف وزاد النساء في التفسير * وبه قال (حدثنا عبد الله
 ابن يوسف) التنيسي قال (اخبرنا ابن وهب) عبد الله (قال اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الابلي (عن ابن
 شهاب) الزهري (قال حدثني) بالافراد (عروة) بن الزبير (ان عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه
 وسلم) وسقط زوج النبي الخ لا يذرع (حدثته انها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم كان أشد من
 يوم غزوة) أحد قال عليه الصلاة والسلام (لقد لقيت من قومك) قريش (ما لقيت وكان أشد) بالرفع ولا ي
 ذر بالانصب (ما لقيت منهم يوم العقبة) التي يعني وأشد خبر كان واسمها عاتكة بنت عبد المطلب
 لقيت ويوم العقبة ظهر فيها

(عرضت نفسي) في سؤال سنة عشر من المبعث بعد موت ابي طالب وخديجة وتوجهه الى الطائف (على ابن عبدالمطلب) بتحيةة وبعد الالف لام مكسورة فتحيته ساكنة فلام (ابن عبدكلال) بضم الكاف وتخفيف اللام وبعد الالف لام اخرى واسمه كنانة وهو من اكابر اهل الطائف من ثقيف لكن الذي في السير ان الذي كلمه هو عبد ياليل نفسه لا ابنه وعند اهل النسب ان عبدكلال اخوه لا ابوه وانه عبد ياليل بن عمرو بن عيمر بن عوف (فلم يجيني الى ما اردت) وعند موسى بن عقبة انه صلى الله عليه وسلم توجه الى الطائف رجلاً أن يؤروه فعمد الى ثلاثة نفر من ثقيف وهم سادتهم وهم اخوة عبد ياليل وحبيب ومعهود بنو عمرو وعرض عليهم نفسه وشكا اليهم ما اتهمك منه قومه فردوا عليه اقبج ردور ضخوه بالجارة حتى آدموارجله (فانطلقت وأنا مهموم على وجهي) الى الجهة المواجهة لي وقال الطيبي اي انطلقت حيران هائلاً لا ادري اين أتوجه من شدة ذلك (فلم استفق) مما أنافيه من النعم (الا وأنا بقرن الثعالب) بالثلثة جمع ثعلب الحيوان المعروف وهو ميتات أهل نجد ويسمى قرن المنازل أيضاً وهو بين مكة ويوم ياليلة (فرفعت رأسي فإذا أنا بسيماة قد اطلعتني فنظرت) اليها (فأذا فيها جبريل) عليه السلام (فناداني وقال ان الله قد سمع قول قومك لنوماردوا عليك وقد بعث اليك) ولابي ذر عن الكشميني وقد بعث الله اليك (ملك الجبال) الذي سخرت له ويده أمرها (لتأمرهم بما شئت فيهم) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فناداني ملك الجبال فسلم علي ثم قال يا محمد فتعال ذلك) كما قال جبريل او كما سمعت منه (فيما) ولابي ذر عن الكشميني (فما شئت) استفهام جزاؤه مقتدر رأى فعلت وعند الطبراني عن مقدم بن داود عن عبد الله بن يوسف شيخ المواقف فقال يا محمد ان الله بعثني اليك وأنا ملك الجبال لتأمرني بأمرك فيما شئت (ان شئت أن أطبق) بضم الهمزة وسكون الطاء وكسر الواو حدة (عليهم الاختمين) بالخاء والشين المجتمين جبلي مكة أباقبيس ومقابله قعيقعان وقال الكرمانى ثور ووهو وسيمابذلك لصلابتهما وغلظ حجارتهما (فقال) بالغاء ولابي الوقت قال (النبي صلى الله عليه وسلم بل ارجو) ولابي ذر عن الكشميني أنا أرجو (أن يخرج الله) بضم الياء من الاخراج (من اصلاهم من يعبد الله) اي يوحدوه وقوله (وحدوه لا يشركه شيئاً) تضييره وهذا من من يدشقهته على امته وكثرة حله وصبره جراه الله عناهما هو أهله وصلى عليه وسلم * وهذا الحديث اخرجه المواقف أيضاً في التوحيد ومسلم في المغازي والنسائي في البعوث * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري قال (حدثنا ابو اسحاق) سليمان بن ابي سليمان فيروز (السيباني) الكوفي (قال سألت زرين جيبش) بكسر الزاي وتشديد الراء وحبيش بضم الحاء المهملة وفتح الموحدة وبعد التحية مجبة مصغرا الاسدي (عن قول الله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى قال حدثنا ابن مسعود انه) صلى الله عليه وسلم (رأى جبريل) عليه السلام في صورته التي خلق عليها (له سمانه جناح) بين كل جناحين كما بين المشرق والمغرب * وهذا الحديث يأتي ان شاء الله تعالى في سورة النجم من التفسير * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الاعمش) سليمان (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن يزيد (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) في قوله عز وجل (لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرقا) بساطا (أخضر) ولابي ذر عن الحموي والمستقلى خضر ابفتح الخاء وكسر الضاد المجتمين (سدأفق السماء) اي اطرافها * وعند النسائي والحاكم من حديث ابن مسعود أبصر نبي الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه الصلاة والسلام على رقرق قدملا ما بين السماء والارض قال الخطابي الرقرق يحتمل أن يكون اجنحة جبريل عليه السلام بسطها كما بسط الثياب * وهذا الحديث ذكره أيضاً في سورة النجم * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن اسماعيل) بن ابي الثلج البغدادي قال (حدثنا محمد بن عبد الله) ابن المنني بن عبد الله بن أنس بن مالك (الانصاري) البصري (عن ابن عون) هو عبد الله بن عون بن اربطبان المزني البصري قال (أنا القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت من زعم ان محمدا) صلى الله عليه وسلم (رأى ربه) بعيني رأسه يقطه (فقد أعظم) اي دخل في امر عظيم او المفعول محذوف وفي مسلم فقد أعظم على الله الفرية وهي بكسر الفاء واسكان الراء الكذب والجهور وعلى ثبوت رؤيته عليه السلام لربه بعين رأسه ولا يقدح في ذلك حديث عائشة رضي الله عنها اذ لم يخبره انها سمعته عليه السلام يقول لم أر ربي وانما ذكرت متأولة لقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً او من وراء حجاب

ولقوله تعالى لا تدركه الابصار (ولكن قدر رأى جبريل في صورته) في هيئته وحلقه (يفتح الحياء وسكون اللام الذي خلق عليه حال كونه) ساداً ما بين الافق) ولغير أبي ذر وخلفه ساذر فعهما * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا في ذر (حدثنا) (محمد بن يوسف) هو اليكندي كما جزم به الجبائي قال (حدثنا ابو اسامة) (حدثنا ابو اسامة قال) (حدثنا زكريا بن ابي زائدة) (خالد الهمداني) (عن ابن الاشوع) يفتح الهمزة وبعد الواو المفتوحة عين مهملة هو سعيد بن عمرو وفتح العين ابن اشوع ونسبه الى جدّه (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن مسروق) هو ابن الاجدع انه قال قلت لعائشة رضي الله عنها) لما انتكرت رؤيته عليه السلام لربه تعالى (فأين قوله) تعالى اي فاه وجهه قوله تعالى (ثم دنا فدنيت فكان قاب قوسين أو أدنى قالت ذلك جبريل) اي ذلك الدنو انما هو دنو جبريل (كان يأتيه في صورة الرجل) دحية وغيره (وانه اتاه هذه المرة في صورته التي هي صورته) ولا في ذر عن الجوى والمسلمي وانما أتى هذه المرة في صورته التي هي صورته اي الحقيقة (وسد الافق) وكذا رآه عليه السلام مرة اخرى عند سورة المنتهى على صورته الحقيقية من غير تشكى ويأتى من يذلل ان شاء الله تعالى في سورة النجم بحول الله وقوته * وبه قال (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل التميمي قال (حدثنا جابر) هو ابن حازم الازدي المصري قال (حدثنا بورجاء) عمران بن ملحان العطاردي البصري (عن سمرة) بن جندب انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة في المنام ورؤيا الانبياء وحى (رجلين اتيانني قالان) ولا في ذر عن الكشيبي فقال وعن الجوى والمسلمي فقال اي أحدهما (الذي يوقد النار مالاً حازن النار) واما جبريل وهذا ميكائيل ساقه هنا مختصراً اجداً وبقائه في اخر الجنات وبقية انهما احراجا الى ارض مقدسة وانه رأى رجلاً معه كلوب من حديد يده في شق آخر يعني في شقه وآخر يشدخ رأس آخر بحجرة ونهر امان دم فيه رجل وآخر قائم على شطه بين يديه حجارة فأقبل الذي في النهر فاذا أراد أن يخرج رمى الرجل بحجر في فيه فزده حيث كان وروضة خضراء فيها شجرة عظيمة في اصلها شج وصيدان ورجلا قريبا من الشجرة بين يديه نار يوقدها وانهم ما قالوا له ان الرجل الذي يشق شدة الكذاب والذي يشدخ رأسه صاحب القرآن الذي يتام عنه بالليل ولم يعمل فيه بالنهار والذي في النهر اكل الربا والشج الذي في أصل الشجرة ابراهيم الخليل عليه السلام والصبيان اولاد النباس والذي يوقد النار مالاً حازن النار * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا ابو عوانة) (الوضاح البشكري) (عن الاعمش) سليمان (عن ابي حارم) بالحاء المهملة والزاي سلمان الاشجعي (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه) كناية عن الجماع (فأبت) زاد في النكاح من طريق شعبة أن تجيء (فبات غضبان عليها العنتها الملائكة حتى تصبح) ظاهره كما قاله سيدي عبد الله بن ابي جرة اختصاص اللعن بما اذا وقع ذلك ليل لقوله حتى تصبح وكان السرفيه تأكد ذلك الشأن في الليل وقوة البساعت اليه ولا يلزم من ذلك انه يجوز لها الامتناع في النهار وانما خص الليل بالذكر لانه المظنة لذلك (تابعه) اي تابع ابا عوانة (شعبة) بن الحجاج فيما وصله في النكاح (وابو حجرة) بالحاء المهملة والزاي محمد بن يمينون البشكري قال في المقدمة متابعه أبي حزة لم أرها (وابن داود) عبد الله الحرابي بالحاء المهملة المتعممة والراء المفتوحة وبعد التحتية الساكنة موحدة مصغراً فيما وصله مسدد في مسنده الكبير (وابو معاوية) محمد بن حازم بالحاء والزاي المجتنب فيما وصله مسلم والنسائي الحجة (عن الاعمش) وسقط في الفرع شعبة وثبت في غيره وشرح عليه العيني كالفتح * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين مصغراً ابن خالد بن عقيل بفتح العين وكسر القاف (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه قال سمعت ابا سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف قال (خبرني) بالافراد (جابر ابن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) ما انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ثم يترعى الوحى) اي احبس (فترة) طوله ثم ثلث سنين (فبينما) بغير ميم (أنا منسى) وجواب لما قوله (سمعت صوتاً من السماء) رفعت بصري قبل السماء) بكسر القاف وفتح الموحدة جهتها (فاذا الملك الذي جاءني) ولا في ذر قد جاءني (بحراء) وهو جبريل وحرأه بالصرف وعدمه (قاعداً على كرسي بين السماء والارض) وسقط لغير أبي ذر لفظة قاعد (فخنت) بضم مضمومة فهززة مكسورة فثلثة ساكنة فتدوية اي رعبت (منه حتى هويت) سقطت (الى الارض) بكسر الواو والهموى والمسلمي فثلث بثلثين من غير همز اي سقطت (فثلث أهلي) لذلك (فقلت) لهم (زملوني

قوله بكسر الواو هكذا في النسخ والصواب بفتح الواو لانه من باب ضرب واما مكسورها فغناء الميل والحب لا السقوط المقصود هنا تأمل اه

زتلوني) مرتين (فأنزل الله تعالى يا أيها المدثر إلى قوله) عز وجل (والرحم فاهجر) وسقط لغير أبي ذر قوله والرحم
 وزاد أبو ذر قم فأنذر (قال أبو سلمة) بن عبد الرحمن (والرحم الاوثان) جمع وثن ماله الجنة من خشب او حجارة
 او غيرهما * وبه قال (حدثنا محمد بن بشر) بالموحدة والمجدة المشددة ابو بكر بن دار العبدى (قال حدثنا غندر)
 محمد بن جعفر البصرى قال (حدثنا شعبة) بن الجلاح (عن قتادة) بن دعامة قال البخارى (وقال لى خليفة) بن
 خياط (حدثنا يزيد بن زريع) قال (حدثنا سعيد) هو ابن ابي عروبة واللفظ له (عن قتادة عن ابي العالية) رفيع
 الرياحى البصرى انه قال (حدثنا ابن عم نبيكم) صلى الله عليه وسلم (يعنى ابن عباس رضى الله عنهما) ما عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) انه (قال رأيت ليلة أسرى بي) الى المسجد الاقصى (موسى) عليه السلام (رجلا آدم)
 بقصر الهمة اسمعروا والذى فى اليونانية بمدة الهمة فقط (طوالا) بضم الطاء المهملة وتحتف الواو (جعدا) بفتح
 الجيم وسكون العين المهملة ليس بسبب (كأنه من رجال شقوة) أى فى طوله وسمرته وشقوة بفتح الشين المهملة
 وبعد النون المنعومة همزة مفتوحة فهاء تأيت قبيلة من قحطان (ورأيت عيسى) بن مريم (رجلا مريوفا
 لا طويلا ولا قصيرا) (مربوع الخلق) بفتح الخاء معتدله حال كونه ما تلاونه (الى الجنة والبيان) فلم يكن شديدا
 (سبب الرأس) بفتح السين وسكون الموحدة وكسرها وفتحها مسترسل الشعر (ورأيت ما لكاحازن المسار)
 (والديال) (الاعور) (فى) (جمله) (آيات) (أخر) (أراه) (الله آياه) صلى الله عليه وسلم ولعله اراد قوله تعالى لقد رأى من
 آيات ربه الكبرى وحينئذ فيكون فى الكلام التفتات حيث وضع ايام موضع اياى او الراوى نقل معنى ما تلتظبه (فلا
 تمكن فى مرية) شك (من لقائه) يعنى موسى فيكون كفى الكشف ذكر عيسى وما يتبعه من الآيات مستطردا
 لذكر موسى وانما قطعه عن متعلقه وأخره ليشمل معناه الآيات على سبيل التبعية والادماج أى لا تكن يا محمد فى
 رؤية ما رأيت من الآيات فى شك فلى هذا الخطاب فى قوله فلا تكن للنبي صلى الله عليه وسلم والكلام كله متصل
 ليس فيه تفسير من الراوى اللفظة آياه وقيل قوله أراه الله الخ من كلام الراوى ادرجه بالحديث دفعا
 لاستبعاد السامعين واماطة لما عسى أن يختلج فى صدورهم وقال المطهرى الخطاب فى فلا تكن خطاب عام لمن
 سمع هذا الحديث الى يوم القيامة والضمير فى لقائه عائد الى الدجال أى اذا كان خروجه موعودا فلا تكن فى شك
 من لقائه ذكره فى شرح المشكاة (قال أنس) رضى الله عنه فيما وصله الموافق فى باب لا يدخل المدينة الدجال من
 او اخر الخ (وابو بصيرة) نصيب فيما وصله فى الفتن كلاهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فخرس الملائكة
 المدينة من الدجال) أن يدخلها * (باب ما جاء) من الاخبار (فى صفة الجنة واسماها مخلوقة) وموجودة الآن
 (قال ابو العالية) رفيع الرياحى مما وصله ابن ابي حاتم (من قوله تعالى ولهم فيها ازواج مطهرة أى (من
 الحيض والبول واليزاق) بالزاي ولا بى ذر والبصاق بالصاد وزاد ابن ابي حاتم ومن المني والولد (كفار رقوا)
 أى (النواشبى ثم أنوا باخر) غيره (قالوا هذا الذى رزقنا من قبل) أى (أتياس من قبل) فيقال لهم كوا فان اللون
 واحد والطعم مختلف والمراد بالقبيلة ما كان فى الدنيا ولا بى ذر عن الجوى والمسقى أو تينا بواو بعد الهمة
 معنى الاعطاء وصوبه السفاقي والاول بمعنى الجي * (وأقوبة متشابهة يشبه بعضها بعضا) فى اللون
 (ويختلف فى الطعم) ولا بى ذر فى الطعم بالافراد قال ابن عباس ليس فى الدنيا عماما فى الجنة الا الاسماء رواه
 ابن جريج (قطوفها) أى (يقطفون) بكسر الطاء (كيف شأوا) رواه عبد بن حميد من طريق اسرا ئيل عن ابي
 امصاق عن البراء (دانية) أى (قرية) قال الكرماني فان قلت كيف فسر القطوف بيقطفون قلت جعل
 قطوفها دانية جملة حالية وأخذ لازمها (الارائك) هى (السرد) زاد ابن عباس فى الجبال (وقال الحسن) البصرى
 أى فى قوله تعالى ولقاهم نضرة وسرورا (النضرة فى الوجوه والسرور فى القلب) رواه عبد بن حميد من طريق
 مباركة بن فضالة عنه (وقال مجاهد سلسيلا) فى قوله تعالى عينا فيها تسمى سلسيلا (حديقة الجرية)
 بفتح الحاء وبدالين مهملات أى قوية الجرية * وروى عن مجاهد أيضا قال تجرى شبيه السيل أى فى قوة
 الجرى وعن عكرمة فيما رواه ابن ابي حاتم السلسيل اسم العين (غول) أى (وجع البطن) ولا بى ذر بطن
 (ينزفون) أى (لا تذهب عقولهم) بنى هى ثابتة مع اللذة والطرب (وقال ابن عباس دهاقا) أى (ممتلئا)
 وصله عبد بن حميد من طريق عكرمة عنه (كواعب) قال ابن عباس أى (نواهد) جمع ناهد وهى التى يدانديها
 وهذا وصله ابن ابي حاتم (الرحيق) هو (النحر) وصله ابن جرير من طريق على بن ابي طلحة (القسيم) أى شئ
 (يعاشر اهل الجنة) وصله عبد بن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وزاد وهو صرف

للمعتزين ويمزج لاصحاب الجين (ختامه) اى (طينه مسك) وصله ابن ابي حاتم من طريق مجاهد وعن ابي الدرداء
 فيارواه ابن جرير قال شراب ابيض مثل الفضة يهتمون به شرايبهم ولو ان رجلا من أهل الدنيا دخل اصبعه
 فيه ثم اخرجها لم يبق ذرور روح الا وجد طيبها وقيل المراد بالختام ما يبق في أسفل الشراب من الثقل وهذا يدل
 على أن انهارها تجرى على المسك ولذلك يرسب منه في الاناء في آخر الشراب كما يرسب الطين في انيسة الدنيا
 (نضاختان) اى (فياضتان) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس (يقال موضونة
 منسوجة) بالجيم (منه وضين الناقة) وهو كالخزام للسرج فعيل بمعنى مفعول لانه مظفور وقال السدي مرمولة
 بالذهب واللؤلؤ وقال عكرمة مشبكة بالدر والياقوت (والكوب) بضم الكاف من الكيزان (مالا اذنه ولا
 عروة والارابيق ذوات الاذان والعري) ولا ي ذر ذات بغير واو (عربا مثقلة) اى مضغومة الرء (واحدة
 عروب مثل صبور وصبر) وزنا (يسمها أهل مكة العربية) بفتح العين وكسر الراء وفتح الموحدة وعند الطبري من
 طريق عليم بن حذلم العربية الحسنة التبعيل كانت العرب تقول اذا كانت المرأة حسنة التبعيل انها العربية (و) يسميها
 (أهل المدينة الغنجة) بالغين المجهمة المفتوحة والنون المسكورة والجيم المفتوحة وعند ابن ابي حاتم من
 طريق زيد بن اسلم قال هي الحسنة الكلام (و) يسميها (أهل العراق الشكلة) بفتح الشين المجهمة وكسر الكاف
 وعن ابن عباس العرب العواشق لازواجهن وازواجهن لهن عاشقون (وقال مجاهد روح جنة ورخاء
 والريحان الرزق) اخرجه البيهقي في شعبه (والمنضود) هو (الموز) رواه ابن ابي حاتم عن ابي سعيد (والمنضود
 هو الموقر حلا) بفتح قاف الموقر وحلا (ويقال أيضا) المنضود الذي (لا شول له) وقال مجاهد منضود متراكم
 الثريد كريد لا قر يشالانهم كانوا يحبون من وج وظلاله من طلع وسدر وقال السدي منضود مصفوف وروى
 ابن ابي حاتم من حديث الحسن بن سعد عن شيخ من همدان قال سمعت عليا يقول في طلع منضود قال طلع
 منضود قال ابن كثير فعلى هذا يكون من وصف السدر وكأنه وصفه بأنه منضود وهو الذي لا شول له وأن طلعه
 منضود وهو كثره ثمرة (والعرب) بضم العين والراء ولا ي ذر والعرب يسكون الراء (المحبيات الى ازواجهن)
 رواه ابن ابي حاتم عن ابن عباس من طريق سعيد بن جبير (ويقال مسكوب) اى (جبار وفرس مرموعة) اى
 (بعضها فوق بعض) وصله القريابي عن مجاهد وقيل العالية وذ كر أن ارتفاعها مسيرة خمسمائة عام وقيل هي
 النساء لان المرأة يكنى عنها بالفراس (لغوا) اى (باطلاتا ثانيا) اى (كذبا) وصله القريابي عن مجاهد (افنان)
 اى (اغصان وجنى الجنتين دان) اى (ما يجتنى قريش) وصله الطبري عن مجاهد (مدهاتان) اى (سوداوان
 من الرى) وصله القريابي عن مجاهد * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) البربوعى الكوفي ونسجه لجدته واسم
 ابيه عبدالله قال (حدثنا الليث بن سعد) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهم)
 انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات احدكم فانه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي) اى
 فيما بأن يحيا منه جزء ليدرك ذلك او العرض على الروح فقط (فان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة) اى
 فالعرض عليه من مقاعد أهل الجنة فحذف المبتدأ والمضاف الجورون بن واقام المضاف اليه مقامه وحينئذ
 فالشرط والجزاء متغايران لا متحدان (وان كان من أهل النار فن أهل النار) اى فمقعه من مقاعد أهلها
 يعرض عليه * وهذا الحديث سبق في باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي من الجنائز * وبه قال
 (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا سلم بن زرير) بفتح السين المهملة وسكون اللام
 وزرير بفتح الزاى وكسر الراء وبعد التحمية الساكنة راء اخرى العطاردي البصرى قال (حدثنا ابو رجا)
 بالجيم عمران بن ملهان العطاردي البصرى (عن عمران بن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن رضى الله
 عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اطلعت في الجنة) بتشديد الطاء اى أشرفت ليلة الاسراء اوفى المنام
 لافى صلاة الكسوف (قرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار قرأيت اكثر اهلها النساء) اى لما يغلب عليهن
 من الهوام والميل الى عاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة لتقص عقلمهن وسرعة انخداعهن قاله القرطبي
 وقال المهلب لكفرهن العشير * وموضع الترجمة قوله اطلعت في الجنة لدلالته على وجودها حالة اطلاقه
 والحديث اخرجه أيضا في الرقاق والنكاح والترمذي في صفة جهنم والنساء في عشرة النساء والرقاق
 * وبه قال (حدثنا سعيد بن ابى مرجم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابى مرجم الجمحي مولا هم البصرى قال

(حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) ان ابا هريرة رضى الله عنه قال بينا (بغير ميم) نحن عند رسول الله (ولا بوى الوقت وذرت عند النبي) صلى الله عليه وسلم اذ قال بينا (بغير ميم) انا نائم رايتني اى رايت نفسي (في الجنة) ورؤيا الانبياء حق (فاذا امرأة) هي اتم سليم (توضاً) وضوء اشتر عيا فيقول بكونها محافظه في الدنيا على العبادة او لقوا بالتزاد وضوء وحسنا للتزيل وسخا للتنزيه الجنة عنه (الى جانب قصر) زاد الترمذي من حديث أنس من ذهب (فقلت لمن هذا القصر فقالوا) يحتمل انه جبريل ومن معه (لعمري ان الخطاب) زاد في النكاح فأردت أن أدخله (فذكرت غيرته) بفتح الغين المجع (قولت مدبراً فيكي عمر) لما سمع ذلك سرورابه وتشوقاً اليه (وقال) عمر رضى الله عنه (أعليك أغار يا رسول الله) هذا من القلب والاصل اعطيا اغار منك * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في مناقب عمر رضى الله عنه * وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم وسكون النون الا غاطى السلي مولا هم البصري قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى بن حبان البصري (قال سمعت ابا عمران) عبد الملك بن حبيب (الجوفى) بجيم مفتوحة فواو سا كنة فتون مكسورة فحسية (يحدث عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس الاشعري عن ابيه) عبد الله ابي موسى الاشعري (ان النبي) ولا بى ذر عن النبي (صلى الله عليه وسلم قال الخيمة) هي بيت مربع من بيوت الاعراب (دوة بجوفة) بفتح الواو المشددة (طوله اى السما ثلاثون ميلاً) الميل ثلث فرسخ وللسر خسي والمستمل درججوف طوله بالتذكير في الثلاثة على معنى الخيمة وهو الشئ السائر (في كل زاوية منها) اى من الخيمة (للمؤمن أهل) ولا بى ذر عن الجوى والكشميهنى من أهل (لا يراهم الا خرون) * وهذا الحديث أخرجه في تفسير سورة الرحمن ومسلم والترمذي في صفة الجنة والنساء في التفسير (قال ابو عبد الصمد) عبد العزيز بن عبد الصمد العمى فيما وصله في سورة الرحمن (والخارث بن عبيد) بضم العين مصغراً من غير اضافة لشيء ابن قدامة الا يادى بفتح الهمزة وتخفيف التحتية فيما وصله مسلم كلاهما (عن ابي عمران) الجوفى (ستون ميلاً) لكن الذى في الرحمن يلفظ عرضها فليأتل * وبه قال (حدثنا الحميدى) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل) (اعددت لعبادى الصالحين) في الجنة (مالا عين رأت ولا اذن سمعت) بتووين عين واذن والذى في اليونانية بفتحهما (ولا خطر على قلب بشر) في قوله اعددت دليل على ان الجنة مخلوقة وقول الطيبي ان تخصيص البشر لانهم الذين ينتفعون بما اعد لهم ويحتمون بشأنه بخلاف الملائكة معارض بما زاده ابن مسعود في حديثه المروى عند ابن ابي حاتم ولا يعلم ملك مقرب ولا نبي مرسل (فاقرأوا ان شئتم) هو قول ابي هريرة كما في سورة السجدة (فلاتعلم نفس ما اخفى اهلهم من قرة عين) قال الزمخشري لاتعلم النفوس كاهن ولا نفس واحدة منهمن لملك مقرب ولا نبي مرسل اى نوع عظيم من الثواب اذخه لا وائلث واخفاء عن جميع خلائقه لا يعلمه الا هو مما تقتريه عبودتهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها انتهى * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في سورة السجدة وكذا الترمذي * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي المجاور بمكة قال (احبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد البصري الازدى (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة المشددة الصنعاني اخى وهب (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول زمرة) اى جماعة (تبلغ الجنة) تدخلها (صورتهم على صورة القمر ليلة البدر) في الاضاءة والحسن (لا يصقون) بالصاد (فيها) اى في الجنة (ولا يتخطون ولا يتغوطون) زاد جابر في حديثه المروى في مسلم طعامهم ذلك جشاء كريح المسك وزاد المؤلف في صفة آدم ولا يولون وفي الرواية الثانية لا يسقمون فيه سلب صفات النقص عنهم (انبتهم فيها) اى في الجنة (الذهب) زاد في الثانية والفضة (امشاطهم من الذهب والفضة) يتشطون بها لا لاتساخ شعورهم بل للتلذذ (وبجامرهم) بفتح الميم الاولى (الاولى) بفتح الهمزة وتضم وبضم اللام وتشديد الواو وحكى كسر الهمزة وتخفيف الواو وفي اليونانية ونسكن اللام قال الاصمعي اراها فارسية عزت العود الهندى الذى يتغير به او المراد عود مجامرهم الالوة ويؤيده الرواية الا تيسه قريبا ان شاء الله تعالى وقود مجامرهم الالوة لان المراد الجمر الذى يطرح عليه واستشكل بأن العود انما يفوح ريحه بوضعه في النار والجنة لا نار فيها واجيب باحتمال أن يكون في الجنة نار لا تسلطها على الاحراق

الا حراق ما يتجزئه خاصة ولم يخلق الله فيها قوة يتأذى بها من عيها أصلا ويستعمل العود بغير نار وانما سميت بحجرة باعتبار ما كان في الأصل او يفوح بغير استعمال (ورفعهم المسك) اي عرقهم كالسك في طيب ريحه (ولكل واحد منهم زوجتان) من نساء الدنيا والتثنية بالنظر الى أن أقل ما لكل واحد منهم زوجتان وقيل بالنظر الى قوله تعالى جنتان وعينان فليتأمل ويأتى قريبا ان شاء الله تعالى من طريق عبد الرحمن بن عجرة عن ابي هريرة لكل امرئ زوجتان من الحور العين وعند الفريابي عن ابي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد يدخل الجنة الا وزوج ثنتين وسبعين زوجة ثنتين من الحور العين وسبعين من أهل ميراثه من أهل الدنيا ليس منهم امرأة الا لها قبل شهى وله ذكركم لا يتنى وفيه خالد بن يزيد بن عبد الرحمن الدمشقي وهما ابن معين وقال ليس بشئ وقال النساءى ثقة وقال الدارقطني ضعيف وذكر له ابن عدي هذا الحديث مما انكره عليه وعند أبي نعيم عن أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمن في الجنة ثلاث وسبعون زوجة فقلنا يا رسول الله أوله قوة ذلك قال انه يعطى قوة مائة وفيه أحد بن حفص السعدي له مناكير والحجاج بن ارطاة قال ابن القيم والا حديث الصحيحة انما فيها ان لكل منهم زوجتين وليس في الصحيح زيادة على ذلك فان كانت هذه الاحاديث محفوظة فاما أن يراد بها ما لكل واحد من السراري زيادة على الزوجتين واما أن يراد انه يعطى قوة من يجامع هذا العدد ويصكون هذا هو المحفوظ فرواه بعض هؤلاء بالمعنى فقال له كذا وكذا زوجة ويحتمل أن يكون نفسا وتهم في عدد النساء بحسب تنافسهم في الدرجات قال ولا ريب أن للمؤمن في الجنة أكثر من اثنتين لما في الصحيحين من حديث ابي عمران الجوني عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للمؤمن في الجنة لخمعة من أول أو مجوفة طولها ستون ميلا للعبد المؤمن فيها أهليون يطوف عليهم لا يرى بعضهم بعضا وقوله زوجتان بناء التأنيت قد تكررت في الحديث والاشهر تركها وانكرها الاصحى فذكر له قول الفرزدق *

وان الذي يسبح لفسد زوجتي * لساع الى أسد الشرى يستنيلها

فسكت ولم يجرب جوابا (يرى) بضم اوله مبني للمفعول (مخ سوقهما) بضم الميم وتشديد الخاء المعجمة والرفع مفعولا ناب عن فاعله ما في داخل العظم (من وراء اللحم) والجلاد (من الحسن) والصفاء البالغ ورقة البشرة ونعومة الاعضاء * وفي حديث ابي سعيد المروى عند أحمد بن حنبل في حديثه في خدتها اصني من المرأة وفي حديث ابن مسعود عن ابن حبان في صحيحه مرفوعا ان المرأة من نساء أهل الجنة ليري يياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وذلك أن الله تعالى يقول كأنهن الياقوت والمرجان فأما الياقوت فانه حجر لو ادخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرأيت من ورائه ولا يرى مبني للفاعل مخ سوقهما بضم مخ على المفعولية (لا اختلاف بينهم) بين أهل الجنة (ولا تباعض) لصفاة قلوبهم ونظافتها من الكدورات (قلوبهم قلب واحد) اي كقلب واحد ولا يرى ذر عن الكشميهني قلب رجل واحد (يسبحون الله) متلذذين به لا متعبدين (بكرة وعشيا) نصب على الظرفية اي مقدارهما يعلمون ذلك قبل بستارة تحت العرش اذا نشرت يكون النهار لو كانوا في الدنيا واذا طويت يكون الليل لو كانوا فيها والمراد الديمومة كما تقول العرب انا عند فلان صبا حوامسا لا بقصد الوقتين المعلومين بل الديمومة قاله في شرح المشكاة وفي حديث جابر عندهم يعلمون التسبيح والتكبير كما تلهمون النفس وحيدة فلا كلفة عليهم في ذلك وذلك لان قلوبهم تنور بمعرفة ربهم تعالى وامتلات بحمده * وهذا الحديث أخرجه الترمذي في سننه الجنة أيضا * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع (قال اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حزة قال (حدثنا) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن ابي

هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اول زمرة جماعة (تدخل الجنة على صورة القمر) في الاضائة والحسن (ليلة البدر والذين) يدخلون الجنة (على انهم) بكسر الهمزة وسكون المثناة ولا يرى ذر انهم بقصصهما اي عقيم او بعدهم (كاشدة كوكب اضائة) بافراد المضاف اليه ليصدق الاستغراق في هذا النوع من الكواكب يعني اذا انقضت كوكبا كوكبا رأيتهم كاشدة اضائة قاله في شرح المشكاة (قلوبهم على قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباعض) تفسير لقوله قلوبهم على قلب رجل واحد (لكل امرئ منهم زوجتان) وفي حديث ابي هريرة عن أحمد مرفوعا في صفة ادنى أهل الجنة منزلة وان له من الحور لا ثنتين وسبعين زوجة سوى ازواجه من الدنيا والمسلم من حديث ابي سعيد في صفة الادنى أيضا ثم تدخل عليه زوجاته (كل واحدة

قوله اللهم كذا بخطه معزفا
بالالف واللام والدي في
الفرع من وراء لهما
بالاضافة اه

منهم ماري مخ ساقها) ولا يذري مينا للفاعل مخ ساقها (من وراء اللهم من الحسن) تقيم صونا من توهم
ما يتصور في تلك الرؤية بما يقرر عنه الطبع (يسبحون الله) مثل الذين بالتسبيح (بكرة وعشيا) اي في مقدارهما
اذلا بكرة نمة ولا عشية اذلا طنوع ولا غروب (لا يسقمون) اذهى دار صحة لا سقم (ولا يتخطون ولا يصقون)
لكمالهم فليس لهم فضلة تستقدر (آيتهم الذهب والفضة) في الطبراني باسناد قوي من حديث أنس مرفوعا
ان ادنى أهل الجنة لمن يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم يسد كل واحد صحتان واحدة من ذهب والاخرى
من فضة (وامشاطهم الذهب) وفي الاولى من الذهب والفضة (وقود مجامرهم الآلوة) بفتح الهمزة وضم اللام
وبضم فسكون وتشديد الواو ولا يذروا زيادة او العطف (قال ابو اليان) الحكم بن نافع (يعني) بالآلوة
(العود) الذي يتخبر به (ورثهم المسك وقال مجاهد) فيما وصله الطبري (الابكار) بكسر الهمزة (اول الفجر
والعشي) ميل الشمس ان تراه) ولا يذري الى أن اراه بضم الهمزة اي اظنه (تغرب) الشمس * وبه قال (حدثنا
محمد بن ابي بكر المقتدي) بضم الميم وفتح القاف والدال المشددة قال (حدثنا فضيل بن سليمان) الترمذي بالتون
المضمومة مصغرا (عن ابي حازم) سلمة بن دينار الاعمرج المديني (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ليدخلن من اتقن) الجنة (سبعون ألفا وسبع مائة ألف) زاد في الرقاق
من طريق سعيد بن ابي مريم عن ابي غسان عن ابي حازم شذ في احدهما ولمسلم من طريق عبد العزيز بن محمد عن
ابي حازم لا يذري ابو حازم ايهما * وفي حديث ابن عباس في الرقاق وصفهم بأنهم كانوا لا يكتفون ولا يسترقون
ولا يتطهرون وعلى ربهم يتوكلون * وفي حديث ابي أمامة عند الترمذي مرفوعا وعدي ربي أن يدخل من اتقن
سبعين ألفا لا حساب عليهم ولا عقاب مع كل ألف سبعون ألفا وثلاث خنيات من خنيات ربي عز وجل والمراد
بالعبية في قوله مع كل ألف سبعون ألفا مجرد دخولهم الجنة بغير حساب وان دخلوها في الزمرة الثانية أو التي
بعدها وفي حديث جابر عند الحاكم والبيهقي في البعث مرفوعا من زادت حسناته على سيئاته فذلك الذي
يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيئاته فذلك الذي يحاسب حسبا بيسيرا ومن أوبق نفسه فهو
الذي يشفع فيه بعد أن يعذب * وفي التقييد بقوله متى اخراج غير الامة المحمدية من العدد المذكور فان قلت
هذا معارض بحديث ابي برزة الاسلمي مرفوعا عندهم لا تزول قدمه يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن
عمره فيما افناه وعن جسده فيما ابلاه وعن عمله ما عمل فيه وعن ماله من اين اكتسبه وفيه انفقة اذ هو عام لانه ذكره
في سياق النبي اجيب بأنه مخصوص بمن يدخل الجنة بغير حساب ومن يدخل النار من اول وهله وزاد في رواية
ابي غسان متمسكين أخذ بعضهم ببعض (لا يدخل آواهم) الجنة (حتى يدخل اخرهم) بأن يدخلوا صفا واحدا
دفعه واحدة (وجوههم على صورة التمر ليله البدر) ليس فيه ثقب دخول أحد من هذه الامة المحمدية على
الصفة المذكورة من الشبه بالقمر والجملة حالية بدون الواو * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي)
المسندى قال (حدثنا يونس بن محمد) المؤدب البغدادي قال (حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن النحوي (عن
قتادة) بن دعامة انه (قال حدثنا أنس رضي الله عنه قال اهدى) بضم الهمزة (لنبي صلى الله عليه وسلم جبة
سندس) برفع جبة نائب عن الفاعل والسندس مارق من الديباج وهو ما نحن وغلط من ثياب الحرير وكان الذي
اهداها كبدردومة (وكان) عليه الصلاة والسلام (ينهى عن) استعمال (الحرير فنجب الناس منها) اي من
الجبة زاد في اللباس فقال أنعجبون من هذا قلنا نعم (فقال والذي نفس محمد بيده لمناديل سعد بن معاذ في الجنة
لا حسن من هذا) الثوب * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن
سفيان) بن عيينة انه قال (حدثني) بالافراد (ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله الهمداني السبيعي (قال سمعت
البراء بن عازب رضي الله عنه قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بثوب من حرير فجعلوا) يعني العصابة
(يعجبون من حسنه ولينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمناديل سعد بن معاذ في الجنة افضل من
هذا) قال الخطابي انما ضرب المثل بالمناديل لانها ليست من عبية الثياب بل يتبدل في انواع من المرافق
فيمسح بها الايدي وينفض بها الغبار عن البدن ويغطي بها ما يمدى في الاطباق وتتخذ انفاقا للثياب فصار
سبيلها سبيل الخادم وسبيل سائر الثياب سبيل الخدم فاذا كان اذناها مكذبا لخطئك بعليتها * وبه
قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابي حازم) سلمة بن دينار الاعمرج

(عن سهل بن سعد الساعدي) رضي الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها) لان نعيم الجنة دائم لا انقضاء له مع ما اشتمل عليه من البهجة التي يهجز الوصف عنها وخص السوط بالذكر قال التوربشتي لان من شأن الراسكب اذا اراد النزول في منزل أن يلقى سوطه قبل أن ينزل معلما بذلك المكان الذي يريد ان يسهقه اليه أحد * وبه قال (حدثنا روح بن عبد المؤمن) بفتح الراء وبعد الواو الساكنة مائة مائة المصرية المقرئ قال (حدثنا يزيد بن زريع) بتقديم الزاي مصغرا البصري قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة أنه قال (حدثنا انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان في الجنة لشجرة) هي طوبى كما عند احد والطبراني وابن حبان من حديث عتبة ابن عبد السلمي (يسير الراسكب) الجواد المضر السريع (في ظلها) أي ناحيتها (مائة عام لا يقطعها) وليس في الجنة شمس ولا أذى * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) العوفي بفتح الواو بعدها قاف قال (حدثنا فليح ابن سليمان) الخزامي المدني قال (حدثنا هلال بن علي) العامري المدني وقد ينسب الى جده أسامة (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري النجاري (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان في الجنة لشجرة) اسمها طوبى يذكرونها ليس في الجنة دار الا فيها غصن من اغصانها (يسير الراسكب في ظلها) ناحيتها (مائة سنة) زاد في الاولى لا يقطعها (واقروا ان شتم وظل محدود) وعند ابن جرير عن أبي هريرة قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة اقرؤا ان شتم وظل محدود فبلغ ذلك كما يقال صدق والذي انزل التوراة على موسى والفرقان على محمد لو أن رجلا ركب حقة أو جذعة ثم دار بأصل تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط هرمان الله غرسها بيده وفتح فيها من روحه وان افنانها لمن وراء سور الجنة وما في الجنة نهر الا وهو يخرج من أصل تلك الشجرة وفي حديث ابن عباس موقوفا عند ابن أبي حاتم فيشتمى بعضهم ويذكرونها والدينا فيرسل الله ريحا من الجنة فتحمل تلك الشجرة بكل لهوف الدنيا قال ابن كثير أثر غريب واسناده جيد قوي (واساب قوس احدكم) أي قدره (في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس) في الدنيا من متاعها (وتغرب) عليه * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المذخر) بن اسحاق الخزامي قال (حدثنا محمد بن فليح) قال (حدثنا أبي) فليح بن سليمان (عن هلال) هو ابن هلال العامري (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) الانصاري (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اول زمرة) جماعة (تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر) في الحسن والاضاءة (والذين) يدخلونها (على أنوارهم) كالحن كوكب دري في السماء اضاءة) بضم الدال وتشديد الراء والتحية مضي متلا في كل زمرة في صفاته وزهرته منسوب الى الدرأ وفعيل كترين من الدرأ بالهمزة فانه يدفع الظلام بضوئه (قلوبهم على قلب رجل واحد) لا تبغض بينهم ولا تحاسد) اطهارة قلوبهم عن الاخلاق الذميمة (لكل امرئ) زاد في السابقة منهم (زوجتان من الحور العين) سبق قريمان طريق همام بن منبه عن أبي هريرة بلفظ ولكل واحد منهم زوجتان ولم يقل فيه من الحور العين وفسر بأنهما من نساء الدنيا الحديث أبي هريرة مرفوعا في صفة أدنى اهل الجنة وان له من الحور العين اثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا فليتنظر ما في ذلك وعند عبد الله بن أبي أوفى مرفوعا ان الرجل من اهل الجنة ليزوج خمسمائة حوراء وأربعة آلاف بكر وغنمية آلاف ثيب يعانق كل واحدة منهم مقدار عمره في الدنيا رواء البيهقي وفي اسناده راو لم يسم (يرى مخ) بضم الياء مبنيا للسفعول ولا يذرى أي المرء مخ (سوقهن) أي ما في داخل العظم (من وراء العظم والعم) من الصفاء وفي حديث أبي هريرة مرفوعا من طريق محمد بن كعب القرظي عن رجل من الانصار عند أبي يعلى والبيهقي وانه لينظر الى مخ ساقها كما ينظر أحدكم الى السلك في قسبة الياقوت كبد له امرأة وكبد له امرأة الحديث * وبه قال (حدثنا حجاج بن مناه) السلمي مولا هم البصري قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال عدي بن ثابت (الانصاري الكوفي التابعي احبني) بالافراد (قال سمعت البراء) في باب ما قيل في اولاد المسلمين من طريق أبي الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت أنه سمع البراء (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال للمسلمات ابراهيم) بن النبي صلى الله عليه وسلم (قال) عليه السلام (ان له مرضعا في الجنة) وعند الاسماعيلي مرضعا ترضعه في الجنة ولم يقل مرضعة بالهاء لان المراد التي من شأنها الارضاع اعم من أن تكون في حالة الارضاع *

وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) القرشي - الأديسي - (قال حدثني) بالافراد (مالك بن أنس) الامام وسقط لابي ذر ابن انس (عن صفوان بن سليم) بضم السين وفتح اللام المدني - (عن عطاء بن يسار) بالتحية والمهملة المخنفة (عن ابي سعيد الخدري) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان اهل الجنة يترأون) بفتح التحتية والفوقية فهمزة مفتوحة فتحية مضمومة بوزن يفاعلون (اهل الغرف من موقهم كما يترأون) بفتح التحتية والفوقية والهمزة بعدها تحية مضمومة ولا يذرت آون بفوقيتين من غير تحية بعد الهمزة (الكوكب الدري) بضم الدال والتحية بغير همز الشدي الاضاءة (الغار) بالموحدة بعد الالف اي الباقي في الافق بعد انتشار ضوء النجوم وانما يستنير في ذلك الوقت الكوكب الشدي الاضاءة وفي الموطأ الغار بالتحية بدل الموحدة يريد انخطاطه من الجانب الغربي قال التوربشتي - وهو تحيف وفي الترمذي الغارب بتقديم الراء على الموحدة (في الافق) اي طرف السماء (من المشرق والمغرب) قال في شرح المشكاة فان قلت ما فائدة تقييد الكوكب بالدري ثم بالغار في الافق وأجاب بأنه لا يذان بأنه من باب التمثيل الذي وجهه منتزع من عدة امور متوهمة في المشبه شبه رؤية الراي في الجنة صاحب الغرفة برؤية الراي الكوكب المستضيء الباقي في جانب المشرق أو المغرب في الاستضاءة مع البعد فلو اقتصر على الغار لم يصح لان الاشراف يقوت عند الغور اللهم الا أن يقتدر المستشرق على الغور كقوله تعالى فاذا بلغن اجلهن اي شارفن بلوغ اجلهن لكن لا يصح هذا المعنى في الجانب الشرقي نعم على التقدير كقولهم متقلدا سيفاورمحا وعلتها بنا وما باردا اي طالعاني الافق من المشرق وغار في المغرب (التفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك) الغرف المذكورة (منازل الانبياء) عليهم الصلاة والسلام (لا يباغها غيرهم قال) صلى الله عليه وسلم (بلى والذي نفسي بيده) أي نعم هي منازل الانبياء بايجاب الله تعالى لهم ولهم قد تفضل الله تعالى على غيرهم بالوصول الى تلك المنازل ولا يذرفها حكاة السفاقسي - بل التي للاشراب قال القرطبي - والسباق يقتضي أن يكون الجواب بالاشرب وايجاب الثاني أي بل هم (رجال آمنوا بالله) - حق ايمانه (وصدقوا المرسلين) حق تصديقهم وكل اهل الجنة مؤمنون مصدقون لكن امتاز هؤلاء بالصفة المذكورة وفي حديث أبي سعيد عند الترمذي - وان أبا بكر وعمر منسبهم وانما وعنده أيضا عن علي - مرفوعا ان في الجنة غرفا يرى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها فتقال اعراي لمن هي يارسول الله قال هي لمن ألان الكلام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام وقال الكرماني المصدقون بجميع الرسل ليس الأئمة محمد صلى الله عليه وسلم فيبقى مؤمنوا سائر الامم فيها انتهى فالغرف لهذه الامة اذ تصديق جميع الرسل انما يتحقق لها بخلاف غيرهم من الامم وان كان فيهم من صدق بن سجي من بعده من الرسل فهو بطريق التوقع قاله في النسخ * وهذا الحديث أخرجه مسلم في صفة الجنة * (باب صفة ابواب الجنة وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله في الصيام (من اتفق زوجين) أي من اي شيء كان صنفين أو متشابهين كيعبرين أو درهمين (دعى من باب الجنة) وفي الصوم نودي من أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير (فيه) أي في هذا الباب (عبادة) ابن الصامت (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال من شهد أن لا اله الا الله الحديث وفيه أدخله الله من ابواب الجنة الثمانية أي شاء * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرثم) الجمحي - مولاهم البصري - وهو سعيد بن الحكم ابن محمد بن أبي مرثم قال (حدثنا محمد بن مطرف) بضم الميم وفتح الطاء وتشديد الراء المكسورة آخره فاء أبو غسان (قال حدثني) بالافراد (ابو حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال في الجنة ثمانية ابواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون) مجازاة لهم لما كان يصيهم من العطش في صيامهم وفي الصيام ذكرباب الصلاة وباب الجهاد وباب الصدقة وفي نوادر الاصول باب الرحمة وهو باب التوبة قال وسائر الابواب مقسومة على اعمال البر باب الزكاة باب الحج باب العمرة وعند عياض باب الكاظمين الغيظ باب الراضين الباب الايمن الذي يدخل منه من لا حساب عليه وعند الأجرى - مرفوعا من حديث ابي هريرة باب الضحى وفي الفردوس مرفوعا من حديث ابن عباس باب الفرح لا يدخل منه الا مفرح الصبيان وعند الترمذي باب الذكرو عند ابن بطال باب الصابرين وفي حديث عقبة ابن غزوان عند مسلم ان المصريين من مصارع الجنة ينهمامسيرة اربعين سنة ولا يذرت تقديم هذا الحديث المسند على المعلقين والله أعلم * (باب صفة النار وأنها مخلوقة) الآن (غساقا) في قوله تعالى الاحياء وغساقا

(يقال غسقت) بفتح السين (عينه) اذا سال ماؤها وقال الجوهرى اذا أنظمت وقيل البارد الذى يحرق ببرده وقيل المنتن (ويغنى الجرح) بكسر السين اذا سال منه ماء أصفر ولعل المراد فى الآية ما يسيل من صديد اهل النار المشتعل على شدة البرودة وشدة التنن (وكان الغساق والغسق) بفتحين ولا يذروا الغسقى بفتحية ساكنة بعد السين المكسورة (واحد) فى كون المراد بهما الظلمة (غسلين) فى قوله تعالى ولا طعام الا من غسلين هو كل شئ غسسته فخرج منه شئ فهو غسلين فعلاين من الغسل بفتح الغين (من الجرح) بضم الجيم (والدبر) بفتح الدال المهملة والموحدة ما يصيب الابل من الجراحات (وقال عكرمة) فيما وصله ابن ابي حاتم (بسم جهنم حطب بالجيشية) وتكلمت بها العرب فصارت عربية ولم يقل ابن ابي حاتم بالجيشية (وقال غيره) غير عكرمة (حاصما الرىح العاصف) الشديد (والحاصب ما ترمى به الرىح) لان الحاصب الرمى (ومنه حصب جهنم يرى به فى جهنم هم) أى اهل النار (حصبها) بفتح الحاء والصاد (ويقال حصب فى الارض) أى (دهب والحصب) بفتحين (مشتق من الحصباء) ولغيره اى ذر من حصباء الحجارة وهى الحصى (صديد) بالرفع ولا يذروا الجرح فى قوله تعالى ويسقى من ماء صديده (فيج ودم) قاله ابو عبيدة (خبث) فى قوله تعالى كلما خبت أى (طفت) بفتح الطاء وكسر التاء وبعدها همزة (تورون) فى قوله تعالى افرأيت النار التى تورون اى (تستخرجون) يقال (اوريت) اى (أوقدت) قاله ابو عبيدة (للمتقون) فى قوله تعالى ومتاعا للمتقون اى (للمسافرين) رواه الطبرى عن ابن عباس (والقى) بكسر القاف وتشديد التحيمة (التقى) الذى لانبات فيه ولا ماء (وقال ابن عباس) فيما ذكره الطبرى (صراط الجحيم) اى (سواء الجحيم ووسط الجحيم لشوا من حميم يخطط طعامهم وبساط) بالسين المهملة ولا يذروا عن الكشميهنى ويحرك (بالجحيم) وكل شئ خلطه بغيره فهو مشوب (زفير وشهيق صوت شديد وصوت ضعيف) فالاول للذئب والثانى للشاة كذا فسرهم ابن عباس فيما أخرجه الطبرى وابن ابي حاتم وعنه الزبيرى الخلق والشهيق فى الصدور وعنه هو صوت كصوت الحمار أو له زفير وآخرة شهيق (ورد) فى قوله تعالى ونسوق المجرمين الى جهنم ورد أى (عطاشا) قاله ابن عباس أيضا (غيا) فى قوله تعالى فسوف يلقون غيا أى (خسرانا) وعن ابن مسعود عند الطبرى وادى فى جهنم يقذف فيه الذين يتبعون الشهوات وعند البيهقى عنه نرى جهنم بعيدا القعر خبيث الطعم (وقال مجاهد) فيما أخرجه عبد بن حميد (يسجرون) توفد بهم النار ولا يذروا لهم باللام بدل الموحدة والاول أوجه (ونحاس) فى قوله تعالى يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس هو (الصخر) يذاب ثم (يصب على رءوسهم) أخرجه عبد بن حميد عن مجاهد أيضا (يقال دوهوا) يشرألى قوله وقيل لهم ذوقوا عذاب الخريق أى (باشروا) العذاب (وجربوا وليس هذا من ذوق القم) فهو من الجاز (مارج) فى قوله تعالى وخلق الجنان من مارج من نار أى (خالص من النار) يقال (مرج الامير رعيته اذا خلاهم بعدوا) بالعين المهملة (بعضهم على بعض) أى تركهم يظلم بعضهم بعضا (مرج) فى قوله تعالى فهم فى امر مرج اى (ملتبس) ولا يذروا عن الكشميهنى منتشر قال فى الفتح وهو تحفيف (مرج) بفتح الميم وكسر الراء (الناس) أى (اختلط مرج البحرين) قال ابو عبيدة هو كقولك (مرجت دابتن) اى (تركتها) * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن مهاجر) بالتسوين (ابى الحسن) التميمى مولا هم الكوفى الصائغ أنه (قال سمعت زيد بن وهب) الهمدانى الكوفى (يقول سمعت اباذر) جندب بن جنادة (رضى الله عنه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر فقال) عليه الصلاة والسلام لبلال المؤذن (أبرد) أى بالظهر لانها الصلاة التى يشتد الحر غالبا فى اول وقتها ولا فرق بين السفر والحضر لما لا يخفى (ثم قال ابرد حتى فاء التى يعنى للتلول يعنى مال الظل تحت التلول) (ثم قال أبردوا بالصلاة) التى يشتد الحر غالبا فى اول وقتها يقطع الهمزة والجمع (فان شدة الحر من فيج جهنم) اى من سعة تنفسها حقيقة * وهذا الحديث سبق فى الصلاة * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى الفريابي قال (حدثنا سفيان) الثورى (عن الاعمش) سليمان (عن ذكوان) ابى صالح (عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أبردوا بالصلاة) اى اخروها حتى تذهب شدة الحر (فان شدة الحر من فيج جهنم) والفيج كما قال الليث سطوع الحر يقال فاحت القدر فيج فيها اذا غلت وأصله السعة ومنه أرض فيحاء أى واسعة وقال المزي من هنا ليسان الجنس اى من جنس فيج جهنم لا للتبعيض وذلك نحو ما روى عن عائشة بسند جيد ثابت من اراد أن يسمع خبر الكوثر فليجعل

اصعبه في اذنيه اى يسمع مثل خرير الكونز انتهى وكانه يحاول بذلك حل الحديث على التشبيه لا الحقيقة وهو القول الثانى ولقائل أن يقول من محتملة للجنس والتبعض على كل من القولين اى من جنس الفصح حقيقة او تشبيها او بعض الفصح حقيقة او تشبيها * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حزة (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثنى) بالافراد (ابوسلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار الى ربها) حقيقة بلسان المثال بحياة يحفظها الله تعالى فيها او مجازا بلسان الحال عن غلبتها واكل بعضها بعضا (فقات) يا رب اكل بعضى بعضها فاذن لها) وبها (بنفسين) حله البيضاء على الجواز وغيره على الحقيقة وهو فى الاصل ما يخرج من الجوف ويدخل فيه من الهواء (نفس فى الشتاء ونفس فى الصيف) يجز نفس على البدلية (فاشد ما تجدون فى ولايتي ذر من) الحر واشد ما تجدون من الزهرير) من ذلك النفس والذي خلق الملك من الثلج والنار قادر على اخراج الزهرير من النار * وبه قال (حدثنا) وفى نسخة حدثنى (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا ابو عامر) عبد الملك (هو العتدى) بفتح العين المهملة والقف وسقط ذلك خبر ابي ذر قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن يحيى البصرى (عن ابي حرة) بالجيم المفتوحة والميم الساكنة وباراء المفتوحة نصر بن عمران (الضبي) بضم الصاد المجهمة وفتح الموحدة انه (قال كنت اجالس ابن عباس عكة فآخذتني الحى فقال ابردها) بوصل الهمزة وسكون الموحدة وضم الراء من الثلاث من برد الماء حرارة جوفى أى اطفأها زاد فى اليونانية قطع الهمزة وكسر الراء (عنك بما رزمم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحى) ولا يذو هى الحى (من فيج جهنم) من حرارتها حقيقة أرسلت الى الدنيا نذير الباعدين وبشير للمقربين انها كفارة لذنوبهم أو حرارتها شبه بحر جهنم (فابردوها بالماء) فكما أن النار تزال بالماء كذلك حرارة الحى وقوله فابردوها بصيغة الجمع مع وصل الهمزة وهو الصحيح المشهور فى الرواية وفى الفرع وأصله قطعها مفتوحة أيضا مع كسر الراء وحكاية عباس لكن قال الجوهرى هى لغة ردية (او قال بما رزمم شك همام) هو ابن يحيى البصرى وفى رواية عفان عن همام عند احمد فابردوها بما رزمم ولم يشك وهو ردى على من قال ان ذكرا رزمم ليس قيد الشك راويه وبه جزم ابن حبان وقال شدة الحى تبرد بما رزمم دون غيره من المياه وتغيب على تقدير أن لا شك فى ذكرا رزمم بأن الخطاب لاهل مكة خاصة لتيسير ما رزمم عندهم * وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا يذو (حدثنا) (عمرو بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالموحدة والسين المهملة أبو عثمان البصرى قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي قال (حدثنا سفيان) الثورى (عن ابيه) سعيد بن مسروق الثورى (عن عباية بن رفاعه) بفتح عين عباية وكسر راء رفاعه أنه (قال اخبرنى) بالافراد (رافع بن خديج) بفتح الخاء المجهمة وكسر الدال المهملة آخره جيم رضى الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الحى من مور جهنم) بفتح القام وسكون الواو اى من شدة حرها وفورة الحر شدة (فابردوها) بوصل الهمزة وضم الراء على المشهور وبقطعها وكسر الراء (عنكم بالماء) زاد ابو هريرة عند ابن ماجه البارد * وبه قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) بن زياد بن درهم ابو غسان النهدي الكوفي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا هشام عن) ابيه (عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الحى من فيج جهنم فابردوها) بالوصل والقطع كما مر (بالماء) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (عن يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر أنه (قال حدثنى) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الحى من فيج جهنم فابردوها بالماء) وليس فى هذه الاحاديث كيفية التبريد المذكور واولى ما يحمل عليه ما فعلته اسماء بنت ابي بكر كفى مسلم انها كانت تؤتى بالمرأة الموعوكة فتصب الماء فى جيبها وفى غيره أنها كانت ترش على بدن المحوم شيئا من الماء بين يديه وثوبه فالعصا بى ولا سيما اسماء التى هى بمن كلان يلزم بيت النبي صلى الله عليه وسلم أعلم بالمراد من غيرها والاطباء يسلون أن الحى الصغراوية يدبر صاحبها ببق الماء البارد الشديد البرودة ويسقونه الثلج ويغسلون اطرافه بالماء البارد ويحتمل أن يكون ذلك لبعض الحيات دون بعض قال فى الفتح وهذا أوجه فان خطابه صلى الله عليه وسلم قد يكون عاتما وهو الاكثرو قد يكون خاصا فيحتمل أن يكون هذا مخصوصا بأهل الجواز وما والا هم اذ كانت

أكثر الحيات التي تعرض لهم من العرضية الحادثة عن شدة الحرارة وهذه ينفعها الماء شربا واغتسالا * وبقيّة
مباحث هذا تأتى إن شاء الله تعالى في كتاب الطب بعون الله * وبه قال (حدثنا إسماعيل بن أبي أويس قال
حدثني) بالافراد (مالك) (إمام دار الهجرة رحمه الله) (عن ابن أبي الزناد) (عبد الله بن ذكوان) (عن الأعرج)
عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نارككم) هذه التي
توقدونها في جميع الدنيا (جزء) واحد (من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله) لم أعرف القتائل
(أن كانت) هذه النار (لكافية) في إحراق الكفار وتعذيب الفجار فها لا اكتفى بها (قال) عليه السلام
مجيئها لها (فصلت عليهم) بنهم القاء وتشديد الضاد المجهمة أي على نيران الدنيا (بسعة وستين جزءا كاهن
مثل حرها) أعاد عليه السلام حكاية تفضيل نار جهنم ليعجز عذاب الله من عذاب الخلق وقال حجة الاسلام نار
الدنيا لا تناسب نار جهنم ولكن لما كان اشتد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار عرف عذاب نار جهنم بها
وهيات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لخاضوها هارباً عما هم فيه وفي رواية أحد جزء من مائة جزء والحكم
للزائد وعند ابن ماجه من حديث انس مرفوعا وانها يعني نار الدنيا لتدعو الله أن لا يعيدها فيها * وبه قال
(حدثنا قتيبة بن سعيد) (الثقفي) مولا هم البغلافي قال (حدثنا سفيان) (بن عيينة) (عن عمرو) (بفتح العين ابن
دينار) أنه (سمع عطاء) هو ابن أبي رباح (يخبر عن صفوان بن يعلى عن أبيه) يعلى بن أمية التميمي (أنه سمع النبي
صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك) هو اسم خازن النار * وسبق هذا الحديث في ذكر الملائكة *
وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني قال (حدثنا سفيان) (بن عيينة) (عن الأعشى) سليمان بن مهران
(عن أبي وائل) شقيق بن سلمة أنه (قال قيل لاسامة) بن زيد بن الحارث (لو أتيت فلانا) هو عثمان بن عفان
رضي الله عنه (فكلمته) فيما وقع من الفتنة بين الناس والسعي في إطفاء نارتها وجواب لو محذوف أو هي للتمني
(قال) (انكم لترون) بفتح الفوقية وبضمها أيضا أي لتظنون (أنى لا كلمة) يعني عثمان (الآن معكم)
بضم الهمزة أي لا يحضركم وانتم تسمعون (أنى لا كلمة في السر) طلبا للمصلحة (دون أن افصح بابا) من أبواب الفتن
بتهيجها بانجهازة بالانكار لما في المجاهرة به من التشجيع المؤدى إلى افتراق الكلمة وتشيت الجماعة (لا يكون
أول من فتحه ولا أقول لرجل أن كان) بفتح الهمزة أي لأن كان (علي) أمير الله خير الناس بعد نبي الله صلى الله عليه وسلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا وما سمعته يشول قال سمعته) صلى الله عليه وسلم (يقول بجاء بالرجل) بضم
الياء وفتح الجيم (يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتابه) جمع قتب يكسر القاف الاعماء والاندلاق بالذال
المهملة والقاف الخروج بسرعة أي تنصب امعاؤه من جوفه وتخرج من دبره (في النار فيدور كأي دور الحمار
برحاه فيجتمع أهل النار عليه فيقولون) له (أي دنان) ولا يذوق عن الجوى والمستقى يا فلان (ما شأنك) الذي
أنت فيه (اليس) كنت تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر استفهام استخباري ولا يذوقونها عن المنكر
(قال كنت أمركم بالمعروف ولا آتيتهم واتهمكم عن المنكر وآتيتهم رواء) أي الحديث (غندر) هو محمد بن جعفر
(عن شعبة) بن الحجاج (عن الأعشى) سليمان بن مهران (فيما وصله البخاري في كتاب الفتن * وهذا الحديث أخرجه أيضا
مسلم في آخر الكتاب * (باب صفة إبليس) وهو شخص ورواحي خلق من نار السموم وهو أبو الجن والشياطين
كلهم وهل كان من الملائكة أم لا وآية البقرة وهي قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس
أبى تدل على أنه منهم واللام يتناولهم ولم يصح استثنائهم منهم ولا يرد على ذلك قوله تعالى إلا إبليس كان من
الجن لجواز أن يقال أنه كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولأن ابن عباس رضي الله عنهما روى أن من
الملائكة ضربا يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم إبليس ولمن زعم أنه لم يكن من الملائكة أن يقول أنه كان جنبا نشأ
بين أظهر الملائكة وكان مغمو رابا لا لوف منهم فقلوبهم عليه ولعل ضربا من الملائكة لا يخالف الشياطين بالذات
وانما يخالفهم بالعوارض والصفات كالبررة والفسقة من الانس والجن يشملهما وكان إبليس من هذا الصنف
وعن مقاتل لا من الملائكة ولا من الجن بل خلق منفردا من النار وحسنه كان يقل له طاموس الملائكة
ثم مسح الله تعالى وكان اسمه عزرايل ثم إبليس بعد وهذا يؤيد قول قتائل بأن إبليس عربي لكن قال ابن
الباري لو كان عربيا لصرى كالكليل (و) في بيان (جنوده) التي يثبها في الأرض لاضلال بني آدم وفي مسلم
من حديث جابر مرفوعا عرش إبليس على البحر فيبعث سراياه فيفتنون الناس فأعظمهم عنده أعظمهم فتنة

(وقال مجاهد) فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى (يَقْذِفُونَ) ولا يذر وبقدفون اي (يرمون) وفي قوله تعالى (مدحورا) اي (مطرودين) وفي قوله تعالى (واصب) اي (دائم) وقال ابن عباس) فيما وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عنه في قوله تعالى (مدحورا) اي (مطرودا) وفي قوله تعالى شيطانا مريدا (يقال مريدا) اي (متمردا) وفي قوله تعالى فليستكن آذان الانعام يقال (تسكن) اي (قطعته) وفي قوله تعالى (واستفزن) اي (استخف بخيل الفرس والرجل) في قوله تعالى ورجلك (الرجالة) بتشديد الراء والجيم المفتوحين (واحد هاراجل مثل صاحب وصحب وتاجر وتاجر) قاله ابو عبيدة وفي قوله تعالى (لاحتنكن) اي (لاستأصلن) من الاستصال وفي قوله تعالى (قرين) اي (شيطان) قاله مجاهد فيما رواه ابن ابي حاتم وبه قال (حدثنا ابراهيم ابن موسى) القراء الرازي الصغير قال (اخبرنا عيسى بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي) (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت - صلى الله عليه وسلم) بضم السين وكسر الحاء المهملة مينيا للمفعول المارجع من الحديث (وقال الليث) بن سعد فيما وصله عيسى بن حماد في نسخة رواه ابي بكر بن ابي داود عنه (كتب الى هشام انه سمعه) اي الحديث (ووعاه) اي حفظه (عن ابيه) عروة (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت - صلى الله عليه وسلم) حتى كان يحيل) بضم التحتية وفتح الحاء المهملة مينيا للمفعول (اليه انه يفعل الشيء) من امور الدنيا وفي رواية ابن عيينة عند المؤلف في الطب حتى كان يرى انه يأتي النساء (وما يفعل) وفي جامع معمر عن الزهري انه عليه السلام لبث كذلك سنة (حتى كان ذات يوم) بنصب ذات ويجوز رفعها وقد قيل انها متعممة وقيل بل هي من اضافة الشيء الى نفسه على رأي من يجيزه (دعا ودعا) مرتين وسلم من رواية ابن غير فدعاهم دعا بالتركيز ثلاثا وها هو المعهود من عادته (ثم قال) لعائشة (اشعرت) اي اعلمت (ان الله) عز وجل (اقتاني فيما فيه شفاقي) وللعميدى اقتاني في امر استفتيته فيه اي اجابني فيما دعوته فأطلق على الدعاء استفتاء لان الداعي طالب والمجيب مستفتي او المعنى اجابني عما سألته عنه لان دعاءه كان أن يطلعه الله على حقيقة ما هو فيه لما اشبهه عليه من الامر (اتاني رجلان) وعند الطبراني من طريق مر جاء بن رجاء عن هشام أن اباي ملكان وعند ابن سعد في رواية منقطعة انهما جبريل وميكائيل (فتعد أحدهما) هو جبريل كما جزم به الدمياطي في السيرة (عند رأيي) وقعد (الآخر) وهو ميكائيل (عند رجلي) بالثنية (فقال أحدهما) وهو ميكائيل (للاخر) وهو جبريل (ما وجع الرجل) فيه اشعار بوقوع ذلك في المنام اذ لو كان ينقطع لحاطباه وسالاه وفي رواية ابن عيينة عند الاسماعيلي - فاتبه من نومه ذات يوم لكن في حديث ابن عباس بسند ضعيف عند ابن سعد فهبط عليه ملكان وهوبين النساء واليقطان (قال) أي جبريل لميكائيل (مطوب) بفتح الميم وسكون الطاء وموحدين بينهما واومحور كنوا عن السحر بالطب كما كنوا عن اللديغ بالسليم تفاؤلا (قال) اي ميكائيل لجبريل (ومن طبه قال) جبريل لميكائيل طبه (ليبدن الاعصم) بفتح اللام وكسر الواو والاعصم - حمزة مفتوحة فعين ساكنة فساد مفتوحة مهملة تين فم اليهودي (قال فيما ذاقا في مشط) بضم الميم واسكان الشين وقد يكسر اوله مع اسكان ثانيه وقد يضم ثانيه مع ضم اوله فقط واحد الامشاط الالة التي يشط بها الشعر وفي حديث حمزة عن عائشة انه مشطه صلى الله عليه وسلم (ومشافة) بالشاف ما يخرج من الكتان (وجف طلعة) بضم الجيم وتشديد الفاء والاضافة وتنوين طلعة (ذكر) بالتسوين ايضا صفة لجف وهو وعاء الطلع وغشاؤه اذا جف (قال) ميكائيل لجبريل (فأين هو قال) جبريل (في بئر ذروان) بذال معجمة مفتوحة وراء ساكنة بالمدينة في بستان بنى زريق بتقديم الزاي المضعومة على الراء من اليهود وقال البكري والاسمعي - بئر اروان - حمزة بدل المعجمة وغلط القائل بالاول وكلاهما صحيح ويأتي بيان ذلك ان شاء الله تعالى في كتاب الطب بعون الله تعالى (نخرج اليها) الى البئر المذكورة (الأنبي صلى الله عليه وسلم) زاد في الطب في اناس من اصحابه ويأتي ان شاء الله تعالى ذكر تسمية من سمى منهم (ثم رجع فقال لعائشة حين رجع نخلها) التي الى جانبها (كأنها) اي النخل ولا يذر عن الحموى والمستقلى - كأنه اي النخل (رؤس الشياطين) كذا وقع هنا والتشبيه انما هو لرؤس النخل وفي الطب وكان رؤس نخلها من الشياطين أي في قبج المنظر قالت عائشة (فقلت استخرجته فقال) عليه السلام (لا) لم استخرجه (اما) بفتح الهمزة وتشديد الميم (انما قد شغاني الله وخشيت ان يثير ذلك) استخرجه

(على الناس شراً) كذا السحر وتعلمه وهو من باب ترك المصلحة خوف المفسدة (ثم دقت البئر) بضم الدال وكسر الفاء مبنياً للمفعول وفي الطب من طريق سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن آل عروة عن عروة فأقى النبي صلى الله عليه وسلم البئر حتى استخرجه ثم قال فاستخرج قال فقلت لا تنسرت فقال اما والله قد شفاني واكره أن أثير على احد من الناس شراً فأثبت استخراج السحر وجعل سؤال عائشة عن الثمرة وزيادته مقبولة لانه اثبت من بقية من روى هذا الحديث لاسيما وقد كثر استخراج السحر مرتين في روايته كما ترى فبعد من الوهم وزاد ذكر الثمرة وجعل جوابه صلى الله عليه وسلم عنها وفي رواية عمرة عن عائشة انه وجد في الطلعة ثقالا من شمع ثمثال النبي صلى الله عليه وسلم واذا فيه أبر مغروزة واذا وتر فيه احدى عشرة عقدة فتزل جبريل بالمعوذتين فكما قرأ آية النحل عقدة وكلانزع ابرة وجد لها الماتم يجد بعدها راحة * ومطابقة الحديث لما ترجم به من جهة أن السحر اغايتم باستعانة الشياطين على ذلك واخرجه في الطب ايضا وكذا النساء * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس) اقتصر ابو ذر على قوله اسماعيل واسقط ما بعده (قال حدثني) بالافراد (نحو) عبد الحميد بن ابي اويس (عن سليمان بن بلال) التيمي مولا هم المدني (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعقد الشيطان) ابليس أو احدا عوانه (على قافية رأس احدكم) مؤخره (اذا هو نام ثلاث عقد يضرب على كل عقدة مكانها) في مكان القافية قائلا باق (عليك ليل طويل فارقد) قال في المغرب يقال شرب الشككة على الطائر اقاها عليه وعليك اما خبر لقوله ليل اى ليل طويل عليك او غراء اى عليك بالنوم اما سلك ايل قال كلام جملتان والثانية مستأنفة كالتعليل للاول وقيل يضرب يحجب الحسن عن الباطن حتى لا يستيقظ (فان استيقظ فذكر الله انحل عقدة) واحدة من الثلاث (فان نوضاً انحل عقدة) ثانية (فان سلى) فرضا ونذلا (انحل عقدة) الثالثة (كلها) فلو نام متمككاً ثم اتقه فصلى ولم يذ كر ولم يتوضأ انحل الثلاثة لان الصلاة مستلزمة للوضوء والذكر (فأصبح) لما وفق له من وظائف الطاعة التي تسرع به الى مقام الزاقي وترقيه الى السعادة العظمى (شيطا) قد خاص من نفث الشيطان في عقد نفسه الامارة طيب النفس والا) بان ترك الثلاثة المذكورة (اصبح خبيث النفس كسلان) لبقاء أثر تخطيط الشيطان وظفره به * وهذا الحديث سبق في التهجيد * وبه قال (حدثنا عثمان بن ابي شيبة) هو ابن محمد بن ابي شيبة واسم ابي شيبة ابراهيم بن عثمان بن عيسى بن عثمان العبسي الكوفي اخو أبي بكر قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) يعنى ابن مسعود (رضى الله عنه) أنه (قال ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل نام ليله) ولا يذرع عن الحوى والمسقى ليله (حتى اصبح) وقد اخرج سعيد بن منصور هذا الحديث وفيه أن ابن مسعود قال وايم الله لقد بال في اذن صاحبكم ليله يعنى نفسه فيحتمل أن يسره الميم هنا (قال) عليه الصلاة والسلام (ذا الرجل بال الشيطان) حقيقة او مجازاً (فى اذنيه) بالثنية (او قال فى اذنه) بالافراد فان قلت لم خص الاذن والعين انساب بالنوم اجاب الطيبي بأنه اشارة الى ثقل النوم لان المسامع موارد الاتقاء بالصوت وخص البول من بين الاختين لانه مع خبائثه اسهل مدخلا في تجاويف الخروق والعروق ونفوذ فيه فيورث الكسل في جميع الاعضاء * وهذا الحديث مر في التهجيد ايضا * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سالم بن ابي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين رافع الغطاءنى الاشجعي مولا هم الكوفي (عن كريب) هو ابن أبي مسلم الهاشمي مولا هم المدني مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال أما) بتحقيق الميم (ان احدكم اذا اتى اهله) زوجته وهو كناية عن الجماع ولا يداود لو أن احدكم اذا اراد أن يأتي اهله وعند اسماعيل من رواية روح بن القاسم عن منصور لو أن احدكم اذا جامع امرأته ذكر الله (وقال) بالواو (بسم الله اللهم جنبنا) أبعدنا (الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا) من الولد (فرزقا ولدا) ذكرنا واثنى (لم ينسره الشيطان) بضم الراء المشددة وفتحها في يده اوديته واستبعد لاتقاء العصمة واجيب بان اختصاصه بطريق الوجوب لا بطريق الجواز أو لم يقسه بالكفر أو لم يشاركه اباه في جماع امته كما روى عن مجاهد ان الذى يجامع ولا يسمى بلفظ الشيطان على احليله فيجامع معه وروى الطرطوشي في باب تحريم الفواحش باب من اى شئ يكون المختب بسنة والى ابن

عباس قال المؤمنون اولاد الجن قبل لابن عباس كيف ذلك قال ان الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم نهي
 أن يأتي الرجل امرأته وهي حائض فاذا اتاها سبقتة اليها الشيطان فحملت فجاءت بالخنث * وحديث الباب
 هذا سبق في الطهارة ويأتى ان شاء الله تعالى في هذا الباب وفي النكاح بعون الله تعالى * وبه قال (حدثنا محمد)
 هو ابن سلام قال (اخبرنا عبدة) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام بن عروة عن ابيه)
 عروة بن الزبير (عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع حاجب الشمس)
 أى طرفها الاعلى من قرصها (فدعوا الصلاة) التى لا سبب لها (حتى تبرز) أى تظهر (واذا غاب حاجب الشمس)
 فدعوا الصلاة) التى لا سبب لها (حتى تغيب ولا تحينوا) بفتح القوية والحاء المهملة وتشديد التحتية وأصله
 لا تحينوا ابتاء من حذفت احداهما تخفيفا أى لا تتصدوا (بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها فانها تطلع بين
 قرني شيطان او الشيطان) جاني رأسه قال الحافظ ابن حجر كالكرماني يقال انه يتصب في محاذاة مطلع الشمس
 حتى اذا طلعت كانت بين جاني رأسه لتقع السجدة اذا سجد عبدة الشمس لها ولا يذرت عن الكشميهني
 الشياطين بالجمع بدل الشيطان المفرد المعروف قال عبدة بن سليمان (لا ادري اى ذلك قال هشام) بالتسكير
 او بالتعريف والحديث مضى في باب الصلاة بعد الفجر من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا ابو معمر) بفتح الميم
 ينهما عين مهملة ساكنة عبد الله بن عمر المنقري المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا يونس)
 ابن عبيد العبدى البصرى (عن حميد بن هلال) العدوى ابى نصر البصرى (عن ابى صالح) ذكوان الزيات
 (عن ابى هريرة) ولا يذرعن ابى سعيد الخدرى وضرب في الفرع على ابى هريرة انه (قال قال النبي صلى الله عليه
 وسلم اذا امرت بين يدي احدكم شئ) آدمى او غيره (وهو يصلى فليمنعه) من المرور ما استطاع بابالاجماع (فان ابى)
 الا أن يمر (فليمنعه فان ابى فليقاتله) قيل المراد بالمقاتلة قوة المنع من غير أن ينتهى الى الاعمال المنافية للإسلامة أى
 يرد به بأسهل ما يمكن به الرذالى أن ينتهى الى المقاتلة حتى لو أتلف منه شئاً في ذلك لاشتمان عليه وقيل المراد بالمقاتلة
 ابتداء لكن لا ينتهى الى المقاتلة بالسلاح ولا بما يؤدى الى الهلاك اجاعا لانه يخاف لقاء عدة الاقبال على الصلاة
 والاشتغال بها والسكون اليها وكان محل الاجماع في ذلك في الابتداء والافاذا انتهى الامر اليه جاز ولا قد وفى
 الدية خلاف (فانما هو شيطان) أى معه شيطان او هو شيطان الانس وانما حمله على ذلك الشيطان وانما فعل فعل
 الشيطان والمراد قرين الانسان فيكون شيطانه هو الحامل له على ذلك * وهذا الحديث سبق في باب يرد المصلى
 من مرتين يديه من كتاب الصلاة (وقال عثمان بن الهيثم) بالثلثة بعد التحية الساكنة مؤذن البصرة فيما وصله
 الاسماعيلى والنساءى (حدثنا عوف) بفتح العين المهملة وبعد الواو الساكنة فاء الاعرابى (عن محمد بن
 سيرين) بن ابى عمرة الانصارى البصرى (عن ابى هريرة رضى الله عنه) أنه (قال وكفى) بتشديد الكاف ولا ي
 ذروكفى بتخفيفها (رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع تركاة) الفطر من (رمضان فأتانى آت فجعل يحثو)
 بالحاء المهملة والثلثة يأخذ بكفيه (من الطعام) اى التمر (فأخذته) يعنى الآتى (فقلت) له (لارفعنك) أى
 لاذهبن بك (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث) بقامه كما سبق في الوكالة (فقال) اى الآتى بعد
 اتيانه ثلاث مرات واخذه من الطعام وقوله انه لا يعود في كل مرة دعنى اعلمك كلمات يتفعل الله بها قلت ما هن
 قال (اذا اويت) اى آتيت (الى فراشك) للنوم واخذت مضجعت (فاقرأ آية الكرسي) زاد في الوكالة الله لا اله
 الا هو الحى القيوم حتى تختم الآية فانك (ان يزال من الله حافظ) ولا يذرعك من الله حافظ (ولا يقربك
 شيطان حتى تصبح) بضم الراء والباء الموحدة ولا يذرعك بفتح الراء (فقال البى صلى الله عليه وسلم)
 لا يهريرة لما ذكره مقاتله (صدقك) بتخفيف الدال فيما ذكره من فضائل آية الكرسي (وهو كذوب ذلك
 شيطان) من الشياطين * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) الخزومى مولا هم المصرى ونسبه لجدته لشهرته به واسم
 أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين مصغرا ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب)
 محمد بن مسلم الزهرى أنه (قال اخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) وسقط ابن الزبير لغير أبى ذر (قال ابو هريرة
 رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتى الشيطان أحدكم) يوسوس في صدره (فيقول
 من خلق كذا من خلق كذا) بالتكرار مرتين (حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه) أى اذا بلغ قوله من
 خلق ربك (فليستهه بالله) من وسوسه بأن يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم قال تعالى واما نزل عنك

من الشيطان تزغ فاستعذب الله (وابسته) عن الاسترسال معه في ذلك ولما درأى قطعه بالأعراض عنه فانه
تدفع الوسوسة عنه لان الامر الطارئ بغير اصل يدفع بغير نظري دليل اذ لا أصل له ينظر فيه قال الخطابي لو أذن
صلى الله عليه وسلم في محاجته لكان الجواب سهلا على كل موحد ولكن الجواب مأخوذ من غوى كلامه
فان اول كلامه يناقض آخره لان جميع المخلوقات من ملك وانس وجن وحیوان وجاد داخل تحت اسم المخلوق
ولو فتح هذا الباب الذي ذكره ملزم منه أن يقال ومن خلق ذلك الشيء ويمتد القول في ذلك الى ما لا يتناهى والقول
بما لا يتناهى فاسد فسقط السؤال من أصله * وهذا الحديث اخرج به مسلم في الايمان وأبو داود في السنة
والنسائي في اليوم والميلية * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المحرومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن
سعد (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بصم العيين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد الرهري (قال حدثني) بالافراد
(أبن أبي انس) نافع (مولى التميمي ان اناه) مالك بن أبي عامر (حدثنا به سمع ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ دخل رمضان) في الصيام من رواية غير أبي ذر وابن عباس كثره شهر رمضان
(فتحت أبواب الجنة) حقيقة علامة لا شك على دخول رمضان وتعظيم حرمة أو كناية عن نزول الرحمة ولابي
ذر أبواب السماء ولا يصادف ذلك لان أبواب السماء بعد منها الى الجنة (وغلقت أبواب جهنم) حقيقة أو كناية
عن تنزه أنفس الصوام عن رجس السوا حش والتخلص من الموانع على المعاصي تتجمع الشهوات (وسلسلت
الشياطين) مستقروا السمع حقيقة لان رمضان كان وقتا ليرول القرآن الى السماء الدنيا وكانت الحراسة قد وقعت
بالشهاب كما قال الله تعالى وحيطا من كل شيطان مارد فزيد والتسلسل في رمضان مبالغة في الحفظ وقيل غير
ذلك كما في كتاب الصوم * وبه قال (حدثنا الحارثي) عبد الله بن الربيع قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال
(حدثنا عمرو) هو ابن دينار (قال احبري) بالافراد (سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس فقال) فيه اختصار
ذكره في العلم بل فقط قلت لابن عباس ان نوحا الكالي يرعى أن موسى ليس بموسى بنى اسرائيل انما هو موسى آخر
فقال كذب عدو الله (حدثنا ابى بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان موسى قال اعماه) فيه
اختصار ايضا وانقطه قال قام موسى النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا بنى اسرائيل فاستل اى الناس العلم فقال
انا أعلم فكتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فأوحى الله اليه ان عبدا من عبادى يجمع البحرين هو أعلم منك قال رب
وكيف به فقيل له اجل حونا فى مكمل فاذا فقدته فهو ثم فانطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون وحلا حونا فى
مكمل حتى كانا عند العنزة وضعا رؤسهما وناما فانسلا الحوت من المكمل فاتخذ سبيلا في البحر مر باوكان لموسى
وفتاه عجبا فانطلقا بقية ليلتهما ويومهما فلما اصبح قال موسى لفتاه (آتيا غدا يا) بفتح الغين المججمة والدا ل
المهمل اى الطعام الذى يوكل أول النهار (قال رأيت) اى اخبرت مادها بنى (اذ أوينا الى العنزة فالى نسبت
الحوت) اى فقدته أو نسيت ذكره بارأيت (وما انسانيه) اى وما انساني ذكره (الا الشيطان ان اذكره) نسبة
للاشيطان هضم النفسه (ولم يجد موسى المصب حتى جاورا المكان الذى امر الله عز وجل به) وللشكشكش
الذى امره الله وأسقط هنا قوله لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا وغرضه من ذلك قوله وما انسانيه الا الشيطان
أن اذكره كما لا يخفى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار)
العدوى مولاهم (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير الى
المشرق فقال ها) بالقصر من غير همز حرف تنبيه (ان المسنة ههنا ان الفتنة ههنا) مرتين (من حيث يطلع قرن
الشيطان) نسب الطلوع لقرن الشيطان مع أن الطلوع للشمس لكونه مقارنا لطلوعها ومراده عليه السلام أن
منشأ الفتنة من جهة المشرق وهذا من اعلام نبوته عليه السلام فقد وقع ذلك كما اخبر * وبه قال (حدثنا يحيى
ابن جعفر) ابو زكريا البضارى البيهكندى قال (حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى) هو من شيوخ المؤلف روى
عنه هنا بالواسطة قال (حدثنا) بالجمع وضبط عليها بالقرع ولابي ذر حدثني (ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز
(قال احبري) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال
اذا استجبح الليل) بسين مهمله سا كنة ففوقه مفتوحة فجيم سا كنة فتون مفتوحة فقام مهمله اى اقبل ظلامه
حين تغيب الشمس وستط لفظ الليل لغير أبي ذر (او مكان جنح الليل) يضم الجيم وكسر ها وسكون النون
وفى اليونانية ضم الجيم وفصحها اى طائفة منه وكان نائمة اى حصل ولابي ذر عن الشكشكش اى وقال جنح الليل

(فكفوا صبيانكم) أي ضمومهم وامنعوهم من الانتشار ذلك الوقت (فإن الشياطين تنتشر حينئذ) لأن حركتهم في الليل أمكن منها لهم في النهار لأن الظلام أجمع للقوى الشيطانية وعند انتشارهم يعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذا خيف على الصبيان من أيدائهم (فأذا ذهب ساعة من العشاء) أي فإذا ذهب بعض الظلمة لا متدادها (فخلوهم) بالخلاء المهيمة المفتوحة وضماها في اليونانية (وأغلق بابك) بقطع الهزيمة والافراد خطا بالمفرد والمراد به كل واحد فهو عام بحسب المعنى (وإذا كر اسم الله) عليه (وأطفي) بالهمز (مصباحك) بقطع الهزيمة امر من الاطفاء خوفا من القويصة أن تجز الفتيلة فصرق البيت وفي سنن أبي داود من حديث ابن عباس جاءت فأة فأخذت تجز الفتيلة فجاءت بها وألقها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخجرة التي كان قاعدا عليها فأحرقت منها موضع درهم والمصباح عام يشمل السراج وغيره ثم القنديل المعلق أن أمن منها فلا بأس لانتفاء العلة (وإذا كر اسم الله) عليه (وأولك سقاءك) بكسر الميم والهمزة والفتحة والياء أي اشتد دمق قربك بخيط أو غيره (وإذا كر اسم الله) عليه (وخر) بالخلاء المهيمة المفتوحة والميم المشددة المكسورة والراء غط (أنا لك) صيانة من الشيطان لأنه لا يكشف غطاء ولا يحل سقاء ولا يفتح بابا ولا يؤذى صبيبا وفي تغطية الأنا أيضا أمن من الحشرات وغيرها ومن الوباء الذي ينزل في ليلة من السنة أذ ورد أنه لا يمر بآنا ليس عليه غطاء أو شيء ليس عليه وكان الانزل فيه وعن الليث والاعاجم يقولون ذلك في كتابون الاول (وإذا كر اسم الله) عليه (ولو تعرض) بضم الراء وتكسر (عليه) على الأنا (شيتا) عودا أو صخرة تجعله عليه عرضا بخلاف الطول أن لم تقدر على ما تغطيه به والامر في كاهه للارشاد وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاثرية وكذا مسلم وأبو داود وأخرجه النسائي في اليوم والليلة * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولغير أبي ذر حدثني (محمود بن غيلان) بفتح الغين المهيمة وسكون التحتية المروزي وسقط لابي ذر ابن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن علي) زين العابدين (ابن حسين) يعني ابن علي بن أبي طالب (عن صفية بنت حيي) ولابي ذر بنت حيي (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معتكفا) في محبده (فأتته امرأة له لاسلامته ثم فتنه فأنقبت) أي فرجعت (فقام) صلى الله عليه وسلم (معي ليلتي) بفتح التحتية وسكون القاف (وسكان مسكنها في دار اسامة بن زيد ورجلان من الانصار) قيل هما أسيد بن حضير وعبد بن بشر (فلما رأيا النبي صلى الله عليه وسلم اسرعا) في المشي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لهما شفقة ورأفة بهما (على رسلكما) بكسر الراء على هينتكما فاهناشي تكبرهانه (انها صفية بنت حيي) فقالا سبحان الله يا رسول الله (أي تنزه الله عن أن يكون رسوله متما بعا لا ينبغي (قال) عليه السلام (ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم) حقيقة لما خلق الله فيه من القوة والافتقار على ذلك وقال القاضي عبد الجبار فيما نقله صاحب أسككام المرجان إذا صبح مادلنا عليه من رقة اجسامهم وانما كاهوا لم تنع دخولهم في أبداننا كما يدخل الريح والنفس المتردة الذي هو الروح في أبداننا ولا يؤذى ذلك اني اجتمع الجواهر في حيز واحد لانها لا تجتمع الاعلى طريق المجاورة لا على سبيل الحلول وانما تدخل في اجسامنا كما يدخل الجسم الرقيق في الظروف انتهى وقال ابن عقيل ان قال قائل كيف الوسوسة من ابليس وكيف وصوله الى القلب قل هو كلام على ما قيل قيل اليه النفس والطبع وقد قيل يدخل في جسد ابن آدم لانه جسم لطيف وهو انه يحدث النفس بالافكار الرديئة قال الله تعالى يوسوس في صدور الناس فان قالوا هذا لا يصح لان القسعين باطلان أما حديثه فلو كان موجودا لسمع بالاذان وأما دخوله في الاجسام فالاجسام لا تتدخل ولانه نار فكمكان يجب أن يحرق الانسان قل أما حديثه فيجوز أن يكون شيئا قيل اليه النفس كالسكر الذي يتوق النفس الى المسحور وان لم يكن صوتا وأما قوله لو أنه دخل فيه ابتدأ خلت الاجسام ولا حترق الانسان فغلط لانه ليس بنار محرقة وانما اصل خلقهم من نار والجسم اللطيف يجوز أن يدخل الى مخاريق الجسم الكثيف كالروح عندكم والهواء الداخل في جميع الاجسام والحق جسم لطيف وقيل المراد بآنا هو انه يجري الدم المجازع عن كثرة وسوسة فتكأنه لا يفارقه كما أن دمه لا يفارقه وذكر أنه ياتي وسوسته في مسام لطيفة من البدن بحيث يصل الى القلب وعن ابن عباس فيماروا عبد الله بن أبي داود السجستاني قال مثل الشيطان كمثل ابن عرس واضعفه على فم القلب فيوسوس اليه فاذا ذكر الله خنس وعن عروة بن رويان عيسى بن مريم دعا ربه أن يريه موضع

الشيطان من ابن آدم فاذا برأسه مثل الحية واضع رأسه على عمرة القلب فاذا ذكر الله خنس برأسه واذا تركه مناه
 وحذنه وعن عمر بن عبد العزيز فيما حكاه السهيلي ان رجلا سأل ربه أن يريه موضع الشيطان فرأى جسدا يرى
 داخله من خارجة والشيطان في صورة ضفدع عند تغصن كنفه حذاء قلبه له خرطوم كخرطوم البعوضة وقد
 أدخله الى قلبه يوسوس فاذا ذكر الله العبد خنس وعن انس مرقوعا ان الشيطان واضع خطمه على قلب
 ابن آدم فان ذكر الله خنس وان نسي التقم قلبه رواء ابن أبي الدنيا (واني خشيت أن يقذف) الشيطان
 (في قلوبكم كما سواها) وقال شيخنا (فتملكان فان ظنرتا السوء بالانبياء كفر أعاذنا الله من ذلك ومن سائر المهالك بمنه
 وكرمه * وهذا الحديث تقدم في الاعتكاف * وبه قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة
 المروزي (عن أبي حمزة) بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري المروزي (عن الأعمش) سليمان بن مهران
 (عن عدي بن ثابت) الانصاري الكوفي (عن سليمان بن سرد) بضم السين مصغرا وصر د بضم الصاد المهملة
 وبعد الراء المفتوحة دال مهملة الخ زاعى رضى الله عنه انه (قال كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم
 ورجلان) قال الحافظ ابن حجر لم أعرف اسمهما (يسنان) يتشاكمان (فأحدهما احمر وجهه وانتفخت اوداجه)
 من شدة الغضب والودج عرق في المذبح من الخلق وعبر بالجمع على حد قوله اخرج الخواجب (وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها ذهب عنه ما يجد) من الغضب (لو قال اعوذ بالله من الشيطان) لم يقل الرجيم
 (ذهب عنه ما يجد) لان الغضب من نزغات الشيطان (فقالوا له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تعود بالله
 من الشيطان) في سنن أبي داود أن الذي قال له ذلك معاذ بن جبل (فقال وهل بي جنون) ظن انه لا يستعيد
 من الشيطان الا من به جنون ولم يعلم أن الغضب نوع من مس الشيطان ولذا يخرج به من صورته ويزين له
 افساد ماله كتطبيع ثوبه وكسر آيته وعند أبي داود من حديث عطية السعدي رفعه ان الغضب من الشيطان
 وقال النووي هذا كلام من لم ينفقه في دين الله ولم يتهذب بانوار الشريعة المطهرة ولعله كان من المنافقين
 أو من جفافة الاعراب * وهذا الحديث أخرجه ايضا في الادب وكذا مسلم وأبو داود وأخرجه الفسائي في اليوم
 والليلة * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر
 (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون الهمزة رافع الاشجعي مولا هم الكوفي السابحي (عن كريب)
 بضم الكاف وفتح الراء آخره موحدة مصغرا مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضى الله عنه ماله (قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم اذا أتى أهله زوجته وهو كاذب عن الجماعة) قال اللهم جنبني الشيطان
 بافراد جنبني وفي طريق موسى بن اسماعيل عن همام عن منصور السابقة فرياني هذا الباب وطريق علي بن
 المديني عن جري عن منصور في باب التسمية على كل حال وعند الوقاع من الطهارة قال بسم الله اللهم جنبنا
 الشيطان أكبه بوا قبل قال في هذا الباب (جنب الشيطان ماررقتني) بالافراد ايضا والمراد الولدان كان
 اللفظ اعم (فان كان بينهما ولد) في الطهارة فتضي بينهما ما ولد (لم يضرمه الشيطان ولم يسلط عليه) قال القاسمي
 عياض لم يجعله احد على العموم في جميع الضرر والاعواء والوسوسة (قال) شعبة بن الحجاج (وحدثنا الأعمش)
 سليمان (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن كريب عن ابن عباس مثله) وفائدة ذكر هذا الاعلام بأن لشعبة
 فيه شيخين * وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان المروزي قال (حدثنا شعبة) بفتح الشين المججمة وتخفيف
 الموحدة وبعد الالف موحدة اخرى ابن سوار الفزاري المروزي (عن محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف التحتية
 الجحى (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى صلاة فقال) اي بعد أن فرغ من
 الصلاة (ان الشيطان عرض لي فشدت على يقطع الصلاة علي) يحتمل أن يكون قطعها بمروره بين يديه واليه ذهب
 الامام أحمد في رواية عنه لان النبي صلى الله عليه وسلم حكم بقطع الصلاة من مرور الكلب الاسود فقبل ما بال
 الاحمر من الابيض من الاسود فقبل الكلب الاسود شيطان الكلاب والجن يتصورون بصورته ويحتمل
 أن يكون قطعها بأن يصدر من العفريت أفعال يحتاج الى دفعها بأفعال تكون منافية للصلاة فيقطعها تلك
 الافعال * وفي باب الاسير أو الغريم يربط في المسجد من كآب الصلاة من طريق روح ومحمد بن جعفر عن شعبة
 عن محمد بن زياد ان عفر يتامن الجن تغلت على البارحة أو مكة نحو ما يقطع على الصلاة (فما كننى الله منه
 فذكره) اي الحديث بتمامه وهو فأوردت أن اربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى تصبحوا وتنظروا اليه

* وبه قال (حدثنا عاصم بن علي) اسم جده عاصم بن صهيب الواسطي مولى قرية بنت محمد بن أبي بكر الصديق
 قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبيه) كيسان (عن أبي
 هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الثاوب) بالمثلثة بعد القوقية وبالهزة وهو النفس
 الذي ينفتح منه القم لدفع البخارات المحتقنة في عضلات الفك (من الشيطان) لانه يشأ من الاستلاء وتقل
 النفس وكدورة الحواس ويورث الغفلة والكسل وسوء الفهم وذلك كله بواسطة الشيطان لانه هو الذي يزين
 للنفس شهواتها فلذا أضيف اليه (فاذا تشاب احدكم فليرد ما استطاع) قال في الفتح أي يأخذ في أسباب رده
 وليس المراد أنه يملك رده لان الذي وقع لا يرد حقيقة فلو قيل المعنى اذا أراد أن يتشاب وقال الكرمانى أي ليكظم
 وليضع يده على القم اثلاياخ الشيطان مراده من تشويه صورته ودخوله فيه (فان احدكم اذا قال ها) مقصور
 من غير همز حكاية صوت المتشاب (نحك الشيطان) فراح بذلك واخرج ابن أبي شيبة والبخاري في التاريخ
 من مرسل يزيد بن الاصم ما تشاب النبي صلى الله عليه وسلم قط وعند الخطابي من طريق مسلمة بن عبد الملك
 ابن مروان ما تشاب نبي قط * وبه قال (حدثنا زكريا بن يحيى) أبو الكين الطائي قال (حدثنا أبو اسامة) حماد
 ابن اسامة (قال هشام اخبرنا عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت لما كان يوم) وقعة
 (احد هزم المشركون فصاح ابليس اى عباد الله) يريد المسلمين (أخراكم) اى احذروا الذين من وراءكم
 متأخرين عنكم أو اقتلوههم ومراده عليه الله -منة تغليظهم ليقاتل المسلمون بعضهم بعضا (فرجعت اولاهم)
 قاصدين لقتال اخرهم ظانين انهم من المشركين (فاجتذبت) بالجيم فاقتلت (هى واخراهم فطر حذيفة فاذا
 هو بأبيه اليمان) بخفيف الميم من غير ياء بعد التون يقتله المسلمون يظنونونه من المشركين (فقال اى عباد الله)
 هذا (أبى) هذا (أبى) لا تقتلوه وسقط لفظ الجلالة اى من عباد الله لغبر أبى ذر كما في الفرع وأصله (فوالله
 ما احببوا) بالحاء الساكنة والقوقية والجيم المفتوحين والزاي المنعومة ما انفصلوا عنه (حتى قتلوه فقال
 حذيفة غفر الله لكم) عذرهم لكونهم قتلوه وهم يظنونونه من الكافرين (قال عروة) بن الزبير (قازالت في حذيفة
 منه بقية خير) دعاء واستغفار لقاتل أبيه (حتى لحق بالله) عز وجل وعند أبي اسحاق فقال حذيفة قتلتم أبي
 قالوا والله ما عرفناه وصدقوا فقال حذيفة يغفر الله لكم فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يديه فتصدق
 حذيفة بدمه على المسلمين فزاده ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا * وهذا الحديث اخرجه أيضا
 في المغازى والديات * وبه قال (حدثنا الحسن بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة ابن سليمان ابو على الكوفي
 البوراني قال (حدثنا ابو الاحوص) سلام بن سليم الكوفي (عن أشعث) بشين مجمة فعين مهملة فثلثة (عن أبيه)
 سلم بضم السين وفتح اللام أبى الشعثاء المحاربي الكوفي (عن مسروق) هو ابن الاعدع الكوفي انه (قال قالت
 عائشة رضي الله عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن التفات الرجل) برأسه يمينا أو شمالا (في الصلاة فقال
 هو اختلاس) اختطاف بسرعة (يحتمله الشيطان من صلاة احدكم) لان الالتفات لما كان فيه ذهاب
 الخشوع استهير لذهابه اختلاس الشيطان تصويرا لفتح ذلك بالختلاس لان المصلي مستغرق في مناجاة
 مولاه وهو مقبل عليه والشيطان مراده منتظر لقوات ذلك فاذا التفات المصلي اغتم الشيطان الفرصة
 فيختلسها منه * وقدم هذا الحديث في باب الالتفات من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا ابو المغيرة) عبد
 القدوس بن الحجاج الخولاني الحمصي قال (حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالافراد (يحيى)
 ابن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) أبي قتادة الحارث بن ربعي الانصاري رضي الله عنه (عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (حدثني) بالافراد ولا بى ذر وحدثني (سليمان بن عبد الرحمن) المعروف بابن
 ابي شريحيل الدمشقي قال (حدثنا الوليد) بن مسلم الدمشقي قال (حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن (قال حدثني)
 بالافراد (يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة قال (حدثني) بالافراد أيضا (عبد الله بن أبي قتادة) صرح بتحديث
 أبي قتادة ليحيى (عن أبيه) أبي قتادة أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله) الصالحة
 صفة واضحة للرؤيا لان غير الصالحة تسمى بالحلم أو مخضعة والصلاح اما باعتبار صورتها أو باعتبار تعبيرها
 (والحلم) بضم الحاء المهملة واللام وهو الرؤيا الغير الصالحة (من الشيطان) لانه هو الذي يريه الانسان ليصنعه
 ويسى مظهره به (فاذا حلم احدكم) بفتح الحاء واللام (حلم) بضم الحاء وسكون اللام (يخافه) في موضع نصب

صفة للحلما (فليصدق عن يساره) طرد الشيطان (وليسعوذ بالله من شرها) اى الرؤية السيئة (فانها لا تضره) * وهذا الحديث أخرجه ايضا في التعبير والنساءى في اليوم والليلة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن سفيان) بضم السين المهملة وبفتح الميم وتشديد التميمية (مولى ابي بكر) اى ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي الخزومي المدني (عن ابي صالح) ذكر ان الزيات (عن ابي هريرة) رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير في يوم مائة مرة كانت (ولا يدرى عن الكشممى) كان اى القول المذكور (له عدل) بفتح العين اى مثل ثواب اعتاق (عشر رقاب) يسكون السين وفي اليونانية بفتحها (وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرا من الشيطان) بكسر الحاء المهملة اى حصنا (يومه) نصب على الظرفية (ذلك حتى يمسي) ولم يأت احد بأفضل مما جاء به الا أحد عمل اكثر من ذلك (قال القاضي عياض) ذكر هذا العدد من المائة دلائل على انها غاية للثواب المذكور واما قوله الا أحد عمل اكثر من ذلك فيحتمل أن يراد الزيادة على هذا العدد فيكون لثوابه من الفضل بحسابه اثلاثا يظن انها من الحدود التي نهى عن اعتدائها وانه لا فضل في الزيادة عليها كما في ركعات السنن المحدودة واعداد الطهارة ويحتمل أن يراد بالزيادة من غير هذا الجنس من الذكر وغيره اى الا أن يزيد أحد عملا آخر من الاعمال الصالحة وظاهرا طلاق الحديث يقتضي أن الاجر يحصل لمن قال هذا التهليل في اليوم متواليا ومتفرقا في مجلس أو مجالس في اول النهار أو في آخره لكن الافضل أن يأتي به متواليا في اول النهار ليكون له حرا في جميع نهاره وكذا في اول الليل ليكون له حرا في جميع ليله * وهذا الحديث أخرجه ايضا في الدعوات وكذا مسلم والترمذي وأخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي ابراهيم ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) (عن محمد بن مسلم الزهري انه قال اخبرني) بالافراد (عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد) (العدوي أبو عمرو المدني) (ان محمد بن سعد بن أبي وقاص) (الزهري) أبا القاسم المدني زيل الكوفة (اخبرنا امامنا سعد بن ابي وقاص) مالك بن وهيب أحد العشرة رضى الله عنه (قال استاذن عمر) رضى الله عنه (على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده من قرين) هن من أزواجه (يكلمنه) عليه الصلاة والسلام (ويستكرهه) من النفقة حال كونهن (عالية اصواتهن) زاد في المناقب على صوته ولعله كان قبل تحريم رفع الصوت على صوته أو كان ذلك من طبعهن (فلما استأذن عمر) في الدخول (قن) حال كونهن (يتدنن الحجاب) اى يتسارعن اليه ولا يدرى عن الجوى والمستحلى في الحجاب (فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم) أن يدخل فدخل (ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك) جلة عالية (وما لم يسمعك الله سنك يا رسول الله) يريد لازم الضحك وهو السرور (قال) صلى الله عليه وسلم (يجبت من هؤلاء اللاتي) بالمشاة الفوقية ولا يدرى عن الجوى والمستحلى اللاتي بالهمزة بدل الفوقية (كن عندي) يتكلمن (فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب) هبة منك (قال عمر) فأتى رسول الله كنت احق أن يبين (بفتح الهاء من الهبة) ثم قال (عمر رضى الله عنه له) (اى عدوات انفسهن اتفنن ولا تبين رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الهاء فهما كالسابقة (قلن نعم أنت أظ وأغلط من رسول صلى الله عليه وسلم) أظ وأغلط بالمجتنبين بصيغة أفعال التفضيل من الفظاظلة والغلظة وهو يقتضى الشركة في أصل الفعل وبمعارضة قوله تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فانه يقتضى انه لم يكن فظا ولا غليظا * وفي حديث صفية في التوراة مما أخرجه البيهقي وغيره عن كعب الاحبار ليس بفظ ولا غليظ وأجاب الزركشي بأن أفعال التفضيل قديجي لا للمشاركة في أصل الفعل كقولهم العسل احلى من الخل قال في المصايع وهو كلام اقناعي لا تحرير فيه وتحريره أن لا فعل حالات * احداها وهى الاصلية أن تدل على ثلاثة أمور احدها انصاف من هو له بالحدث الذي اشتق منه وبهذا المعنى كان وصفا والثاني مشاركة مصوبه في تلك الصفة والثالث تمجيد موصوفه على مصوبه فيها وبكل من هذين المعنيين فارق غيره من الصفات * الحالة الثانية أن يبقى على معانيه الثلاثة ولكن يخضع منه قيد المعنى الثاني ويختلفه قيد آخر وذلك أن المعنى الثاني وهو الاشتراك كان مقيدا بتلك الصفة التي هي المعنى الاول فيصير مقيدا بالزيادة التي هي المعنى الثالث الا ترى أن المعنى في قولهم العسل احلى

من الخلل ان للعسل حلاوة وأن تلك الحلاوة ذات زيادة وأن زيادة حلاوة العسل أكثر من زيادة حلاوة الخل
قاله ابن هشام في حاشية التسهيل وهو بعيد جدا * الحالة الثالثة أن يخلع منه المعنى الثاني وهو المشاركة وقيد
المعنى الثالث وهو كون الزيادة على صاحبه فيكون للدلالة على الانصاف بالحدث وعلى زيادة مطلقة لا مقيدة
وذلك فهو قولك يوسف أحسن أخوته انتهى وحاصله أن الاقظ هنا يعني قط قال في القتح وفيه نظر للتصريح
بالترجيح المقضى لجل أفعل على بابه والجواب أن الذي في الآية يقتضي نفي وجود ذلك له صفة لازمة فلا يستلزم
ما في الحديث بل مجرد وجود الصفة له في بعض الاحوال وهو عند انكار المنكر مثلاً فقد أمر الله تعالى
بالاغلاظ على الكافرين والمنافقين في قوله تعالى واغلظ عليهم فالتنبي بالنسبة الى المؤمنين والامر بالنسبة
الى الكافرين والمنافقين أو التنبي محمول على طبعه الكريم الذي جبل عليه والامر محمول على المعالجة وكان عمر
مباغيا في الزجر عن المكروهات مطلقا وفي طلب المندوبات كلها فلذا قالت النسوة له ذلك (قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم والذي نفسي بيده ما ليك الشيطان قط سال الكاظم) بفاء مفتوحة تخيم مشددة طريقا واسعا (الاسلاك
جاء غير جن) قال النووي هذا الحديث محمول على ظاهره وأن الشيطان يهرب اذا رآه وقال القاضي عياض
يحتمل أن يكون على سبيل ضرب المثل وأن عمر فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد بخلاف كل ما يحبه
الشيطان وسقط لابي ذر والذي نفسي بيده * وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضيل عمر ومسلم في الفضائل
والنساء في المناقب واليوم والليلة * وبه قال (حدثنا) وغير أبي ذر حدثني بالافراد (ابراهيم بن حنيفة) بالحاء
المهمل والزاي ابن محمد بن حنيفة بن مصعب بن الزبير بن العوام القرشي الاسدي الزبيري (قال حدثني) بالافراد
(ابن أبي حازم) بالحاء المهمل والزاي عبد العزيز واسم أبي حازم سلمة بن دينار (عن يزيد) بن عبد الله بن اسامة
ابن الهاد (عن محمد بن ابراهيم) بن الحارث التيمي القرشي (عن عيسى بن طلحة) بن عبيد الله بن عثمان التيمي
القرشي (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اذا استيقظ اراه) بضم الهمزة
اى أظنه (أحدكم من منامه) سقط لابي ذر عن الكشيتهنى اراه أحدكم (فتوضأ فليستغثر ثلاثا) بأن يخرج
ما في انفه من اذى بنفسه بعد الاستنشاق لما فيه من تنقية مجرى النفس الذي به تلاوة القرآن وبإزالة ما فيه
نصح مجارى الحروف (فان الشيطان يبيت على خيشومه) حقيقة لان الانف احد المنافذ التي يتوصل منها
الى القلب لاسيما وليس من منافذ الجسم ما ليس عليه غلق سواء وسوى الاذنين وقد جاء في الثواب الامر بكطمه
من اجل دخول الشيطان حينئذ في الفم ويحتمل أن يكون على الاستعارة فانه يتعقد من الغبار ورطوبة
الخياشيم قد يوافي الشيطان قاله القاضي عياض وقال التوربشتي والبيضاوي الخيشوم هو أقصى الانف
المتصل بالبطن المتقدم من الدماغ الذي هو موضع الحس المشترك ومستقر الخيال فاذا انما تجتمع فيه الاخلاط
ويبيت عليه الغشاظ ويكل الحس ويتشوش الفكر فيرى اضرافا احلام فاذا اقام من فومه وترك الخيشوم بحاله
استقر الكسل والكلال واستعصى عليه النظر اصبح وعسر الخضوع والقيام على حقوق الصلاة وادائها ثم
قال التوربشتي ما ذكره من طريق الاحتمال وحق الادب دون الكلمات النبوية التي هي مخازن لاسرار
الربوبية ومعادن الحكم الالهية أن لا يتكلم في هذا الحديث وأخواته بشئ فان الله تعالى خص رسوله صلى الله
عليه وسلم بغرائب المعاني وكشفه عن حقائق الاشياء ما يقصر عن بيانها بع الفهم ويكل عن ادراكه بصر
العقل انتهى وظاهر الحديث يقتضي أن يحصل هذا لكل نائم ويحتمل أن يكون مخصوصا بمن لم يحترس
الشيطان بشئ من المذكور كما في حديث آية الكرسي ولا يقربك شيطان * وسقط للمستقل قوله يبيت وهذا
الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الطهارة (باب ذكر) وجود (الجن و) ذكر (نوابهم) على الطاعات (و) ذكر
(عقابهم) على المعاصي وقد دلت على وجودهم نصوص الكتاب والسنة مع اجماع كافة العلماء في عصر
العصاة والتابعين عليه ونوازت نقله عن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وارتا ظاهرا بعلمه الخاص والعام
فلا عبرة بانكار الفلاسفة والباطنية وغيرهم ذلك وفي المبتدأ لأصحاq بن بشر القرشي عن عبد الله بن عمرو بن
العاص قال خلق الله تعالى الجن قبل آدم بألف سنة وفي ربيع الابرار للبخاري عن أبي هريرة مرفوعا
ان الله خلق الخلق أربعة اصناف الملائكة والشیاطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء عشرة اجزاء فتسعة منهم
الملائكة وواحد الشياطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء الثلاثة عشرة اجزاء فتسعة منهم الشياطين وواحد

منهم الجن والانس ثم جعل الجن والانس عشرة اجزاء فتسعة منهم الجن وواحد منهم الانس قال صاحب آكام
المرجان فعلى هذا تكون نسبة الانس من الخلق كنسبة الواحد من الالف ونسبة الجن من الخلق كنسبة
التسعة من الالف ونسبة الشياطين من الخلق كنسبة التسعين من الالف ونسبة الملائكة من الخلق كنسبة
التسعمائة من الالف وقد ثبت في القرآن والسنة أن أصل الجن النار كما أن أصل الانس الطين فان قلت اذا ثبت
انهم من النار فكيف يحرقهم الشهب عند استراقهم السمع والنار لا تحرق النار اوجب بأنه ليس المراد أن الجن
نار حقيقة وان كان أصله منها كما أن الاذى ليس طينا وان كان أصله منه * وفي حديث عروض الشيطان
له في صلاته انه خنقه حتى وجد برديقه على يده ولو كانت ذاته نارا محروقة لما كان له ريق بارد بل ولا ريق أصلا
* وقد اختلف في صفتهم فقال أبو يعلى بن الفرأهم اجسام مؤلفة وأشخاص مركبة يجوز أن تكون رقيقة
وأن تكون كثيفة اذ لا يمكن معرفتها على التعيين الا بالآلة اهله وأخبار الله تعالى أو رسوله صلى الله عليه وسلم
وكل مفقود وقول المعتزلة انما هم اجسام رقيقة ولرقتهم لانهم مردود فان الرقة ليست بممانعة عن الرؤية
ويجوز أن يخفى عن رؤيتنا بعض الاجسام الكثيفة اذ لم يخلق الله فينا ادراكها وقد روى اسحاق في المبتدأ عن
عكرمة عن ابن عباس لما خلق الله سومايا بالجن وهو الذي خلق من مارج من نار قال تبارك وتعالى تمت قال
أتقنى أن نرى ولا نرى وأن نغيب في الثرى وأن يصير كهلنا شاباتا قال فأعطى ذلك فهم يرون ولا يرون واذا ما نوا
ضيقوا في الثرى ولا يموت كهلهم حتى يعود شاباتا يعنى مثل الصبي يرد الى أرذل العمر انتهى فخلق الله تعالى
في عيون الجن ادراكا يرون به الانس ولا يراهم الانس لانه تعالى لم يخلق لهم ذلك الادراك قال تعالى انه يراكم
هو وقبيله من حيث لا ترونهم وهو يتناول أوقات الاستقبال من غير تخصيص قال ابن عساكر في كتاب الزهادة
في طاب الشهادة فيما نقله عنه في الآكام وعن ترد شهادته ولا تسل له عداته من يزعم انه يرى الجن عيانا ويدعى
أن له منهم اخوانا ثم روى بسنده الى حرملة قال سمعت الشافعي يقول من زعم انه يرى الجن أبطلنا شهادته لقوله
تعالى في كتاب الكريم انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم وعن الربيع سمعت الشافعي يقول من زعم من اهل
العبدالة انه يرى الجن اباط شهادته لان الله تعالى يقول انه يراكم الآية الا أن يكون نبيا قال في الفتح وهذا
محمول على من يدعى رؤيتهم على صورهم التي خلقوا عليها وأما من زعم انه يراهم بعد أن يتصوروا على صورة شئ من
الحيوان فلا وقد نازت الاخبار بتصورهم في صور شئ فيصورون بصور بني آدم كما أن الشيطان قرى بشأى صورة
سراقة بن مالك بن جعشم لما أرادوا الخروج الى بدر وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم * وفي صورة
شيخ مجدى لما اجتمعوا ابدار الندوة * وفي صورة الحيات في الترمذى عن أبي سعيد الخدرى مرفوعا ان بالمدينة
نفر من الجن فاذا رأيت من هذه الهوام شيئا فاذنوه ثلاثا فان يد الحكم فاقتلوه * وفي صور الكلاب واختلف
في ذلك فقيل هو تخيل فقط ولا قدرة لهم على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز أن يعلمهم الله كلمات
وضربا من ضرور الافعال اذا تكلموا به او فعلوا فانقلهم الله تعالى من صورة الى صورة فيقال انهم قادرون
على التصوير والتخيل على معنى انهم قادرون على قول اذا قالوا نقلهم الله من صورة الى اخرى وأما تصوير
انفسهم فذلك محال لان انتقال الصورة الى اخرى انما يكون بنقض البنية وتقريب الاجزاء واذا انقضت بطلت
تلك الحياة واستحال وقوع الفعل بالجملة وكذا القول في تشاكل الملائكة وقد ذكر ابن أبي الدنيا في مكاييد
الشيطان وابن أبي شيبه قال ابن حجر باسناد صحيح ان الغيلان ذكروا عند عرفة قال ان أحدا لا يستطيع أن
يتغير عن صورته التي خلقه الله عليها ولكن لهم حجرة كسهرتكم فاذا رأيت ذلك فاذنوا * وفي حديث عبد الله بن
عبيد بن عمير قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيلان قال هم حجرة الجن * ورواه ابراهيم بن هراة عن
جرير بن حازم بن عبد الله بن عبيد عن جابر وروى الطبراني باسناد حسن عن أبي ثعلبة الخشني رضى الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الجن ثلاثة اصناف صنف لهم اجنحة يطيرون في الهواء وصنف حيات وصنف
يحملون ويظعنون ورواه الحاكم وقال صحيح الاسناد * وفي حديث أبي الدرداء مرفوعا خلق الله الجن ثلاثة
اصناف صنف حيات وعقارب وخشاش الارض وصنف كالريح في الهواء وصنف كبنى آدم عليهم الحساب
والعقاب وخلق الله بنى آدم اصنافا صنف منهم كالبهائم قال الله تعالى انهم الا كالانعام بل هم أضل وصنف
أجسادهم أجساد بنى آدم وأرواحهم أرواح الشياطين وصنف في نمل الله يوم لا ظل الا ظله قال ابن حبان
رواه يزيد بن سفيان الزهاوى عن أبي المنيب عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي الدرداء يزيد بن سفيان

ضعفه يحيى وأحمد وابن المديني واختلف في الجن هل يأكلون ويشربون والصحيح الذي عليه الجمهور أنهم يأكلون ويشربون ويدل لذلك الأحاديث الصحيحة والعمومات الصريحة منها حديث أمية بن مخشي عند أبي داود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً ورجل يأكل ولم يسم حتى إذا لم يبق من طعامه الاقمة فلما رفعها إلى فيه قال بسم الله آكله وآخره فنحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ما زال الشيطان يأكل معي فلما ذكر اسم الله استقاء ما في بطنه وفي الحديثين أن الجن سألوه صلى الله عليه وسلم الزاد فقال كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في يد أحدكم أو فرما يأكلون لهما وكل بعرف لدوابهم وفي البخاري أن الروث والعظم طعام الجن * وفي أبي داود كل عظم لم يذكر اسم الله عليه فلا تول محمول على الجن المؤمنين والناس في حق الشياطين وفي هذا رد على من زعم أن الجن لا تأكل ولا تشرب وتأول قوله صلى الله عليه وسلم أن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله على الجواز أي كل بحبه الشيطان ويدعو إليه ويرينه قال ابن عبد البر وهذا ليس بشيء ولا معنى لحل شيء من الكلام على الجواز إذا أمكنت فيه الحقيقة بوجه ما وأما قول بعضهم أكل الجن صحيح ولكنه تشتم واستقروا لا مضغ ولا بلع وإنما المضغ والبلع لذوى الجن فلا دليل عليه وكونهم أجساد رقيقة لا يمنع أن يكونوا بمن يأكل ويشرب وبالجملة فالقاتلون أن الجن لا تأكل ولا تشرب أن أرادوا جميعهم فباطل لمصادمتهم الأحاديث الصحيحة وإن أرادوا صنفاً منهم فحتمل لكن العمومات تقتضي أن الكل يأكلون ويشربون وقول الله تعالى لم يطمئن أنس قبلهم ولا جات يدل على أنه يتأتى من الجن الطمئ وهو الافتراض وهو الجوع الذي يكون معه تدمية من القرح أو المسيس بالجماعة وكذا قوله تعالى أفتخذونه ذريتاً أو لياً من دوني فانه يدل على أنهم يتناكحون لأجل الذرية ورقمهم لا يمنع من تولدهم إذا كان ما يلدونه رقيقاً ألا ترى أنا قد نرى من الحيوان ما لا يتبين للطافته إلا بالتأكل ولا يمنع ذلك من التوالد وغالب ما توجد الجن في مواضع التجاسات كالحمامات والحشوش والمزابيل وكثير من أهل الضلالات والبدع المظهريين للزهد والعبادة على غير الوجه الشرعي يأوون إلى مواضع الشياطين المنهي عن الصلاة فيها يقع لهم فيها بعض مكاشفات لأن الشياطين تنزل عليهم فيها ويتخاطبون ببعض الأمور كما تخاطب الكهان وكما كانت تدخل في الأصنام وتكلم عابديها واختلف هل هم مكلفون فذهب الحشوية إلى أنهم مضطرون إلى أفعالهم وليسوا مكلفين والذي عليه الجمهور أنهم مكلفون مخاطبون مثابون على الطاعات معاقبون على المعاصي (أقوله) عز وجل (يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم) في موضع رفع صفة لرسول (يقصون عليكم آياتي إلى قوله عما يعملون) وسقط لا يذري إلى قوله عما يعملون وقال الآية ويحتمل أن تكون يقصون صفة ثانية لرسول وأن تكون في موضع نصب على الحال وصاحبها رسل وأن كان نكرة التخصيص بالوصف أو الضمير المستتر في منكم وزعم القراء أن الآية حذف مضاف أي ألم يأتكم رسل من أحدكم يعني من جنس الأنس كقوله تعالى يخرج منهم ما للؤلؤ والمرجان وإنما يخرجان من الملح فالتقدير يخرج من أحدهما وإنما احتاج إلى ذلك لأن الرسل عندهم مختصة بالأنس يعني أنه يعتقد أن الله ما أرسل للجن رسولا منهم بل إنما أرسل إليهم الأنس ولم يرسل من الجن إلا بواسطة رسالة الأنس أقوله تعالى ولولا أن قومهم منذرين وعلى هذا فلا يحتاج إلى تقدير مضاف وإن قلنا أن رسل الجن من الأنس لانه يطلق عليهم رسل مجازاً لكونهم رسلاً بواسطة رسالة الأنس والاجماع على أن نبينا صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى الثقلين الجن والأنس وتمسك قوم منهم الضحالك وقالوا بعث إلى كل من الثقلين رسل منهم وإن الله تعالى أرسل إلى الجن رسولا منهم اسمه يوسف قال ابن جرير وأما الذين قالوا بقول الضحالك فأنهم قالوا إن الله تعالى أخبر أن من الجن رسلاً أرسلوا إليهم ولو جاز أن يكون خبره عن رسل الجن يعني أنهم رسل الأنس جاز أن يكون خبره عن رسل الأنس يعني أنهم رسل الجن قالوا في فساد هذا المعنى ما يدل على أن الخبرين جميعاً يعني الخبر عنهم أنهم رسل الله تعالى لأن ذلك هو المعروف في الخطاب دون غيره قال في الآكام ويدل لما قاله الضحالك حديث ابن عباس عند الحاكم قال ومن الأرض مثلهن قال سبع أرضين في كل أرض نبي كنيكهم وآدم كآدمكم ونوح كنوحكم وإبراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسىكم قال الذهبي أسناده حسن وله شاهد عند الحاكم أيضاً عن ابن عباس قال في قوله سبع سموات ومن الأرض مثلهن قال في كل أرض نبي إبراهيم صلى الله عليه وسلم قال الذهبي حديث على شرط الشيخين رجاله أئمة وإذا انفردوا عنهم مكلفون فهم مكلفون بالتوحيد وأركان الإسلام وأما ما عده من الفروع فاختلف فيها لما ثبت من النهي عن الروث والعظم وأنهم ما زاد الجن واختلف هل يشابون على

الطاعات فروى ابن أبي الدنيا عن ليث بن أبي سليم قال ثواب الجن أن يجاروا من النار ثم يقال لهم كوفوا ترايا وروى عن أبي حنيفة نحوه وذهب الجمهور وهو مذاهب الأئمة الثلاثة أنهم يشابون على الطاعة وعن مالك أنه استدلل على أن عليهم العقاب ولهم الثواب بقوله تعالى ولن خاف مقام ربه جنتان ثم قال فبأي الأوبى كما تكذبان والخطاب للانس والجن فإذا ثبت أن فيهم مؤمنين والمؤمن من شأنه أن يخاف مقام ربه ثبت المطلوب وهل يدخلون الجنة كالانس والجمهور وعلى أنهم يدخلونها ولا يأكلون فيها ولا يشربون بل يلهمون التسليم والتقديس وحكام الكمال الدميري عن مجاهد واستغربه وقال الحارث المحاسبى نراهم فيها ولا يروننا عكس ما فى الدنيا وقيل لا يدخلونها بل يـكـوونون فى ربضها وهذا مأثور عن مالك والشافعى وأحمد وقيل أنهم على الأعراف وتوقف بعضهم عن الجواب فى هذا (بخساً) فى قوله تعالى فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً أى (نقصاً) قاله يحيى القزواء والمراد النقص فى الجزاء وفى الآية دليل على ثبوت أنهم مكلفون (قال) ولا يلى الوقت وقال (مجاهد) فيما وصله القرطابى فى قوله تعالى (وجعلوا بينه) سبحانه وتعالى (وبين الجنة نسباً قال) هم (كفار قريش) قالوا (الملائكة بنات الله وانهاتهم) ولا يلى ذروا تهاتهن والاولى أوجه (بنات سروات الجن) بغضات أى ساداتهم (قال الله) عز وجل (واقعدت الجنة انهم) أى قاتلى هذا القول وهم الكفار (لمحضرون) أى (ستحضر للحساب) وسمى الملائكة جنة لاجتنانهم عن الابصار (جند محضرون) فى سورة يس أى (عند الحساب) ولا يلى ذرعن الجوى والمستعلى محضراً لافراد والاصواب الا قول وهو لفظ القرآن * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (عن مالك) الامام (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة الانصارى عن ابيه) عبد الله (انه اخبره ان ابا سعيد الخدرى رضى الله عنه قاله) أى لعبد الله (انى أرا نخب القمى و) نخب (البادية) الصحراء التى لا عمارة فيها لاجل اصلاح القمى بالرعى وهو فى الغالب يكون فيها (فاذا كنت فى) بين (غمتك) فى غير بادية أو فيها (او) فى (باديتك) من غير غم أو معها أو هو شك من الراوى (فاذنت بالصلاة) أى أعلمت بوقتها (فأرفع صوتك بالنداء) بالاذان (فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن) أى غايته (جن ولا انس ولا شئ من حيوان أو جناد بأن يخلق الله تعالى له ادراكاً) (الاشهاده يوم القيامة) يشتهر بالفضل وعلاو الدرجة (قال ابو سعيد) الخدرى (سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم) * وسبق هذا الحديث فى باب رفع الصوت بالنداء من كتاب الاذان والمراد منه هنا قوله فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن الاشهاده اذانه يدل على أن الجن يحشرون يوم القيامة * (باب قوله عز وجل) مهبط لفظ باب لغير ابي ذر (واذ صرفنا اليك نفرًا) دون العشرة والجمع أنفصار (من الجن الى قوله) جل وعلا (واذكروا فى ضلال مبين) أى حيث أعرضوا عن اجابة من هذا شأنه (مصرفاً) أى (معدلاً) قاله أبو عبيدة ومراده قوله تعالى ولم يجدوا عنها مصرفاً (صرفنا) فى قوله تعالى واذ صرفنا اليك نفرًا من الجن قال المؤلف (اى وجهنا) وكان ذلك حين انصرف صلى الله عليه وسلم راجعاً من الطائف الى مكة حين ينس من ثقيف وعن ابن عباس ان الجن كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلاً الى قومهم وعن مجاهد فيما ذكره ابن ابي حاتم كانوا ثلاثة من حزان وأربعة من نصيبين وسمى منهم ابن دريد وغيره شاصر وماسر ومنشئ وماشئ والاحقب وعند ابن اسحاق حاصر ومساوانين والاحصم وعند ابن سلام عمرو بن جابر وذكرا ابن ابي الدنيا أربعة ومنهم سرقى وقيل انهم كانوا اثني عشر ألفاً * (باب قول الله تعالى وبث) نشر وفرق (فيها) فى الارض (من كل دابة) مادب من الحيوان (قال ابن عباس) فيما وصله ابن ابي حاتم (النعبان) فى قوله تعالى فاذا هى نعيان مبين (الحية الذ كرمها) وقيد بالذ كران لفظ الحية شامل للذكرو الانثى قال المؤلف (يقال الحيات اجناس الحاق) بتشديد النون الحية البيضاء (والا قاعى) جمع افعى وهو الانثى من الحيات والذ كرمها أنفوان بضم الهمزة والاعين (والاساود) جمع اسود قال أبو عبيد حية فيها اسواد وهى أخبت الحيات وزعموا أن الحية تعيش ألف سنة وهى فى كل سنة تسليح جلدها ومن غريب أمرها انها اذا لم تجد طعاماً عاشت بالتسميم وتقتات به الزمن الطويل واذا كبرت صغر حجمها ولا ترد الماء ولا تزيد الا انها لا تملك نفسها عن الشرب اذا شمتها لما فى طبيعتها من الشوق اليه فهى اذا وجدته شربت منه حتى تسكر وربما كان السكر سبب هلاكها وتهرب من الرجل العربان وتفرح بالنار وتطلب اطلبها شديداً وتحب اللبن حباً شديداً (أخذ بناصيتها) فى قوله تعالى ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها أى (فى ملكه) بضم الميم

في غير اليونانية والذي في اليونانية كسرهما (وسلطانه) قاله أبو عبيدة (يقال صافات) أي (بسط) بضم الموحدة والمهملة مرفوع منقون (اجتختن) ينصب التاء (يقبضن) أي (يضر بن بأختن) قاله أبو عبيدة أيضا في قوله تعالى أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات ويقبضن * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام بن يوسف) الصنعاني قال (حدثنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول اقتلوا الحيات واقتلوا ذئاب الطفيتين) بضم الطاء المهملة وسكون الفاء ثنية طقية وهو الذي على ظهره خطان أبيضان (والأبتر) الذي لا ذنب له أو قصيره أو الأفعى التي قدر شبرا أو أكثر قليلا (فأنما يطمس البصر) أي يحوان نوره (ويستسقطان) بسينين مهملتين ساكتين بينهما فوقية مفتوحة وضبط عليها في الفرع وفي نسخة به ويسقطان (الحبل) بفتح الحاء المهملة والموحدة أي الولد إذا نظرت إليهما الحامل ومن الحيات نوع إذا وقع نظره على انسان مات من ساعته وآخر إذا سمع صوته مات وانما أمر يقتل ذى الطفيتين والأبتر لأن الشيطان لا يتنمل بهما قاله الداودي وهو متعقب بما سياتي قريبا إن شاء الله تعالى (قال عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما (فيينا) بغير ميم (انا طارد) أي اتبع وأطلب (حية لا قتلها) أي لان اقلتها (فتنادى ابوابا) بضم اللام وتخفيف الموحدة قال الكرمانى اسمه رفاعه على الأصح بكسر الراء وبالفاء ابن عبد المنذر الاوسى النقيب وقال الحافظ ابن حجر صحابي مشهور اسمه بشير بفتح الموحدة وكسر المعجمة وقيل مصغر وقيل يتخية ومهملة مصغر وشذ من قال اسمه مروان (لا تقتلها فقلت) له (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر يقتل الحيات قال) ولا يذرف قال (انه نهي بعد ذلك عن ذوات البيوت) أي اللاتي توجدن في البيوت لان الجن يتنمل بها وخصه مالك بيوت المدينة وفي مسلم ان بالمدينة جنا قذا سلوا فاذا رأيتهم منهم شيئا فاقا ذنوه ثلاثة ايام فان بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فانما هو شيطان قال الزهري (وهي العوامر) أي سكانها من الجن سمين لطول لبشهن فيها من العمر وهو طول البقاء (وقال عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد أي عن الزهري (ورأى ابوابا) أوزيد بن الخطاب) اخو عمر على الشك في اسم الذي اتى عبد الله بن عمر (وتابعه) أي تابع معمر (يونس) بن يزيد فيما وصله مسلم (وابن عيينة) سفيان عماره أحمد (واصحاق) بن يحيى (الكلبى) فيما ذكره في نسخته (والزيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوليد الحصى فيما وصله مسلم (وقال صالح) هو ابن كيسان مما وصله مسلم وأبو عوانة (وابن أبي حفصة) محمد البصري مما ذكره في نسخته من طريق أبي أحمد بن عدى موصولة (وابن جهم) بيم مفهومة فجم مفتوحة غير مشددة مكسورة ابراهيم بن اسماعيل الانصارى المدينى مما وصله البغوى وابن السكن في كتاب الصحابة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن سالم عن ابن عمر رآنى) ولا يذرف عن المسقلى فرأى (ابولسابة وزيد بن الخطاب) كلاهما من غير شك * وهذا الحديث أخرجه مسلم * هذا (باب) بالثنتين (خير مال المسلم غنم) اسم جنس يشمل الذكور والاناث (يتبع) بسكون الفوقية (بهاشع الجبال) بفتح الشين المعجمة والعين المهملة اعلاها * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثنى) بالافراد (مالك) الامام الاعظم (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة) الانصارى (عن ابيه عن ابي سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك) بكسر المعجمة يقرب (أن يكون خير مال الرجل) ولا يذرف المسلم بدل الرجل (غنم) رفع اسم كان مؤخر أنكرة موصوفة ونصب خير خبرها متتام وفي اليونانية في نسخة غنما نصب خبرها وخير رفع اسمها ويجوز رفعها على الابتداء والخبر ويقدر في يكون ضمير الشأن (يتبع بها شعث الجبال) رؤسها (ومواقع القطر) بطون الاودية والصحارى أي يتبع بها مواقع العشب والكلأ في شعاف الجبال حال كونه (يفتر بدينه من الفتن) طلبا باللام لا قصد دينوى والباء للمصاحبة أو لليسية * وهذا الحديث سبق في باب من الدين الفرار من الفتن * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق) ينصب نحو لانه ظرف وهو مستقر في محل رفع خبر المبتدأ ولا يذرف عن الكشعيني قبل المشرق أي اكثر الكفرة من جهة المشرق وأعظم اسباب الكفر منشأ منه ومنه يخرج الدجال قال في الفتح وفي ذلك اشارة الى شدة كفر الجوس لان مملكة الفرس ومن اطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا

في غاية القوة والتكبر والتجبر حتى منق ملكهم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم اليه واستقرت الفتى من قبل
المشرق (والفخر) بالخاء المعجمة كعجاب النفس (والخيلاء) بضم الخاء المعجمة وفتح التثنية عمدودا ~~الكبر~~
واحتقار الغير (في اهل الخيل والابل والفدادين) بفتح الفاء والادال المشددة المهملة وحكى تخفيفها وبعد
الالف اخرى مخففة مكسورة قال في القاموس الفداد مالك المئين من الابل الى الالف والمنكبر والجمع الفدادون
وهم ايضا الجالون والرعيان والبقارون والجارون والفلاحون وأصحاب الوبر والذين نهلو أصواتهم
في حروثهم ومواشيهم والمكثرون من الابل وقال الخطابي ان رويته بتشديد الدال فهو جمع فداد وهو الشديد
الصوت وذلك من دأب أصحاب الابل وان رويته بتخفيفها فهو جمع الفدان وهو آلة لحث البقر وعلى هذا
قال مراد أصحاب الفدادين فهو على حذف مضاف وانما ذم ذلك لانه يشغل عن أمر الدين ويلهى عن الآخرة
وذلك يفضى الى قساوة القلب وقال القرطبي ليس في رواية الحديث الا التشديد وهو الصحيح على ما قاله
الاصمعي وغيره وقال ابن فارس في الحديث الجفاء والتسوية في الفدادين أى أصحاب الحروث والموانى
(اهل الوبر) بفتح الواو والموحدة بيان للفدادين أى ليسوا من اهل الحضرب بل من اهل البدو وقال في القاموس
المدرج مكة المدن والحضر (والسكنينة) بفتح السين وتخفيف الكاف وفي القاموس بكسر هاء مشددة
الطماينة وقال ابن خالويه السكنينة مصدر سكن سكنينة وليس في المصادر له شبهة الا قولهم عليه ضريبة أى
خراج معلوم (في اهل الغنم) لانهم في الغالب دون اهل الابل في التوسع والكثرة وهما من سبب الفخر والخيلاء
وفي حديث ام هانئ المروى في ابن ماجه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها اتخذي الغنم فان فيها بركة *
وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) هو القاطن (عن اسماعيل) بن أبي خالد الاحمسي
مولاهم الجبلي (قال حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم الجبلي (عن عتبة بن عمرو) بن مسعود
الانصاري البصري أنه (قال اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمن فقال الايمان يمان) مبتدأ وخبر
وأصله معنى بياء النسبة فحذفوا الياء للتخفيف وعوضوا الالف بدلها أى الايمان منسوب الى أهل اليمن
وحله ابن الصلاح على ظاهره وحقيقته لاذعانهم الى الايمان من غير كبير مشقة على المسلمين بخلاف غيرهم ومن
اتصف بشئ وقوى ايمانه به نسب ذلك الشئ اليه اشعارا بكل حاله فيه فكذلك حال اهل اليمن حينئذ وحال
الوافدين منهم في حياته وفي أعقابهم كما ويس القرنى وأبى مسلم الخولاني وشبههما عن سلم قلبه وقوى ايمانه فكانت
نسبة الايمان اليهم بذلك اشعارا بكل ايمانهم من غير أن يكون في ذلك نقي له عن غيرهم فلا منافاة بينه وبين
قوله عليه السلام الايمان في اهل الجباز ثم المراد بذلك الموجودون منهم حينئذ لا كل اهل اليمن في كل زمان
فان اللفظ لا يقتضيه وصرفه بعضهم عن ظاهره من حيث ان مبدأ الايمان من مكة ثم من المدينة ثم حرسهما الله
تعالى وردن الىهما ردا جيلالا وحكى أبو عبيد في ذلك أقوالا فتبيل مكة لانها من تهامة وتهامة من أرض اليمن
وقيل مكة والمدينة فانه يروى في هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم قاله وهو يتبوك ومكة والمدينة حينئذ بينه
وبين اليمن وأشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة فقال الايمان يمان فنسبهما الى اليمن لكونهما حينئذ
من ناحية اليمن وقيل المازد الانصار لانهم يمانيون في الاصل فنسب الايمان اليهم لكونهم أنصاره وعورض
بأن في بعض طرقه عند مسلم أننا كم اهل اليمن والانصار من جهة المخاطبين بذلك فهم اذا غيرهم وفي قوله في حديث
الباب أشار يريد نحو اليمن اشارة الى أن المراد به اهلها حينئذ لا الذين كان أصلهم منها (ههنا ألا)
بالتخفيف (ان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين) أى المصوتين (عند اصول اذئاب الابل) عند سوقهم لها
(حيث يطلع قرنا الشيطان) بالتثنية جانباً رأسه لانه يتصب في محاذاة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين
قرنى رأسه أى جانبه فتقع السجدة له حين يسجد عبدة الشمس (في ربيعة ومضر) متعلق بالفدادين وقال
الكرمانى بدل منه وقال النووى أى القسوة في ربيعة ومضر الفدادين والمراد اختصاص المشرق بمزيد من
تسلط الشيطان ومن الكفر كما قال في الحديث الا آخر رأس الكفر نحو المشرق وكان ذلك في عهده صلى الله عليه
وسلم حين قال ذلك ويكون حين يخرج الدجال من المشرق وهو فيما بينهما منشأ الفتن العظيمة ومثار الكفرة الترك
العاتية الشديدة البأس * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الطلاق والمناسقب والمغازى ومسلم في الايمان *
وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) هو ابن سعد الامام (عن جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل
ابن حسن القريشي (عن الاعرج) عبد الرحمن بن قمرض (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله

عليه وسلم قال اذا سمعت صباح الديكة يكسر الدال المهملة وفتح الضمة جمع دينك ويجمع في القلة على اديالك وفي
الكثرة على ديوك وديكة (فاسألوا الله من فضله فانها رأيت ملكا) يفتح اللام رجاء تأمينه على دعائكم واستغفاره
لكم وشهادته لكم بالتضرع والا خلاص قصص الاجابة وفيه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين واعظم
ما في الديك من الخواص العجيبة معرفة الاوقات الليلية فيقسط اصواته عليها فيسقط الايكاد يغادر منه شياً
سواء طال النهار وقصروا الى صباحه قبل التبر وبعده فسبحان من هدا لذلك ولهذا افق القاضي حسين
والمثولي وألرافي يجوز اعتماد الديك المحرب في اوقات الصلوات وارجح الامام أحمد وأبوداود وصححه ابن
حبان من حديث زيد بن خالد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الديك فانه يدعوا الى الصلاة قال الحلبي
فيه دليل على أن كل من استفيد منه خير لا ينبغي أن يسب ويستهان بل حقه أن يكرم ويشكر ويتلى بالاحسان
وليس معنى دعاء الديك الى الصلاة أنه يقول بصراخه صلوا او حانت الصلاة بل معناه أن العادة جرت أنه يصرخ
صراخ متتابعة عند طلوع الفجر وعند الزوال فطرة فطره الله عليه فليذكر الناس بصراخه للعلاة ولا يجوز لهم
أن يصلوا بصراخه من غير دلالة سواها الا من جرت منه ما لا يخلف فيصير ذلك له اشارة والله الموفق (واذا سمعتم
نهيي الحمار) جمعه حير وحروا حرة (فنعوذ بالله من الشيطان) من شره وشره وسوسه (فانه رأى شيطانا)
ولابي ذر فانها رأيت شيطانا * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الدعوات وأبوداود في الادب والترمذي
في الدعوات والنسائي في التفسير واليوم والليلة * وبه قال (حدثنا اسحاق) هو ابن راهويه كما عند أبي نعيم
او ابن منصور بن كوسج المروزي قال (اخبرنا روح) يفتح الراء وبعد الواو الساكنة حاء مهملة ابن عبادة قال
اخبرنا بن جرير (عبد الملك بن عبد العزيز) قال اخبرني (بالافراد عطاء) هو ابن أبي رباح أنه (سمع جابر بن
عبد الله) الانصاري (رعى الله عنهما) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنح الليل بضم الجيم
وسكون النون ظلامه او أول ظلامه (او امسيتم) بالشك من الراوى أى دخلتم في المساء (فذكروا صيادكم)
عن الانتشار (فان الشياطين تنشر حينئذ) وربما يعلقون بهم فيؤذونهم (فاذا ذهب) ولابي ذر عن الجوى
والمستقلى فاذا ذهبت (ساعة من الليل خلوهم) بالحاء المهملة المضمومة ولابي ذر عن المستقلى والجوى تخلوهم
بالخاء المعجمة المفتوحة (واغلقوا الابواب) بقطع همزة وأغلقوا (واذكروا اسم الله) عليها (فان الشيطان لا
يفتح بابا مغلقا) وهذا الحديث سبق في باب صفة ابليس وجنوده (قال) ابن جرير (واخبرني) بالافراد (عمر بن
ديثار) أنه (سمع جابر بن عبد الله) يروى هذا الحديث (نحو ما اخبرني) بالافراد (عطاء) ولكنه لم يذكر قوله
(واذكروا اسم الله) كما ذكره عطاء في روايته * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التيوذكى قال (حدثنا
وهيب) بضم الواو وصغر ابن خالد بن عجلان الساهلي مولاهم البصري (عن خالد) وغيره أبي ذر حدثنا خالد
هو الخداء (عن محمد) هو ابن سيرين (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال فقدت)
بضم الفاء وكسر القاف مبنيا للمفعول (امة) رفع نائباً عن الفاعل طائفة (من بنى اسرائيل لا يدري) بضم
التحفة وفتح الراء (ما فعلت واني لا اراها) بضم الهمزة لا اظنها (الا القار) باسكان الهمزة زاد مسلم في طريق
أخرى عن ابن سيرين مسج وآية ذلك (اذا وضع لها البان الابل لم تشرب) لان لحوم الابل وألبانها حُرمت
على بنى اسرائيل (واذا وضع لها البان الشاة) أى الغنم (شربت) لانها حلال لهم كلعنها وهو دليل على
المسخ قال أبو هريرة (فخرث كعبا) هو كعب الاحبار بذلك (فقال لي) أنت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يسوله قال أبو هريرة (قلت) له (نعم) سمعته (قال) ولابي ذر قال أى كعب (لي) أنت سمعته من النبي صلى الله
عليه وسلم (مرارا) قال أبو هريرة (فقلت) له (افأقرأ التوراة) بهمزة الاستفهام الانكارى - وعندما قال
أفأزلت على التوراة أى انا لا اقول الا ما سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا انتقل عن التوراة وقد اختلف
في المسوخ هل يكون له نسل ام لا فذهب أبو اسحاق الزجاج وابن العربي أبو بكر الى أن الموجود من القردة
من نسل المسوخ تمسك بحديث الباب وقال الجهور ولا وهو المعتمد لحديث ابن مسعود عن مسلم مرفوعا
ان الله لم يهلك قوما ويعذب قوما فيجعل لهم نسل الا وان القردة والخننازير كانوا قبل ذلك واجابوا عن حديث الباب
بأنه عليه الصلاة والسلام قاله قبل أن يوحى اليه بحقيقة الامر في ذلك ولذا لم يجزم به بخلاف التثنية فانه جزم به
كما في حديث ابن مسعود ويأتى مزيد لذلك ان شاء الله تعالى في باب أيام الجاهلية بعون الله * وهذا

الحديث أخرجه مسلم في أوخر صحيحه * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن عفير الانصاري -
مولاهم البصري - نسبه لجدته لشهرته به (عن ابن وهب) عبد الله أنه (قال حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد
(عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (يحدث عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال للوزغ) يفتح الواو والزاي جمع وزغة ويجمع أيضا على اوزاغ ووزغان ووزاغ وازغان وهي السام الابرص
وسميت بذلك لخفتها وسرعة حركتها واللام في قوله للوزغ يعني عن أي قال عن الوزغ (الفويسق) مصغر للذم
والتحقير واصل الفسق الخروج ووصفت هذه بالفق كذلك كورين في الحديث الاتي قريبا ان شاء الله تعالى
نخروجهما عن معظم غيرها من الحشرات بالاذاء والافساد قالت عائشة (ولم اسمعه) صلى الله عليه وسلم (امر بصله)
لا حجة فيه اذ لا يلزم من عدم سماعها عدم وقوعه فقد سمعه غيرها بل جاء عنها من وجه آخر عند الامام أحمد وابن
ماجه أنه كان في يتهارح موضوع فسمعت عنه فقالت تقتل به الوزغ فان النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا
أن ابراهيم عليه السلام لما ألقى في النار لم يكن في الارض دابة الا اطأته عنه النار الا الوزغ فانها كانت تنفخ
عليه فامر النبي صلى الله عليه وسلم بقتلها لكن قال الحافظ ابن حجر والذي في الصحيح اصح ولعل عائشة سمعت
ذلك من بعض الصحابة واطلقت لفظ أخبرنا مجازا أي أخبر الصحابة قال عروة او عائشة او الزهري (ورغم) أي
قال (سعد بن أبي وقاص) رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بقتله) فعلى القول بأن عروة هو
القائل يكون متصلا لان عروة سمع من سعد وعلى الثاني يكون من رواية القرين عن قرينه وعلى القول بأنه
الزهري يكون منقطعاً قاله في الفتح مرجحاً لا خبراً بأن الدارقطني - أخرجه في الغرائب من طريق ابن وهب عن
يونس ومالك معا عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزغ فويسق وعن ابن
شهاب عن سعد بن أبي وقاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وقد أخرج مسلم والنسائي
وابن ماجه وابن حبان حديث عائشة من طريق ابن وهب وليس عندهم حديث سعد وأخرج مسلم وأبو داود
وأحمد وابن حبان من طريق معمر عن الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل
الوزغ وسماء فويسق فكان الزهري وصله المعمر وأرسله ليونس قال ولم أر من نيه على ذلك من الشراح ولا من
أصحاب الاطراف فقلته الجدا تهى ورجح العيني احتمال كون عائشة هي القائلة وزعم بمقتضى التركيب ونقل
الدميري أن أصحاب الآثار ذكروا أن الوزغ اسم وأن السبب في صممه ما تقدم من نفيه النار على ابراهيم
فصم لذلك وصرص * وهذا الحديث سبق في باب ما يقتل المحرم من الدواب من كتاب الحج * وبه قال (حدثنا
صدقة بن الفضل) المروزي وسقط لغير أبي ذر ابن الفضل قال (أخبرنا ابن عيينة) سفيان قال (حدثنا عبد الحميد
ابن جبير بن شعبة) بن عثمان بن أبي طلحة العبدري الحنظلي - المكي - (عن سعد بن المسيب ان ام شريك غزبه بضم
العين المجبة وفتح الزاي مصغرا عامرية قرشية وانصارية) أخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم أمرها بقتل
(الاوزاع) * وهذا الحديث أخرجه أيضا في احاديث الانبياء وسلم في الحيوان والنسائي وابن ماجه في الصيد
* وبه قال (حدثنا عبيد بن اسماعيل) أبو محمد القرشي الهامري الكوفي من ولده بابر الاسود القرشي واسمه
في الاصل عبد الله وعبيد لقب غلب عليه وعرف به قال (حدثنا ابو اسامة) جاد بن اسامة (عن هشام عن أبيه)
عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت قال النبي) ولا بوي ذرو الوقت قال رسول الله (صلى الله
عليه وسلم اقلوا اذا الطفتين) بضم المهملة وسكون الفاء من الحيات الذي على ظهره خطان كالخوصتين
(فانه يطعن البصر) بمو نوره (ويصيب الحبل) أي يسقط الجنين اذا نظرت اليه الحامل (تابعه) أي تابع
ابا اسامة (جاد بن سلمة) في روايته عن هشام فيما وصله أحمد عن عفان ولا بوي ذرعن الكشمي - تابع جاد بن
سلمة قال (أخبرنا اسامة) وهذه المتابعة ثبتت لابن ذرعن الجوى والمستقلى * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن
مسدد بن مسدد بن مغربل بن ارمك الاسدي البصري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) أنه
(قال حدثني) بالافراد (ابن) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت أمر النبي صلى الله عليه
وسلم بقتل الابتر) القصير والذي لا ذنب له من الحيات (وقال انه يصيب البصر) أي يعمي (ويذهب الحبل)
يسقط الجنين * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بوي ذرعنا (عرو بن علي) يفتح العين وسكون الميم الصيرفي
البصري قال (حدثنا ابن ابي عدي) محمد بن ابراهيم (عن ابي يونس) حاتم بن ابي صفيرة (القشيري) بضم القاف

وفتح المجبة نسجة الى قشير بن كعب بن ربيعة (عن ابن ابي مليكة) عبد الله بن عبيد الله (ان ابن عمر) رضى الله
عنهما (كان يقتل الحيات) لعموم أمره صلى الله عليه وسلم بقتلها (ثم سبي) بفتح النون وانها يعني ابن عمر اسبب
بأنى ان شاء الله تعالى (قال ان النبي صلى الله عليه وسلم هدم حائطه فوجد فيه سلح حية) بكسر السين أى جلد لها
(فقال انظروا ابن هوفنظر وانقال) عليه السلام (اقتلوه) قال ابن عمر (وكذب اصلها لذلك) أى الذى قاله عليه
السلام (فلقيت) ولا يذرك ذلك بغير لام قبل الكاف قال فلقيت (ابا البابية) بن عبد المنذر الاوسى الصحابي
(فأخبرني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقتلوا الحيات) بكسر الجيم وتشديد النون وبعد الالف نون أخرى
جمع جان وهو الحية البيضاء والصغيرة والرقية او الخفيقة (الا كل ابرذى طفيين) خطين على ظهره
(قانه يسقط الولد) من بطن امه اذا رآته (ويذهب البصر) بعميه (فأقلوه) راستشكل عما سبق اقلوا ذات الطفيين
والا يترى لولا واسارة الى انها صنفان وهذا دل على أنه صنف واحد وأجاب في الكواكب الدراري بأن الواو
للجمع بين الوصفين لا بين الذاتين فعناء اقلوا الحية الجامعة بين وصف الايتية وكونها ذات الطفيين كقولهم
صررت بالرجل الكزيم والنسمة المباركة قال وأيضا لامنافة بين أن يرد الامر بقتل ما اتصف باحدى الصفتين
ويقتل ما اتصف بهما مع الان الصفتين قد يجتمعان فهما وقد يمتزجان انتهى وقال في الفتح ان كان الاستثناء
في قوله الاكل ابرمتصلا ففيه تعقب على من زعم أن ذات الطفيين والابرئاسا من الجنان ويحتمل أن يكون
منقطعا أى لكن كل ذى طفيين فاقتلوه * وبه قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) بن زياد بن درهم أبو غسان
النهدي الكوفي قال (حدثنا جرير بن حارم) بفتح الجيم وحازم بالحاء المهمله توالزاي (عن نافع) مولى ابن عمر
(عن ابن عمر) رضى الله عنهما (أنه كان يقتل الحيات) أخذ اعموم قوله عليه السلام اقلوا الحيات فن تركهن
مخافة ثارهن فليس منى رواء أبو داود (حدثنا أبو البابية ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل جمان البيوت)
بكسر الجيم التى تاوى الى البيوت وتكون فيها (فأمسك) ابن عمر (نها) * هذا (باب) التسيير (اذ وقع
الدباب) بالمجبة واحدة ذبابة ولا تتل دبابته (فى شراب) احد لم يلغمه فان فى احد جناحيه (ولا يوى ذر
والوقت فى احدى جناحيه) (داوى الآخر) ولهما الاخرى (شفاء وخس من الدواب) جمع دابة من دب على
الارض يدب ديبا (فواسق) صفة المبتدأ وهو خمس وخمسة (يقتلن) بضم اوله مبنيا للمفعول (فى الحرم)
فى الحل اولى والتسويب وتاليه ثابت فى الفرع لا يذرقا الحياض ابن حجر وقوله اذ وقع الذباب فى شراب
أحدكم فليغمسه ثابت فى رواية السرخسي - ولا معنى لذكره هنا قال ووقع عنده أيضا باب خمس من الدواب
فواسق وسقط من رواية غيره وهو اولى * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يزيد بن زريع)
بضم الزاي مصغرا قال (حدثنا عمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة)
ابن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خمس) أى من الدواب
كفى الرواية الاتية (فواسق يقتلن فى الحرم) والحل (الفأرة) بالهمز (والعقرب) وهو أصناف الحزارة
والطيارة وماله ذنب كالحرية وماله ذنب معقف وفيها السود والخضر والصفراء لها ثمانية ارجل وعيناها
فى ظهرها ومن عجيب أمرها أنها لا تضرب الميت ولا المغشى عليه ولا النائم الا أن يتحرك شئ من بدنه فانها
عند ذلك تضربه (والحديا) بضم الحاء وفتح الدال المهملتين وتشديد التحتية مقصورا من غير همز تصغير حدة
كعنية الطائر المعروف قيل وفى طبعها أنها تنقف فى الطيران وليس ذلك لغيرها من الكواسر (والغراب) وهو
معروف وسعى بذلك لسواده ومنه قوله تعالى وغرابايب سود وهما القظتان يعنى واحد والعرب تشاءم به ولذلك
اشتقوا من اسمه الغربة والاعتراب وغراب البين الا يقع قال صاحب انجاسة سعى غراب البين لانه يان عن نوح
عليه السلام لما وجهه الى الماء فذهب ولم يرجع وقال ابن قتيبة سعى فاسقا تخلفه حين ارسله نوح عليه السلام
ليأتيه بخبر الارض فترك أمره ووقع على جيفة (والكلب العقور) الخارج وهو معروف اذا عقر انسا ناعرض
له أمر ارض رديئة * وسبق هذا الحديث فى كتاب الحج فى باب ما يقتل المحرم من الدواب * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن مسلمة) العنقبي قال (حدثنا مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار) العدو مولا هم
ابى عبد الرحمن المدني مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
خمس من الدواب من قتلهن وهو محرم فلا جناح) لائمه (عليه) فى قتلهن (العقرب والفأرة والكلب العقور

والغراب والحدأة) بكسر الحاء وفتح الدال المهملةين مهموزاء وبه قال (حدثنا مسدد) أبو الحسن الاسدي البصري قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم الجهضمي (عن كثير) بالمثلثة ابن شظير بكسر الشين والظاء المجهملتين بينهما فون ساكنة وبعد التحتية الساكنة راء البصري وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وتوابع عليه كما في آخره وآخر في السلام على المصلي وله متابع عند مسلم من رواية أبي الزبير عن جابر (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم) رفعه (أي إلى النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (قال) قال الكرماني وإنما قال رفعه لأنه أعم من أن يكون بالواسطة أو بدونها وأن يكون الرفع مقارنا لرواية الحديث أم لا فأراد الإشارة إليه وقال في الفتح وقع عند الاسماعيلي من وجهين عن حماد بن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (خروا الآية) بالحاء المعجمة والميم المشددة غطوها (وأركوا الاسقية) بفتح الهمة وسكون الواو وضم الكاف من غير همزة شذوها بالواو كاء وهو الخيط (واجيفوا الابواب) بفتح الهمة وكسر الجيم وبعد التحتية الساكنة فاء أغلقوها (واكفتوا أصيبتكم) بهمزة وصل وكسر الفاء بعدها فوقية وفي بعض النسخ بضم الفاء أي ضمهم (عند العشاء) بكسر العين المهملة وضمب عليها في الفرع كصا له ولا بوي ذروا الوقت عند المساء (فان للجن) حينئذ (انتشارا وخطفة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة وفتح الفاء أخذ الشيء بسرعة (وأطفئوا المصابيح) بهمزة قطع وسكون المهملة وكسر الفاء بعدها همزة مضمومة (عند الرقاد) أي عند ارادة النوم (فان الموي يسبه) الفأرة (رعا اجترت السيلة) من المصباح بالجيم الساكنة والفوقية والراء المشددة المفتوحتين (فأحرقت أهل البيت) والواو احرف في هذا الباب من باب الارشاد إلى المصلحة والندية خصوصا من يتولى فعلها الامتنال (قال ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز فيما وصله الموقوف في أوائل هذا الباب (وحبيب) بفتح الحاء المهملة المعجمة فيما وصله أحمد وابو يعلى من طريق حماد بن سلمة عنه كلاهما (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (فان الشيطان) ولا يذوقان للشيطان بدل قوله فان للجن ولا تضاد بينهما إذ لا محذور في انتشار الصنفين أوهما حقيقة واحدة تحتلنان بالصفات قاله الكرماني وبه قال (حدثنا عبدة بن عبد الله) الصغار الخزازي قال (اخبرنا يحيى بن آدم) بن سليمان القرشي الكوفي صاحب الثوري (عن اسرائيل) بن يونس بن أبي اسحاق السبيعي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) الضحى (عن علقمة) بن قيس الضحى عم الاسود بن زيد (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار) بفتح الغين (فترأت) عليه (والمرسلات عرفا فانا لتلقاها من فيه) أي من فمه (اذ خرجت حبة من حجرها) بتدريج الجيم المضمومة على الحاء المهملة الساكنة (فابتدرناها) نسا بقنا ايها (لنقتلها فسبقنا فدخلت بحرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيت شر كم كما وقيت شرها) بضم الواو وتخفيف القاف مكسورة فيهما وشر نصب كلاهما (و) روى هذا الحديث يحيى بن آدم (عن اسرائيل) بن يونس (عن الاعمش) سليمان بن مهران كما رواه عن منصور بن المعتمر كلاهما (عن ابراهيم) الضحى (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود (منه قال) وانا لتلقاها من فيه (صلى الله عليه وسلم) (رطبة) غضة طرية اول ما تلاها (وتابعه) أي وتابع اسرائيل (ابو عوانة) الوضاح البشكري في روايته (عن غيرة) بن مقسم بكسر الميم فيما وصله في تفسير سورة المرسلات (وقال حفص) هو ابن غياث مما وصله في الحج (وابو معاوية) الضرير فيما وصله مسلم (وسليمان بن قرقم) بفتح القاف وسكون الراء آخره ميم الضبي مما قال الحافظ ابن حجر لم أقف عليه موصولا لثلاثة (عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود) بدل علقمة (عن عبد الله) يعني ابن مسعود وسقط أخيرا بي ذكر عن عبد الله وبه قال (حدثنا ابن عبيد الله) البصري قال (اخبرنا عبد الاعلى) بن عبد الاعلى السامي بالسبب المهملة البصري قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة (ابن عمر) بن حفص العمري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال دخلت امرأة النار) قال في الفتح لم أقف على اسمها وفي رواية انها سميرية وفي أخرى انها من بني اسرائيل ولا تضاد بينهما لان طائفة من حمير دخلوا في اليهودية فنسبت إلى دينها تارة وإلى قبيلتها أخرى (في) أي بسبب (هزة) أي السنور وجعها مر مثل قرية وقرب (ربطتها) وفي باب فضل سقي الماء من كتاب الشرب حبستها حتى ماتت جوعا (فلم تطعمها) الفاء تفصيل وتفسير للربط (ولم تدعها) أي لم تتركها (فأكل

من خشاش الارض) بثلاث الخاء المهجمة في الفرع كآ صله وبشبينين مجتئين بينهما ألف أى حشراتها كالقارة
وهذا مما استدرسته عائشة على أبي هريرة وقالت له أتدري ما كانت المرأة ان المرأة ما فعلت كانت كافرة
ان المؤمن أكرم على الله من أن يعذبه في حرة فاذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر كيف تحدث
(قال) عبد الاعلى السامي (وحدثنا عبيد الله) بن عمر العمري (عن سعيد المقبري عن أبي هريرة) رضى الله عنه
(عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني) بالافراد (مالك)
الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزل نبي من الانبياء) عزيزاً وموسى (تحت شجرة فلدغته) بالذال المهملة
والعين المهجمة قرصته (غلة) سميت غلة لتغلها وهو كثرة حركتها وقلة قوائمها (فأمر بجهازها) بفتح الجيم وكسرهما
أى بمقتاعه (فأخرج من تحتها) أى من تحت الشجرة (ثم أمر ببيتها) أى ببيت الغلة وفي الجهاد من طريق الزهري
بقرية النمل أى موضع اجتماعها (فأحرق بالنار فأوحى الله) عز وجل (اليه) الى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
(فهللا) أحرقت (غلة واحدة) وهى التى قرصتك دون غيرها اذ لم يقع منها ما يقتضى احراقها وقول النووي
ولعله كان جائزاً في شريعة ذلك النبي - قتل النمل والتعذيب بالنار لم يعقب بأنه لو كان جائزاً لم يعاتب أصلاً
ورأساً ولا يجوز عندنا قتل النمل لحديث ابن عباس المروى في السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل
الغلة والنحلة لكن خص الخطابي النهى بالسليمان الكبير أما الصغير المسمى بالذر فقتله جائز وكره مالك قتل النمل
الآن يضرب ولا يقدور على دفعه الا بالقتل وقال الدميري قوله هلا غلة واحدة دليل على جواز قتل المؤذى وكل
قتل كان لنفع أو دفع ضرر فلا بأس به عند العلماء ولم يخص تلك الغلة التى لدغت من غيرها لانه ليس المراد
القصاص لانه لو أراد قتال هلا غلتك التى لدغتك ولكن قال هلا غلة فكان غلة تم البرىء والجاني وقد ذكر
أن لهذه القصة سبباً وهو أن هذا النبي - مر على قرية أهلكتها الله بذنوب أهلها فوقف متحجباً فقال يارب كان فيهم
صبيان ودواب ومن لم يتعرف ذنباً ثم نزل تحت شجرة فخرت له هذه القصة فنبه الله عز وجل على أن الجففس
المؤذى يقتل وان لم يؤذ والحاصل أن العقوبة من الله عز وجل تم فتصير رحمة على المطيع وطهارة وبشرى
ونقمة على العاصي * (الطبعة) * روى الدارقطني والحاكم من حديث أبي هريرة رضى الله عنه ما ذكره في حياة
الحيوان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقتلوا النمل فان سليمان عليه السلام خرج ذات يوم يستسقى
فاذا هو غلة مستلقية على قفاها رافعة قوائمها تقول اللهم - ما خلقت من خلقك لا غنى لنا عن فضلك اللهم
لا تؤاخذنا بذنوب عبادة الخاطئين واسقنا مطراً تنبت لنا به شجراً أو أطعمنا ثمراً فقال سليمان عليه السلام اقومه
ارجعوا فقد كفينا وسقيتم بغيركم * هذا (باب) بالتونين (اذا وقع الذباب) بالذال المهجمة (في شراب احدكم
فليغمسه) أى فيه (فان في احدى جناحيه داء وفي الاخرى شفاء) كذا لا يذرعن الجوى وسقط لغيره وهو
أولى اذ لا تعلق للاحداث الا لاحقة بذلك كما ستره قريش ان شاء الله تعالى * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح
الميم واللام بينهما خاء مهجمة ساكنة البجلى الكوفي قال (حدثنا سليمان بن بلال) القرشي التيمي (قال حدثني)
بالافراد (عبد بن مسلم) بضم العين المهملة وسكون القوية وفتح الموحدة مولى بنى تميم (قال اخبرني) بالافراد
(عبيد الله بن حنين) بضم العين والحاء المهملة مصغرين مولى زيد بن الخطاب القرشي العدوي (قال سمعت
ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا وقع الذباب في شراب احدكم) هو شامل لكل مانع
وعند ابن ماجه من حديث أبي سعيد فاذا وقع في الطعام وعند أبي داود من حديث أبي هريرة فاذا وقع في أناء
احدكم والانا يكون فيه كل شئ من مأكل ومشروب (فليغمسه) زاد في الطب كله وفيه رفع توهم الجواز
في الاكتفاء بغمس بعضه والامر للارشاد لمقابلة الداء بالدواء (ثم لينزعه) ولا يذرعن الجوى والمستعمل
ثم لينزعه بزيادة فوقية قبل الزاى وفي الطب ثم ليطرسه وفي البزار رجال ثقات انه يغمس ثلاثاً مع قول بسم الله
(فان في احدى جناحيه) بكسر الهمزة وسكون الحاء وهو الايسر كما قيل (داء والاخرى) بضم الهمزة وهو الايمن
(شفاء) والجناح يذكر يؤث فانهم قالوا في جمعه اجفحة وأجفح فاجفحة جمع المذكور كقذال واقدلة واجفح جمع
المؤنث كشمال وأشمل والحديث هنا جاء على التأنيت وحذف حرف الجر في قوله والاخرى وفيه شاهد لمن يجيز
العطف على معمولي عاملين كالاخفش * وبقيت مجتذات تأتى ان شاء الله تعالى في الطب بمنه وكرمه واستنبط

من الحديث أن الماء القليل لا ينجس بوقوع ما لانفس له سائلة فيه ووجهه كما نقل عن الشافعي أنه قد يفضي
 القميس إلى الموت سيما إذا كان القموس فيه حاراً فلو نجسه لما صير به لكن هذا الإطلاق قيده في المهمات بما إذا لم
 يتغير الماء به فإن تغير فوجهان والعصم أنه ينجس وحكي في الوسيط عن التقريب قولاً فأرأين ما تم به البلوى
 ككذباب والبعوض فلا ينجس وبين ما لا تم كالعقارب والخنافس فينجس وحكاها الرافعي في الصغير قال
 الأسنوي وهو متعين لا يحد عنه لأن محل النجس فيه معنيان مناسبان عدم الدم المتعفن وعموم البلوى
 فكيف يقاس عليه ما وجد فيه أحدهما بل المتجه اختصاصه بالكذباب لأن نجسه لتقديم الداء وهو مفقود في غيره
 * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الطب وابن ماجه فيه أيضاً * وبه قال (حدثنا الحسن بن الصباح) بنشد
 الموحدة أبو علي الواسطي قال (حدثنا إصحاق) بن يوسف الواسطي (الازرق) قال (حدثنا عوف) (الاعرابي
 (عن الحسن) البصري (وابن سيرين) محمد كلاهما (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) أنه (قال غفر) بضم أوله مبني للمفعول أي غفر الله (لأمرأة) لم تسم (مومسة) بضم مضمومة فواو
 ساكنة فيم ~~مسورة~~ فدين مهملة زانية (مرت بكاب على رأس ركة) بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد
 التحتية بئر لم تطو (بأهت) بالمثلثة يخرج لسانه عطشا (قال كاد يقاتله العطش فزعت خفها) من رجلها
 (فاوثقت به بحمارها) بكسر الخاء المججمة بنصيفها (فزعت له من الماء) استعقت للكلب بخفها من الركبة
 (فغفر لها بذلك) أي بسبب سقيها الكلب * وفيه أن الله تعالى يجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير تفضلاً منه
 * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الطهارة والشرب والنساء * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال
 (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حفظه) أي الحديث (من الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (كما أنك ههنا)
 قال الكرمانني يعني كما لا يشك في كونك في هذا المكان كذلك لا شك في حفظي منه قال (أخبرني) بالافراد
 (عبيد الله) بضم العين مصغراً ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس عن أبي طلحة) زيد بن سهل
 الأنصاري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا تدخل الملائكة) غير الحفظة (بيتاً فيه كلب)
 يحرم اقتناؤه (ولا صورة) لحيوان أو الحكم في كل كلب وكل صورة * وقد سبق هذا الحديث في باب إذا قال
 أحدكم آمين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الإمام (عن نافع)
 مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الكلاب) وفي مسلم
 من حديث عبد الله بن مغفل قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم قال ما بالهم وبال
 الكلاب ثم رخص في كلب الصيد وكناب الغنم فعمل الأصحاب الأمر بقتلها على الكلب العقور واختلوا في قتل
 ما لا ضرر فيه منها فقال القاضي حسين وإمام الحرمين والمأورد في باب بيع الكلاب والتووي في أول البيع
 من شرحي المذهب ومسلم لا يجوز قتلها وقال في باب محرمات الأحرار أن الأصح وأن الأمر بقتلها منسوخ وعلى
 الكراهة اقتصر الرافعي في الشرح وتبعه في الروضة وزاد أنها كراهة تنزيه ~~لكن~~ قال الشافعي في الأم في باب
 الخلاف في ثمن الكلب واقتل الكلاب التي لا نفع فيها حيث وجدتها وهذا هو الرابع في المهمات ولا يجوز اقتناء
 الكلب الذي لا منفعة فيه * وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع والنساء في الصيد وكذا ابن ماجه * وبه
 قال (حدثنا موسى بن إسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوذلي بفتح العين المهملة وسكون
 الواو وكسر المججمة المصرية (عن يحيى) هو ابن أبي كثير قال (حدثني) بالافراد (ابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف
 (أن أبا هريرة رضي الله عنه حدثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمسك كلباً ينقص من أجره
 (عمله كل يوم قيراط) ولم قيراطان والحكم لزانة لأنه حفظ ما لم يحفظ الآخر أو يحمل على نوع من الكلاب
 بعضها أشد أذى من بعض أو لمعنى فيها أو أنه يختلف باختلاف المواضع فيكون القيراطان في المدائن وقبورها
 والقيراط في البوادي أو يكون في زمنين فذكر القيراط أولاً ثم زاد التخليط فذكر القيراطين والمراد بالقيراط
 مقدار معلوم عند الله تعالى ينقص من أجر عمله (الكلب حرث أو ماشية) غنم فيجوز والاهنا بمعنى غير صفة
 الكلب لا استثناء لتعذره ويجوز أن تنزل السكر منزلة المعرفة فيكون استثناء لصفة ~~كأنه~~ قيل من أمسك
 الكلب قاله الطيبي وأول التنوين وقيس عليه أمساكها لحراسة الدواب والدواب * وهذا الحديث سبق في باب
 اقتناء الكلب للحرث من كتاب المزارعة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (حدثنا سليمان)
 هو ابن بلال (قال أخبرني) بالافراد (يزيد بن خصيفة) هو يزيد من الريادة ابن عبد الله بن خصيفة بضم الخاء

المجعة وفتح الصاد المهملة والقاء مصغرا الكندي المدني ونسبه لجدته (قال اخبرني) بالافراد (السائب بن) يزيد
 الكندي صحابي صغير أنه (سمع سفيان بن ابي زهير الشنقي) بفتح الشين المجعة وكسر النون المشددة والضميمة المشددة
 ولا يذرا الشنوي بفتح النون المخففة وزيادة واو مكسورة بعدها واو في نسخة الشنقي بفتح الشين والنون
 وبهمزة مكسورة نسبة الى شنوة (انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اقتنى كتابا لا يغني عنه زراعا
 ولا ضرعا) أي لا ينفعه من جهة الزرع والضرع وفي القاموس الضرع معروف للظلف والخف أو للشاء والبقر
 ونحوهما (نقص من عمله كل يوم قيراط فقال السائب) اسفيان بن ابي زهير (أنت سمعت هذا من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال) سفيان (أي ورب هذه القبلة) بكسر الهاء حمزة حرف جواب بمعنى نعم فيكون تصديق
 الخبر وعلام المستخبر ولو عد الطاب وتوصل باليمين كما وقع هنا ولم يظهر لي تعلق بعض هذه الاحاديث بترجمة
 الباب وما ذكره انكر ما في من قوله ان هذا آخر كتاب بدء الخلق وأنه ذو كرفيه ماثبت عنده مما يتعلق ببعض
 المخلوقات فلا يخفى بعده والله الموفق * هذا آخر كتاب بدء الخلق وتم في يوم الاربعاء المبارك لعشرين من شهر
 شوال سنة عشر وتسعمائة وأستودع الله تعالى نفسي ودينى وابنتى وأحبائنا والمسلمين وأن يطيل أعمارنا
 في طاعته ويلبسنا أثواب عافيته عنه ورحمته ويترجح ربنا ويحسن عاقبتنا والمسلمين ويرفع هذا الطعن والطاعون
 والوباء عنا اجمعين وعين با كمال هذا الكتاب على يدي ويجعله لوجهه الكريم وينفعني به والمسلمين والحمد لله
 رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم *

(باب) ذكر (خلق آدم) صلوات الله عليه وسلامه (وذكر خلق ذريته) وفي نسخة صحيحة كما في اليونينية
 كتاب الانبياء وعددهم مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألفا ارسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر كما صححه ابن حبان
 من حديث أبي ذر مر فوعا صلوات الله عليهم وفي أخرى كتاب احاديث الانبياء عليهم السلام باب خلق آدم
 صلوات الله عليه وذريته (صلصال) في قوله تعالى خلق الانسان من صلال هو (طين) يابس (خط برمل
 فصلصل) أي صوت (كما يصلل الفخار) بصوت اذا انقر (ويقال مستن) بضم الميم (يريدون به صل) فوضعف
 فاء الفعل فصار صلال (كما يقال) ولا يذروا بي الوقت كما تقول (صر الباب) اذا صوت (وسرصر عذ
 الاغلاق) فوضعف فيه كذلك (مثل كيكبته) بضعف الكاف (يعني كيكبته) بتخفيف الموحدة الاولى وسكون
 الثانية * (فقرت به) في قوله تعالى فلما تغشاها أي جامع آدم حواء حلت حلا خفيفا قرنت به أي (استقر بها
 الحل فأنتم) أي وضعته * (أن لا تسجد) في قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد أي (أن تسجد) فلا صلة مثلها
 في ثلث لا يعلم مؤكدة معنى الفعل الذي دخلت عليه ومنبهة على أن الموجح عليه ترك السجود وقيل الممنوع عن
 الشئ مضطر الى خلافه فكأنه قيل ما اضطررك الى أن لا تسجد قاله في الانوار * (باب قول الله تعالى) وسقط
 لفظ باب لا يذروا بي الوقت وقول الله تعالى (واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة)
 أي قوم ما يخلف بعضهم بعضا قرنا بعد قرن وجلا بعد جيل كما قال الله تعالى وهو الذي جعلكم خلافة في الارض
 أو المراد آدم لانه خلف الجن وجاء بعدهم أولانه خليفة الله في ارضه لا قامة حدوده وتنفيذ قضاياه ورجح
 القول الاول بأنه لو كان المراد آدم نفسه لما حسن قول الملائكة أن تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء
 (قال ابن عباس) في قوله تعالى (لما) بتشديد الميم (عليها حافظ) أي (الاعليها حافظ) وهي قراة عاصم وحزة
 وابن عامر فلما يعني الاستثنائية وهي اعة هذيل يقولون سأأتك بالله لما فعلت بمعنى الافعل وهذا وصله ابن
 أبي حاتم وزاد الاعليها حافظ من الملائكة وقال قتادة هم حفظة يحفظون عمك ورزقك وأجلك وقيل هو الله
 رقيب عليها (في كبد) أي (في شدة خلق) بفتح الحاء وسكون اللام رواه ابن عيينة في تفسيره عن ابن عباس
 باسناد صحيح وأخرجه الحاكم في مستدركه وقيل لانه يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وقيل لم يخلق الله
 خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف خلق الله (وريشا) بفتح الياء وألف بعدها جمع ريش فهو
 كسب وشعاب وهي قراة الحسن ولا يذروا ريشا يسكون الياء واسقاط الالف وهي القراة المتواترة في قوله
 تعالى قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوءاتكم وريشا قال ابن عباس الرياش هو (المال) رواه عنه ابن أبي حاتم
 من طريق علي بن أبي طلحة يقال تريش الرجل اذا تمول (وقال غيره) غير ابن عباس (الرياش) بالالف (والريش)
 باسقاطها (واحد وهو ما ظهر من اللباس) وعن ابن الاعرابي كل شئ يعيش به الانسان من متاع وأمال

أوما كول فهو ريش ورياش وقال ابن السكيت الرياش محتص بالتياب والاثاث والريش قد يطلق على سائر
الاموال * (ماقنون) قال الفراء هي (النفقة في اقسام القسام) وقرئ قنون بفتح التاء من معنى النفقة بمعنى
امنائها وقراءة الجمهور بضمها من أمي قال القرطبي ويحتمل أن يختلف معناهما فيكون أمي اذا أنزل عن جاع
ومني اذا أنزل عن احتلام (وقال مجاهد) فيما وصله الفريابي (انه على روجه لقادر) هو (النفقة في الاحليل)
قادر على أن يرد هافيه والضمير للعائق ويدل عليه خلق وقبل قادر على رد الماء في الصلب الذي خرج منه وسقط
لابي ذر لفظ انه ولقادر (كل شيء خلقه فهو شفع السماء شفع) يعني أن كل شيء له مقابل يقابله فهو بالنسبة اليه
شفع كالسما والارض والبر والبحر والجن والانس ونحو هذا شفع (والوتر الله عز وجل) وحده وهذا وصله
الطبري عن مجاهد في قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين بنحوه * وعن ابن عباس فيما أخرجه الطبري أيضا
من طرق صحيحة الوتر يوم عرفة والشفع يوم الذبح (في احسن تقويم) قال مجاهد فيما أخرجه الفريابي اي
(في احسن خلق) بفتح الخاء منتصب القامة حسن الصورة * (أسهل سافلين) بأن جعلناه من اهل النار أو كناية
عن الهرم والضعف فينقص عمل المؤمن عن زمن الشباب ويكون له أجره لقوله تعالى الا الذين آمنوا قال مجاهد
(الاس آمن) أي لكن من آمن فالاستثناء منقطع والمعنى ثم رددناه أسهل سافلين رددناه الى أرذل العمر فنقص
عمله فنقصت حسناته لكن من آمن وعمل الصالحات ولازم عليها الى زمن الهرم والضعف فانه يكتب له بعده
مثل الذي كان يعمل في الصحة * (خسر) في قوله تعالى ان الانسان لني خسر أي (ضلال ثم استنق) فقال الامن
آمن (فليس في ضلال قاله مجاهد فيما أخرجه الفريابي وذكره بالمعنى والا فال تلاوة الا الذين آمنوا وبث لابي ذر
لفظ فقال (لازب) في قوله تعالى اما خلقناهم من طين لازب قال أبو عبيدة (لازم) بالميم قال النابغة * لا تحسبون
الشر ذرية لازب * أي لازم * وعن مجاهد فيما رواه الطبري لازق وعن ابن عباس من التراب والماء فيصير طينا
يلزق فاعل تنسيه باللازم تفسير بالمعنى وأكثر اهل اللغة على أن الباء في اللازب بدل من الميم فهما بمعنى وقد
قرئ لازم بالميم لانه يلزم اليد وقيل اللازب المتن * (نشئكم) يريد قوله تعالى ونشئكم فيما لا تعلمون أي
(في اي خلق نشأ) أي من الصور والهيئات وقال الحسن أي نجهلكم قرودة وخنازير كما فعلنا باقوام قبلكم *
(نسج بحمدك) يريد قوله ونحن نسج بحمدك قال مجاهد أي (نعظكم) بأن تبرئك من كل نقص فنقول سبحان الله
وبحمده (وقال ابو العالية) رفيع بن مهران الرياحي فيما وصله الطبري باسناد حسن في قوله تعالى (فتلقى آدم
من ربه كلمات فهو قوله) تعالى (ربنا ظلمنا أنفسنا) الآية (فأزلهما) أي (فاستراهما) دعاهما الى الزلة وهي
الخطيئة لكنهما صغيرة وعبر عنها في طه بقوله وعصى تعظيما للزلة وزجر الاولاده عنها * (ويتسنه) في قوله تعالى
فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه أي لم يتغير) ولاي ذرية تسنه يتغير * (آسن) في قوله تعالى من ماء غير آسن
معناه (متغير والمسنون) في قوله تعالى من حمأ مسنون معناه (المتغير) من الطين (حمأ) بفتح الميم (جمع حمأة)
بسكونها (وهو الطين المتغير) المسود من طول مجاورة الماء وقوله يتسنه يتغير ذكره بطريق التبعة للمسنون وهذا
كلمة تفسير أبي عبيدة لامن تنسيري العلية ويحتمل انه كان في الاصل بعد قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وقال غيره
فأزلهما (يخسفان) قال أبو عبيدة هو (أخذ الخصاص) بسكون خاء اخذ وضم الذال والخصاص بكسر الخاء
وجز الفاء في الفرع كأصله وفي غيرهما أخذ الخصاص بفتح الخاء والذال وآف التثنية ونصب الفاء على
المفعولية (من ورق الجنة) قال ابن عباس من ورق التين (بؤلقان الورق ويخصفان) يلزقان (بعضه الى بعض)
ليسترا به عورتها (سواتهما كناية عن فرجهما) ولاي ذر فرجيهما بفتح الجيم وتحتية ساكنة والضمير لآدم
وحواء * (ومتاع الى حين) المراد به (هاها الى يوم القيامة الحين عند العرب من ساعة الى ما لا يحصى عدده)
كذا رواه الطبري عن ابن عباس بنحوه * (قبيله) في قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله أي (قبيله الذي هو منهم) كذا
قاله أبو عبيدة وعن مجاهد فيما ذكره الطبري الجن والمشياطين * وبه قال (حدثني) بالافراد ولاي ذر حدثنا
(عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) بميمين مقتوحتين بينهما
عين مهملتا ساكنة هو ابن راشد (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى هو ابن منبه (عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خلق الله) عز وجل (آدم) عليه الصلاة والسلام زاد عبد
لرزاق عن معمر على صورته والضمير لآدم أي ان الله أوجده على الهيئة التي خلقه عليها لم يتنقل في النساء

احوال ولا ترد في الارحام أطوار ابل خلقه كاملا سويا وعورض هذا التفسير بقوله في حديث آخر خلق آدم على صورة الرحمن وهي اضافة اشريف وتكريم لان الله تعالى خلقه على صورة لم يشأ كلها شي من الصور في الكمال والجمال (وطوله ستون ذراعا) بقدر ذراع نفسه أو بقدر الذراع المتعارف يومئذ عند المخاطبين وريح الاول بأن ذراع كل احد مثل ربعه فلو كان بالذراع المعهود لكانت يده قصيرة في جنب طول جسده وزاد احد من حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعا في سبعة أذرع عرضا (ثم قال) تعالى له (اذهب فسلم على اولئك من الملائكة فاستمع ما يحيمونك) من التحية وهذه (تحيتك وتحية ذريتك) من بعدك وفي الترمذي من حديث أبي هريرة لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فحمد الله بأذنه الحديث الى قوله اذهب الى اولئك الملائكة الى ملائمتهم جنوس (فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليكم ورحمة الله فزادوه ورحمة الله) وهذا قول مشروعية السلام وتخصيصه بالذكر لانه فتح لباب المودة وتأليف القلوب الاخوان المؤدى الى استكمال الايمان كما في حديث مسلم عن أبي هريرة مرفوعا لا تدخل الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا الا أدلكم على شيء اذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم (فكل من يدخل الجنة) يدخلها وهو (على صورة آدم) عليه السلام في الحسن والجمال والطول ولا يدخلها على صورته من السواد أو بوصف من العاهات (ويرى انطلق ينقص) في الجمال والطول (حتى الآن) فاتمى التناقص الى هذه الامة فاذا دخلوا الجنة عادوا الى ما كان عليه آدم من الجمال وطول القامة وفي كتاب مشير الغرام في زيارة القدس والتحليل عليه السلام اتاج الدين التدمري مما نقله عن ابن قتيبة في المعارف ان آدم عليه السلام كان أمردا غائبا تبت اللحية لولده بعده وكان طوالا كثيرا الشعر بعد أجل البرية * وحديث الباب أخرجه أيضا في الاستئذان ومسلم في صفة الجنة وصححه ابن حبان ورواه البزار والترمذي والنسائي من حديث سعيد المقبري وغيره عن أبي هريرة مرفوعا ان الله خلق آدم من تراب فجعل له طينا ثم تركه حتى اذا كان حما مسنونا خلقه وصوره ثم تركه حتى اذا كان صلصا كالغبار كان ابليس يتر به فيقول خلقت لامر عظيم ثم نفخ الله فيه من روحه فكان أول ما جرى فيه الروح بصرة وخياشيمه فعطس فقال الحمد لله فقال الله يرسل ربك الحديث وفي حديث أبي موسى عما أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان مرفوعا ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض فقي هذا ان الله تعالى لما أراد ابراز آدم من العدم الى الوجود قلبه في ستة أطوار طور التراب وطور الطين اللارب وطور الحما وطور الصصال وطور التسوية وهو جعل الحزفة التي هي الصصال عظاما والحما ودما ثم نفخ فيه الروح وقد خلق الله تعالى الانسان على أربعة اشرب انسان من غير أب ولا أم وهو آدم وانسان من أب لا غير وهو حواء وانسان من أم لا غير وهو عيسى وانسان من أب وأم وهو الذي خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب يعني من صلب الارب وترائب الام وهذا الضرب يتم بعد ستة أطوار أيضا الطفة ثم العلقة ثم المتعة ثم العظام ثم كسوة العظام ثم نفخ الروح فيه وقد شرف الله تعالى هذا الانسان على سائر المخلوقات فهو صفوة العالم وخلاصته وغرته قال الله تعالى ولقد كثر منا بنى آدم وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه ولا ريب أن من خلقت لاجله وسببه جميع المخلوقات علوها وسفلها خليق بان يرقى في ثياب الفخر على من عداه وتمتد الى اقتطاف زهرات النجوم يداه وقد خلقه الله تعالى واسطة بين شريف وهو الملائكة ووضع وهو الحيوان ولذلك كان فيه قوى العالمين واهل السكنى الدارين فهو كالحيوان في الشهوة وكالملائكة في العلم والعقل والعبادة وخصه برتبة النبوة واقتنت الحكمة أن تكون شجرة النبوة صنفا مفردا ونوعا واقعيا بين الانسان والملك ومشارك لكل واحد منهما على وجه فانه كالملائكة في الاطلاع على ملكوت السموات والارض وكالبشر في احوال الماطم والمشرب واذا طهر الانسان من نجاسته النفسية وقادراته البدنية وجعل في جوارحه كان حينئذ أفضل من الملائكة قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب * وفي الحديث الملائكة خدم أهل الجنة قال ابن كثير واختلف هل ولد لآدم في الجنة فقيل لا وقيل ولده فيها قاييل واخوته قال وذكروا انه كان يولد له في كل بطن ذكر وانثى وفي تاريخ ابن جرير ان حواء ولدت لآدم اربعين ولدا في عشرين بطنًا وقيل مائة وعشرين بطنًا في كل بطن ذكر وانثى اواهم قاييل واخوته اقلما وآخرهم عبد المغيث واخوته امة المغيث وقيل انه لم يمت حتى رأى من ذريته من ولده وولد لولده اربع مائة ألف نسمة قاله أعلم

وذكر السدي عن ابن عباس وغيره انه كان يزوج ذكر كل بطن باني الاخر وان هاييل اراد أن يتزوج اخت
 قاييل فأنهى فأمهم آدم أن يقربا قربانا فزنت نار فأكلت قربان هاييل وتركت قربان قاييل فغضب وقال
 لا تقتلك حتى لا تتزوج اختي فقال انما يقبل الله من المتقين وضربته فقتله وكانت مدة حياة آدم ألف سنة وعن
 عطاء الخراساني مزاروا ابن جرير انه لما مات آدم بكت الخلائق عليه سبعة أيام * وبه قال (حدثنا قتيبة بن
 سعيد) الثقي مولا هم البطني الكوفي قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن عماره) بضم العين ابن القعقاع
 (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو بن جرير الجبلي الكوفي (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان أول زمرة (أي جماعة) يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر (في الحسن والاضاءة
 ثم الذين يلونهم) وفي باب ما جاء في صفة الجنة من طريق الأعرج عن أبي هريرة ثم الذين على أثرهم (على أشد
 كوكب دري) بضم الدال وتشديد الراء والتخمية من غيرهم (في السماء اضاءة لا يولون ولا يغفون طون
 ولا يسلون) بكسر الفاء وفي باب ما جاء في صفة الجنة ولا يمتدون بالصاد (ولا يخطفون امشاطهم الذهب
 ورشهم المسك) أي عرفهم كالمسك في طيب ريحه (ومجاثرهم الالوة) بفتح الهمزة وضم اللام وتشديد الواو
 وهي (الأنجوع) همزة مفتوحة فنون ساكنة وبعد الجيم المنصومة راوسا كمة تجيم أخرى ولا يذر الأنجوع
 بلام مفتوحة بين الهمزة والتون وهو (عود الطيب) الذي يخرجه فان قلت أي حاجة في الجنة الى الامشاط
 ولا تنبت شعورهم ولا تنسخ وأي حاجة الى البنور وريحهم أطيب من المسك أجيب بأن نعيم اهل الجنة
 وكسوتهم ليس عن دفع ألم اعتراهم فليس أكلهم عن جوع ولا شربهم عن ظمأ ولا تطعيمهم عن تنن وانما هي لذات
 متوالية ونعم متتابعة (وازواجهم الحور العين) وهم (على خلق رجل واحد) بفتح الخاء وسكون اللام
 (على صورة ايهم آدم) في الطول (سواء ذراعا في السماء) في العلو والارتفاع وهذا موضع الترجمة
 وسبق هذا الحديث في باب ما جاء في صفة الجنة * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى)
 ابن سعيد القطان (عن هشام بن عروة عن ابيه عن ربيب بنت ابي سلمة) عبد الله الخزومي (عن ام سلمة) ام
 المؤمنين رضى الله عنها (ان ام سليم) سهلة والددة انس بن مالك (قالت يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق)
 قالت ذلك اعتذارا عن تصريحها بما تنقبض عنه النفوس البشرية لا سيما بحضرة صلى الله عليه وسلم أي
 ان الله تعالى بين لنا أن الحق ليس مما يستحي منه وسؤ الها هذا كان من الحق (فهو على المرأة الغسل) بفتح
 الغين في الفرع كاهله (اذا احتلمت) وفي باب اذا احتلمت المرأة من كتاب الغسل اذا هي احتلمت (قال) عليه
 السلام (نعم) يجب عليها الغسل (اذا أرأت الماء) أي المني بعد استيقاظها من النوم (فغسلت ام سلمة فقلت
 تحتلم المرأة) بغير همز ولا واو (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما) بأنف بعد الميم مع دخول الجار وهو قليل
 (يشبهه الولد) أمه وقال البيضاوي هذا استدلال على أن لها منيا كما للرجل مني والولد مخلوق منهما اذ لو لم
 يكن لها ماء وكان الولد من مائه الجزء لم يكن يشبهها لان الشبه بسبب ما بينهما من المشاركة في المزاج الاصل
 المعين المعتمد لقبول التشكلات والكيفيات المعينة من مبدعه تبارك وتعالى فان غلب ماء الرجل ماء المرأة
 وسبق نزع الولد الى جانبته ولعله يكون ذكرا وان كان بالعكس نزع الولد الى جانبها ولعله يكون انثى * ومطابقة
 الحديث للترجمة في قوله فبما يشبه الولد وسبق الحديث في الطهارة * وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) بتخفيف
 اللام السلي مولا هم البيكندی قال (أخبرنا الفزاري) بفتح الفاء والزاى مروان بن معاوية بن الحارث بن اسماء
 الكوفي نزيل مكة (عن حميد) الطويل (عن انس رضى الله عنه) أنه قال بلغ عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام
 الاسرائيلي وعبد الله نصب بقوله (مقدم) وهو رفع على الناعلية مصدر ميمي بمعنى القدوم (رسول الله) ولا يذر
 النبي (صلى الله عليه وسلم المدينة) نصب على الظرفية (فأتاه فقال اني سألتك عن ثلاث) من المسائل (لا يعلمهن
 الا نبي أول) ولا يذر قال ما أول (أشراط الساعة) أي علاماتها (وما أول طعام يأكله اهل الجنة) فيها
 (ومن أي شيء ينزع الولد الى ابيه) أي يشبهه أباه (ومن أي شيء ينزع الى أخواله) يشبههم (فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خبرني) بتشديد الواو (بهن) بالمسائل المذكورة (أنفا جبريل) عليه السلام (قال) أنس
 (فقال عبد الله بن سلام) (ذلك) يعني جبريل (عدوا اليه ومن الملائكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) يحيا له
 (اما أول اشراط الساعة فانه تحشر الناس من المشرق الى المغرب واما أول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة

قوله بقوله مقدم له
 بقوله بلغ اه

كبدحت) وهي القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهي أطيبها وهي في غاية اللذة وقيل هي أهنأ طعام وأمرأه
وقيل ان الحوت هو الذي عليه الارض والاشارة بذلك الى نفاد الدنيا (واما الشبه في الولدان الرجل اذا غشي
المرأة) أي جامعها (فسبقها ماؤه كان الشبه له واذا سبق ماؤها) ضبب على قوله ماؤها في الفرع ولا يذر
عن الجوى والمستقى استبقت بهمزة وصل وتسكين المهملة وفوقية مفتوحة وبعد القاف تاء تأنيث ولا يذر
عن الكشمي سبقت بفتح السين واسقاط الالف والقوقية (كان الشبه لها) وفي حديث عائشة عند مسلم
اذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه اعمامه واذا علا ماء المرأة الرجل أشبه اخواله والمراد بالعلو هنا السبق
لان كل من سبق فقد علا شأنه فهو علو معوى وقيل غير ذلك مما يأتي ان شاء الله تعالى بعونه وكرمه قبيل كتاب
المغازي (قال) ابن سلام (اشهد أنك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بيت) يضم الموحدة وسكون
الهاء وتضم جمع بيت كفضيب وقضب وهو الذي تهت العقول له بما يفتريه من الكذب أي كذايون بمارون
لا يرجعون الى الحق (ان علوا باسلامي قبل ان تسألهم) عني (يهتوني) كذبوا على (عندك نجاة اليهود)
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ودخل عبد الله) بن سلام (اليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم)
اليهود (أي رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا علمنا وابن اعلمنا وأخيرنا وابن اخيرنا) أفعل تفضيل من الخير
وفيه استعمال فعل التفضيل بالنظ الا خبرنا واخبرنا واخبرنا بالموحدة في الاولى من الخبر
وبالتخنية في الثانية (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افرأيتم) أي أخبروني (ان اسلم عبد الله) تسلموا
(قالوا اعاذة الله من ذلك فخرج عبد الله) من البيت (اليهم فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله
فقالوا أشهد ما رواه ابن شريفة) ومطابقة الحديث للترجمة في قوله وأما الشبه لان الترجمة في خلق آدم
وذريته * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المجهمة المروزي قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك
المروزي قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم نحوه) فيه حذف قيل له لدرى قبل هذا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن معمر عن همام
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا بنو اسرائيل لم يخبث الطعام ولم يخبث اللحم ولولا حواء لم تخش انثى
زوجها الدهر ثم رواه عن بشر بن محمد عن عبد الله عن معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ثم قال نحوه أي نحو الحديث المذكور ثم فسره ذلك بقوله (يخشي لولا بنو اسرائيل لم يخبث اللحم) بجاء مبهمة ساكنة
فتون مفتوحة فزاي لم يتن وأصل ذلك فيما روى عن قتادة ان بنى اسرائيل آذروا لحم السلولى وكانوا نها
فعوقبوا بذلك فاستقرت اللحم من ذلك الوقت (ولولا حواء) بالهمز مدودا (لم تخش انثى زوجها) حيث زينت
لزوجها آدم عليه السلام الاكل من الشجرة فسرى في أولادهما مثل ذلك فلا تنكدا امرأة مسلم من خيانة
زوجها بالفعل أو القول * وبه قال (حدثنا أبو كريب) يضم الكاف مصغرا محمد بن العلاء (وموسى بن حزام)
بالحاء المهملة المكسورة والزاي الترمذي العابد (قالا حدثنا حسين بن عبي) يضم الحاء وفتح السين مصغرا ابن
الوايد الجعفي (عن زائدة) بن قدامة الثقفي (عن ميسرة) ضد الميعة ابن عمار (الاشجعي) بالشين المجهمة (عن أبي
حارم) بالحاء المهملة والزاي سلمان الاشجعي الغطفاني (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم استوصوا) قال البيضاوى الاستصاء قبول الوصية والمعنى اوصيكم (بالنساء) خبرا وقال
الطبي الاظهر أن السين للطلب مباغلة أي اطلبوا الوصية من انفسكم في حديثه بخبر كما في قوله تعالى وكانوا
من قبل يستفتحون قال في الكشف السين للمباغلة أي يسألون انفسهم الفتح عليهم كالسين في استعجب
ويجوز أن يكون من الخطاب العام أي يستوصي بعضهم من بعض في حق النساء (فان المرأة خلقت من صلح)
أي أعوج بكسر الضاد المجهمة وفتح اللام وتسكن واحد الاضلاع استعير للاعوج صورة أو معنى أي فلا يتها
الاتفاق بها الا بعد اراتها والصبر على اعوجاجها وقيل اراد به أن اول النساء حواء اخرجت من ضلع آدم
الايسر وقيل من القصيرى كما تخرج النخلة من النواة وجعل مكانها لحم وهذا مروي عن ابن عباس فيما رواه
ابن اسحاق في المبتدأ بلفظ ان حواء خلقت من ضلع آدم الا قصر الايسر وهو نائم وكان المعنى أن النساء خلقن
من اصل خلق من شيء أعوج وقوله أعوج هو افعول التفضيل فاستعمله في العيوب شاذ وانما يمنع عند
الاتباس بالصفة فاذا تميز عنه بالقرينة جاز (وان أعوج شيء في الضلع اعلاه) ذكره تأكيده المعنى الكسر

او اشارة الى انها خلقت من اعوج اجزاء الضلع مباغلة في اثبات هذه الصفة لمن أو ضرب مثلاً لاعلى المرأة
 لان اعلاها رأسها وفيه لسانها وهو الذي يحصل منه الاذى والاصل التعبير بأعلاها لان الضلع مؤنثة وانما
 اعاد الضمير مذكراً على تأويله بالعضو وقول الزركشي تأنيبه غير حقيقى فلذا جاز التذكير تعقبه في المصايح فقال
 هذا غلط لان معاملة المؤنث غير الحقيقى معاملة المذكور انما هو بالنسبة الى ظاهره اذا اسند اليه مثل طلع
 الشمس وأما منعه فحكمه حكم المؤنث الحقيقى في وجوب التأنيث تقول الشمس طلعت وهى طالعة ولا تقول
 طلع وهو طالع نعم قد يؤتى في بعض المواضع بالمذكر فينزل منزلته مثل * فلانة ودقت ودقها * ولا ارض
 اقبل ابقالها * فاقول الارض بالمكان فذكر وكذا ما نحن فيه (فان ذهبت تقيمه كسرتها وان تركته) أى وان لم
 تقمه (لم يزل اعوج) فلا يتقبل الإقامة وهذا ضرب من مثل لما في اخلاق النساء من الاعوجاج فان اريد منهن
 الاستقامة بما أفنى ذلك الى الطلاق وفي مسلم من حديث أبي هريرة ان ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها
 طلاقها (فاستوصوا بالنساء) ايها الرجال وفي الحديث النذب الى المداراة لاستمالة النفوس وتألف القلوب
 وفيه سياسة النساء بأخذ العفو عنهن والصبر على عوجهن فان من رام تقويمهن فانه الانتفاع بهن مع انه لا غنى
 للانسان عن امرأة يسكن اليها ويستعين بها على معاشه وفي صحيح ابن حبان مرفوعاً من حديث أبي هريرة
 ان المرأة خلقت من ضاع اعوج فان اقتها كسرتها فادارها تعش بها ، وحديث الباب اخرجه ايضا في النكاح
 وعشرة النساء ومسلم في النكاح * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق
 قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا زيد بن وهب) الجهني قال (حدثنا عبدالله) بن مسعود
 رضى الله عنه قال (حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق) في قوله (المصدق) فيما وعده الله
 عز وجل (ان احكم) بكسر همزة ان في الفرع كاصله على معنى حدثنا فقال ان احكم وان وما بعدها محكيان
 بحدثنا على ما عرف من مذهبهم في جواز الحكاية بما فيه من معنى القول للاحرفه وقول أبي البقاء لا يجوز
 الا للشيخ لان قبله حدثنا مقوض بما ذكره ولا يذرعن الكشمهني وان خلق احكم (بجمع) بنهم اوله وسكون
 ثانيه مبنياً للمفعول اى ينهم (في بطن امه اربعين يوماً) بليلتها بعد الاشارة الى ان ابوعوانة تظف فيمن أن الذي
 يجمع هو النطفة وهو المني وذلك أن ماء الرجل اذا لاقى ماء المرأة بالجماع وأراد الله أن يخلق من ذلك الجنين هيا
 اسباب ذلك لان في رحم المرأة قوتين قوة انبساط عند ورود منى الرجل حتى ينتشر في جسد المرأة وقوة انقباض
 بحيث لا يسيل من فرجها مع كونه منكوساً ومع كون المني ثقيلاً لا يطبعه وفي منى الرجل قوة الفعل وفي منى
 المرأة قوة الانتعال فعند الامتزاج يصير منى الرجل كالانحة للابن وفي النهاية يجوز أن يريد بالجمع مكث النطفة
 في الرحم لتختم مرقبه حتى تهبط بالتصوير (ثم يكون) أى يصير (علقة) دماغاً طامجاً (مثل ذلك) الزمان
 والمعنى انها يصير بها الصفة مدة الاربعين (ثم يكون) يصير (معلقة) قطعة لحم تسمى بذلك لانها لا يقدر ما يضعه
 الماضغ (مثل ذلك) الزمان (ثم يعث الله اليه) في الطور الرابع حين يتكامل بنيانه وتتشكل أعضاؤه (ملكاً)
 وهو الموصوف بالرحم اى يأمره (بأربع كلمات) يكتبها من التضايا المتدرة في الازل (فيكتب) الملك الكتابة
 المعهودة في صحيفة أو بين عينيه (ملكه) هل هو صالح أو فاسد (واجله) أهو طويل أو قصير (ورزقه) أهو حلال
 أو حرام قليل أو كثير والثلثة نصب بيكتب ولا يذرعن فيكتب بضم التحتية وفتح الفوقية مبنياً للمفعول عمله
 واجله ورزقه برفع الثلاثة على السباب عن الفاعل (و) هو (شقي) باعتبار ما يختم له (أو سعيد) باعتبار ما يختم له
 كما دل عليه بقية الحديث والمراد أن الملك يكتب احدى الكلمتين كان يكتب مثلاً عمل هذا الجنين صالح واجله
 ثمانون سنة ورزقه حلال وهو سعيد قال الحافظ ابن حجر وحديث ابن مسعود بجميع طرقه يدل على أن
 الجنين يتقلب في مائة وعشرين يوماً في ثلاثة أطوار كل طور منها في اربعين (ثم) بعد تمامها (ينفخ فيه الروح)
 فان الرجل يعمل بعمل اهل النار من المعاصي والباء زائدة والاصل يعمل عمل اهل النار لان قوله عمل
 اما مفعول مطلق أو مفعول به وكلاهما مستغن عن الحرف فزيادة الباء للتأكيد أو ضمن معنى يعمل
 معنى يلبس في عمله يعمل اهل النار (حتى ما يكون) رفع على أن حتى ابتدائية ويجوز ان نصب بحيث وما نافية غير
 مانعة لها من العمل (بينه وبينها) أى النار (الاذراع) تمثيل بقرب حالة الموت وضابط ذلك الحسى الغرغرة التي
 جعلت علامة لعدم قبول التوبة (فيسبق عليه الكتاب) الذى كتبه الملك عليه وهو في بطن امه عقب ذلك
 من غير مهلة (فيعمل بعمل اهل الجنة) عند ذلك (فيدخل الجنة) وموضع عليه نصب على الحال أى يسبق

المكتوب واقعا عليه والمراد سبق الكتاب سبق ما تضمنه على حذف مضاف أو المراد المكتوب والمعنى انه
يتعارض عمله في اقتضاء الشقاوة والمكتوب في اقتضاء السعادة فيتحقق مقتضى المكتوب فعبّر عن ذلك بالسبق
لان السابق يحصل مراده دون المسبوق (وان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة) من الطاعات (حتى ما يكون بينه
وبينها الأذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار) * وفي الحديث أن الأعمال حسنها
وسئها أمارات وليست عوجبات وأن مصير الأمور في العاقبة إلى ما سبق به القضاء وجرى به القدر في الابتداء
إلى غير ذلك مما يتعلق بالاصول والفروع مما يأتي أن شاء الله تعالى الإمام بشيئ منه في القدر يعون الله تعالى
* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد بن زيد) اسم جده درهم الأزدي
الجهضمي (عن عبيد الله) بنهم العين مصغرا (ابن أبي بكر بن أنس) أبي معاذ (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم (انه قال لا اله الا الله وكل) بتشديد الكاف (في ارحم ملكا فيقول) عند وقوع النطفة
التماسا لا تمام الخلقة (يارب) يحذف يا المتكلم هذه نطفة (أى منى) (يارب) هذه علقة (قطعة من دم جامدة
(يارب) هذه مصغرة) قطعة لحم مقدار ما يعض وفائدة ذلك انه يستفهم هل يتكون منها أم لا (فأذا أراد سبحانه
وتعالى أن يحلقها قال) الملك (يارب اذكر) هو (أما نبي يارب) هو (شقي) غاص لك (أم سعيد) مطيع لك (حيا
الرزق) الذي يعيش به (فما الأجل) أى مدة حياته إلى وقت موته (فيكتب كذلك) بضم التحتية وفتح الفوقية
مبني للمفعول (في بطن أمه) ظرف ليكتب * وهذا الحديث سبق في الحيض * وبه قال (حدثنا قيس بن حفص
الدارمي البصري قال) (حدثنا خالد بن الحارث) الهجيمي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن
أبي عمران) عبد الملك بن حبيب (الجوي) بفتح الجيم وبعد الواو الساكنة نون (عن أنس يرفعه إلى النبي صلى
الله عليه وسلم (ان الله عز وجل (يقول) يوم القيامة (لا هو من أهل النار عذابا) قيل هو أبو طالب (لو أن لك ما في
الأرض من شيء كنت تفقدى به) بالفاء من الاقتداء وهو خلاص نفسه مما وقع فيه بدفع ما يملكه (قال نعم قال)
الله تعالى (فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم) حين أخذت المشاق (أن لا تشركني فأبنت)
إذا أخرجتك إلى الدنيا (الا تشركني) * وهذا الحديث أخرجه أيضا في صفة الجنة والنار وأحرار الرقاق ومسلم
في التوبة * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن عياث) الثخفي الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص قال
(حدثنا الأعمش) سليمان (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء (عن مسروق) هو
ابن الأجدع (عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل
نفس) بضم الفوقية الاولى وفتح الثانية مبني للمفعول من بني آدم (ظلمنا الاكابر على ابن آدم الاول) قاييل
حيث قتل اخاه هابيل (كذل) بكسر الكاف واسكان الفاء نصيب (من دمها لانه اول من سن القتل) على وجه
الأرض من بني آدم * ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان القاتل قاييل ولد آدم من صلبه فهو داخل في لفظ
الذرية في الترجمة والحديث أخرجه أيضا في الديات والاعتصام ومسلم في الحدود والترمذي في العلم
والنساء في التفسير وابن ماجه في الديات * هذا (باب) بالتنوين يذكرك فيه (الارواح جنود مجنودة)
ومناسبتها لسابقه من حيث ان بني آدم مركبة من الاجساد والارواح (قال) أى المواقف فيما وصله في الادب
المفرد عن عبد الله بن صالح (وقال الألب) بن سعد الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عمرة) بنت
عبد الرحمن (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (الارواح) التي يقرم
بها الجسد وتسكون بها الحياة (جنود مجنودة) أى جوع جمعة وانواع مختلفة (فما تعارف منها) توافق في الصفات
وتناسب في الاخلاق (انتف وما تناكر منها) لم يوافق ولم يناسب (اختاف) والمراد الاخبار عن مبدأ كون
الارواح وتقدمها الاجساد أى انها خلقت اول خلقها على قسمين من اختلاف واختلاف اذا تقابلت
وتواجهت ومعنى تقابلها ما جعله الله عليهما من السعادة والشقاوة والاخلاق في مبدأ الخلق فاذا اتلفت
الاجساد التي فيها الارواح في الدنيا انتلفت على حسب ما خلقت عليه ولذا ترى الحير يحب الاخيار ويميل
اليهم والنسري يحب الاشرا وروميل اليهم وقال الطيبي الفاء في فماتعارف للتعقيب اتبع الجميل بالتفصيل فدل
قوله ما تعارف على تقدم اختلاط في الازل ثم تفرق بعد ذلك في ازمئة متطاولة ثم اتلاف بعد التعارف كمن فقد
أبيه والفه ثم اتصل به وهذا التعارف الهامات يقذفها الله تعالى في قلوب العباد من غير اشعار منهم بالسابقة

وفي حديث ابن مسعود عند العسكري مرفوعا الارواح جنود مجنودة تلتقي قشام كقشام الخليل فما تعارف
 منها اتفق وماتنا كرمها اختلف ولو ان رجلا مؤمنا جاء الى مجلس فيه مائة منافق وليس فيه الا مؤمن واحد
 جاء حتى يجلس اليه * ولو ان منافقا جاء الى مجلس فيه مائة مؤمن وليس فيه الا منافق واحد جاء حتى
 يجلس اليه * وللدبلي بلاسند عن معاذ بن جبل مرفوعا لو ان رجلا مؤمنا دخل مدينة فيها ألف منافق
 ومؤمن واحد اشم روحه روح ذلك المؤمن وعكسه * ولاي نعيم في الحلية في ترجمة اويس انه لما اجتمع به
 هرم بن حبان العبدى ولم يكن اقيه وخطبه اويس باسمه قال له هرم من اين عرفت اسمي واسم أبي فوالله
 ما رأيتك ولا رأيتني قال عرفت روحى وروحك من كملت نفسى نفسك وان المؤمنين يعارفون بروح الله وان نأت
 بهم الدار وقال بعضهم أقرب القرب مودة القلوب وان تباعدت الاجسام وأبعد البعد تنافرا اتداني ولبعضهم

ان القلوب لا جناد مجنودة * قول الرسول فن ذافيه يختلف

فما تعارف منها فاهو مؤتلف * وماتنا كرمها فاهو مختلف

ولا حر

يبني وينسك في المحبة نسبة * مستورة في سر هذا العالم

نحن الذين تحابيت ارواحنا * من قبل خلق الله طينة آدم

وهذا الحديث اخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في الادب (وقال يحيى بن ايوب) الغافق البصرى مما وصله
 الاسماعيلى (حدثني) بالافراد (يحيى بن سعيد) الانصارى (بهذا) الحديث السابق وليس يحيى بن ايوب من
 شرط المؤلف فلذا أخرجه في الاستشهاد واورده من الطريقين بلا اسناد فصار اقوى مما لو ساقه باسنادة قاله
 الاسماعيلى قال ابن حجر ويشهد للمتنين حديث أبي هريرة عند مسلم * (باب قول الله عز وجل واحد) جواب
 قسم محذوف تقديره والله لقد (ارسلنا) أى بعثنا (نوحا الى قومه) وهو ابن خمسين سنة وقال مقاتل ابن مائة
 سنة وعند ابن جرير ثمانمائة وخمسين سنة وقال ابن عباس سمي نوحا لكثرة نوحه على نفسه واختلف في سبب
 نوحه فقيل لدعونه على قومه بالهلال وقيل لراجعته ربه في شأن ابنه كنعان وهو نوح بن لامك بن متوشلح
 ابن اخنوخ وهو ادريس وهو اول نبي بعثه الله بعد ادريس وقال القرطبي اول نبي بعثه الله بعد آدم بتحريم
 البنات والعمات والحالات وكان مولده فيما ذكره ابن جرير بعد وفاة آدم بمائة وستة وعشرين عاما ومات وعمره
 ألف سنة واربع مائة سنة ودفن بالمسجد الحرام وقيل غير ذلك وعن ابي امامة ان رجلا قال يا رسول الله اني
 كان آدم قال نعم قال فكيف كان بينه وبين نوح قال عشرة قرون ورواه ابن حبان وصححه قال ابن كثير وهو على شرط
 مسلم ولم يختر جوه (قال ابن عباس) رضى الله عنهما فيما رواه ابن ابي حاتم في قوله تعالى (بادى الراى) أى
 (ما ظهر لنا) عن غير روية وتأمل بل من اول وهلة * (أقلبي) قال ابن عباس (اسكى) ومنه اقلعت الحصى وهذا
 مجاز لانها موات وقيل جعل فيها ما تميز به والذى قال انه مجاز قال لوقتش كلام العرب والحجم ما وجد فيه مثل
 هذه الآية على حسن نظمها وبلاغه وصفها واشتمال المعاني فيها * (وقار التنوير) قال ابن عباس فيما وصله ابن
 أبي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة أى (تبع الماء) فيه وارفع كالقدر ينفور والتنوير اشرف موضع في الارض
 واعلاه والتنوير الذى يجيز فيه ابتدأ منه النبوع على خرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجدها
 أبى الهند قيل وكان من حجارة كانت حواء تجيز فيه فصارت الى نوح (وقال عكرمة) مولى ابن عباس فيما وصله
 ابن جرير التنوير (وجه الارض) وهو قول الزهرى أيضا (وقال مجاهد) فيما وصله ابن أبي حاتم (الهودى) في قوله
 تعالى واستوت على الهودى هو (جبل بالجزيرة) المعروفة بابن عمر في الشرق فيما بين دجلة والفرات وزاد ابن
 أبي حاتم تشاخصت الجبال يوم الفرق وتواضع هو الله تعالى فلم يفرق وأرست عليه سفينة نوح وروى انه ركب
 السفينة عاشر رجب ونزل عاشر المحرم فسام ذلك اليوم وصار سنة وذكر ابن جرير وغيره أن الطوفان كان في ثالث
 عشر آب في شدة القيق * وقد روى أن نوحا لما يسر من صلاح قومه دعا عليهم دعوة غضب الله عليهم فلما دعوته
 واجاب طائفة قال تعالى واقد نادانا نوح فلنعم الجيبون وأمره أن يغرس شجرة اليعمل منه السفينة فغرسه
 وانتظره مائة سنة ثم نجره في مائة اخرى وأمره أن يجعل طولها ثمانين ذراعا وعرضها خمسين ذراعا وقال قتادة
 كان طولها ثمانمائة ذراع في عرض خمسين وقال الحسن البصرى ستمائة في عرض ثمانمائة وعن ابن عباس ألف
 رما نأذراع في عرض ستمائة وكانت ثلاث طبقات كل واحدة عشرة اذرع فالسفل للدواب والوحوش

والوسطى للناس والعلية للطيور وكان لها غطاء من فوقها مطبق عليها وقفت ابواب السماء بسماء منه - مرو جرت الارض عيونا وأمره الله تعالى أن يحمل في السفينة من كل زوجين اثنين من الحيوانات وسائر ما له روح من الماء كولات وغيره البقاء نسلها ومن آمن ومن أهل بيته الامن كان كافرا وارتفع الماء على أعلى جبل في الارض خمسة عشر ذراعا وقيل ثمانين ذراعا وعم الارض كلها طولا ولها وعرضها ولم يبق على وجه الارض احد واستجاب الله دعوته حيث قال رب لا تذرع على الارض من الكافرين ديارا فلم يبق منهم - عين تطرف وهذا كما قاله الحافظ عماد الدين بن كثير دعى من زعم من المفسرين وغيرهم أن عوج بن عنق ويقال ابن عناق كان موجودا من قبل نوح والى زمان موسى ويقولون كان كافرا متمردا جبارا عنيدا ويقولون عنق أمه بنت آدم من زنا وأنه كان يأخذ لطلوه السمك من قرار البحر ويشويه في عين الشمس وأنه كان يقول لنوح وهو في السفينة ما هذه القصعة التي بك ويستعزى به ويذكرون أن طوله كان ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة وثلاثون وثلاث ذراع الى غير ذلك من الهذيان التي لولا انها مسطرة في كثير من كتب التفسير وغيرها من التواريخ وغيرها من أيام الناس لما تعرضنا لحكايتها السقاطه اوركا كتبنا ثم انها مخالفة للمعقول والمنقول * أما المعقول فكيف يسوغ أن الله يهلك ولد نوح لكفره وابوه نبي الامة وزعيم أهل الايمان ولا يهلك عوج بن عنق وهو اطم وأطغى على ما ذكره ولا يرحم منهم أحد او يترك هذا الجبار العنيد الفاجر الشديد الكافر الشيطان المريد على ما ذكره * وأما المنقول فقال الله تعالى ثم اغرقنا الآخرين وقال رب لا تذرع على الارض من الكافرين ديارا * ثم هذا الطول الذي ذكره مخالف لما في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى خلق آدم طوله ستون ذراعا ثم لم يزل الخلق ينقص حتى الآن فهذا نص الصادق المصدوق المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى انه لم يزل ينقص حتى الآن اى لم يزل الناس في نقصان في طولهم من آدم الى يوم اخباره بذلك وهلم جز الى يوم القيامة وهذا يقتضى انه لم يوجد من ذرية آدم من كان أطول منه وكيف يترك ويصار الى قول الكذبة الكفرة من أهل الكتاب الذين بدلوا كتب الله المتزلة وحرفوها واولوها ووضعوها على غير مواضعها عليهم لعائن الله المتابعة الى يوم القيامة وما أظن هذا الخبر عن عوج ابن عنق الاختلاف من بعض زنادقةهم وكفارهم الذين كانوا اعداء الانبياء والله اعلم * (دأب) في قوله تعالى مثل دأب قوم نوح قال مجاهد فبما وصله القرطبي هو (مثل حال) ولا يذري وابن عساكر دأب حال فأسقط لفظ مثل (واتل عليهم نبأ نوح) أى خبره مع قومه (اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم) عظم وشق عليكم (مقامى) اى اقامتى بينكم مدة مديدة ألف سنة الاخسرين عاما اوقامى على الدعوة (وتذكى) اياكم (بآيات الله) بجمعه (الى قوله من المسلمين) أى المتقادين لحكمه وهذه الآية تنبت في الفرع وعليها رقم أى ذري وابن عساكر * (باب قول الله تعالى) سقط هذا لا يذري وابن عساكر (انا ارسلنا نوحا الى قومه أن انذر) اى بأن أنذر أى بالانذار او بأن قلنا له أنذر (قومه من قبل أن يأتهم عذاب أليم) عذاب الآخرة أو الطوفان (الى اخر السورة) وسقط لا يذري من قوله أن أنذر الى اخر قوله أليم * وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان العتكي مولاهم المروزي (قال اخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي (عن يونس) بن يزيد الا بلى (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (قال سام) هو ابن عبد الله بن عمر (وقال ابن عمر رضى الله عنهما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فأثنى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال) بتشديد الجيم يوزن فعال من أبنية المبالغة الكثير الكذب وهو من الدجل وهو الخلط والتليس والتمويه (فقال انى لا ندر كوه) أخوفكموه وبالجملة مؤكدة بان واللام وكونها اسمية (وما من نبي الا أنذره قومه لقد أنذر نوح قومه) خصه بعد التعميم لانه أول نبي أنذر قومه أو أول شرع من الرسل أو ابوا البشر الثاني وذريته هم الباقيون في الدنيا لا غيرهم (ولكى أقول لكم فيه) سقط لفظ لكم لابن عساكر (قولا لم يقله نبي لقومه) مبالغة في التحذير (تعلمون انه) أى الدجال (اعور) عين اليمنى أو اليسرى (وان الله) عروجل (ليس باعور) تعالى الله عن كل نقص وجل عن أن يشبه بالمحدثات * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا شيبان) بفتح الشين المجمة وبعد التختية الساكنة موحدة مفتوحة ابن عبد الرحمن النخوى (عن يحيى) ابن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف انه قال (سمعت أبا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بالتخفيف (أحدثكم حديثا عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه) أى الدجال (أعور

وأنه يحيى معه) إذا ظهر (بمثال الجنة و) مثال (النار) ولابن عساكر معه ثمانمائة مكرسورة بدل الموحدة
 أى صورة الجنة والنار يتلى الله تعالى به عبادهم بما أقدره عليه من مقدورات كاحياء الميت الذى يقتله وأمره
 السماء أن تمطر فتطرر والارض أن تثبت فثبت بقدره الله تعالى ومشيئته ثم يعجزه الله تعالى فلا يقدر على قتل
 ذلك الرجل ولا غيره فيقتله عيسى عليه السلام (فألقى يقول أنها الجنة هى النار) وبالعكس (وألقى) بالواو ولابن
 عساكر فأنى (أأنذركم) أخوفكم منه (كما أنذر به نوح قومه) وكذا غيره من الانبياء كما مر وذلك لان قننته عظيمة
 جداته هش العقول وتحرر الابواب مع سرعة مروره فى الارض فلا يمكث بحيث يتأمل الضعفاء دلائل الحدوث
 والتقص فيصدقون بصدقه فى هذه الحالة فلذا احدثت الانبياء عليهم الصلاة والسلام قومهم من قننته ونبيها
 عليه * وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الفتن * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقرى قال (حدثنا عبد
 الواحد بن زياد) العبدى مولاهم البصرى قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن أبي صالح) ذكروان
 الزيات (عن أبي سعيد) سعد بن مالك الانصارى رضى الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى
 نوح راتته) يوم القيامة (ويقول الله تعالى) له (هل بلغت) رسالتى الى قومك (فيقول نعم) باغتيا (أأرب
 فيقول) عز وجل (لا تمته هل بلغكم فيقولون لا ما جاءنا من نبي فيقول) تعالى (نوح من يشهدك) انك بلغتهم
 (فيقول) يشهدنى (محمد صلى الله عليه وسلم راتته فشهد) له (أنه قد بلغ) راتته (وهو قوله جل ذكره وكذلك
 جعلناكم أمة وسطا تكونوا شهداء على الناس والوسط هو العدل) وهذا من نفس الحديث لا مدرج فيه *
 وهذا الحديث سياقى ذكره فى تفسير سورة البقرة * وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا بى ذر عن المستمل حدثنا
 (اسحاق بن نصر) هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر السعدى قال (حدثنا محمد بن عبيد) بضم العين مصغرا
 الطنافسى الاحدب الكوفى قال (حدثنا أبو حيان) بالحاء المهملة وتشديد الباء التحتية يحيى بن سعيد بن حيان
 التميمى (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو الجبلى (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه (قال كما مع النبي صلى الله عليه وسلم
 فى دعوة) يفتح الدال وكسرها فى اليونينية طعام مدعو اليه ضيافة (فرفع اليه الدراع) بضم الراء مبنيا للمفعول
 قال السفاقسى الصواب رفعت لان الذراع مؤنثة قال فى المصايب وهذا خط لان هذا اسناد الى ظاهر غير
 الحقيقى فيجوز التأنيث وعدمه بل اقول لو كان التأنيث هنا حقيقيا لم يجب اقتران الفعل بعلامة التأنيث لوجود
 الفاصل كقولك قام فى الدار هند (وكانت) أى الذراع (تعجبه) لانها أبجل نضجا وأخف على المعدة وأسرع هضمًا
 مع لذتها وحلاوة مذاقها ولذا سمى فيها (فتنس منها نيسة) بسين مهملة فيهما أخذتها من العظم بأطراف اسنانه
 ولا بى ذر والاصلى فتنس منها نيسة بالشين المججمة فيهما أخذها بضراسه (وقال اناسيد القوم) وضرب على
 القوم فى الفرع كاصله وفى الهامش معجعا عليه سيد الناس (يوم القيامة) خصه بالذكر لارتفاع سودده وتسليم
 الجميع له فيه واذا كان سيدهم فى يوم القيامة فى الدنيا أولى وقوله لا تخيروا بين الانبياء أى تخيروا يؤدى الى
 تنقيص أو لا تخيروا فى ذات النبوة والرسالة اذ الانبياء فيهما على حد واحد والتفاضل بامور أخرى وخصه لان
 القصة قصة يوم القيامة (هل تدرون عن) وللكشميرى بهم والعموى والمستمل ثم بالثلثة بدل الموحدة وتشديد
 الميم (يجمع الله الاولين والاخرين فى صعيد واحد) ارض مستوية واسعة (فيبصرهم الناظر) أى يحيط بهم
 بصير الناظر بحيث لا يخفى عليه منهم شئ لا تواء الارض وعدم الحجاب (ويسمعهم الداعي) بضم الياء من
 الاسماع (وتدومهم الشمس) فيبلغهم من القم والكرب ما لا يطبقون ولا يحتملون (فيقول بعض الناس) لبعض
 (الأترون الى ما أنتم فيه) من القم والكرب (الى ما بلغكم) بدل من قوله الى ما أنتم فيه (ألا) بالتخفيف
 كالسابقة للعرض أو التحضيض (تنظرون الى من يشفع ائكم الى ربكم) حتى يرحمكم من مكانكم هذا (فيقول
 بعض الناس) اؤتم آدم فيأونونه فيقولون (له) يا آدم أنت أب البشر (كتب بغير واو بعد الموحدة من أب ولا بى ذر
 ابو البشر يا نيات الواو) (خلقت الله بيده ونفخ فيه من روحه) الاضافة اليه تعالى اضافة تعظيم للمضاف
 وتشريف (وأمر الملائكة فسجدوا لله وأسكنك الجنة) زاد فى رواية همام فى التوحيد وعلك اسماء كل شئ وضع
 ثم موضع اسماء اى السموات لقوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها اى اسماء المسجيات اراد التقصى واحد افوا احدا
 حتى يستغرق المسجيات كلها (ألا تشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه وما بلغنا) بفتح القين من الكرب والعرق
 (فيقول) آدم عليه السلام (ربى غضب) اليوم (غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله)

والمراد من الغضب لازمه وهو ارادة اقبال الشر الى المغضوب عليه وقال النووي المراد ما يظهره تعالى من انتقامه فين عصاه وما يشاهده أهل الجمع من الاحوال التي لم تكن ولا يكون مثلها ولا ريب انه لم يتقدم قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده مثله (ونهاى عن الشجرة) أى عن اكلها (فقصيته) ولا يذرف عصيت بحذف الضمير (نفسى نفسى) مرتين أى نفسى هى التى تستحق أن يشفع لها لأن المبتدأ والخبر إذا كانا متحدين فالمراد بعض لوازمه أو قوله نفسى مبتدأ والخبر محذوف وعند سعيد بن منصور من رواية ثابت بن أنس وأتاني الفردوس فان يغفر لي اليوم غفيري (اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى نوح) بيان لقوله اذهبوا الى غيرى (فيا نوح نوحا فيقولون) له (يا نوح أنت أول الرسل الى أهل الارض) استشكلت الاولية هنا بان آدم نبي مرسل وكذا شيث وادريس وهم قبل نوح وأجيب بان الاولية مقيدة بقوله الى أهل الارض لان آدم ومن بعده لم يرسوا الى أهل الارض واستشكل بقوله في حديث جابر اعطيت خسا وفيه وكان النبي يعث الى قومه خاصة ويعث الى الناس كافة واجيب بان بعثة نوح الى أهل الارض باعتبار الواقع لصدق انهم قومه بخلاف عموم بعثة نينا صلى الله عليه وسلم لقومه ولغير قومه ويأتى ان شاء الله تعالى من ذلك في محاله بعون الله وقوته (رحمك الله) في سورة الاسراء (عبد اشكورا) تحمد الله تعالى على مجامع حاله (اما) بتخفيف الميم ولا يذرف عن الكشميني (الآ ترى الى ما نحن فيه ألا ترى الى ما بلغنا) بفتح الغين (الاتشفع لنا الى ربك) حتى يريحنا من مكاتبنا (فيقول) نوح عليه السلام (ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله نفسى نفسى) مرتين (اتوا النبي) محمد صلى الله عليه وسلم المعروف أن نوحا يدهم على ابراهيم وارضاهم على موسى وعيسى على النبي محمد (صلى الله عليه وسلم) قال نينا صلى الله عليه وسلم (فيا نوحى فأجبت تحت العرش) زاد أحد في مسنده قدر جعة (فيقال يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع) أى تقبل شفاعتك (وسل تعطه قال محمد بن عبيد) مصغرا من غير اضافة لشيء الا حدب (لا احفظ سائر) اى باقى الحديث لانه مطول معلوم من رواية غيره * وهذا الحديث اخرجه أيضا في التفسير ومسلم في الايمان والترمذى في الزهد والاطعمة والنسائى في الولية مختصرا وفي التفسير مطولا وابن ماجه في الاطعمة * وبه قال (حدثنا نصر بن عيسى بن نصر) الجهضمي - الأزدي - البصري - وسقط لابي ذر بن نصر قال (اخبرنا ابو أحمد) محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمر بن درهم الزبيري (عن سعيان) الثوري (عن ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن الاسود بن يزيد) النخعي (عن عبد الله بن مسعود) (رضي الله عنه) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فهل من مذكر) بالادغام والذال المهملة (مثل قراءة العامة) لا يفك الادغام ولا بالمجبة كما قرئ في الشواذ وأصله مذ تكرر ذال معجمة مفتعل من الذكر فاجتمع حرفان متقاربان في المخرج والاول ساكن وألفينا الشان مهموسا فابدلناه بمجهور يقاربه في المخرج وهو الذال المهملة ثم قلبت الذال دالا وأدغم في الدال المهملة فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أجيب من قوله في الآية الثانية وتذكيري بآيات الله والآية في شأن سفينة نوح والنجير في قوله ولقد تركناها ليعتبر بها اذ شاع خبرها واستمرز وتركت حتى نظر اليها وائل هذه الآية * وهذا الحديث اخرجه أيضا في التفسير واحاديث الانبياء ومسلم في الصلاة وابوداود في الحروف والترمذى في القراءات والنسائى في التفسير * هذا (باب) بالتثنية يذكرفيه قوله تعالى (وان الياس من المرسلين) هو الياس بن ياسين سبط هارون اخى موسى بعث بعده وقال عبد الله بن مسعود فيما وصله ابن ابي حاتم هو ادريس وفي مصنفه وان ادريس من المرسلين (اذ قال لقومه ألا تتقون) ألا تخافون الله في عبادتكم غيره (أتدعون بعلا) أى اتعبدون صغما أو تطالبون الخير منه (وتذرون أحسن الخالقين الله ربكم ورب البائس الاولين) المستحق للعبادة وحده لا شريك له (فكذبوه فانهم لمحضرون) لنعذاب يوم الحساب (الاعباد الله المخلصين) من قومه أى الموحدون وهو مستثنى من الواو في فكذبوه وهو استثناء متصل وفيه دلالة على أن في قومه من لم يكذب فلذلك استثنوا ولا يجوز أن يكون مستثنى من المحضرين لفساد المعنى لانه يلزم حينئذ أن يكونوا من درجتين فين كذب لكنهم لم يحضروا الكونهم عباد الله المخلصين وهو بين الفساد ولا يقال هو مستثنى منه استثناء منقطع لانه يصير المعنى لا يمكن عباد الله المخلصين من غير هؤلاء لم يحضروا ولا حاجة الى هذا بوجه اذ به يفسد نظم الكلام (وتركنا عليه في الاسر بن) اى ثناء بجيلا (قال ابن عباس) فيما وصله ابن جرير (يذكر بخير) اى في الاسر بن

ولابي ذر بعد قوله الاتقون الى قوله وترك عليه في الاخرين واسقاط ائمة دعون بعلا الى اخر قوله المخلصين
(سلام على آل ياسين) بفتح الهمزة ومدها وكسر اللام وفصلها من الياء وهي قراءة نافع وابن عامر وبعقوب
اضافوا آل الذي هو بمعنى أهل الى ياسين كآل ابراهيم فهي على هذه القراءة كلمتان فيكون ياسين أبابا لياس
وقراءة الباقي بكسر الهمزة وسكون اللام ووصلها بالياء كلمة واحدة جمع لالياس وجمع باعتبار اصحابه كالمهلين
في المذهب (انا كذلك نجزي المحسنين) أي انما خصصناه بان يذكر بخير لاجل كونه محسنا ثم علل كونه محسنا
بقوله (انه من عبادنا المؤمنين يذكر) بضم اوله بصيغة التريض (عن ابن مسعود) رضى الله عنه فيما وصله
عبد بن حديد وابن أبي حاتم باسناد حسن (وابن عباس) رضى الله عنه ما فيما وصله جويري في نفسه بمره
باسناد ضعيف (ان الياس هو ادريس) فيكون له اسمان وفي مصنف ابن مسعود وان ادريس لمن المرسلين وسبق
ان الياس من ولده هارون اخي موسى عليهم السلام فعلى هذا فليس ادريس جد النوح لانه من بني اسرائيل
والصحيح ان الياس غير ادريس لان الله تعالى ذكره في سورة الانعام حيث قال ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته
داود وسليمان الى أن قال وعيسى والياس فدل على أن الياس من ذرية نوح وادريس جد أبي نوح كما ياتي
قريبا ان شاء الله تعالى * (باب ذكر ادريس عليه) الصلاة والسلام) بكسر ذال ذكر وضعها في اليونانية وسقط
لفظ باب لابي ذر (وهو جد أبي نوح) لانه نوح بن لامك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس (ويقال جد نوح
عليهما السلام) مجازا لان جد الاب جد وقوله وهو جد الخ ثابت لابن عساكر وكان ادريس عليه السلام اول
نبي اعطى النبوة بعد ادم وشيث عليهما السلام وأول من خط بالقلم وأدرك من حياة ادم ثلثمائة سنة
وعثمان سنين وقال ابن كثير وقد قالت طائفة انه المشار اليه في حديث معاوية بن الحكم السلمي لما سأل النبي
صلى الله عليه وسلم عن الخط بالرمل فقال انه كان نبي يخط بالرمل فن وافق خطه فذالك وزعم كثير من المفسرين انه
اول من تكلم في ذلك ويسمونه هرمس الهرامسة ويكذبون عليه في اشياء كثيرة كما كذبوا على غيره من الانبياء
(وقول الله عز وجل بالجر عطف على سابقه المجرور بالاضافة (ورفعناه مكانا عليا) السماء السادسة او الرابعة او
الجنة او شرف النبوة والزاني وعن ابن أبي نجيج عن مجاهد انه رفع الى السماء ولم يمت كما رفع عيسى قال في البداية
والنهاية ان اراد انه لم يمت الى الآن فففيه نظرون اراد انه رفع حيا الى السماء ثم قبض فلا ياتي في ما ذكره كعب انه
قبض في السماء الرابعة وعن ابن عباس انه قبض في السادسة وصحح ابن كثير انه قبض في الرابعة (قال عبدان)
هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وهذا التعليق وصله الجوزقي من طريق محمد بن الليث عن عبدان
ولابي ذر وحدثنا عبدان ولا بن عساكر حديثا بغيره واول (اخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (اخبرنا يونس)
ابن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ح) لتحويل الاستاد (حدثنا) ولا بن عساكر
عن الزهري قال انس بن مالك وحدثنا ولابي ذر واهلنا (أحمد بن صالح) ابو جعفر المصري (قال حدثنا
عنبسة) بفتح العين المهملة وسكون النون وبعد الموحدة المفتوحة حنين مهملة ابن خالد (قال حدثنا يونس)
ابن يزيد وهو عم عنبسة (عن ابن شهاب) الزهري انه قال (قال انس) ولابي ذر وابن عساكر قال انس بن مالك
(كان ابودر) جندب بن جنادة (رضي الله عنه يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج) بضم
الفاء مبني للمفعول أي فتح (سقف بيتي) ولابي ذر عن سقف بيتي (وأما بكة) جلة حالمة (فتزل جبريل) عليه
السلام من الموضع الذي فتحه من السقف مباغلة في المفاجأة (فرج) بفتحات أي شق (صدري) في رواية
للمصنف الى مراق البطن (ثم غسله بماء زمزم) لانه أفضل المياه أو يقوى القلب (ثم جاء بطست) بسين مهملة
مؤنثة (من ذهب) وكان ذلك قبل تحريم الذهب (ممتلى) صفة لطست وذ كر على معنى الاناء (حكمة وايماناً)
بنصبهما على التمييز تمثيل لينكشف بالمحسوس ما هو معتول وتمثيل المعاني جائز كما أن سورة البقرة تجي يوم
القيامة كأنهم اظلة ولا بن عساكر الحكمة والايمان (فأفرغها) أي الطست والمراد ما فيها (في صدري ثم أطبقه)
وختم عليه حتى لا يجد العدو اليه سبيلا (ثم أخذ بيدي) جبريل (فخرج بي الى السماء فلما جاء الى السماء الدنيا
قال جبريل لخازن السماء الدنيا (افتح) بابها (قال) الخازن (من هذا) الذي قال افتح (قال هذا جبريل)
ولم يقل انا لان قائمها يقع في العناء وسقط لفظ هذا لابي ذر (قال معك) ولا بن عساكر قال ما معك (أحمد قال) نعم
(معي محمد) صلى الله عليه وسلم (قال أرسل اليه) ليعرج به (قال نعم) أرسل اليه (فافتح فلما علونا السماء) زاد

ابو ذر الدنيا وهي صفة للسماء والظاهر أنه كان معهم ما غيرهما من الملائكة (اذر جسل عن يمينه اسودة)
 اشخاص (وعن يساره اسودة) اشخاص أيضا (فاد انظر قيل) أي جهة (يمينه صحت) سرورا (وإذا نظر قيل
 شماله بكى) حزار (فقال من حبا بالنبي الصالح والابن الصالح) أي اصبحت رجلا لا ضيقا أيها النبي التام في نبوته
 والابن البار في نبوته (قل من هدايا جبريل حال هذا ادم وهداه اسودة) التي (عن يمينه وعن شماله نسيم يمينه)
 بفتح النون والسين المهملة أي ارواحهم (فاهل اليمين منهم أهل الجنة) والجنة فوق السماء السابعة في جهة يمينه
 (والاسودة التي عن شماله أهل النار) والنار في سجين في الارض السابعة في جهة شماله فيكشف له عنهما حتى
 ينظر اليهم (فاد انظر قيل يمينه صحت وإذا نظر قيل شماله بكى ثم عرج بي جبريل حتى آتت السماء الثانية فقال لحارسها
 افتح) بابها (فقال له خازنها مثل ما حال الاقل ففتح) بابها (قال أنس) رضى الله عنه (ودكر) أبو ذر (أنه) صلى
 الله عليه وسلم (وجد في السموات ادريس وموسى وعيسى و ابراهيم عليهم الصلاة والسلام (ولم يفت) أبو ذر
 (ل) كيف منازلهم) أي لم يعين لكل نبي سماء (غير أنه ذكر أنه وجد) ولا يذره أنه قد وجد (ادم في السماء الدنيا
 و ابراهيم في السادسة وقال أنس فلما مر جبريل بادريس قال من حبا بالنبي الصالح والاخ الصالح) ولم يقل
 والابن لانه لم يكن من ابائه (فقلت) لجبريل (من هذا قال هذا ادريس) وهذا موضع الترجمة * وفي حديث
 مالك بن مضع عند الشيخين ان ادريس في السماء الرابعة ولا ريب انه موضع على وان كان غيره من الانبياء
 ارفع مكانا منه (ثم مررت بعيسى فقال من حبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت) أي لجبريل ولا يذره قلت
 بالفاء قبل القاف وله أيضا فقال أي النبي صلى الله عليه وسلم وهو من الاتفات (من هذا قال) ولا يذره فقال
 (هذا موسى ثم مررت بعيسى فقال من حبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت) لجبريل (من هذا قال) هذا
 (عيسى) وليست ثم هنا على بابها في الترتيب فقد اتفقت الروايات على أن المرور بعيسى كان قبل المرور بعيسى (ثم
 مررت ب ابراهيم فقال من حبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا) يا جبريل (قال هذا ابراهيم) صلى الله
 عليه وسلم وقالوا من حبا بالنبي الصالح ولم يقولوا بالنبي الصادق مثلا لان لفظ الصالح عام لجميع الخصال الحميدة
 فارادوا وصفه بما يعم كل الفضائل (قال) أي ابن شهاب (واخبرني) بالافراد (ابن حزم) بالحاء المهملة المفتوحة
 وسكون الزاي ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري فأنشأ المدينة (ان ابن عباس واباحية الانصاري)
 بتشديد المثناة التحتية ولا يذروا ابن عساكروا باباحية بالموحدة بدل التحتية وهو الصواب ورواية ابن حزم عن
 أبي حبة منقطعة لانه استشهد بأحد قبل مولد ابن حزم عدة كما مر ذلك مع زيادة في اول كتاب الصلاة (كانا) أي
 ابن عباس وابوحبة (يقولان قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي حتى) بضم العين وكسر الراء مبني للمفعول
 ولا يذره عرج بي جبريل حتى (ظهرت) أي علوت (لمستوى) بفتح الواو أي موضع مشرف يستوى عليه وهو
 المصعد وقال التوربشتي اللام للعله أي علوت لاستعلاء مستوى أول رؤيته أو لمطاعته ويحتمل أن يكون متعلقا
 بالمصدر أي ظهرت ظهور المستوى ويحتمل أن يكون بمعنى الى يقال أوحى لها أي إليها والمعنى اني قد مقاما
 بلغت فيه من رفعة المحل الى حيث اطلعت على الكواثر وظهر لي ما يراد من أمر الله تعالى وتدبيره في خلقه
 وهذا والله هو المنتهى الذي لا تقدم لاحد عليه وللعموى والمستوى بالموحدة بدل اللام (اسمع) فيه
 (صريف الاقلام) أي تصويتها حالة كتابة الملائكة ما يقضيه الله تعالى (قال ابن حزم) عن شيخه (واسر بن
 مالك) عن أبي ذر (قال النبي صلى الله عليه وسلم ففرض الله على) بتشديد التحتية أي وعلى امتي (خمس صلوة)
 في كل يوم وليلة (فرجعت بذلك حتى امرت موسى) بهزيمة مفقودة فقيم منعمومة فراء مشددة (فقال لي موسى
 ما الذي فرض) أي ربك (على امتك قلت) له (مرض) ربي (عليهم خمس صلوة) في كل يوم وليلة ولا يذره
 وابن عساكروا فرض بضم الفاء مبني للمفعول في الموضوعين خمسون صلاة بالرفع ناسعا عن الفاعل (قال) موسى
 (فراجع ربك فان امتك لا تطيق ذلك) وسقط لفظ ذلك لا يذره (فرجعت) من عند موسى (فرجعت ربي فوضع
 شطرها فرجعت الى موسى فقال راجع ربك مد كرمته موضع شطرها) أي جزأ منها وفي رواية ثابت أن التخفيف
 كان خساخسا وحل باقي الروايات عليها متعين على ما لا يخفى (فرجعت الى موسى فاخبرته) سقط لابن عساكروا لفظ
 فاخبرته (فقال) موسى (راجع ربك) ولا يذره عساكروا فقال ذلك أي راجع ربك ففعلت أي فرجعت فرجعت
 ربي فوضع شطرها فرجعت الى موسى فاخبرته بذلك فقال راجع ربك (فان امتك لا تطيق ذلك فرجعت فرجعت

ربي فقال) حل وعلا (هي خمس) بحسب الفعل (وهي خمسون) بحسب الثواب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها (لا يتدل القول لدى) يحتمل أن يراد أني ساويت بين الخمس والخمسين في الثواب وهذا القول غير متبدل
 أو جعلت الخمسين خسا ولا يتبدل فيه وإنما وقعت المراجعة للعلم بأن ذلك غير واجب قطعاً لأن ما كان واجباً قطعاً
 لا يقبل التخفيف أو الفرض خمسون ثم نسخها بخمسين رحمة لهذه الأمة الحميدة واستشكك كل بانه نسخ قبل البلاغ
 واجب بانه نسخ بعده بالنسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم (فرجعت إلى موسى فقال راجع ربك فقلت قد
 استحييت من ربي) أن أراجعه بعد قوله لا يتدل القول لدى (ثم اطلق) جبريل (حتى أتى السدرة المنتهى)
 وفي نسخة إلى السدرة المنتهى ولا بن عساكر حتى أتى بي سدرة المنتهى ولا بي ذرني السدرة المنتهى وهي في أعلى
 السموات وسميت بالمنتهى لأن علم الملائكة ينتهي إليها ولم يجاوزها أحد الأنبياء صلى الله عليه وسلم (ففتبها
 ألوان لا دري ماهي) هو قوله تعالى اذ يغشى السدرة ما يغشى فالأبصار للتغشى والتحويل وإن كان معلوماً (ثم
 ادخلت) ولا بي ذرني ادخلت الجنة (فأذا فيها جبابدة اللؤلؤ) بفتح الجيم والنون بعدها ألف فوحدة مكسورة
 فذال هجاء جمع جنيدة وهي القبة (وأذا ترابها المسكن) راحة واستنبط من هذا الحديث فوائد كثيرة يأتي
 أن شاء الله تعالى في سورة هود الإمام بشيئ منها في باب يعون الله تعالى وقدمت الحديث أول الصلاة * (باب قول
 الله تعالى) في سورة هود (والى عاد أخاهم هوداً) عطف على قوله لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه كقولك ضرب زيد
 عمراً وبكر خالد وليس هو من باب ما فصل فيه بين حرف العطف والعطف بالجوار والمجرور نحو ضربت زيدا وفي
 السوق عمراً فيجيء الخلاف المشهور وقيل بل هو على ضم ما فعل أى وأرسلنا هوداً وهذا أوفق لطول الفصل
 وهوداً بدل أو عطف بيان لا خيمهم وكان هوداً أخاهم في النسب لأنه كان من قبيلة عاد وهم قبيلة من
 العرب بناحية اليمن كما يقال للرجل يا أخا عمي والمراد رجل منهم وهو هود بن تارخ بن أرغش بن سام بن نوح (قال
 يا قوم اعبدوا الله) أى وحدوه وسقط قوله قال يا قوم الخ لا بي ذر (وقوله) بالجر عطف على المجرور السابق (أذا نذر
 قومه بالاحقاف) جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احتوقف الشيء إذا عوج وكان قوم
 هود يسكنون بين رمال مشرفة على البحر بالشجر من اليمن وكانوا كثيراً ما يسكنون الغمام ذوات الأعمدة الضخام
 كما قال تعالى ألم تر كيف فعل ربك بعاد إرم ذات العماد وهي عاد الأولى وأما عاد الثانية فتأخرة وأما عاد الأولى
 فمنهم عاد إرم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد أى مثل قبيلته وقيل مثل العمدة ومن زعم أن إرم مدينة
 تدور في الأرض فقد أبعد الجعة وقال ما لا دليل عليه ولا برهان بقول عليه (إلى قومه) كذلك تجزى القوم
 المجرمين) تخويف للكفار مكة أى ما سبق من قصتهم حكماً فبين كذب رسلنا وخاف أمرنا (فيه) أى في هذا
 الباب (عن عطاء) هو ابن أبي رباح فيما وصله المؤلف في باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذي أرسل الرياح (و) عن
 (سليمان) بن يسار فيما وصله أيضاً في سورة الاحقاف كلاهما (عن عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله
 عليه وسلم) ولفظ الأولى كان إذا رأى مخيلة أقبل وأدبر وفي آخره ولا دري لعله كما قال عن قوم فلما رأوه عارضا
 مستقبل أوديتهم الآية والثانية قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحباً حتى أرى منه لهواته وإنما
 كان يتبسم قالت وكان إذا رأى غيباً أو رجحاً عرف في وجهه الحديث (وقول الله عز وجل) بالجر عطف على
 السابق ولغير أبي ذر وابن عساكر باب قول الله عز وجل (وأما عاد) عطف على قوله تعالى فأما عاد فاهلكوا
 بالطاغية وأما عاد (فأهلكوا) بريح سرصر شديدة (أى شديدة الصوت في الهبوب لها صرصر وقيل باردة) (عائشة
 قال ابن عيينة) في تفسيره (عنت على الخزان) وما خرج منها الامتداد الخاتم وعند ابن أبي حاتم عن علي رضي
 الله عنه قال لم ينزل الله شيئا من الريح الا بوزن على يده ذلك اليوم عاد فانه اذن لها دون الخزان فعتت على الخزان
 أو المراد عنت على عاد فلم يقدروا على رد هاعنهم بقوة ولا حيلة (سحرها) سلطها (عليهم سبع ليال وثمانية أيام)
 قيل كان أولها الجمعة وقيل من صبيحة الأربعاء إلى غروب الأربعاء الآخر وقال وهب العرب تسعها أيام العجوز
 لا تباينها في عجز الشتاء وهي ذات برد ورياح شديدة (حسوما) أى (متتابعة) دأمة ليس لها فتور ولا انقطاع من
 حمت الدابة إذا تابعت بين كيماء أو محسمات حسمت كل خير واستأصلته أو قاطعات قطعت دابرهم (فترى القوم
 أن كنت حاضرهم) (فيها) في تلك الأيام والليالي أو في مهاجها (صرعى) موفى جمع صريع (كانهم عجايز فخل خاوية)
 أى (أصولها) وخاوية أى متأكلة أجوافها شبههم بمجدوع فخل خاوية الأجواف ليس لها رأس وقيل إن الريح

اخرجت ما في بطونهم وكانت تحمل الرجل قترفعه في الهواء ثم تلقيه فتشده في رأسه فيصير جنة بلا رأس (وهل
 ترى لهم من باقية) أي من (بقية) أو من نفس باقية قليل انهم لما أصبحوا موتي في اليوم الثامن كما وصفهم الله تعالى
 حلهم الرياح فألقهم في البحر فلم يبق منهم أحد (وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذّر حدثنا (محمد بن عرعرة) بن
 البريد بكسر الموحدة والراء وسكون النون ابن النعمان الناجي السامي بالسین المهملة القرشي البصري قال
 (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن الحكم) بن عتيبة بن عتبة بن مضر (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن ابن
 عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال نصرت) يوم الاحزاب (بالصبا) بفتح الصاد المهملة
 والموحدة مقصوراً أرسلها الله تعالى على الاحزاب لما حاصروا المدينة فسفت التراب في وجوههم وقلعت خيامهم
 فأنهزوا من غير قتال وعن عكرمة قالت الجنوب للشمال ليلة الاحزاب انطلق تنصر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقالت الشمال ان الحرة لا تسري بالليل فكانت الرياح التي أرسلت اليهم الصبا رواء ابن جبر (وأهلك
 عاد) قوم هو د عليه الصلاة والسلام (بالدور) بفتح الدال الرياح التي تجي من قبل وجهك اذا استقبلت القبلة
 فهي تأتي من دبرها وروى ابن أبي حاتم عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما فتح الله على عاد من الرياح التي اهلكوا فيها الا مثل موضع الخاتم فزت باهل البادية فحملتهم ومواشيهم
 واموالهم بين السماء والارض فلما رأى اهل الحاضرة من عاد الرياح وما فيها قالوا هذا عارض مطر فافلت أهل
 البادية ومواشيهم على أهل الحاضرة فهلكوا جميعاً وروى ان هو د عليه الصلاة والسلام لما أحس بالريح خط على
 نفسه وعلى المؤمنين خطا الى جنب عن تنبع وكانت الرياح التي تصيبهم ريحاً طيبة هادية والريح التي تصيب قوم
 عاد ترفعهم من الارض وتطيرهم الى السماء وتضرهم على الارض وأثر المجزة انما ظهر في تلك الرياح من هذا الوجه
 (قال) أي المؤلف ولغير أبي ذر (وقال (وقال ابن كثير) العبدى البصري ووصله المؤلف في تفسيره) فقال
 حدثنا محمد بن كثير (عن سفيان) الثوري (عن أبيه) سعيد بن مسروق الثوري الكوفي (عن ابن أبي نم) بضم
 النون وسكون العين المهملة عبد الرحمن الجبلي الكوفي العابد (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان الخدري
 الانصاري (رضي الله عنه) أنه (قال بعث على) رضي الله عنه أي من اليمن كما عند النساء (الى النبي صلى الله
 عليه وسلم بدهية) بضم الذال مصغراً أو أنها على معنى القطعة من الذهب أو باعتبار الطائفة وريح لانها كانت
 تبر (فقسها) رسول الله صلى الله عليه وسلم (بين الاربعة) ولا يذّر وابن عساكر بين اربعة وسلم بين اربعة نفر
 (الاقرع بن حابس) بالحاء المهملة والموحدة المكسورة والسین المهملة (الحنظلي) بالحاء المهملة والطاء المجهمة
 المفتوحين بينهما نون ساكنة نسبة الى حنظلة بن مالك بن زيد مائة (ثم الجاشعي) نسبة الى مجاشع بن دارم أحد
 المؤلفين قلوبهم (وعيينة بن بدر الفزاري) بالقاف والزاى المخففة وبعد الالف راء نسبة الى فزارة (وزيد الطائي)
 وكان في الجاهلية يدعى زيد الخليل باللام فسماه النبي صلى الله عليه وسلم زيد الخليل بالراء (ثم احدثني نيهان) بفتح
 النون وسكون الموحدة (وعلقمة بن علاثة) بضم العين المهملة وتخفيف اللام وبعد الالف مثناة ابن عوف
 الاحوص بن حفص بن كلاب بن ربيعة (العامري) نسبة الى عامر بن صعصعة بن معاوية (ثم احدثني كلاب)
 بكسر الكاف وتخفيف اللام ابن ربيعة (فصبت قريش والانصار) سقط والانصار من رواية مسلم (قالوا يعطى)
 رسول الله عليه الصلاة والسلام (صناديد أهل نجد) أي رؤساءهم الواحد صنديد بكسر الصاد (ويدعنا) أي
 يتركنا (قال) صلى الله عليه وسلم (انما اتالفهم) بالاعطاء لينبتوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال (فأقبل
 رجل) من بني تميم يقال له ذوالخويرة واسمه حرقوص بن زهير (غائر العينين) أي داخلهما يقال غارت عيناه
 اذا دخلتا وهو ذوالجناح (مشرف الوجنتين) بالشين المجهمة والفاء غليظهما (باني الجبين) بالهمز في رواية
 أبي ذر مرتفعه قال النووي الجبين جانب الجهة ولكل انسان جبينان يكتنفان الجهة (كث اللبنة) بفتح
 الكاف وبالثاء المثناة المشددة كثير شعرها (مخلوق) رأسه مخالف لما كانوا عليه من تربية شعر الرأس وفرقه
 (فقال اتق الله يا محمد فقال) صلى الله عليه وسلم (من يطع الله) مجزوم حرك بالكسر لا لتقاء الساكنين ولا يذّر
 عن الجوى والمستقلى من يطيع الله باثبات التحية بعد الطاء والرفع معهما عليه في القرع كما صله (اذا عصيت)
 أي اذا عصيته فخذف ضمير النصب (ايامنى الله على أهل الارض فلا تأمنوني) ولا يذّر ولا بالواو بدل الفاء
 تأمنوني بنونين (فسأله) عليه الصلاة والسلام (رجل قتلها احسبه خالد بن الوليد) وجاء انه عمر بن الخطاب

ولا تنافي بينهما لاحتمال أن يكونا ساءلا معا (فنعنه) صلى الله عليه وسلم من قتله تأليفا للغيره (فلاولى) الرجل (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (ان من ضئضى) بضادين مجتئين مكسورين بينهما همزة ساكنة آخره همزة ثانية أى من نسل (هذا) وعقبه ولا يذر عن الحموى والمسقى من ضئضى بضادين مهملتين وهما بمعنى (أوفى عقب هذا قوم يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم) جمع خنجره وهى رأس الغلصمة والغلصمة منتهى الخلقوم والخلقوم مجرى الطعام والشراب أى لا يرفع فى الاعمال الصالحة (يمرقون) يخرجون (من الدين) الطاعة (مروق السهم) خروجه اذا نفذ من الجهة الاخرى (من الرمية) يفتح الرء وكسر الميم وتشد يد التحية الصيد المرمى وهذا نعت الخوارج الذين لا يدينون للائمة ويخرجون عليهم (يقتلون أهل الاسلام ويدعون) بفتح الدال يتركون (أهل الاوثان) بالمثلثة جمع وثن كل ماله جثة متخذ من فحوا الحجارة والخشب كصورة الادنى بعدد والصنم الصورة بدون جثة أولا فرق بينهما (لئن انا ادركتهم) أى الموصوفين بما ذكر (لا قتلهم قتل عاد) أى لاستأصلهم بحيث لا يبقى منهم أحدا كاستئصال عاد وليس المراد أنه يقتلهم بالآلة التى قتلت بها عاد بعينها فالتشبيه لاعمومه وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى وقد أورد صاحب الكواكب سؤالاً وهو فان قيل أليس قال لئن انا أدركتهم لا قتلهم فكيف لم يدع خلافاً أن يقتله وقد ادركه واجاب بأنه انما أراد به ادراك زمان خروجهم اذا كانوا واعترضوا الناس بالسيف ولم تكن هذه المعاني مجتمعة اذ ذلك فيوجد الشرط الذى عاق به الحكم وانما أئذرى صلى الله عليه وسلم أن سيكون ذلك فى الزمان المستقبل وقد كان كما قال صلى الله عليه وسلم فأقول ما يخفى هو فى أيام على رضى الله عنه * وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى التفسير مختصراً وفى التوحيد بتمامه وفى المغازى ومسلم فى الزكاة وأبو داود فى السنة والنسائى فى الزكاة والتفسير والحاربة * وبه قال (حدثنا خالد بن يزيد) أبو الهيثم المقرئ الكاهلى الكوفى المتوفى سنة بضع عشرة ومائتين قال (حدثنا أسرا ئيل) بن يونس أبو يوسف الكوفى (عن) (جده) (أبى اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي بفتح المهملة وكسر الموحدة (عن الاسود) بن يزيد النخعي انه (قال سمعت عبد الله) يعنى ابن مسعود رضى الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ) قوله تعالى (فهل من تدكر) بالdal المهملة المشددة أى فهل من معتبر بما فى هذا القرآن الذى يسر الله تعالى حفظه ومعناه وقال مطر الوراق فيما علقه المؤلف بصيغة الجزم فهل من تدكر هل من طالب علم فيعان عليه * وسبق هذا الحديث فى باب قوله تعالى انا أرسلنا نوحاً وباقى ان شاء الله تعالى فى التفسير * (باب قصة يأجوج ومأجوج) قال فى الانوار قبيلتان من ولد يافث بن نوح عليه السلام وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجبل وعن قتادة فيما ذكره محبى السنة أن يأجوج ومأجوج اثنتان وعشرون قبيلة بنى ذوالقرنين السد على احدى وعشرين قبيلة وبقيت واحدة فهم الترك سموا بالترك لانهم تركوا خارج السد وعن حذيفة مرفوعاً ان يأجوج أمة ومأجوج أمة كل أمة اربع مائة ألف لا يموت الرجل منهم حتى ينظر الى ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح قال وهم ثلاثة أصناف صنف منهم مثل الارز شجر بالشام طوله عشرون ومائة ذراع فى السماء وصنف منهم طوله وعرضه سواء عشرون ومائة ذراع وهو لاء لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصنف منهم يفتش أحدهم احدى اذنيه ويلتحف بالآخرى لا يمرّون بفيل ولا وحش ولا خنزير الا أكواه ومن مات منهم أكلوه مقتد بهم بالشام وساقهم بخراسان يشربون انهار المشرق وبحيرة طبرية وعن على رضى الله عنه منهم من طوله سبعون ومنهم المفرط فى الطول وفى كتاب الامم لابن عبد البر أن مقدار الربع العام من الدنيا مائة وعشرون سنة وأن تسعين منها لبأجوج ومأجوج وهم اربعون أمة مختلفوا الخلق والقنود فى كل أمة ملك ولغة ومنهم من لا يتكلم الا همهمة وذكر الباجى عن عبد الرحمن بن ثابت أن الارض خمسة مائة عام منها ثلثمائة بحور ومائة وتسعون لبأجوج ومأجوج وسبع للعبشة وثلاث لساثر الناس كذا رأيت والعهدة فيه على ناقله وقد قال الحافظ ابن كثير ذكر ابن جرير هناعن وهب بن منبه أثرافيه ذكركم ذى القرنين وبأجوج ومأجوج فيه طول وغرابة ونكارة فى اشكالهم وصفاتهم وطولهم وقصر بعضهم وأذا نهم وكذا روى ابن أبى حاتم فى ذلك احاديث لا تصح اسانيدھا وقد قال كعب فيما ذكره محبى السنة ان آدم عليه السلام احتلم ذات يوم فامتزجت نطفته بالتراب فخلق الله من ذلك الماء يأجوج ومأجوج فهم يتصلون بنا من جهة الاب دون الام وحكاة الخوى فى شرح مسلم قال ابن كثير وهذا القول غريب جداً ثم لا دليل عليه لا من عقل ولا من نقل ولا يجوز الا اعتماد هناعن على ما يحكيه

بعض أهل الكتاب لما عندهم من الأحاديث المقتولة والله أعلم (وقول الله تعالى) بالجزء عطف على المجرور
السابق (قلوا يا ذا القرنين) وفي مصحف ابن مسعود قال الذين من دونهم يا ذا القرنين (أت يا جوج وما جوج
مفسدون في الأرض) أي في أرضنا بالقتل والتخريب والتلاف الزرع وسقط قوله قصة الخ * (وقول الله) ولا بن
عساكر باب قول الله تعالى (ويسألونك) يا محمد كفار مكة (عن) خير (ذو القرنين) روى ابن جرير والاموي
في مغازيه بسند ضعيف من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه انه كان شابا من الروم وانه بن الاسكندرية وانه
عليه ملك في السماء وذهب به الى السدور أي أقواما مثل وجوه الكلاب قال ابن كثير وهو خيرا من ائبلي وفيه
من النكارة انه من الروم وانما الذي كان من الروم اسكندر الثاني وأما اسكندر الاول فقد طاف بالبيت مع الخليل
صلوات الله عليه وسلامه اول ما بناء وآمن به واتبعه كما ذكره الازرق وكان وزيره الخضر وأما الثاني فهو اسكندر
اليوناني ووزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وكان قيل المسيح بنحو ثلثمائة سنة وسعى ذا القرنين لانه ملك المشرق
والمغرب أولانه طاف قرني الدنيا شرقها وغربها أولانه انقرض في أيامه قرنان من الناس أولانه كان له قرنان أي
ضفيرتان او كان لتاجه قرنان أولانه كان في رأسه شبه القرنين او لقب بذلك لشجاعته كما يقال الكباش للشجاع كانه
ينطح اقرانه وعن علي - انه كان عبدا ناصحا لله فناصره دعا قومه الى الله فضر به على قرنه فبات فاحياه الله فدعا
قومه الى الله فضر به على قرنه فبات فاحياه الله فسموه ذا القرنين واختلف في نبوته مع الاتفاق على ايمانه
وصلاحه (قل سأتلو عليكم منه) أي من اخباره (ذكرنا انما كذله في الأرض) أي مكاله أمره من التصرف فيها
كيف شاء فحذف المنعول (وأتينا من كل شيء) طلبه وتوجه اليه (سبيا) وصله وتوصله اليه من العلم والقدرة
وقال عبدالرحمن ابن زيد أي تعليم اللسان كانه لا يغزو قوما الا كلهم بالسنة وقيل علما بالطرق والمسالك فسخر ناله
اقطار الارض كما سخرنا الريح لاسلمان عليه السلام وقول كعب الاخبار مستدل بهذه الاية ان ذا القرنين كان
يربط حبله بالثريا أنكره عليه معاوية بن أبي سفيان وهو انكار صحيح اذ لا سبيل للبشر الى شيء من ذلك ولا الى الرقي
في اسباب السموات قاله ابن كثير (فاتبع سبيا) أي (طريقا الى قوله اتوني) يسكون الهزيمة وهي قراءة أبي بكر
عن عاصم (زبر الحديد واحد هزرة) بنم الزاى وسكون الموحدة (وهي القطع) بكسر القاف وفتح الطاء ويقال
كل قطعة زنة قطار بالدمشق أو تزيد عليه وفي رواية أي ذرة بعد قوله ويسألونك عن ذي القرنين الى قوله سبيا
طريقا الى قوله اتوني زبر الحديد واحد هزرة ولا بن عساكر بعد قوله ذكرنا الى قوله اتوني زبر الحديد (حتى اذا
ساوى بين الصدفين) بفتح الصاد والdal ولا بن ذر الصدفين بينهما وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وهي
لغة قريش ولا بن بكر ضم الصاد واسكان الدال (يقال عن ابن عباس) مما وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن
ابي طلحة في قوله تعالى بين الصدفين قال اي بين (الجبليين) وقيل الصدفان ناحيتا الجبلين وقال ابو عبيدة الصدف
كل بناء عظيم مرتفع (والصدفين) بضم السين ولا بن ذر الصدفين بفتحها وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وحفص
لغتان (الجبليين) سد ذو القرنين بينهما بسد وهما جبلا رمنية واذريجان وقيل جبلان باوخر الشمال في منقطع
أرض الترك منيفان من ورائهما يا جوج وما جوج والمعنى انه وضع بعضه على بعض من الاساس حتى حاذى به
رؤس الجبلين طولوا وعرضا (حرجا) أي (اجرا) عظيما فخرجه من أموالنا (قال) للعملة (انفخوا) في الاكوار
والحديد (حتى اذا جعله) أي المنفوخ فيه (بارا) كالنار بالاحاء (قال اتوني افرغ عليه قطرا) أي (اصيب عليه
رصاصا) بفتح الراء وتكسر ولا بن ذر والوقت وابن عساكر أصاب بوحدة مشددة ولا بن ذر أصاب عليه قطرا
(ويقال الحديد) أي المذاب (ويقال الصقر) بالضم رواه ابن أبي حاتم من طريق الفخار وهو النحاس (وقال ابن
عباس) رضي الله عنهما فيما وصله ابن أبي حاتم باسناد صحيح الى عكرمة عنه (النحاس) ورواه من طريق السدي
أيضا قال القطر النحاس وبناء لهم بالحديد والنحاس ومن طريق وهب بن منبه قال شرفه بزبر الحديد والنحاس
المذاب وجعل خلاله عرقا من نحاس أصفر فصارت كأنه برد محب من صفرة النحاس وجرت وسواد الحديد وحكي
الحفاظ ابن كثير أن الخليفة الواثق بعث في دولته بعض امرائه في جيش لينظروا الى السد وينعموه له اذ رجعوا
قرأوا بناء من الحديد والنحاس ورأوا فيه بابا عظيما عليه اقفال عظيمة وبقيت الابن والعمد في برج هناك وذكروا
أن عنده حراسا من الملوك المتأخذه له وانه عال منيف شاهر (في استطاعوا) بجذف التاء حذرا من تلاقى متقاربين
أن يظهره (أي أن) يعلوه بالصعود لارتفاعه وانما لاسه واسطاعوا جمع مفردة (استطاع) باتاء قبل الطاء ولا بن

ذر اسطاع بحذفها أصله (استفعل من اطعت له) بهمزة مفتوحة وفتح الطاء ولا يوى ذر والوقت وابن عساكر من طعت باسقاط الهمزة وضم الطاء وسكون العين قال العيني "لانه من فعل يفعل كنصر ونصروا لكنه أجوف واوى لانه من الطوع يقال طاع له وطعت له كقوله وقلت له ولما نقل طاع الى باب الاستفعال صار اسطاع على وزن استفعل ثم حذفت التاء للتخفيف بعد نقل حركتها الى الهمزة فصار اسطاع بفتح الهمزة وسكون السين وأشار الى هذه بقوله (فلذلك فتح اسطاع) أى فلا جمل حذف التاء ونقل حركتها الى الهمزة قيل اسطاع (بسطيع) بفتح الهمزة فى الماضى وفتح الياء فى المستقبل (و) لكن (قال بعضهم اسطاع يستطيع) بالمشاة الفوقية فيه ما وفتح حرف المضارعة فى الثانى فى الفرع وغيره مما رأيت من الاصول وقال العيني "كأن حجر كالكرماني" بضمه فن فتح فن الثلاث ومن ضم فن الرباعى (وما اسطاعوا له نقبا) لثخنه وصلابته وظاهر هذا انهم لم يتمكنوا من ارتقائه ولا من نقيه لاحكام بنائه وصلابته وشدة ولا يعارضه حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المروى عند أحمد بن ياجوج ومأجوج يحفرون السدة كل يوم حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا فيعودون اليه فيجدونه كاشدا ما كان حتى اذا بلغت مدتهم وأراد الله أن يعنفهم على الناس حفروا حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله ويستثنى فيعودون اليه وهو كهيتته حين تركوه فيحفرونه ويخرجون على الناس الحديث ورواه ابن ماجه والترمذى وقال غريب لانعرفه الا من هذا الوجه قال ابن كثير واسناده جيد قوى ولكن منته فى رفعه نكارة لمخالفته الآية ورواه كعب بنحوه ولعل أبا هريرة تلقاه منه فانه كثيرا ما كان يجالسه فحدث به أبو هريرة فتوهم بعض الرواة انه مرفوع فرفعه (قال هذا) السد والاقدار (رحمة من ربى) على عباده (فاذا جاء وعد ربى) وقت وعده بخروج ياجوج ومأجوج (جعله) أى السد (ذكاء) أى (أزقه بالارض) (يا زائى) (و) لذلك يقال (ناقة ذكاء) بالذأى (لا سنام لها) مستوية الظهر (والذكاء من الارض مثله) أى الملقى المستوى بها (حتى صلب من الارض وتلبد) ولم يرتفع وسقط لابي ذر وابن عساكر من الارض (وكان وعد ربى حيا) أى كائننا لا محالة وهذا آخر حكاية قول ذى القرنين (وتركنا بعضهم يومئذ) أى بعض ياجوج ومأجوج حين يخرجون من وراء السدة (يموج فى بعض) من دحين فى البلاد أو يوج بعض الخلق فى بعض فيضطربون ويختلطون انفسهم وجنهم حيارى (حتى اذا فتحت) ولا بن عساكر باب حتى اذا فتحت (يا جوج ومأجوج) قال فى الكشف حتى متعلقة بحرام يعنى فى قوله وحرام على قرية وهى غايه لان امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم الساعة وهى حتى التى يحكى بعدها الكلام والكلام المحكى هو الجمله من الشرط والجزاء اعنى اذا وما فى حيزها وقال الحوفى "هى غايه والعامل فيها ما دل عليه المعنى من تأسفهم على ما فرطوا فيه من الطاعة حين فاتهم الاستدراك وقال ابن عطية حتى متعلقة بقوله وتقطعوا ويحتمل على بعض التأويلات المتقدمة أن تتعلق برجوعهم ويحتمل أن تكون حرف ابتداء وهو الاظهر بسبب اذا لانها تقتضى جوابا هو المقصود ذكره قال أبو حيان وكون حتى متعلقة بتقطعوا فيه بعد من حيث كثرة الفصل لكنه من حيث المعنى جيد وهو أنهم لا يزالون مختلفين على دين الحق الى قرب مجئ الساعة فاذا جاءت الساعة انقطع ذلك كله وتلخص فى تعلق حتى اوجه أحدها أنها متعلقة بحرام الثانى أنها متعلقة بمحذوف دل عليه المعنى وهو قول الحوفى الثالث أنها متعلقة بتقطعوا الرابع أنها متعلقة برجوعهم وتلخص فى حتى وجهان * أحدهما انها حرف ابتداء وهو قول الزنجشبرى وابن عطية فيما اختاره والثانى انها حرف جر يعنى الى وفى جواب اذا اوجه أحدها انه محذوف فقد رده أبو اسحاق قالوا يا ويلنا وقد رده غيرهم فينبذونه ونحوه فاذا هى شاخصة عطف على هذا المقدور الثانى ان جوابها الفاء فى قوله فاذا هى قاله الحوفى والزنجشبرى وابن عطية وقوله ياجوج ومأجوج هو على حذف مضاف أى ست ياجوج ومأجوج (وهم) يعنى ياجوج ومأجوج أو الناس كلهم (من كل حذب) نشز من الارض سعى به القبر لظهوره على وجه الارض (ينسلون) يسرعون (قال قتادة) فيما ذكره عبد الرحمن فى تفسيره (حذب) أى (أكة) ولا بن ذر حذب أكة برفعهما (قال) ولا بن ذر وقال (رجل) صحابى لم يسم (للنبي صلى الله عليه وسلم رأيت السد) بفتح السين ولا بن ذر بضمهما (مثل البرد المحبر) بضم الميم وفتح الحاء المهملة والموحدة المشددة طريقة حراء وطريقة سوداء (قال) عليه الصلاة والسلام

قد (رأيت) وصله ابن أبي عمر * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزرجي قال (حدثنا
 الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير)
 ابن العوام (ان زينب ابنة) ولاي ذر بن (أبي سلمة) الخزرجي ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم (حدثته عن
 أم حبيبة) وملة (بنت أبي سفيان) صخر بن حوب زوج النبي صلى الله عليه وسلم (عن زينب ابنة) ولاي ذر بن
 (جندب) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (رضي الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها) الصخر لزينب
 حال كونه (فرجاً) بكسر الزاي خاتماً (يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب) قيل خص العرب بالذكر
 اشارة الى ما وقع من قتل عثمان منهم أو أراد ما يقع من مفسدة بأجوج وما أجوج أو من التزلز من المفاسد
 العظيمة في بلاد الاسلام (فتح اليوم) نصب على الظرفية (من ردم بأجوج وما أجوج) أي من سدهما (مثل هذه
 وحاق) بتشديد اللام وبالفتح صلى الله عليه وسلم (يا صبعه) بالافراد ولاي ذر وابن عساكر باصبعيه (الاهام
 والتي تليها) وللمؤلف في الفتن من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري وعقد سفيان تسعين أو مائة ولمسلم من
 حديث أبي هريرة من طريق وهيب وعقد وهيب يده تسعين فاختاب في العاقد وأجاب ابن العربي بأن العقد
 مدرج ليس من قوله صلى الله عليه وسلم وإنما الرواة عبروا عن الاشارة في قوله مثل هذه بذلك (هات) ولاي ذر
 فقالت (زينب ابنة) ولاي ذر بن (جندب) فقلت يا رسول الله أتم لك) بكسر اللام في اليونانية (وعينا
 الصالحون قال) عليه الصلاة والسلام (نعم اذا كثرا الخبيث) بفتح الخاء المعجمة والموحدة وبالمثلثة الفسوق
 والنجور وأولادها خاصة أو أولاده قال في الكواكب والظاهر أنه المعاصي مطلقاً * وهذا الحديث أخرجه أيضاً
 في الفتن وأخرجه مسلم أيضاً واتفقا على أخرجه من طريق الزهري لكن رواه مسلم عن زينب بنت أبي سلمة عن
 حبيبة بنت أم حبيبة بنت أبي سفيان عن أم حبيبة والبخاري اسقط حبيبة وفي الاسناد على هذا من
 الغرائب نادرة عزيزة الوقوع من ذلك رواية الزهري عن عروة وهما تابعيان واجتماع أربع نسوة في سنده
 كلهن يروى بعضهن عن بعض ثم كل منهن صحابية ثم ثمان ربياتان وثلاث زوجتان رضي الله عنهم * وبه قال
 (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القراهيدي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضغرا ابن خالد بن عجلان البصري قال
 (حدثنا ابن طاووس) عبد الله ولاي بن عساكر عن ابن طاووس (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم) أنه (قال فتح الله من ردم يا جوج وما جوج مثل هذه وعقد يده تسعين) والمراد بالتشليل التقريب
 لا حقيقة التحديد وقد سبق انهم يحفرون كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين أن يخرجوه لا يسير فيقولون غدا نأتي
 فنفرغ منه فيأتون اليه فيجدونه عادلهيته فاذا جاء الوعد قالوا عند المساء غدا ان شاء الله تعالى فاذا انقبطوا
 وخرجوا * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الفتن وكذا مسلم * وبه قال (حدثني) بالافراد ولاي ذر حدثنا
 (اسحاق بن نصر) نسبه لجدته واسم ابيه ابراهيم المروزي وقيل البخاري قال (حدثنا ابواسامة) جاد بن اسامة
 (عن الاعشى) سليمان بن مهران أنه قال (حدثنا أبو صالح) ذكوان الزيات (عن أبي سعيد الخدري رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يقول الله تعالى) زاد في سورة الحج يوم القيامة (يا آدم فيقول)
 ولاي ذر عن الكشميني قال (ليسك) أي اجابة لك بعد اجابة ولزوم الطاعتك فهو من المصادر المثناة لفظاً ومعناها
 التكرير بلا حصر ومثله (وسعدك) أي اسعدني اسعاد بعد اسعاد (والخير في يديك فيقول) الله تعالى له (أخرج
 بفتح الهمزة وكسر الراء من الناص) بعث النار) أي مبعوثها وهم أهلها (قال) يارب (وما بعث النار) أي وما
 مقدار مبعوث النار (قال) تعالى (من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين) نصب قال العيني على التمييز ويجوز
 الرفع خبر مبتدأ محذوف (فعنده) أي عند قوله تعالى لا دم أخرج بعث النار (يشيب الصغير) من شدة الهول
 لتصور وجوده لان الهم بضعف القوى ويسرع بالشيب أو هو محمول على الحقيقة لان كل أحد يبعث على
 مآمات عليه فيبعث الطفل طفلاً فاذا وقع ذلك يشيب الطفل من شدة الهول (وتضع كل ذات حمل حملها)
 لو فرض وجودها وان من ماتت حاملاً بعثت حاملاً فتضع حملها من الفزع (وترى الناس سكارى) من الخوف
 (وما هم بسكارى) من الشراب أو المعنى كأنهم سكارى من شدة الامر الذي أدهش عقولهم وما هم بسكارى
 على الحقيقة كذا قرأه قال في فتوح الغيب وهو يؤذن بان قوله تعالى وما هم بسكارى بيان لا رادة معنى السكر
 من قوله وترى الناس سكارى فانه إما أن يراد به التشبيه كما يقال وترى الناس كالسكارى وشبهوا بالسكارى

بسبب ما غشهم من الخوف فبقوا مسلوبى العقول كالسكران وأن يراد الاستعارة كأنه قيل ترى الناس خائفين
فوضع موضعه سكارى ولذا بين بقوله من الخوف وصريح وما هم بسكارى من الشراب ومن علامات المجاز صحة
سلبه كما إذا قلت للبلد حمار يصح فيه وكذا هنا نفي السكر الحقيقي بقوله وما هم بسكارى مؤكداً بالباء لأن هذا
السكر أمر لم يعهد مثله (ولكن عذاب الله شديد) تعليل لاثبات السكر المجازى لما نفي عنهم السكر الحقيقي وهل
هذا الخوف لكل أحد أو لأهل النار خاصة قال قوم الفزع الاكبر وغيره يختص بأهل النار أما أهل الجنة
فيحشرون آمنين قال تعالى لا يحزنهم الفزع الاكبر وقال آخرون الخوف عام والله يفعل ما يشاء (قالوا) أى من
حفر من الصحابة (يا رسول الله وأين ذلك الواحد) ولا يلى الوقت ذلك باللف بدل اللام (قال) صلى الله عليه وسلم
(أبشروا) بقطع الهمزة وكسر المجهمة (فإن منكم رجلاً) بالرفع مبتدأ مؤخر وفى أن يقدّر ضمير الشأن محذوف أى
فإنه منكم رجلاً ولا يلى ذر رجلاً بالنصب وهو ظاهر (ومن يأجوج ومأجوج آلف) بالرفع ولا يلى ذر آلفاً بالنصب
كما ترى رجلاً ورجلاً فى سورة الحج من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين ومنكم واحد الحديث
والحكم للزائد (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (و) الله (الذى تسمى يده إلى أرجوان ثم قو) أى أتمته
المؤمنون به (ربع أهل الجنة فكبرنا) سروراً بهذه البشارة العظيمة (فقال) عليه الصلاة والسلام (أرجو أن
تكونوا ثلث أهل الجنة فكبرنا) سروراً بذلك (فقال) عليه السلام (أرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة)
ولا يعارض هذا ما فى الترمذى وحسنه عن بريدة مرفوعاً أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه
الامة وأربعون منها من سائر الامم لأنه ليس فى حديث الباب الجزم بأنهم نصف أهل الجنة فقط وانما هو رجاء
رجاء لآتمته ثم اعلم الله تعالى بعد ذلك أن آتمته ثلثاً أهل الجنة (فكبرنا) سروراً بما انعم به تعالى وتكرراً لاعطاء
ربعائهم نصفاً لأنه أوقع فى النفس وأبلغ فى الاكرام مع الحمل لهم على تجديد الشكر (فقال) عليه الصلاة والسلام
(ما أتم فى الناس) فى المحشر (الا كالشجرة السوداء) بفتح العين (فى جلد ثور أبيض) سقط لا يلى عسا كر لفظ
جلد (أركشعة بيضاء فى جلد ثور أسود) وأول تنويع أو شئ من الراوى وهذا فى المحشر كما مر وأما فى الجنة فهم
نصف الناس هنالك وثلثاهم كما مر * ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله فإن منكم رجلاً ومن يأجوج ومأجوج
ألف اذ فيه الإشارة الى كثرتهم وأن هذه الامة بالنسبة اليهم نحو عشر عشر العشر * وهذا الحديث أخرجه
أبى فى التفسير وتأتى بقية مباحثه ان شاء الله تعالى فى اواخر الرقاق بعون الله تعالى وقوته * (باب قول الله
تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً) الخليل مشتق من الخلة بالفتح ومعنى الحاجة سميت خلة للاختلال الذى يلحق
الانسان فيها وسمى ابراهيم خليلاً لأنه لم يجعل فقره وفاقته الا الى الله تعالى فى كل حال وهذا الفقر أشرف غنى
بل أشرف فضيلة يكسبها الانسان ولهذا اودى الله لهم أغنى بالافتقار اليك ولا تفقرنى بالاستغناء عنك وقيل
من الخلة بالضم وهى المودة الخاصة أو من الخلل قال نعلب لأن مودته تخلل القلب وأنشد

قد تخللت ممالك الروح منى * ولذا سمى الخليل خليلاً

وقال الزجاج معنى الخليل الذى ليس فى محبته خلل وسمى ابراهيم خليل الله لأنه احبه محبة كاملة ليس فيها نقص
ولا خلل وقال القرطبي الخليل فعيل بمعنى فاعل كالعليم بمعنى عالم وقيل هو بمعنى المفعول كالحيب بمعنى المحبوب
وقيل الخليل هو الذى يوافقك فى خللك قال عليه السلام تخلقوا بأخلاق الله فما بلغ ابراهيم فى هذا الباب
مبلغاً لم يبلغه أحد ممن تقدمه لاجرم خصه الله تعالى بهذا الاسم وقال الامام نضر الدين انما سمى خليلاً لان محبة
الله تخللت فى جميع قواه فصارت بحيث لا يرى الا الله ولا يتحرك الا الله ولا يسكن الا الله ولا يمشى الا الله ولا يسمع
الا بالله فكان نور جلال الله قد سرى فى جميع قواه الجسمانية وتخلل فيها وغاص فى جواهرها ووغل فى ما هيئتها
وقال فى الكشف هو مجاز عن اصطفاؤه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله والخليل الخال وهو
الذى يخالط أى يوافقك فى خللك أو يسارك فى طريقك من الخلل وهو الطريق فى الرسل انتهى قال فى قروح
الغيب قوله تشبه كرامة الخليل بعد قوله مجاز عن اصطفاؤه اذ ان بآق المجاز من باب الاستعارة التمثيلية واختلف
فى السبب الذى من اجله اتخذ الله ابراهيم خليلاً فقيل كما ذكره ابن جرير وغيره أنه أصاب الناس ازمة وكانت
الميرة تأتية من خليل له بصرفاً رسل ابراهيم غلثانه اليه ليمتاروا له منه فقال خليله لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه
لنعلت ولكن يريد هالاً لضياف وقد أصابنا ما أصاب الناس من الازمة والشدة فرجعوا بغير شئ فاجتازوا بيطحاء

ليلة فقالوا لو أناسنا من هذه البعلاء ليرى الناس أننا قد جئنا بجمرة فأناس حتى أن غزبهم وابلنا فارغة فخلوا تلك
 الغرائم أنوا إبراهيم فلما علموا ساء ذلك فغلبته عيناه فنام وكانت امرأته سارة نائمة فاستيقظت وقدرت رفع
 النهار فقالت سبحان الله ما جاء الغلمان قالوا بلى فقاسمت إلى الغرائم فأخرجت منها أحسن حواري فاخترت
 وأطعمت واستيقظ إبراهيم فاشتتم رائحة الخبز فقال من أين لكم هذا فقالت من خليلك المصري فقال بل من
 عند خليلي الله فسماه الله تعالى خليلًا وعلى هذا فاطلاق اسم الخلة على الله على سبيل المشاكلة لأن جوابه عليه
 السلام بل من عند خليلي الله في مقابلة قولها من خليلك المصري وقيل لما أراه الله ملكوت السموات والأرض
 وحاج قومه في الله وودعاهم إلى توحيدهم ومنعهم من عبادة النجوم والشمس والتمر والاثون وبدل نفسه
 للالقاء في النيران وولده للقربان وماله للضيقات اتخذ الله خليلًا وقيل غير ذلك وإبراهيم هو ابن آزر وسمعه تارح
 بفرقية وراء مفتوحة آخره سامه ملة ابن ناحور بنون ومهملة منعمومة ابن شاروخ بمجمة وراء منعمومة آخره
 خاه بمجمة ابن راغوب بن مجمة ابن فالخ بنفاء ولام مفتوحة بعدها خاء بمجمة ابن عير ويقال عابر وهو بمهمة
 وموحدة ابن شالخ بمجتين ابن ارفخشذ بن سام بن نوح قال في الفتح لا يختلف جهور أهل القسب ولا أهل الكتاب
 في ذلك إلا في النطق ببعض هذه الأسماء نعم ساق ابن حبان في أول تاريخه خلاف ذلك وهو شاذاته هي وقال
 الثعلبي كان بين مولد إبراهيم عليه السلام وبين الطوفان ألف سنة ومائتا سنة وثلاث وستون سنة وذلك بعد
 خلق آدم عليه السلام بثلاثة آلاف سنة وثلثمائة سنة وسبع وثلاثين سنة وقال ابن هشام لم يكن بين نوح وإبراهيم
 عليهما السلام إلا هود وصالح وكان بين إبراهيم وهود ستمائة سنة وثلثون سنة وبين نوح وإبراهيم ألف سنة
 ومائة وثلاث وأربعون سنة (وقوله) بالجر عطفًا على الجور السابق بالإضافة (ان إبراهيم كان آتة) جامعًا
 للخصان المحموده قال ابن هاني وليس على الله بمستكر * أن يجمع العالم في واحد
 أي ان الله تعالى قادر على أن يجمع في واحد ما في الناس من معاني الفضل والكمال وقيل فعله تدل على المبالغة
 وقال مجاهد كان مؤمنًا وحده والناس كلهم كفارًا فلذا كان وحده آتة (فآت الله) مطيعه وآتت له بقلته
 لا بذر (وقوله) بالجر أيضًا على العطف (ان إبراهيم لا قوم حليم وقال) بالواو ولاي ذر قال (أبو مبصرة) ضد
 المنة عمرو بن شرحبيل الهمداني الكوفي فيما وصله وكيع في تفسيره الاقوام (الرحيم بلسان الحبشة) ورواه
 ابن أبي حاتم من طريق ابن مسعود باسناد حسن قال الاقوام الرحيم ولم يقل بلسان الحبشة ومن طريق عبد الله
 ابن شداد أحد كبار التابعين قال قال رجل يارسول الله ما الاقوام قال الخاشع المتضرع في الدعاء ومن طريق ابن
 عباس قال الاقوام الموقن ومن طريق مجاهد المنيب ومن طريق الشعبي المسيحي ومن طريق كعب الاحبار قال
 كان اذا ذكر النار قال اقوام من عذاب الله وقال في الباب الاقوام الكثير التآؤد وهو من يقول اقوام وقيل من
 يقول آؤه وهو أنسب لأن آؤه بمعنى اوجع فالاقوام فعال مثال مبالغة من ذلك وقياس فعله أن يكون ثلاثيًا لأن
 أمثلة المبالغة أغنى في الثلاثي وأما وصف الله تعالى خليله بـ الذين الوصفين بعد قوله وما كان استغفار
 إبراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها ايام الآتية لانه تعالى وصفه بشدة الرقة والشفقة والخوف ومن كان كذلك فانه
 تعظم رقة على آبيه ثم انه مع هذه الصفات تبرأ من آبيه وغلظ قلبه عليه لما ظهر له اصراره على الكفر * وبه قال
 (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة العبدى البصرى قال (اخبرنا سليمان) الثوري قال (حدثنا المقيرة بن النعمان)
 النخعي الكوفي (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن جبير عن ابن عباس) ولان عساكر آراه بنهم الهـ مزه أي
 اظنه عن ابن عباس (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال انكم تحشرون) عند الخروج من
 القبور حال كونكم (حفاة) بنهم الحاء المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف أي بلا خف ولا نعل (عراة) أي لا ثياب
 عليهم جميعهم أو بعضهم يحشرون عاريا وبعضهم كاسيا الحديث سعيد عند أبي داود وصححه ابن حبان من فروع الميت
 يبعث في ثيابه التي يموت فيها (غزلا) بنهم الغين المججمة واسكان الراء أي غير محتونين والغزلة ما يقطعها الحسان
 وهي الظلفه (ثم قرأ) كما بدأنا أول خلق نعيده أي نوجده يعينه بعد اعدامه مرة أخرى أو نعيد تركيب اجزائه
 بعد تفرقها من غير اعدام والاول أوجه لانه تعالى شبه الاعادة بالابتداء والابتداء ليس عبارة عن تركيب
 الاجزاء المتفرقة بل عن الوجود بعد العدم فوجب أن تكون الاعادة كذلك (وعدا علينا انا كفاحلین) الاعادة
 والبعث وقوله وعدنا نصب على المصدر المؤكد لنعمون الجمله المتقدمة فناسبه منعم أي وعدنا ذلك وعدا قال ابن

عبد البر يحشر الآدمي عاريا ولكل من الاعضاء ما كان له يوم ولد فخن قطع منه شيء يرد إليه حتى الاظفار وقال
 أبو الوفاء بن عقيل حشفة الاظفار موقاة بالقلقة فتكون أرق فلما ازالت القطعة في الدنيا أعادها الله تعالى
 ليذيقها من حلاوة فضله وفي شرح المشكاة فان قلت سياق الآية في اثبات الحشر والنشر لان المعنى نوجدكم
 عن العدم كما أوجدناكم اولا عن العدم فكيف يستشهد به الله على المذكور أي من كونهم غرلا وأجاب بأن سياق
 الآية وعبارتها دل على اثبات الحشر وإشارتها على المعنى المراد من الحديث فهو من باب الادماج (وأول من
 يكسى) من الانبياء (يوم القيامة ابراهيم) بعد حشر الناس كلهم عراة أو بعد حشرهم كاسيا أو بعد خروجهم من
 قبورهم بأولابهم التي ما توافيها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى من الجنة
 ابراهيم عليه السلام وزاد البيهقي مرفوعا من حديث ابن عباس وأول من يكسى من الجنة ابراهيم يكسى حلة
 من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن عيني العرش ثم يؤتى بي فاكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر قبل والحكمة
 في كون الخليل أول من يكسى لكونه جرد حين أتى في النار ولا يلزم من تخصيص ابراهيم بأولية الكسوة هناك
 أفضليته على نبي صلى الله عليه وسلم لان حلة نبياً أعلى واكمل فخير بنفاسها ما فات من الاولية وكم لنبينا
 صلى الله عليه وسلم من فضائل محتصة به لم يسبق إليها ولم يشارك فيها ولم يكن له سوى خصوصية الشفاعة
 العظمى (أكنى) (وان اناسا) بهمزة مضمومة ولا يذروا بن عساكروا ناسا (من أصحابي) بوخذهم ذات الشمل
 وهي جهة النار (وأقول أصحابي أصحابي) أي هؤلاء أصحابي ولا يذروا بن عساكر أصحابي أصحابي مصغر بن
 إشارة الى قلة عددهم والتكرير للتأكيد (فيقال انهم لم) بالميم ولا يذروا بن عساكر أصحابي أصحابي (بر الوامر تدين على
 عقابهم) بالكسر (منذ فارقتهم) قيل المراد بهم قوم من جفاة الاعراب ممن لانصرة له في الدين ممن ارتد بعد موته
 صلى الله عليه وسلم ولا يقدح ذلك في الصحابة المشهورين فان أصحابه وان شاع استعماله عرفا فممن لازمه من
 المهاجرين والانصار شاع استعماله في كل من تبعه وأدرك حضرته ووقد عليه ولو مرة أو المراد بالارتداد اساءة
 السيرة والرجوع عما كانوا عليه من الاخلاص وصدق النية (فأقول كما قال العبد الصالح) عيسى ابن مريم
 (وكتب عليهم شهيداً ما دم فيهم) أي رقيصا عليهم امنعهم من الارتداد أو مشاهدا لحوالهم من كفر وإيمان
 (الى قوله الحكيم) ولا يذروا بن عساكر أصحابي الى قوله العزيز الحكيم * وهذا الحديث أخرجه في التفسير والرفاق
 وأحاديث الانبياء ومسلم في صفة القيامة والتفسير والنساء في الجنائز والتفسير * وبه قال (حدثنا اسماعيل
 ابن عبد الله) بن أبي اويس الاصبغى ابن اخت الامام مالك (قال اخبرني) ولا يذروا بن عساكر أصحابي كلاهما بالافراد
 (أخى عبد الحميد) أبو بكر الاعشى بن أبي اويس (عن ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد) ابن أبي
 سعيد (المقبري) بضم الموحدة (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يلقى ابراهيم
 أباه آزر يوم القيامة وعلى وجهه أزرقرة) سواد كالدهان (وغبرة) غبار وتقدم الطرف للاختصاص (فيقول له
 ابراهيم ألم اقل لك لا تعصني) مجزوم على النهى بحذف حرف العلة (فيقول أبوه قال يوم لا أعصيك فيقول
 ابراهيم يا رب انك وعدتني أن لا تخزني) أي لا تهينني ولا تذاني (يوم يعثون فاي خزي أخزى من) خزي (أبي)
 آزر (الابعد) من رحمة الله وعبراً فاعل التنزيل لان الفاسق بعيد والكافر أبعد منه (فيقول الله تعالى اني
 حرمت الجنة على الكافرين) أي وان أبالك كافر فهي حرام عليه (ثم يقال) له (يا ابراهيم ما تحت رجلك فينظر
 فإذا هو بدينخ) بدل وخاء مجتنب بينهما تخمية ساكنة ذ كرضيع كثير الشعر والاني ذبيحة والجمع ذيوخ وأذباخ
 وذبيحة (متعانج) بالرجيع أو بالدم صفة لذيخ وعند الحساكم من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة فيمسخ الله أباه
 ضبعاً (فيؤخذ بقوائمه) بضم الياء وفتح الخاء منبأ لله مفعول (فيأتي في النار) وعند ابن المنذر فإذا رآه كذلك تبرأ
 منه قال لست أبي الحديث وكان قبل حملته الرأفة على الشفاعة له فظهر له في هذه الصورة المستبشرة لينبرأ منه
 والحكمة في كونه مسخضبعاً دون غيره من الحيوان أن الضبع احق بالحيوان ومن حقه انه يغفل عما يجب
 التيقظ له فلما يقبل آزر النصيحة من أشقى الناس عليه وقبل خديعة الشيطان أشبه الضبع الموصوف بالحقى قاله
 الكمال الدميري وفي هذا الحديث دليل على أن شرف الولد لا ينفع الوالد اذا لم يكن مسلماً * وهذا الحديث
 أخرجه أيضاً في تفسير سورة الشعراء * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أبو سعيد الجعفي الكوفي نزيل مصر
 وهو من افراد (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (قال اخبرني) بالافراد (عمرو) بفتح العين

ابن الحارث المصري (أن يكبرا) بضم الموحدة مصغرا ابن عبد الله بن الأشج (حدثه عن كريب) بضم الكاف آخره موحدة مصغرا (مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت) العتيق (وجد) (ولابي ذر فوجد) فيه صورة ابراهيم الخليل (وصورة مريم) أم عيسى عليهما السلام (فقال صلى الله عليه وسلم) بتخفيف الميم (لهم) باللام قبل الهاء ولابي ذر وابن عساكر أتا بتشديد الميم ولا تشديد في الفرع كأصله بمحذف اللام أي قريش (فقد سمعوا أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة) وتسم أما قوله (هذا ابراهيم مصوره) بيده الألام (يستقسم) بهم وهو كان معصوما من ذلك وقد مر هذا الحديث في الحج في باب من كبر في نواح الكعبة وأخرجه النسائي في الزينة وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) القمي القراء الصغير قال (أخبرنا) ولابي الوقت حدثنا (هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) بميم مفتوحتين بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد الأزدي - مولا هم أبي عروة المصري - نزيل اليمن (عن أيوب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي) ولابي ذر عن النبي (صلى الله عليه وسلم لما رأى الصور) التي صورها المشركون (في البيت) الحرام (لم يدخل) أي البيت (حتى أمر) بها فحيت) بضم الميم مبنيا للمفعول أزيلت (ورأى) صورة (ابراهيم) صورة (اسماعيل عليهما السلام بأيديهما الألام) أي القداح واحد هازل وزلم يفتح الزاي وضعا واغاسمت القداح بالالزام لانها زلت أي سويت يقال قدح من لم وزلم إذا حرروا جيد قدره وصفته (فقال) صلى الله عليه وسلم (قاتلهم الله) أي لعنهم الله (والله أن استقسما) بكسر الهمزة وتخفيف النون نافية أي ما استقسما (بالالزام قط) وكان أحدهم إذا أراد سفرا أو تجارة أو نكاحا أو أمرا شرب بالقداح المكتوب على بعضها أمرني ربي وعلى بعضها نهي ربي وبعضها غفل خال عن الكتابة فان خرج الأمر أقدم على العمل وان خرج النهي أمسك وان خرج الغدال أعاد العمل مرة أخرى وقبل غدر ذلك محاسن في كتاب الحج في باب من كبر في نواح الكعبة وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القنطاري قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (قال - حدثني) بالافراد (سعيد بن أبي سعيد) المقبري (عن أبيه) كيسان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه قيل يا رسول الله (لم يسم السائل) من أكرم الناس (عند الله تعالى) قال (عليه الصلاة والسلام) (أتقاهم) أشدهم لله تقوى (فقالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف بن) الله ابن نبي الله (يعقوب ابن نبي الله) اسحاق (ابن خليل الله) ابراهيم أشرفهم والجواب الأول من جهة الشرف بالأعمال الصالحة والثاني من جهة الشرف بالنسب الصالح وستط ابن نبي الله الأخيرة في رواية أبي ذر (قالوا ليس عن هذا نسألك قال) عليه السلام (فمن معادن العرب) أي أصولهم التي ينسبون إليها ويتفاخرون بها (نسألون) ولابي ذر نسألون بني نوذين قحطية ولابن عساكر نسألونى بإسقاط النون وانما جعلت معادن لما فيها من الاستعدادات المتفاوتة فنها قابلة لفيض الله تعالى على مراتب المعادن ومنها غير قابلة لها (خيارهم في الجاهلية خيرهم في الاسلام) جملة مبنية بعد التفاوت الحاصل بعد فيض الله تعالى عليها من العلم والحكمة قال الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا أشبههم بالمعادن في كونها أوعية للجواهر النفيسة المعنى بها في الانسان كونه أوعية العلوم والحكمة فالتفاوت في الجاهلية بحسب الانساب وشرف الآباء وكرم الأصل وفي الاسلام بحسب العلم والحكمة فالشرف الأول موروث والثاني مكتسب قاله الطيبي وخيارهم يحتمل أن يكون جمع خير وأن يكون أفعل التفضيل تقول في الواحد خيرا وخيرا (إذا فقهوا) بضم القاف من فقه يفقه إذا صار فقهيا كطرف ولابي ذر إذا فقهوا بكسرها يفقه بالفتح بمعنى فهم فهو متعة والمضموم القاف لازم قال أبو البقاء وهو الجيد هنا ثم القصة كما في الفتح رباعية فان الأفضل من جمع بين الشرف في الجاهلية والشرف في الاسلام ثم أرفعهم مرتبة من أضاف الى ذلك التفقه في الدين ويقابل ذلك من كان مشروفا في الجاهلية واستقر مشروفا في الاسلام فهذا ادنى المراتب والثالث من شرف في الاسلام وفقه ولم يكن شريفا في الجاهلية ودونه من كان كذلك لكنه لم يفقه والرابع من كان شريفا في الجاهلية ثم صار مشروفا في الاسلام فهذا دون الذي قبله انتهى فالإيمان يرفع التفاوت المعتبر في الجاهلية فاذا التحل الرجل بالعلم والحكمة استجلب التسبب الأصلي فيجتمع شرف التسبب مع شرف الحسب ومفهومه أن الوضيع المسلم المحل بالعلم أرفع منزلة من الشريف المسلم العاقل وما أحسن

كل عز ان لم يولد بعلم • قال الذل ذات يوم يصير
وما الشرف الموروث لا تدركه • لمحتسب الا باخر مكتسب
ان السرى اذا سرقا بنفسه • وابن السرى اذا سرقا سراهما

ما قال الاخنف
وقال آخر
وقول الآخر

(قال ابو اسامة) حماد بن اسامة فيما وصله المؤلف في قصة يوسف (ومعمر) هو ابن سليمان بن طرخان فيما وصله في
قصة يعقوب كلاهما (عن عبيد الله) العمري السابق (عن سعيد) المقبري (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن
النبي صلى الله عليه وسلم) فأسقطا أباسعيد كيسان نغالفا يحيى بن سعيد القطان حيث قال حدثنا عبيد الله قال
حدثني سعيد بن أنس سعيد عن أبيه عن أبي هريرة وبه قال (حدثنا مؤمل) بالهمز وتشديد الميم الثانية مفتوحة
بصيغة اسم المفعول ابن هشام البصري قال (حدثنا اسماعيل) بن علية قال (حدثنا عوف) الاعرابي قال
(حدثنا أبو رجاء) عمران العطاردي قال (حدثنا سمرة) بن جندب رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أتاني الله في منامي (آتيان) جبريل وميكائيل (فأتينا) أي فذهبا بي حتى أتينا (على رجل
طويل لا أكاد أرى رأسه طولا) في السماء (وأنه إبراهيم) الخليل (صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلة لابي ذر
• وهذا الحديث سبق بتمامه في اواخر الجنازة وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (بيان بن عمرو)
بفتح الموحدة وتخفيف التحتية وعمر بن قيس العن أبي محمد البخاري العابد قال (حدثنا النضر) بتون مفتوحة
فصادمجة ساكنة قراءة ابن شميل قال (أخبرنا ابن عون) عبد الله (عن مجاهد) هو ابن جبر الا امام في التفسير
(انه سمع ابن عباس رضى الله عنهما وذكروا له الدجال) فقالوا (بين عبيد مكتوب) كتابة حقيقة (كافر) أو هذه
الحروف المقطعة (ك ف ر) بفتحات مفترقة تظهر لكل مؤمن كاتب أو غير كاتب (قال) ابن عباس (لم أسمع)
صلى الله عليه وسلم زاد في الجعد من كتاب اللباس قال ذلك (ولكنه قال) صلى الله عليه وسلم (أما إبراهيم
فانظر والى صاحبكم) يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كان أشبه الناس بإبراهيم (وأما موسى فوجد) بفتح
الجيم وسكون العين المهملة مختم الجسم وليس المراد جمود شعرة اذ في بعض الروايات انه رجل الشعر (آدم)
من الادمة وهي السمرة (على جل أحر مخلوم) بالهاء المحجمة مزوم (بخلبة) بخاء معجمة مضمومة فلام ساكنة
فوحدة مفتوحة لينة ولا يذر الخلبة اللفظة (كما في انطاليا) حقيقة كليله الاسراء أو في المنام ورؤيا الانبياء
وحى (المخدر) وفي الحج اذا خدر (في الوادي) أي وادي الأزرق وزاد في الحج يلقي • وبه قال (حدثنا قتيبة
ابن سعيد) أبو رجاء الثقفي مولا هم البغلاني البلخي قال (حدثنا غيرة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد)
عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله)
ولا يذر النبي (صلى الله عليه وسلم) اختن إبراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة) جله طالية (بالقدوم)
يفتح القاف وتشديد الدال في الفرع وأصله وقال الحافظ ابن حجر وشاه بالتشديد عن الاصيلي والقاسبي
ووقع في رواية غيرهما بالتخفيف قال النووي لم تختلف الرواة على مسلم في التخفيف وأنكر يعقوب بن شعبة
التشديد أصلا واختلف في المراد به فقل هو اسم قرية بالشام أو ثنية بالسرارة وقيل آله النجار وهي بالتخفيف وأما
اسم الموضع فثنية الوجهان قال في القاموس والقدوم يعني بالتخفيف آله ينحت بها مؤنثة الجمع قدائم وقدام
وقرية بجلب وموضع نعمان وجبل بالمدينة وثنية بالسرارة وموضع اختن فيه إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقد
تشددت له وثنية في جبل يلا دوس وحسن بالين انتهى فمن رواه بالتشديد أراد الموضع ومن رواه بالتخفيف
فيصحب القرية والآلة والاكترون على التخفيف واردة الآلة • وقد روى أبو يعلى من طريق علي بن رباح قال
أمر إبراهيم بالختان فاختن بقدوم فاشتد عليه فآوى الله اليه فجعلت قبل أن تأمر له بالآلة فقال يا رب كرهت أن
أؤخر أمر لبي وعن مالك والاوزاعي فيما قاله عياض انه اختن وهو ابن مائة وعشرين سنة وأنه عاش بعد ذلك
ثمانين سنة إلا أن مالكا ومن تبعه وقفوه على أبي هريرة وحكى الجارودي انه اختن وهو ابن سبعين وما في الصحيح
أصح • وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاستذنان ومسلم في أحاديث الانبياء • وبه قال (حدثنا أبو الهيثم)
الحكم بن ناظم الحمصي قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حزة الحمصي قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان
(وقال بالقدوم مخففة) وعليه الاكثر والمراد به الآلة كما سبق وثبت لفظ وقال لابي ذر (تابعه) أي تابع شعيبا
على التخفيف (عبد الرحمن بن اسحاق) بن عبد الله الثقفي فيما وصله سدد في مسنده (عن أبي الزناد) عبد الله

(ونابعه) أي تابع شعبياً أو عبد الرحمن بن اسحاق (بجعلان) بفتح العين المهملة وسكون الجيم مولى فاطمة بنت عتبة بن ربيعة القرشي والد محمد بن بجعلان في التخصيف أيضاً فيما وصله الامام أحمد عن يحيى القطان عن محمد بن بجعلان عن أبيه (عن أبي هريرة ورواه) أي الحديث المذكور (محمد بن عمرو) بفتح العين فيما وصله أبو يعلى في مسنده (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة ووقع في رواية أبوي ذر والوقت تابعه عبد الرحمن بن اسحاق عن أبي الزناد وتابعه بجعلان عن أبي هريرة ورواه محمد بن عمرو عن أبي سلمة حدثنا أبو اليمان فذكر الحديث السابق مؤخر عن متابعة عبد الرحمن ومتابعة بجعلان ورواية محمد بن عمرو وحيث ذكرنا فتكون المتابعان لقتيبة بن سعيد على أن عمر إبراهيم حين اختن كان غنائين سنة وكذا رواية محمد بن عمرو ولانه وقع التصريح في المتابعين والرواية عند من وصلها بذلك أما على تقديم حديث أبي اليمان عليها فالمتابعان والرواية لحديثه في التخصيف كما مر فافهم * وبه قال (حدثنا سعيد بن تليد) بفتح الفوقية وسكون التحتية بينهما لام مكسورة آخرة دال مهملة وهو سعيد بن عيسى بن تليد (العمري) قال (أخبرنا) بالجمع ولا يذخر خبرني (ابن وهب) عبد الله المصري (قال أخبرني) بالأفراد (جرير بن حازم) بفتح الجيم وحازم بالحاء المهملة والزاي (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكذب إبراهيم عليه السلام الا ثلاث كذبات كما في الطريق الثانية * وبه قال (حدثنا محمد بن محبوب) حدثنا المغيرة بن النافى بضم الموحدة وتخصيف النون المصري قال (حدثنا حماد بن زيد) اسم جده درهم الأزدي الجهضمي البصري (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه (قال لم يكذب إبراهيم عليه الصلاة والسلام) لم يصرح برفعه في رواية حماد بن زيد هذه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على المعتمد الموافق لرواية النسقي وكريمة كما رواه عبد الرزاق عن معمر والاصل رفعه كما في رواية جرير بن حازم السابقة ورواية هشام بن حسان عند النساء والبخاري ورواه البخاري عن الأعرج عن أبي هريرة في البسوع وفي النكاح عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد فصرح برفعه أيضاً في رواية أبي ذر والاصيلي وابن عساکر ولفظه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكذب إبراهيم (الا ثلاث كذبات) بسكون الذال عند ابن الخطيب عن أبي ذر كما في اليونينية وقال في المصابيح بفتح الذال وفي فتح الباري عن أبي البقاء أنه الجيد لانه جمع كذبة بسكون الذال وهو اسم لصفة تقول كذب كذبة كما تقول ركع ركعة ولو كان صفة لسكن في الجمع وليس هذا من الكذب الحقيقي الذي يذم فاعله حاشا وكلا وانما اطلق عليه الكذب تجوزاً وهو من باب المعارض المحتمل للأمريين لمقصود شرعي ديني كما جاء في الحديث المروي عند البخاري في الادب المرد من طريق قتادة عن مطرف بن عبد الله عن عمران بن الحصين ان في معارض يض الكلام مندوحة عن الكذب ورواه أيضاً البيهقي في الشعب والطبراني في الكبير ورجاله ثقات وهو عند ابن السني من طريق الفضل بن سهل مرفوعاً قال البيهقي رحمه الله والموقوف هو الصحيح وروى أيضاً من حديث علي مرفوعاً وسنده ضعيف جداً وعند ابن أبي حاتم عن أبي سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كلمات إبراهيم الثلاث التي قال ما منها كلمة الا ما حل بها عن دين الله أي جادل ودافع وفي حديث ابن مسعود عند أحمد والله ان جادل بين الا عن دين الله وقال ابن عقيل دلالة العقل تصرف ظاهر اطلاق الكذب عن إبراهيم وذلك أن العقل قطع بأن الرسول ينبغي أن يكون موثقاً به ليعلم صدق ما جاء به عن الله ولا ثقة مع تجوز الكذب عليه فكيف مع وجود الكذب منه وانما اطلق عليه ذلك لكونه بصورة الكذب عند السامع وعلى كل تقدير فلم يصدر من إبراهيم عليه السلام اطلاق الكذب على ذلك أي حيث يقول في حديث الشفاعة وانى كنت كذبت ثلاث كذبات الا في حال شدة الخوف لعل مقامه والا فالكذب في مثل تلك المقامات يجوز وقد يجب لتحمل أخف الضررين دفعا لاعظمهما وقد اتفق الفقهاء فيما لو طلب ظالم ودبعة عند انسان لياخذها غصباً وجب على المودع عنده أن يكذب بمثل انه لا يعلم موضعها بل يحلف على ذلك ولما كان ما صدر من الخليل عليه السلام مفهوم ظاهره خلاف باطنه اشفق أن يؤخذ به لعل حاله فان الذي كان يليق بمرتبة في النبوة والخلة أن يصدع الحق ويصرح بالامر كيفما كان ولكنه رخص له فقيل الرخصة ولذا يقول عند ما يسأل في الشفاعة انما كنت خيلاً من وراة وراة ويستفاد منه أن الخلة لم تكن بكاملها الا لمن صح له في ذلك اليوم المقام المحمود أو ما قول

الامام نضر الدين لا ينبغي أن ينقل هذا الحديث لأن فيه نسبة الكذب الى ابراهيم وقول بعضهم له فكيف يكذب
 الراوى العدل وجواب الامام له بأنه لما وقع التعارض بين نسبة الكذب الى الراوى ونسبة الكذب الى الخليل
 كان من المعلوم بالضرورة أن نسبته الى الراوى أولى فليس بشئ إذا الحديث صحيح ثابت وليس فيه نسبة محض
 الكذب الى الخليل وكيف السبيل الى تحطئة الراوى مع قوله انى سقيم وبل فعلة كبيرهم هذا وعن سارة اختي
 اذ ظاهرها هذه الثلاثة بلا ريب غير مراد (تدين منق) أى من الثلاث (فى ذات الله) لاجله (عز وجل) محضامن
 غير حظ لنفسه بخلاف الثالثة وهى قصة سارة فانها تنفمت حظا ونفعا له * قالوا لى (قوله) تعالى حاكما عنه
 لما طلبه قومه ليخرج معهم الى عيدهم وكان أحب أن يخلو بالآلهتهم ليكسرهما (انى سقيم) مريض القلب بسبب
 اطباقكم على الكفر والشرك أو سقيم بالنسبة الى ما يستقبل يعنى مرض الموت واسم الفاعل يستعمل بمعنى
 المستقبل كثيرا أو خارج المزاج عن الاعتدال خروجا قل من يخلو منه * وقال سفيان سقيم أى طعين وكانوا
 يفترون من المطعون وعن ابن عباس فى رواية العوفى قالوا له وهو فى بيت آلهتهم اخرج فقال انى مطعون فتركوه
 مخافة الطاعون فانه كان غالب اسقامهم الطاعون وكانوا يحافون العدوى وأما قول بعضهم انه كان تأنيه الحى
 فى ذلك الوقت فبعيد لانه لو كان كذلك لم يكن كذبا لا نصريحا ولا تلويحا (والثانية) (قوله) لما كسرا آلهتهم كسرا
 وقطعا الا كبيرهم فاستبقاه وكانت فيما قبل اثني وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من
 حديد وبعضها من رصاص وحجر وخشب وكان الكبير من الذهب مرصعا بالجوهر وفى عنيه يا قوتان تتقدان
 وجعل الناس فى عنته لعلهم اليه يرجعون فيسألونه ما بال هؤلاء مكسرين وأنت صحيح والفاس فى عنقك اذن
 شأن المعبود أن يرجع اليه أو المراد أنهم يرجعون الى ابراهيم لتفترده واشتهاره بعداوة آلهتهم فيحاجهم
 أو يرجعون الى وحيد الله عند تحققتهم بجزآلهتهم فلما رجعوا من عيدهم الى بيت آلهتهم رأوا اصنامهم
 مكسرة وقالوا لبراهيم * أنت فعلت هذا يا ابراهيم قال (بل فعلة كبيرهم هذا) وهذا الاضراب عن جلة
 محذوفة أى لم افعله انما الفاعل حقيقة هو الله واسناد الفعل الى كبيرهم من ابلغ المعارض وذلك انهم لما طلبوا
 منه الاعتراف ليقدموا على ايدائه قلب الامر عليهم وقال بل فعلة كبيرهم هذا لانه عليه السلام غاظته تلك
 الاصنام حين أبصرها مصطفة وكان غيظه من كبيرها اشتد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فاستند الفعل اليه لانه
 هو السبب فى استهانتها بها والفعل كما يستند الى مباشره يستند الى الحامل عليه وأن ابراهيم عليه السلام قصد
 تقرير الفعل لنفسه على اسلوب تعريضى وليس قصده نسبة الفعل الى الصنم وهذا كما لو قال لك من لا يحسن
 الخط فيما كتبه أنت كتبت هذا فقلت له بل كتبه أنت قاصدا بذلك تقريره لك مع الاستهزاء لان فيه عنك واثباته له
 ذكرهما الزمخشري وتعب الاول منهما صاحب الفرائد بأنه انما يستقيم اذا كان الفعل دائرا بين ابراهيم وبين
 الصنم الكبير لا احتمال أن يكون كسرها غير ابراهيم والثانى منها بأنه ضعيف لان غيظه من عبادة غير الله
 يستوى فيه الكبير والصغير والجواب أنه دل تقديم الفاعل المعنوى فى قوله أنت فعلت على أن الكلام ليس
 فى الفعل لانه معلوم بل فى الفاعل كقوله تعالى وما أنت علينا بعزير ودل قولهم سمعنا فى ذكرهم يقال له ابراهيم
 وقولهم قالوا انوا به على عين الناس على أنهم لم يشكوا أن الفاعل هو فاذن لا يكون قصدهم فى قولهم أنت
 فعلت هذا الا بأن يترى بأنه هو فلما ردت بقوله بل فعلة كبيرهم تعريضا دارا لمر بين الفاعلين أو المعنى على التقديم
 والتاخير أى بل فعلة كبيرهم ان كانوا ينطقون فاسألوهم فجعل النطق شرطا للفعل ان قدروا على النطق قدروا
 على الفعل فأراهم عجزهم وفى ضمنه أن افعلت ذلك (وقال بينا) بغير صميم (هو) أى ابراهيم (ذات يوم وسارة) بنت
 هاران ملك حران زوجته معه وزاد مسلم وكانت من أحسن الناس وجواب بينا قوله (أذ أنى) أى من (على جبار
 من الجبابرة) اسمه صادق فيما ذكره ابن قتيبة وهو ملك الاردن أو سنان أو سفيان بن علوان فيما ذكره الطبري
 أو هرو بن امرئ القيس بن ساسا وكان على مصر ذكره السهيلي (ف قيل له ان ههنا رجلا) ولا يذرعن
 الكشميني هذا رجل (معه امرأة من أحسن الناس فارس) الجبار (اليه) الى الخليل (فسأله عنها فقال من
 هذه) المرأة (قال) الخليل هى (اختي) أى فى الاسلام ولعله أراد بذلك دفع أحد الضررين بارتكاب أخفهما لا أن
 اغتصاب الملك اياها واقع لا محالة لكن ان علم أن لها زوجا حلتها الفيرة على قتله أو حبه واضرارها بخلاف ما اذا
 علم أن لها أخا فان الفيرة حينئذ تكون من قبل الاخ خاصة لا من قبل الملك فلا يسأل به وقيل خاف انه ان علم

انهم ازوجته ألزمه بطلاقها (فأق) الخليل (سارة قال) ولابي ذر فقال (ياسارة ليس على وجه الارض) التي
 وقع بها ذلك (مؤمن غيري وغيرك) بفتح الراء عند ابن الخطيب عن أبي ذر وتخصيص الارض بالارض التي وقع
 بها ذلك دافع لاعتراض من قال ان لوطا كان مؤمنا معه قال تعالى فآمن له لوط (وان هذا) الجبار (سألني
 عنك فاخبره انك احق) في الايمان (فلانك ديتي) بفتح اللام له هو زوجي (فارسن) الجبار (اليها فلما دخلت
 عليه ذهب) ولابي ذر عن الكشميهني وذهب (يتاولها) ولابي ذر تناولها باسقاط التحية بلفظ الماضي (بيده
 فأخذ) بضم الهمزة وكسر الميم مبنيا للمفعول أي اختنق حتى ركض برجله كأنه مصروع وعند سلم انه لما
 أرسل اليها قام ابراهيم يصلي وفي رواية الاعرج في البيوع في باب شراء المملوك من الحربى وحبته وعنته
 فأرسل بها اليه فتقام اليها فقامت تتوضأ وتصلي فقالت اللهم ان كنت آمنت بك وبرسولك واحصت فرسى
 الاعلى زوجي فلا تسلط على الكافر فقط حتى ركض برجله وفي مسلم لما دخلت عليه لم يتالك أن بسط يده
 فقبضت يده قبضة شديدة (فقال) لها (ادعى الله لي) وعند سلم ادعى الله أن يطلق يدي (ولا أضرك) ولابي ذر
 ولا أضرك بفتح الراء (فدعت الله فأطلق ثم تنازها الثانية) ولابي ذر ثمانية بغير ألف ولام (فأخذ) بضم الهمزة
 (مثلها) أي الاولى (أو أشد) منها (فقال) لها (ادعى الله لي) أن يخلصني (ولا أضرك) بفتح الراء وضعها
 كالسابقة (فدعت الله فأطلق فدعا بعض حبيبه) بفتح الحاء المهملة والهمزة جع حاجب وسلم ودعا الذي جاء بها
 قال الحافظ ابن حجر ولم أقف على اسمه (فقال انكم لم تأتوني بانسان انما أتيتوني) ولابي ذر وابن عساكر انك لم تأتني
 بانسان انما أتيتني (بشيطان) أي مخترد من الجن وهو مناسب لما وقع له من الصرع زاد الاعرج ارجعوه هالي
 ابراهيم (فأخذهما هاجر) أي وهما لها التخدمها لانه اعظمها أن تخدم نفسها وكان أبو هاجر من ملوك القبط
 (فأنته) أي اتت سارة ابراهيم (وهو قائم يصلي فأومأ بيده مهيا) بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء التحية
 مقصودا من غير همز أي ما حالك أو ما شأنك ولابي ذر عن الكشميهني مهيم بالميم بدل الالف ولابن السكن مهين
 بالنون وكلاهما بمعنى (قالت) سارة (رد الله كيدا للكافرين) أو الفاجر في نحره (هو مثل تقوله العرب ان رام أمر اباطلا
 فلم يصل اليه (واخدم هاجر) وفي حديث مسلم عن أبي زرعة عن أبي هريرة في حديث الشفاعة الطويل فقال في
 قصة ابراهيم وذكر كذباته ثم ساقه من طريق اخرى من هذا الوجه وقال في آخره وزاد في قصة ابراهيم وذكر قوله
 في الكوكب هذا ربي وقوله لا الهتهم بل فعله كبيرهم هذا وقوله اني سقيم قال القرطبي فيما قرأته في تفسيره فعلى
 هذا تكون الكذبات أربعة الا أن النبي صلى الله عليه وسلم نفي تلك بقوله لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات اني
 سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا واحدة في شأن سارة ولم يعد عليه قوله في الكوكب هذا ربي كذبة وهي داخلة
 فيه لانه والله أعلم كان حين قوله ذلك في حال الطفولية وليست حالة تكليف انتهى وهذا الذي قاله القرطبي نقله
 عنه في فتح الباري واقتره وقد اتفق اكثر المحققين على فساد محتمل بانه لا يجوز أن يكون لله رسول يأتي عليه
 وقت من الاوقات الا وهو موحد عابد وبه عارفة ومن كل معبود سواهم بري وكيف يتوهم هذا على من علمه
 وطهره وآتاه رشده من قبل وأراه ملكوت السموات والارض أقرأه أراه الملكوت ليوقن قنأ يقن رأى
 كوكبا قال هذا ربي معتقدا فهذا لا يكون أبدا وأيضا فالقول بربوبية الجباد أيضا كفر بالاجماع وهو لا يجوز على
 الانبياء بالاجماع أو قاله بعد بلوغه على سبيل الوضع فان المستدل على فساد قول يحكيه على ما يقول الخصم ثم
 يكثر عليه بالافساد كما يقول الواحد منا اذا ناظر من يقول بقديم الجسم فيقول الجسم قديم فان كان كذلك فلم
 نشأه من غير ما تغيره فقول الجسم قديم اعادة الكلام الجسم حتى يلزم المحال عليه فكذا اذا قال هذا ربي حكاية
 قول الخصم ثم ذكر عقبه ما يدل على فساد وهو قوله لا احب الا فلين ويؤيد هذا انه تعالى مدحه في آخر هذه
 الآية على هذه المناظرة بقوله وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه ولذا لم تعد هذه مع تلك الثلاث المذكورة
 (قال أبو هريرة) رضى الله عنه بالسند السابق يخاطب العرب (تلك) يعني هاجر (امكم يا بني ماء السماء) الكثرة
 ملازمتهم الفلوات التي بها مواقع المطر لري دوابهم وقال الخطابي وقيل انما أراد زمزم انبعث الله لها جرفعا شوا
 بها فصاروا كأنهم أم أولادها وذكر ابن حبان في صحيحه ان كل من كان من ولد هاجر يقال له ولدا ماء السماء لان
 اسماعيل ولد هاجر وقدرى بجاء زمزم وهى ماء السماء الذي اكرم الله به اسماعيل حين ولدته هاجر فأولادها
 أولاد ماء السماء وقيل ماء السماء هو عامر جد الاوس والخزرج سمي بذلك لانه كان اذا خط الناس أقام لهم ماله

مقام المطر. وهذا الحديث قد سبق في البيع وأخرجه في الشكاح أيضا ومسلم في الفضائل. وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين مصغرا ابن بإذام العيسى الكوفي (أو) حدثنا (ابن سلام) محمد (عنه) أي عن عبيد الله بن موسى وكلاهما من مشايخه والظاهر أن المؤلف شك في سماعه للحديث الاتي من عبيد الله بن موسى ثم تحقق أنه سمعه من ابن سلام عن عبيد الله فساقه هكذا قال عبيد الله (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عبد الحميد بن جبير) بضم الحميم وفتح الموحدة مصغرا ابن شعبة بن عثمان الجلي (عن سعيد بن المسيب عن أم شريك) غزية أو غزيلة العامرية ويقال الانصارية (رضي الله عنها) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ (بفتح الواو والزاى) (وقال) ولابي ذر قال (كان ينفخ) النار (على ابراهيم عليه السلام) حين ألقى فيها وكل دابة في الارض كانت تطفئها عنه وفي حديث عائشة لما احرق بيت المقدس كانت الاوزاغ تنفخه ذكره الكمال الدميري وفي الطبراني عن ابن عباس مرفوعا اقلوا الوزغ ولو في جوف الكعبة وفي اسناده عمر بن قيس المكي وهو ضعيف وسقط قوله عليه السلام لابي ذر. وبه قال (حدثنا عمر بن حفص ابن غياث) النخعي الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن الاسود (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه قال للمنازل الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم معطوف على الصلة فلا محل لها أو الواو للحال والجملة بعدها في محل نصب على الحال أي آمنوا غير ملبيين ايمانهم بظلم وهو كقوله تعالى أنى يكون لى غلام ولم يمسس بشر (فلما يارسول الله اينا لا يظلم نفسه) جلوه على العموم لان قوله بظلم نكرة في سياق النفي فينبى لهم الشارع صلى الله عليه وسلم أن الظاهر غير مراد بل هو من العام الذى اريد به الخاص حيث قال (عليه السلام) ليس كما تقولون بل المراد (لم يلبسوا ايمانهم بظلم) أي (بشرك) أي لم ينافقوا (أو لم يسمعو الى قول لقمان لابنه) انهم أو مشكم (يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) لان التسوية بين من يستحق العباداة ومن لا يستحقها ظلم عظيم لانه وضع العباداة في غير موضعها وسقط قوله يا بنى لابي ذر فان قلت ما وجه مناسبة هذا الحديث لما ترجم به فاجاب أن قوله الذين آمنوا من كلام ابراهيم جوابا عن السؤال في قوله فأى الفريقين أو من كلام قومه وانهم اجابوه بما هو حجة عليهم وحينئذ فالوصول خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين آمنوا فظهرت المناسبة بين الحديث والترجمة ويكفى أدنى إشارة كما هي عادة المؤلف رحمه الله في دقائق التراجع وفي حديث علي عند الحاكم انه قرأ الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وقال نزلت هذه الآية في ابراهيم وأصحابه ليس في هذه الآية وحديث الباب سبق في الايمان في باب ظلم دون ظلم واخرجه أيضا في التفسير. هذا (باب بالتزوين من غير ذكر ترجمة فهو كالفصل من سابقه (يزفون) في قوله تعالى في سورة الصافات فأقبلوا اليه يزفون أي الى ابراهيم لما بلغهم خبر كسر أصنامهم ورجعوا من عيدهم حال كونهم يزفون وهو (السلان) فيما رصده الطبري عن مجاهد لفظ الوزيف السلان وهو بفتح النون وسكون السين المهملة وبعد اللام الفنون وعن مجاهد وغيره أي يسرعون (في المنى) ووقع في فرع اليوتينية علامة سقوط الباب لابي ذر وثبت يزفون السلان في المتن للحموي والكشميني وثبت كل لابن عاصم كرو قال ابن حجر سقط ذلك من رواية النسفي وثبت في رواية المسملى باب بغير ترجمة ووجه من وقع عنده باب يزفون السلان في المتن فانه كلام لامعنى له والذي يظهر ترجيح ما وقع عند المسملى لان باب بغير ترجمة كالفصل من السابق وتعلقه بما قبله واضح. وبه قال (حدثنا اسحاق ابن ابراهيم بن نصر) السعدي المروزي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن أبي حيان) بفتح الحاء المهملة ونشيد التسمية يحيى بن سعيد التميمي تيم الزباب الكوفي (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو بن جرير ابن عبد الله الجلي الكوفي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بضم الهمزة وكسر الفوقية منيا للفعول (يوما بلهم فقال ان الله يجمع يوم القيامة الاولين والآخرين) في باب قول الله انا أرسلنا نوحا قال كآمع النبي صلى الله عليه وسلم في دعوة فرفع اليه الذراع وكانت نوحا فنهض منها نوسة وقال أنا سيد الناس يوم القيامة هل تدرون بم يجمع الله الاولين والآخرين (في صعيد واحد) أرض مستوية واسعة (فيسمعهم الداعي) بضم الياء من الاصحاح (وينفذهم البصر) بضم الياء والذال المجرى في الفرع وبعضهم فيما حكاه الكرماني فتح الياء والمعنى انه يحيط بهم بصرا الناظر لا يغنى عليه منهم شيء لاستواء الارض وذكر

ابو حاتم أنه انما هو بالدال المهملة وأن المحدثين يروونه بالمججمة والمعنى يبلغ قولهم واخرهم حتى يراهم كلهم
 ويستوعبهم (وتدوا الشمس منهم قد كرهت الشفاعة) الى أن قال (فياؤن ابراهيم ويقولون) له (أتنبى
 الله وخليله من الارض) هذا موضع الترجمة وزاد اسحاق بن راهويه ومن طريقه الحاكم في المستدرک من وجه
 آخر عن أبي زرعة عن أبي هريرة قد سمع بخلتك أهل السموات والارض (اسمع لساالى ربك فيقول) بالقاف
 ولا يذرو يقول أى لست هنا كم (فذكر كذباته) بفتح الذال المججمة التى هى من باب المعاريض وليست
 من الكذب الحقيقى المذموم بل كانت فى ذات الله وانما اشفق منها فى هذا المحل لعل مقامه كما مر قريبا فراجع
 (نفسى نفسى) مرتين وزاد أبو ذر ثالثة (اذهبوا الى موسى) الحديث الخ وسبق فى باب قول الله تعالى انا ارسلنا
 نوحا الى قومه قريبا (تابعه) أى تابع أبا هريرة على رواية هذا الحديث (أس) رضى الله عنه (عن النبى صلى الله
 عليه وسلم) فيما وصله الموافق فى التوحيد به قال (حدثنى) بالافراد ولا يذرو حدثنا (أحمد بن سعيد أبو عبد الله)
 لرباطى بضم الراء وتخفيف الموحدة المروزي لا شقرا قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم (عن أبيه) جرير
 ابن حازم بن زيد الأزدي البصري (عن أيوب) السخيتي (عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه) سعيد بن
 جبير الأزدي الفقيه الورع (عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يرحم الله
 أم اسماعيل) هاجر (لولا انها مجلت) بكسر الجيم لما عطش اسماعيل وجاء جبريل عليه السلام فبحث بعقبه
 حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه وتعرف من الماء فى سقاتها (لكان زمزم) بغير تاء تأنيث بعد التون (عيانا معينا)
 بفتح الميم أى سائلا على وجه الارض والقياس أن يقول معينة فالتذكير حلا على اللفظ ووزنه مفعول من عانه
 اذ ارآه بعينه وأصله معيون فبقي كيبس وفعيل من أمعنت فى الشئ اذا بانفت فيه قال ابن الجوزى ظهور
 زمزم نعمة من الله محضة من غير عمل عامل فلما خالطها تحويص هاجر داخليا كسب البشر فقصرت عن ذلك
 (قال) ولا يذرو قال (الانصارى) محمد بن عبد الله بن مشي بن عبد الله بن أنس مما وصله أبو نعيم فى مستخرجه
 (حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أما) ولا يذرو قال (أما) كثير بن كثير) بالمثلثة فهما السهمى
 (حدثنى) بالافراد (قال ابى) أنق واسمها (وعثمان بن أبى سليمان) عطف على المنصوب ابن جبير بن مطعم القرشي
 (جلوس) أى جالسان (مع سعيد بن جبير) زاد الأزرقى من طريق مسلم بن خالد الزنجى والفاكهى من طريق
 محمد بن جعفر كلاهما عن ابن جريج عن كثير بن كثير بأعلى المسجد ليلافقان سعيد بن جبير سلوى قبل أن لا
 ترونى فسأله القوم فاكتروا فكان مما سئل عنه أن قال له رجل احق ما سمعنا فى المقام مقام ابراهيم ان ابراهيم
 حين جاء من الشام حلف لامرأته أن لا ينزل بمكة حتى يرجع فقربت اليه امرأة اسماعيل المقام فوضع رجله
 عليه حتى لا ينزل (قتل) سعيد بن جبير (ما هكذا حدثنى) بالافراد (ابن عباس قال) ولا يذرو ابن عساكر
 ولكنه قال (أول ابراهيم باسماعيل واه) هاجر (عليهم السلام) مكة (وهى ترضعه) بضم القوقية وكسر
 الضاد المججمة والواو اللعالي (معها شنة) بفتح المعجمة وتشديد النون قرية يابسة (لم يرهه) أى الحديث (ثم جاء بها
 ابراهيم وبابنها اسماعيل) وسقط قوله ثم جاء بها الخ لا يذرو ابن عساكر قال المؤلف بالسند (وحدثنى) بالافراد
 ولا يذرو حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر)
 هو ابن راشد (عن أيوب السخيتي) بفتح السين وكسر القوقية (وكثير بن كثير بن المطلب) بتشديد الطاء وكسر
 اللام (ابن أبى وداعة) بفتح الواو وتخفيف الدال (يريد أحدهما على الآخر عن سعيد بن جبير) سقط ابن جبير
 لا يذرو أنه (قال ابن عباس أول ما اتخذ النساء المنطق) بكسر الميم وفتح الطاء بينهما تون ساكنة ما تشده المرأة
 على وسطها عند الشغل ثلاثا تعترف ذيلها (من قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة من جهة (أم اسماعيل) اتخذت
 منطقا (وذلك أن سارة وهبتها للخليل عليه السلام فجعلت منه باسماعيل فلما وضعته غارت خلفت لتقطع منها
 ثلاثة أعضاء فاتخذت هاجر منطقا فشدت به وسطها وهربت وجرت ذيلها (لتعنى) بضم القوقية وفتح العين
 المهمة وتشديد القاء المكسورة لتخفى (أزها) ونحوه (على سارة) وقال الكرماني معناه انها تزيت بزى الخدم
 اشعارا بانها خادمتها لتسجل خاطرها ونصلح ما فسد يقال عنى على ما كلن منه اذا أصلح بعد الفساد وقيل
 ان الخليل شفع فيها وقال حلى عيناك بأن شقي اذنيها وتخفضيها فكانت أول من فعل ذلك وعند اسماعيل
 من رواية ابن عليه أول ما اتخذت العرب جزا يقول عن أم اسماعيل (ثم جاء بها) بهاجر (ابراهيم وبابنها)

اسماعيل) على البراق (وعى ترضعه) الواو للعال (حتى وضعهما) ولا يذر عن الكشميين فوضعهما (عند) موضع (البيت) الحرام قبل أن يبينه (عند دوحه) بدال وحاه مفتوحين مهملتين بينهما واوا سا كنة شجرة عظيمة (فوق زمزم) ولا يذر عن الحوى والمستقى فوق الزمزم (في اعلى) مكان (المسجد وليس بمكة يومئذ احد) ولا ينام (وليس بها ماء فوضعهما هناك ووضع عند هجرابا) بكسر الجيم من جلد (فيه غرور ماء فيه ماء) بكسر السين قرينة صغيرة (ثم قفى ابراهيم) بشخ القاف والقاف المشددة ولي راجعا حال كونه (منطافا) الى أهله بالشام وترك اسماعيل وأمه عند موضع البيت (فتبعته أم اسماعيل فقالت) له (يا ابراهيم أين تذهب وتركنا بهذا) ولا يذر في هذا (الوادى الذى ليس فيه انس) بكسر الهمزة ضد الجن ولا يذر وابن عساكر أنيس (ولاشئ) فقالت له ذلك مرارا ورجل (ابراهيم) لا يلتفت اليها فقالت له الله الذى أمرنا بهذا (عدهمة الله وسقط لاي ذر الذى قال) ابراهيم (نعم) وفي رواية عمر بن شبة في كتاب مكة من طريق عطاء بن السائب عن معيد بن جبير أنها نادته ثلاثا فاجابها فى الثالثة فقالت له من أمرنا بهذا قال الله (قالت ادنا بصيحا) وفي رواية ابن جرير (ثم رجعت) الى موضع الكعبة (فانطلق ابراهيم حتى اذا كان عند الذبية) بالمثلثة وكسر النون وتشديد التثنية باعلى مكة حيث دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة (حيث لا يرويه استقبل بوجهه البيت) أى موضعه (ثم دعاهم ولا السكمان) ولا يذر بهم ولا الدعوات (ورفع يديه فقال رب) ولا يذر عن الكشميين ربنا وهو الموافق للتبديل (فى أسكنت) ذرية (من ذريقى) فالجار صفة للمفعول محذوف أو من مزيدة عند الاخفش والمراد بالذرية اسماعيل ومن ولد منه فان اسكانه متضمن لاسكانهم (بواد) أى فى وادهومكة (غير ذى زرع) قال فى الكشف لا يكون فيه شئ من زرع قط كقولهم قرأنا غير ذى عوج بمعنى لا يوجد فيه اعوجاج ما فيه الا الاستقامة لا غير انتهى قال الطيبي هذه المبالغة يفيد ما معنى الكناية لان نقي الزرع يستلزم كون الوادى غير صالح للزرع ولانه نكر فى سياق الثنى (عند يثمن الخرم) الذى يحرم عنده ما لا يحرم عند غيره أو حرمت التعرض له والتماون به أو لم يزل معظما يهابه كل جبار أو حرم من الطوفان أى منع منه كما يحى عتيقا لانه اعتق من الطوفان أو لان موضع البيت حرم يوم خلق السموات والارض وحف بسبعة من الملائكة (حتى بلغ يشكرون) أى تلك النعمة قال فى الكشف فأجاب الله دعوة خليله جعله حرما آمنا يجيى اليه غرات كل شئ رزقا من لدنه ثم فضله فى وجود أصناف الثمار فيه على كل ريف وعلى أخصب البلاد وأكثرها ثمارا وفى أى بلد من بلاد الشرق والغرب ترى العجوبة التى يريكمها الله بواد غير ذى زرع وهى اجتماع البواكير والثمار المختلفة الأزمان من الربيعية والصيفية والخريفية فى يوم واحد وليس ذلك من آياته بحجب اعادنا الله الى حرمة بمنه وكرمه ووفقنا لشكر نعمه وثبت قوله عند بيتك المحرم فى رواية أبي ذر (وجعلت أم اسماعيل ترضع اسماعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا بعد) بكسر الفاء أى فرغ (ما فى السقاء عطشت وعطش ابها) اسماعيل بكسر الطاء فهما وزاد الفا كهى من حديث أبي جهم فأنقطع ابنها وكان اسماعيل حينئذ ابن سنتين (وجعلت) هاجر (تنظر اليه يلقى) يتقلب ظهر البطن (أو قال يتبسط) بالموحدة المشددة بعد اللام آخره طاء مهملة أى يتمرغ ويضرب بنفسه على الارض من لبط به اذا صرع وقال الداودى يحرك لسانه وشفتيه كأنه يموت وللكشميين يتلطم بيم وظاء معجبة بدل الموحدة والمهملة (فانطلقت) هاجر حال كون انطلاقتها (كراهية أن تنظر اليه) فى هذه الحالة السعبة (فوجدت الصفا) بالنصر (اقرب جبل فى الارض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادى) حال كونها (تنظر هل ترى أحدا فلم تر أحدا فهبطت من الصفا) بفتح الموحد من هبطت وعند الفا كهى من حديث ابى جهم تستغيث ربه وتدعوه (حتى اذا بلغت الوادى رفعت طرف درعها) بفتح الطاء والراء ودرعها بكسر الدال وسكون الراء أى قبعتها لئلا تعترف ذيله (ثم سعى الى اسنان المجهود) أى الذى اصابه الجهد وهو الامر الشاق (حتى جاوزت الوادى ثم اتت المروة فقامت عليها ونظرت) ولا يذر فى نظرت بالفاء بدل الواو (هل ترى أحدا فلم تر أحدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فذلك سعى الناس) بسكون العين وجر الناس ولا يذر وابن عساكر فذلك سعى الناس (بين الصفا والمروة) فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا ففعلت صه (بشخ الصاد وكسر الهاء منونة فى الفرع وفى بعض الاصول بسكونها أى اسكتى (تريد نفسها) لتسمع ما فيه فرج لها) (ثم سمعت) أى تكلفت السماع واجتهدت فيه (فسمعت أيضا فقالت قد

سمعت) بفتح التاء (أن كان عندك غوث) أى فأغثنى فجزاء الشرط محذوف وغوث بكسر الغين المجعلة وفتح
 الواو مخففة وبعد الألف مثلثة كذا فى القرع وأصله وفيه لابي ذر غوث بضم الغين وقال الحافظ ابن جرير غوث
 بفتحها لا كنه قال فى المصاييح وبذلك قده ابن الخشاب وغيره من أئمة اللغة وقال فى الصحاح غوث الرجل
 إذا قال واغوثاه والاسم العوث والغوث والغوث قال الفراء يقال أجاب الله دعاءه وغوثاه وغوثاه قال
 ولم يأت فى الأصوات شئ بالفتح غيره وانما يأتى بالضم مثل البكاء والدعاء وبالكسر مثل النداء والصياح قال
 الشاعر
 بعثتك ما تراقبنت حولا * متى يأتى غوثك من تغيث
 وقال فى القاموس والاسم الغوث والغوث بالغوث بضم ففتح شاذ واستغاثنى فأغثته اغاثته ومغوثه والاسم الغياث
 بالكسر (فأذاهى بالملك) جبريل (عند موضع زمزم فبحث) بالثلثة (بعقبه) أى حفر بمؤخر رجله قال السهيلي
 فى تنجيده اياه بالعقب دون أن يشجرها باليد أو غيرها إشارة الى انها لعقب اسماعيل ورائته وهو محمد وأنته كما قال
 تعالى وجعلها كلمة باقية فى عقبه أى فى أمة محمد صلى الله عليه وسلم (أو قال يجناحه) شك من الراوى (حتى ظهر
 الماء فجعلت) هاجر (تخوضه) بالحاء المهملة المفتوحة والواو المشددة المكسورة وبالضاد المعجمة أى تصيره
 كالخوض اثلا يذهب الماء (وتدول يدها هكذا) هو حكاية فعلها وهو من اطلاق القول على النعل (وجعلت
 تغرف من الماء فى سقاها وهو يغور بعد ما تغرف) أى ينبع كقوله تعالى وفار التزود (قال ابن عباس) بالسند
 السابق (قال النبى صلى الله عليه وسلم يرحم الله أمة اسماعيل لو تركت زمزم أو قال لو لم تغرف من الماء) شك من
 الراوى (لكانت زمزم عيننا معينا) بفتح الميم جاريا على وجه الارض لانها لما دخلها كسب هاجر قصرت على
 ذلك (قال فسررت) هاجر (وأرضعت ولدها فقال لها الملك) جبريل (لا تخافوا الضيعة) بفتح الضاد المعجمة
 وسكون التحتية الهلاك وعبر بالجمع على القول بأن أقل الجمع اثنان أو هما وذرية اسماعيل أو أعم وفى حديث
 أبي جهم لا تخافى أن ينفد الماء وعند الفاكهى من رواية على بن الوازع عن أيوب لا تخافى على أهل هذا الوادى
 ظمأ فانها عين يشرب منها ضيفان الله (فإن ههنا بيت الله) نصب بيت اسم ان ولابى ذر عن الجوى والمسقى هذا
 بيت الله (يبنى هذا الغلام وأبوه) بحذف ضمير المفعول وعند اسماعيل بينه باثباته (وان الله لا يضيع أهله)
 بضم التحتية الاولى وكسر الثانية مشددة بينهما معجمة مفتوحة (وكان البيت) الحرام (مرتفعاً من الارض
 كالراية) بالراء وبعد الألف موحدة ثم تحتية ما ارتفع من الارض وعند ابن اسحاق انه كان مدرة جراً (تأية
 السيول فتأخذ عن عينيه وشماه فكانت) هاجر (كذلك) تشرب وترضع ولدها واعلمها كانت تغذى بعام زمزم
 فيكنيها عن الطعام والشراب (حتى مرت بهم رفقة) بضم الراء جماعة مختلطون (من جرهم) بضم الجيم والهاء
 بينهما مارا مائة كنه غير منصرف حتى من اليمن وكانت جرهم يومئذ قرياً من مكة (أو أهل بيت من جرهم) حال
 كونهم (سبيل) متوجهين (من طريق كداء) بفتح الكاف مدودا قال فى الفتح وهو فى جميع الروايات كذلك
 وهو أعلى مكة ثم ورواية ابن عساكر كافى اليونينية بضم الكاف والتصر ولعل الحافظ ابن جرير يقف عليها
 (فتزولوا فى أسفل مكة فرأوا طائراً عائداً) بالعين المهملة والفاء وهو الذى يتردد على الماء ويحوم حوله ولا يعضى
 عنه (فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لعهدنا) بلام مفتوحة للتأكيد (بهذا الوادى) ظرف مستقر لا لغو
 (وما فيه ماء) الواو للحال (فأرسلوا جرياً) بضم الجيم مفتوحة وراء مكسورة فتحتية مشددة رسولا واحداً ليظهر هل
 هناك ماء أم لا (أوجريين) رسولين اثنين وسمى الرسول جرياً لانه بجري يجرى مرسله أو يجرى مسرعاً فى حاجته
 والشك من الراوى (فأذا هم) الجرى أو الجريان ومن تبعهم (بالأسماء ورجعوا) الى جرهم (فأخبروهم بالماء
 فأقبلوا) الى جهة الماء (قال واتم اسماعيل) كناية (عند الماء فقالوا) اهـ (أتأذنين لنا أن ننزل عندك مشقات)
 ولابى ذر قالت (نعم) أذنت لكم فى النزول (ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم) لاحق لاساقفه (قال ابن عباس)
 بالسند السابق (قال النبى صلى الله عليه وسلم فالتى) بهمزة مفتوحة وسكون اللام وفتح الفاء أى وجد (ذلك)
 الحى الجرهمى (اتم اسماعيل) بنصب ام مفعول ألتى كما قرره فى الكواكب وقال فى العمدة فاعل فأتى قوله ذلك
 واتم اسماعيل مفعوله وذلك إشارة الى استئذان جرهم والمعنى فأتى استئذان جرهم بالنزول اتم اسماعيل (وهى)
 أى والحال انها (تحب الانس) بضم الهمزة ضد الوحشة ويجوز كسر ها وهو الذى فى القرع كأصله أى تحب
 جنسها (فتزولوا) عندها (وأرسلوا الى أهلهم فتزولوا معهم) بكه (حتى اذا كان بها أهل ايات منهم وشب الغلام)

اسماعيل بن ولدان جرهم (وتعلم العربية منهم) ظاهره يعارض حديث ابن عباس المروي في مستدرک الحاكم
 اول من نطق بالعربية اسماعيل وأجيب بأن المعنى أول من تكلم بالعربية من ولد ابراهيم اسماعيل وروى الزبير
 ابن بكار في النسب من حديث علي بن اسناد حسن أول من قفق الله لسانه بالعربية المينة اسماعيل قال في القفق
 وبهذا القيد يجمع بين الخبرين فتكون اوليته في ذلك بحسب الزيادة في البيان لا الاولية المطلقة فتكون بعد تعلمه
 أصل العربية من جرهم اللهم الله العربية الفصيحة المينة فنطق بها قال ويشهد لهذا ما حكى ابن هشام عن
 الشري بن قنطاري ان عروبة اسماعيل كانت أفصح من عربية يعرب بن قحطان وبها ياجرو جرهم (وأنفسهم)
 بفتح الفاء والسين عطف على تعلم أي رغبتهم فيه وفي مصادره يقال أنفست فلان في كذا أي رغبت فيه وقال
 في المصابيح أي صار نفيسا فيهم رفيعا يتنافس في الوصول اليه وقوله في القفق وأنفسهم بفتح الفاء بلفظ أفعل
 التفضيل من النفاسة تعقبه في العمدة فقال انه غلط وليس هو الا فعلا ماضيا من الانفاس والفاء على فيه اسماعيل
 (وأجبههم حين شب فلما أدرك) الحلم (زوجه امرأة مهمهم) اسمها عمارة بنت سعد بن اسامة فيما قاله ابن اسحاق
 اوهي الخذا بنت سعد فيما قاله السهيلي والمسعودي اوهي بنت أسعد بن علق فيما قاله عمر بن شبة (وماتت أم
 اسماعيل) قبل واهما من العمر تسعون سنة ودفنها بالبحر (فجاء ابراهيم) عليه الصلاة والسلام (بعد ما تزوج
 اسماعيل يطالع تركته) بكسر الراء أي يتفقد حال ما تركه هناك واستدل بعضهم بهذا على أن الذبيح اسحاق مخجبا
 بأن ابراهيم ترك اسماعيل رضيعا وعاد اليه وقد تزوج لان الذبيح كان في الصغر في حياة امه قبل تزوجه فلو كان
 اسماعيل الذبيح لذكره بين زمان الرضاع والتزويج وأجيب بأنه ليس في الحديث نفي مجيئه بين الزمانين
 وفي حديث أبي جهم ان ابراهيم كان يزور هاجر كل شهر على البراق بعد وغدوة فيأتي مكة ثم يرجع فيقيل في منزله
 بالشام (فلم يجد اسماعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتغي لنا) أي يطلب لنا الرزق (ثم سألهما عن عيشتهم
 وهيئتهم فقالت) له (نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكت اليه قال) ابراهيم عليه السلام لها (هأذا جاء زرعك)
 اسماعيل (فاقرني) بفتح الراء (عليه السلام) ولا يذرا قرني بجذف الفاء (وقولي له بغير عتبة يابه) بفتح العين
 المهملة والقوية والموحدة كناية عن المرأة (فلما جاء اسماعيل) كانه آتس شيئا (بفتح الهمزة الممدودة والنون
 وفي رواية فلما جاء اسماعيل وجد ربيع أبيه) (فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاء ماشي كذا وكذا) وفي رواية
 عطاء بن السائب عند عمر بن شبة كالمستخفة بشأنه (وسألهما عنك) بفتح اللام (فأخبرته) انك خرجت تبتي لنا
 (وسألتني كيف عيشتا فأخبرته أنا في جهد) بفتح الجيم (وشدة قال) اسماعيل (فهل اوصالك بشي قالت نعم أمرني
 أن أقرأ عليك السلام ويقول لك) غير عتبة بابت قال ذلك (بكسر الكاف) أبي ابراهيم (وقد أمرني ان
 امارك الحق يا ذلك) بفتح الحاء المهملة (فطلقها وتزوج منهم) أي من جرهم (أخرى) اسمها اسامة بنت مهلهل
 فيما قاله المسعودي تبعا للواقدي وابشامة بوحدة فخجمة مخففة بنت مهلهل بن سعد بن عوف او عاتكة وعن ابن
 اسحاق فيما حكاه ابن سعد رة بنت مضاض بن عمرو والجهرمية وقيل غير ذلك (فلبث) بكسر الموحدة (عنهم
 ابراهيم ماشاء الله ثم أتاهم بعد فلم يجدوه) أي لم يجد اسماعيل (فدخل على امرأته فسألهما عنه فقالت خرج يبتغي
 لنا) الرزق (قال كيف أنتم وسألهما عن عيشتهم وهيئتهم فقالت نحن بحيرة وسعة) بفتح المهملة (وانت على الله عز
 وجل خير اجمعاه) (فقال) لها (ما طعما مكم قالت اللحم قال فاشترى ابيكم الماء) وزاد في حديث أبي الجهم
 اللبن (قال) ابراهيم (اللهم بارك اللهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حب) خنطة
 أو نحوها (ولو كان لهم دعا لهم فيه قال فهما) أي اللحم والماء (لا يخلو عليهما) بالخاء المعجمة وللشهيبي كافي القفق
 لا يخلوان بالتنبيه وقال ابن القوطية خلوت بالشي واختليت به اذالم اخلط به غيره ويقال خلى الرجل اللبن اذا شرب
 غيره وقال الكرماني أي لا يعتد هما (أحد) ويد اوم عليهما (بغير مكة) لا لم يوافقاهما لما ينشأ عنهما من انحراف
 المزاج الا في مكة فانهم ما يوافقانه وهذا من جملة بركاتهم وأثر دعاء الخليل عليه السلام وفي حديث أبي جهم ليس
 أحد يخلو على اللحم والماء بغير مكة الا اشتكى بطنه وزاد في حديثه فقالت له انزل رحلك الله فاطم واشرب قال
 اني لا أستطيع النزول قالت فاني أراك شعثا فلأغسل رأسك وأدهنه قال بلى ان شئت فجاءه بالمقام وهو يومئذ
 ايض مثل المهامة وكان في بيت اسماعيل ملق فوضع قدمه اليمنى وقدم اليها شق رأسه وهو على دابته فغسلت
 شق رأسه الايمن فلما فرغ حوات له المقام حتى وضع قدمه اليسرى وقدم اليها برأسه فغسلت شق رأسه الايسر

فالات الذي في المقام من ذلك ظاهر فيه موضع العقب والاصبع (قال فاداجاه زوجك فاقرني عليه السلام
وهريه يثبت عتية بابه) ثم مضى ابراهيم (فلما جاء اسماعيل قال هل اتاكم من انا ما شئتم) حتى
الهيئة (واتت عليه) خيرا (فسألني عنك فاخبره فساألني كيف عيشه فافأخبره انا بخير) وسعة (قال فافأصلك
بشيء) قالت نعم هو يقر أعلي بن السلام ويأمر لك أن تهب عتية بياك (زاد أبو جهم في حديثه فانها اصل للاح المنزل
(قال) اسماعيل لها (الذاني) بكسر الكاف (وأنت العتية أمرني أن أمسكك) زاد أبو جهم ولقد كنت على
كرية ولقد ازدددت على كرامة فولدت لاسماعيل عشرة ذكور (ثم لبث عنهم) ابراهيم (ما شاء الله ثم جاء) اليهم
(بعد ذلك واسماعيل يبرئ) بفتح التحتية وسكون الموحدة وكسر الراء من غير همز (بلاله) بفتح الون وسكون
الموحدة أي هما قبل أن يركب فيه نضله وورثه وهو السهم العربي (تحت دوحه) بفتح الدال والخاء المهملتين
بينهما واو ساكنة شجرة وهي التي نزل اسماعيل وأمه تحتها أول ما قدم مكة كما مر (فريسان رمز فصاراه)
اسماعيل (قام اليه وصعقا يصعح الود بالولد والود بالولد) من الاعتناق والمصافحة وتقيل اليد ونحو ذلك وفي
رواية معمر قال سمعت رجلا يقول بكيا حتى أجابهما الطير (ثم قال) ابراهيم عليه السلام (يا اسماعيل ان الله عز
وجل (أمرني بأمر قال) اسماعيل (فأصنع ما أمر بك به) ريث قال وتعتني) عليه (قال واعينك) ولابي درعن
الكشمي (فأعينك) قال (ابراهيم) فان الله أمرني أن ابني ههنا بيتا وأشار الى مكة (بفتح الهمزة والكاف والميم
الى راية) مرتبعة على ما حولها فان عند ذلك روعا) ابراهيم واسماعيل ولابي ذر رفع بالافراد اى ابراهيم
(القواعد من البيت) جمع قاعدة وهي الاساس صفة غالبة من التعود بمعنى الثبات ورفعها الساء عليها فانه
ينقلها عن هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع (فجعل اسماعيل يأتي بالبخارة وابراهيم يني حتى اذا ارتفع الساء)
زاد أبو جهم وجعل طوله في السماء تسعة اذرع وعرضه في الارض يعني دوره ثلاثين ذراعا كان ذلك بذراعهم
(جاء) اى اسماعيل (بهذا الحجر) حجر المقام (فوضعه له) للذليل (فقام عليه وهو يني واسماعيل يناوله البخارة وهما
يقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع) لدعائنا (العليم) يبنائنا (قال فجعلنا بيتنا حتى يدورا حول البيت وهما
يقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم) وقد قيل ليس في العالم بناء أشرف من الكعبة لان آخر بعمارته
رب العالمين والمبلغ والمهندس جبريل الامين والباقي هو الخليل والتلميذ المعين اسماعيل به وبه قال (حدثنا عبد
الله بن محمد) السدي قال (حدثنا أبو عامر عبد الملك بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم العتدي (قال حدثنا
ابراهيم بن مافع) الخزرجي المكي (عن كثير بن كثير) بالمثلثة وهما ابن المطلب بن أبي وداعة (عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال لما كان بين ابراهيم) الخليل (وبين أهله) سارة وسقط بين لابن عاكر
(ما كان) من جنس الخصومة لما دخل سارة من الغيرة بسبب ولادة هاجر اسماعيل (خرج) ابراهيم (باسماعيل
وأم اسماعيل) الى مكة (ومعهم شنة) بفتح الشين المعجمة والنون المشددة قرية يابسة (فيها ماء فجعلت أم اسماعيل
هاجر (تشرب من الشنة فيدربنها) بفتح الياء وكسر الدال المهملة (على صبيها حتى قدم مكة فوضعتها) هي
واسماعيل (تحت دوحه) شجرة زادت في الرواية السابقة فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس
بها ماء (ثم رجع ابراهيم الى أهله فاسعته) بتشديد الفوقية (أم اسماعيل) ومعها اسماعيل (حتى لما بلغوا كداء)
بفتح الكاف والدال المهملة مدودا على مكة ولابي ذر وابن عساكر كدى بضم الكاف وتنوين الدال مفتوحة
من غير همز والذي في اليونانية كدى من غير تنوين (نادته) هاجر (من ورائه يا ابراهيم الى من تتركها قال الى الله)
عز وجل (قالت رضيته بالله قال فرجعت) الى موضعها الاول (فجعلت تشرب من الشنة يدربسها على صبيها)
اى اسماعيل (حتى لما فنى الماء) وانقطع لبنها (قالت لو ذهبت فمطرت لعلى أحس أحد) اى اشعر به اواراه (قال
فذهبت) ولابي ذر اسقاط لفظ قال (فصعدت الصفا) بكسر العين (فمطرت ونظرت هل تحس أحد افلم تحس
أحدا) فهبطت من الصفا (فلما بلغت الوادي سعت) سعى الانسان المجهد حتى جاوزت الوادي (وأنت) بالواو
ولابي ذر أنت (المروة) فقامت عليها ونظرت هل تحس أحد افلم تحس أحد (فمطعت) ولابي ذر فمطعت (ذلك
اشواط) سبعة (ثم قالت لو ذهبت فمطرت ما فعل نعى الصبي) اسماعيل (فذهبت فمطرت) اليه (فاذا هو على
حاله كأنه يشغ) بفتحية مفتوحة فنون ما كنة فشين مفتوحة فعين مجتمعتين يشق من صدره (للموت) من شدة
ما يرد عليه (فلم تقرها نصها) بضم المثناة الفوقية وكسر القاف وتشديد الراء ونفسها رفع على القاعلية اى لم

تتركها ففهموا مستقرة فتشاهد في حال الموت فقالت لوز ذهب فنظرت لعل أحسن أحد أخذ خبث فصعدت الصفا
ونظرت ونظرت ولم تحس أحد حتى أغت سبعة ثم قالت لوز ذهب فنظرت ما فعلت (تبنى ولدها) فاذا هي بصوت
وصاب أغت ان كان عند خير فاذا جبريل (عنده وضع زمزم وفي حديث علي عند الطبري) باسناد حسن
قناداها جبريل فقال من أنت قالت أنا هاجرته ولدا إبراهيم قال فإني من وكلكتها قالت إلى الله قال وكلكتها إلى
كاف (قال فقال بعقبه) أشار بها (هدد وعجز) بعين وزاى مجتئين (عشقه على الارض قال فانبثق) بهمزة وصل
فتون ساكنة فوسدة فتثلاثة مفتوحة فتين فتاف فانخرق (الماء) وتغير (فدهشت أم اسماعيل) بفتح الدال والهاء
ولابى ذر فدهشت بكسر الهاء (فجعلت تحفر) بكسر الفاء آخره راء والكشيمى تخنن بنون بدل الراء أى غلا
كنيهما من الماء والاول اوجه فني رواية عطاء بن السائب عند عمر بن شبة فجعلت تنحصر الارض بيديها (قال
وقال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم لو تركته كان الماء ظاهرا) على وجه الارض (قال فجعلت تشرب من الماء
ويدرلنها على صبيها) بنح الياء وكسر الدال (قال فترأس من جرحهم يطن الوادى فاذا هم بطير) عائف (كانهم
أنكر وادال) وقالوا ما يدون الطير الا على ماء) ولم يعهد هنا ماء (فبعثوا رسولا لهم فنظروا) هو ومن معه من اتساعه
(فاذا هم بالماء) ولابى ذر فنظروا فاذا هم بواو الجمع وميمه ولابى ذر أيضا فنظروا فاذا هو بالافراد فيهما (فأناهم
فأخبرهم) بوجود الماء (فأتوا إليها وقالوا يا أم اسماعيل أتأذنين لنا أن نكون معك أو نسكن معك) شك
من الراوى وزاد في الرواية السابقة فتألت نعم ولكن لا حق لكم في الماء قالوا نعم فنزلوا وارسلوا إلى أهلهم فترلوا
معه حتى اذا كان بها أهل آيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وأفسهم وأجهم حين شب (فبلغ ابنها)
النساء فصيحة أى فأذنت فكان كذا فبلغ كما مر (فمنكحهم امرأة) تسمى عمارة بنت سعد وأغريها كما مر قريبا
(قال ثم انه بدا) ظهر (لإبراهيم) التوجه اليهما (وقال لاهله) سارة (انى مطلع) بضم الميم وتشديد الطاء (تركتي)
أى ما تركته بمكة وهو اسماعيل واتته وعند الفا كهى من وجه آخر عن ابن جريش عن رجل عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس ان سارة دأمتها غيرة فقال لها إبراهيم لا أنزل حتى أرجع إليك (فان جاء) بعد ما تزوج اسماعيل
فلم يجده (فقال) لامرأته (أين اسماعيل) فقال امرأته ذهب يصيد (وفي رواية ابن جريش) وكان عيش اسماعيل
الصمد يخرج فيتصيد وزاد المؤلف في الرواية السابقة ثم سألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق
وشدة فشكت اليه (قال) إبراهيم (فولى له) لاسماعيل (اذا جاء غيرة عتبة بابك) ولابى ذر وابن عساكر يذكرون
بابك (فلما جاء) اسماعيل (أخبرته) بذلك (قال) ولابى ذر فقال (أنت ذاك) المراد بالعتبة أمرنى بطلاقك (فاذهبي
إلى أهلك) زاد في الرواية السابقة فطائنها وتروج منهم أخرى (قال ثم انه بدا لإبراهيم) التوجه إلى اسماعيل بمكة
(وقال لاهله) زوجته (انى مطلع تركتى قال فجاء) منزل اسماعيل (وقال ابن اسماعيل) فقال امرأته ذهب يصيد
وقالت ألا) بالتخفيف (تزل فتطمع وتشرب فقال) لها (وما طعامكم وما شرابكم قالت) له (طعامنا اللحم وشرابنا
الماء قال اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم قال فقال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم بركة) أى في طعام مكة
وشرابها بركة فحذف (مدعوة إبراهيم صلى الله عليه وسلم) بضمير التثنية أى نبينا وإبراهيم وثبت النصيلة
لابى ذر (قال ثم انه بدا لإبراهيم) التوجه لمكة (وقال لاهله انى مطلع تركتى فجاء) لمكة (فوافق اسماعيل من
وراء زمزم يصلح لبلاله) بفتح النون وسكون الواو ماعرسة بغير نصل ولا ريش (وقال يا اسماعيل ان ربك
أمرنى ان أبني له منا) ههنا (قال) اسماعيل (أصع ربك قال انه قد أمرنى أن تعينى عليه قال) اسماعيل (اذا
أنفعل) نصب (او كما قال قال فنه ما حمل إبراهيم يبنى واسماعيل يبارك له الجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت
السميع العليم قال حتى ارتفع ابنا وضعف الشيخ) إبراهيم عليه السلام (على) ولابى ذر عن الكشميهنى عن
(قل الجارة وقام على حجر المقام فجعل) اسماعيل (يتأوله الجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم)
وفي حديث عثمان ونزل عليه الركن والمقام فكان إبراهيم يقوم على المقام يبنى عليه ويرفعه له اسماعيل فلما بلغ
الموضع الذى فيه الركن وضعه يومئذ موضعه وأخذ المقام فجعله لاصقيا بالبيت فلما فرغ إبراهيم من بناء الكعبة
جاء جبريل فأراه المناسك كلها ثم قام إبراهيم على المقام فقال يا أيها الناس اجيبوا ربكم فوقف إبراهيم
واسماعيل تلك المواقف ووجه إبراهيم وسارة من بيت المقدس ثم رجع إبراهيم إلى الشام فمات بالشام زاد
في نسخة الصغاني هنا لفظ باب وسقط غيره * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقرى قال (حدثنا عبد

الواحد بن زياد قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا ابراهيم التيمي عن ابيه) يزيد بن شريك
 ابن طارق التيمي انه (قال سمعت ابا ذر رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله اى مسجد وضع في الارض اول)
 بفتح اللام غير منصرف ولا يذراول بضمها شعبة بناء لقطعها عن الاضافة كما ثبت قبل وبعد قال ابو البقاء وهو
 الوجه والتقدير اول كل شئ ويجوز ان نصب منصرفا اى (ثم اى) بالثبوتين مستددا اى ثم اى مسجد وضع
 والسلام (المسجد الحرام قال) ابو ذر (قلت) يا رسول الله (ثم اى) بالثبوتين مستددا اى ثم اى مسجد وضع
 بعد المسجد الحرام (قال) عليه السلام (المسجد الاقصى) مسجد بيت المقدس بنى بعده وسمى بالاقصى لبعده
 المسافة بينه وبين الكعبة اولانه لم يكن وراءه مسجد اول بعده عن الاقدار والخبائث (قلت) يا رسول الله
 (كم كان بينهما) اى كم بين بناءى المسجدين (قال) عليه السلام بينهما (اربعون سنة) استشكل بأن الخليل بنى
 الكعبة وسليمان بنى الاقصى وبينهما اكثر من اربعين سنة واجيب بانه لا دلالة في الحديث على أن الخليل وسليمان
 ابتداوا وضعهما هما بل انما جئنا ما كان أسسه غيره ما فليس ابراهيم اول من بنى الكعبة ولا سليمان اول من
 بنى الاقصى وبناء آدم للكعبة مشهور بخلاف أن يكون لما فرغ آدم من بناء الكعبة وانتشر ولده في الارض بنى
 بعضهم المسجد الاقصى وفي كتاب التيجان لابن هشام ان آدم لما بنى الكعبة امره الله تعالى بالمسير الى بيت المقدس
 وأن يبنيه فيها ونسك فيه (ثم انما ذكر ذلك الصلاة بعد) اى بعد ادراك الوقت (فصله) بهاء السكت والكشميه
 فصل (فان الفضل فيه) اى في فعل الصلاة اذا حضر وقتها زاد من وجه آخر عن الاعمش والارض لأن مسجدا
 * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في
 في الصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام القعني (عن مالك) الامام الاعظم (عن عمرو
 ابن ابي عمرو) بفتح العين فيهما واسمه ميسرة (مولى المطلب) بن عبد الله بن حنطب القرشي الخزرجي (عن انس
 ابن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع) ظهر (له احد) بضم الهمزة والحاء المهملة جمل
 معروف بالمدينة (فقال هذا جبل يحبنا) حقيقة أو مجاز أو هو من باب الاشتراك أى يحبنا اهله (وتحبه الله - م
 ان ابراهيم حرم مكة) اسنادنا لا ندرى اليه لانه مبالغه والافهى حرام بحرمته الله يوم خلق السموات والارض
 كما ثبت في حديث آخر عند المؤلف (واى احترم ما بين لايتها) بخفيف الموحدة تنبيه لانه وهى الحرة الارض
 ذات الحجارة السوداء وهذا الحديث مر في كتاب الجهاد في باب فضل الخدمة في الغزو (ورواه) اى الحديث
 المذكور وثبتت الواو لابي ذر (عبد الله بن زيد) الانصارى فيما وصله في البيوع في باب بركة صاع النبي صلى الله
 عليه وسلم (عن النبي صلى الله عليه وسلم) هذا آخر الجملدة الاولى من اليونانية كما رأيت بهامش الفرع بخط
 الشيخ شمس الدين المزى الحريرى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام
 (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر (ان ابن ابي بكر) هو عبد الله بن ابي بكر
 الصديق أخ عبد الله بن عمر عن عائشة رضى الله عنهم روح النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لها (ألم ترى ان قومك) قريشا (بنوا الكعبة) ولا يذرعن التميمي لما بنوا الكعبة (اقتصر واعن
 قواعد ابراهيم) جمع قاعدة وهى الاساس (فقلت يا رسول الله لا تردّها على قواعد ابراهيم فقال) عليه الصلاة
 والسلام (لولا حدثان قومك) قريش بكسر الحاء وسكون الدال المهملتين وفتح المثلثة مبتدأ خبره محذوف
 وجوبا أى موجود أى قرب عهدهم (بالكفر) زاد في الحلج اشعلت (فقال عبد الله بن عمر انى كانت عائشة)
 رضى الله عنها (سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم) التريديد للتقرير لا للشك والتضعيف (ما رى) بضم
 الهمزة ما اظن (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقط لغير الجوى والمستمل لفظان (ترك استلام الركنين
 اللذين يليان الحجر) بكسر الهملة وسكون الجيم (الا ان البيت لم يتم) مانقص منه وهو الركن الذى كان في الاصل
 (على قواعد ابراهيم) عليه السلام فالموجود الآن في جهة الحجر بعض الجدار الذى بقتة قريش (وقال اسماعيل)
 ابن ابي اويس في روايته لهذا الحديث (عبد الله بن ابي بكر) فبين أن ابي بكر المذكور في الرواية السابقة
 هو عبد الله وقد أورد المؤلف حديث اسماعيل هذا في التفسير وقوله وقال اسماعيل الخ ثابت لابي ذر عن المستمل
 والكشميه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك بن انس) الامام الاعظم وسقط
 ابن انس لابي ذر (عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى (عن ابيه)

ابي بكر (عن عمرو بن سليم) يفتح العين كالسابق وسليم بضم السين مصغرا (الزرقى) بضم الزاى وفتح الراء بعدها فاف مكسورة أنه (قال اخبرني) بالافراد (ابو جند) عبد الرحمن (الساعدي رضى الله عنه انهم) اى العصاة رضى الله عنهم (قالوا) ولا يلى الوقت وابن عساكر أنه اى أباجيد الساعدي قال (يارسول الله كيف نصلى عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد) صلاة تليق به (وازواجه وذريته) نسله أولاد بنته فاطمة رضى الله عنها صلاة تليق بهم (كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد) وعند ابن ماجه كما باركت على آل ابراهيم فى العالمين ولنظ الاكل مقحم والمعنى كما سبقت منك الصلاة على ابراهيم نسألك الصلاة على سيدنا محمد بطريق الاول وبهذا التقرير يندفع اليراد المشهور وهو أن من شرط التشبيه أن يكون المشبه به أقوى والحاصل من الجواب أن التشبيه هنا ليس من باب الحاق الكامل بالاكمل بل من باب التهيج ونحوه والمراد بالبركة النقص والزيادة من الخير والكرامة أو التطهير من العيوب والتركية أو المراد ثبات ذلك ودوامه واستقراره من قولهم بركت الابل أى ثبتت على الارض وبه جزم أبو الين بن عساكر فيما حكاه شيخنا فقال وبارك اى فأثبت وأدم لهم ما أعطيتهم من الشرف والكرامة قال شيخنا ولم يصرح أحد بجوب قوله وبارك على محمد فيما عثرنا عليه غير أن ابن حزم ذكر ما يفهم وجوبها فى الجملة فقال على المرء أن يبارك عليه ولو مرة فى العمر وأن يقولها بلفظ خبر ابن مسعود أو جند أو كعب وظاهر كلام صاحب المغنى من الحنابلة وجوبها فى الصلاة فانه قال وصفة الصلاة كما ذكره الخرقى والخرقى انما ذكر ما اشتغل عليه حديث كعب ثم قال والى هنا انتهى الوجوب والظاهر أن احدا من الفقهاء لا يوافق على ذلك قاله المجدد السيرازى * وهذا الحديث أخرجه ايضا فى الدعوات ومسلم فى الصلاة وكذا أبو داود والنسائى وابن ماجه * وبه قال (حدثنا قيس بن حمص) أبو محمد الدارمى مولا هم البصرى (وموسى بن اسماعيل) أبو سلمة المنقرى (قالا حدثنا عبد الواحد بن زياد) العبدى مولا هم البصرى قال (حدثنا ابو فروة) بالفاء المفتوحة والراء الساكنة بعدها واو (مسلم بن سالم الهمداني) يفتح الهاء وسكون الميم وبالذال المهملة ونقل الكرمانى عن القسافى أنه قال يروى عن أحد أن اسم اى فروة عروة لامسلم انتهى وفى تقريب التهذيب عروة بن الحارث الكوفى أبو فروة الا كبر ومسلم ابن سالم التمدى أبو فروة الاصغر الكوفى ويقال له الجهنى لقوله فيهم فهما اثنان لكن الموافق للهمداني عروة فليأتى تل (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن عيسى) بن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه (سمع) جده (عبد الرحمن بن أبي ليلى) يفتح اللامين الانصارى المدينى ثم الكوفى (قال لقيني كعب بن عجرة) بضم العين وفتح الراء المهملة بينهما جيم ساكنة البلى حليف الانصار وعند الطبري وهو يطوف بالبيت (فقال الا اهدى) بضم الهمزة (لك هدية سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له) بلى فاهدا لى (بقطع الهمزة (فقال سألنا) بسكون اللام (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف الصلاة) أى كيف لفظ الصلاة (عليكم اهل البيت) بنصب اهل على الاختصاص (فان الله قد علمنا كيف نسلم) زاد الكشميهنى عليكم يعنى فى التشهد وهو قول المصلى السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته والمعنى علمنا الله كيفية السلام عليكم على لسانك وبواسطة بيانك (قال قولوا اللهم) أى يا الله (صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) والامر للوجوب (اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم) ولغير أبي ذر وعلى آل ابراهيم (انك حميد مجيد) والمراجع أن المراد بال محمد هنام من حرم عليهم الصدقة وقيل اهل بيته وقيل أزواجه وذريته لان أكثر طرق الحديث جاء بلفظ آل محمد * وفى حديث أبي حميد السابق موضعه وأزواجه وذريته فدل على أن المراد بالآل الأزواج والذرية وتعقب بأنه ثبت الجمع بين الثلاثة كما فى حديث أبي هريرة عند أبي داود فعل بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ غيره والمراد بالآل فى التشهد الأزواج ومن حرم عليهم الصدقة وتدخل فيهم الذرية فبذلك يجمع بين الاحاديث وقد أطلق صلى الله عليه وسلم على أزواجه آل محمد كما فى حديث عائشة ما شيع آل محمد من خبز ما دوم ثلاثة أيام وقيل الآل ذرية فاطمة خاصة حكاه النووى فى المجموع وقيل جميع قریش حكاه ابن الرقة فى الكفاية وقيل جميع أمة الاجابة ورجحه النووى فى شرح مسلم وقيد القاضى حسين بالاتقياء منهم * وهذا الحديث أخرجه ايضا فى الدعوات والتفسير ومسلم فى الصلاة وكذا أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه * وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) نسبه بلده

واسم ابيه محمد واسم ابي شيبه ابراهيم بن عثمان العباسي الكوفي قال (حدثنا جبر) هو ابن عبد الحميد الرازي
(عن منصور) هو ابن المعمر (عن المنهال) بكسر الميم وسكون النون ابن عمر والاسدي الكوفي (عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين) ابني فاطمة
ويعوذ بالذال المججمة (ويقول) اللهم (ان اباكما) جئتكما الاعلى ابراهيم عليه السلام (كان يعوذ بها) بالكلمات
الآتية ان شاء الله تعالى ولا بي الوقت وابن عساكر بهما باللفظ التنبيه (اسماعيل واسحاق) ابنيه وهي (اعوذ
بكلمات الله) كلامه على الاطلاق أو المعوذتين أو القرآن (التاسعة) صفة لازمة أي الكاملة أو النافعة
أو الشافية أو المباركة (من كل شيطان) أنسى وجنى (وهامته) بتشديد الميم واحدة الهوام ذوات السموم
(ومن كل عين لاسه) بالتشديد أيضا التي تصيب بسوء وقال الخطابي كل آفة لم يبال انسان من جنون وخبل ونحوه
كذاباتائه في السلالة وبالهاء الساكنة * وهذا الحديث أخرجه أبو داود في السبعة والترمذي في الطب
والنساء في التعوذ وفي اليوم والليله وابن ماجة في الطب * هذا (باب) بالنون في قوله عز وجل ولحق
في اليوم نية بعد باب بين الاسطر قوله عز وجل (وبئهم) أي وأخبر عبادي (عن صيف ابراهيم) أي أضيفه
جبريل وميكائيل واسرافيل ودر دانيال (اذ دخلوا عليه الآية) وكانوا دخلوا مشاة في صورة رجال مردحسان
فلما راهم سرتهم فخرج الى اهلهم فجاء بجمل عيين مشوي فقرر به اليهم فامسكوا أيديهم فقال اياكم وجلون قالوا
(لا توجل) أي (لا تخف) وانما خاف منهم لاهم دخلوا بغير وقت وبغير اذن ولأنهم امتنعوا من الاكل فان
قيل كيف سماهم ضيفا مع امتناعهم من الاكل اجيب بأنه لما ظن ابراهيم انهم انما دخلوا عليه لطلب الضيافة
جاز تسعيتهم بذلك وقيل ان من دخل دار انسان والتجأ اليه سعى ضيفا وان لم ياكل (واذ قال ابراهيم رب ارنى
كيف تحيي الموتى الى قوله ولكن ليطمئن قلبي) قال القرطبي الاستفهام بكيف انما هو سؤال عن حال شيء
موجود متقرر الوجود عند السائل والمسؤل نحو قولك كيف علم زيد وكيف نسج الثوب ونحو هذا فكيف
في هذه الآية انما هي استفهام عن هيئة الاحياء والاحياء متمترة انتهى وسقط لابي ذر قوله ولكن ليطمئن
قلبي وثبت له سابقه في فرع اليونانية وفيها وقال الحافظ ابن حجر بعد قوله باب قوله وبئهم عن صيف ابراهيم الآية
لا توجل لا تخف كذا اقتصر في هذا الباب على تفسير هذه الكلمة وبذلك جزم الاسماعيل وقال ساق الايتين
بلا حديث ثم قال الحافظ بعد قوله واذا قال ابراهيم رب ارنى كيف تحيي الموتى كذا وقع هذا الكلام لابي ذر
متصلا بالباب ووقع في رواية كريمة بدل قوله ولكن ليطمئن قلبي وحكي الاسماعيل انه وقع عنده باب قوله واذا قال
ابراهيم الخ وسقط كل ذلك للنسخة وصاد حديث أبي هريرة تكمله الباب الذي قبله فكملت به الاحاديث عشرين
حديثا وهو منجبه انتهى * وبه قال (حدثنا احمد بن صالح) المصري قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري
(قال اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن) بن عوف (وسعيد بن المسيب) كلاهما (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال) على سبيل التواضع (يحن احق من ابراهيم) ولا بي ذر عن الكشميني فحن أحق بالشك من ابراهيم (اذ قال)
لما رأى جيفة حمار مطروحة على شط البحر فاذا مذبح الجرا كل دواب البحر منها واذا جزر البحر جاءت السباع
فأكلت واذا ذهبت السباع جاءت الطيور فأكلت وطارت (رب ارنى كيف تحيي الموتى) أي كيف تجمع أجزاء
الحيوان من بطون السباع والطيور ودواب البحر ولما ناطر غرود حين قال ربى الذي يحيي ويميت وقال الملعون
أنا حي واميت وأطلق محبوبا وقتل رجلا فقال ابراهيم عليه السلام ان احياء الله تعالى برذا الروح الى بدنها
فقال غرود فهل عايتهم فلم يقدرا أن يقول نعم وانتقل الى تقرير آخر فقال له غرود لعنه الله قل لربك حتى يحيي
والا قتلتك فسأل الله تعالى ذلك وقيل ان اقبله لما أوحى اليه اني متخذ بشرا خليلا فاستعظم ابراهيم عليه السلام
ذلك فقال الهى ما علامة ذلك قال انه يحيي الموتى بدعائه فلما عظم مقام ابراهيم في العبودية خطربا له انه الخليل
فسأل احياء الموتى (قال اولم تؤمن) بأنى قادر على جمع الاجزاء المتفرقة أو على الاحياء عادة التركيب والروح
الى الجسد (قال بلى) آمنت (ولكن) سألت (ليطمئن قلبي) ليحصل الفرق بين المعلوم بالبرهان والمعلوم عيانا
أو ليطمئن قلبي بقوة حجتى واذا قيل لى أنت عايت أقول نعم أو ليطمئن قلبي بأى خليل لك فظهر أن سؤال ابراهيم
لم يكن شكابل من قبيل زيادة العلم بالعيان فان العيان يشهد من المعرفة والطمأنينة ما لا يفيد الاستدلال وعن
الشافعي في معنى الحديث الشك يستحيل في حق ابراهيم عليه السلام ولو كان الشك متطرقا الى الانبياء عليهم

الصلاة والسلام لكنك الاحق به من ابراهيم وقد علمت ان ابراهيم لم يشك فاذا لم أشك انما لم أرتب في القدرة
 على الاحياء فابراهيم أولى بذلك وقال الزركشي وذكر صاحب الامثال السائرة أن افعول تأتي في اللغة لتنفى
 المعنى عن الشئتين نحو الشيطان خير من زيد أى لا خير فيما و كقولته تعالى أهم خير أم قوم تبع أى لا خير
 في الفريقين وعلى هذا فعنى قوله نحن أحق بالشك من ابراهيم لاشك عندنا جميعا قال وهو أحسن ما يتخرج
 عليه هذا الحديث انتهى وكذا نقله في الفتح لكن عن بعض علماء العربية قال في المصايح وهذا غير معروف
 عند المحققين (ويرحم الله لوطا) اسم اعجمي وصرف مع الجمجمة والعلمية اسكون وسطه (انقد سكان يادى)
 في الشدائد (الى ركن شديد) الى الله تعالى وقال مجاهد الى العشرة وأعله يريد لو أراد لاوى اليها ولكنه آوى
 الى الله تعالى وقال أبو هريرة ما بعث الله نبيا الا في منعة من عشرته (ولوليت في السجن طول ما لبث يوسف)
 بضع سنين ما بين الثلاث الى التسع (لا جبت الداعي) لا سرعت الاجابة في الخروج من السجن ولما قدمت
 طلب البراءة قال محبي السنة وصف صلى الله عليه وسلم يوسف بالاناة والصر حيث لم يبادر الى الخروج حين
 جاء رسول الملك فعل المذهب حين يعنى عنه مع طول ابله في السجن بل قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة
 اللاتي قطعن ايدهن أراد أن يتسم الخجة في حبسهم اياه ظلمًا فقال صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع لانه
 عليه الصلاة والسلام كان في الامر منه مبادرة وبجيلة لو كان مكان يوسف والتواضع لا يصغر كبير ولا يرفع
 رفيعا ولا يبطل لذى حق حقا لكنه يوجب لصاحبه فضلا ويكسبه اجلا لا وقد راى انتهى * وهذا الحديث
 اخرج به أيضا في التفسير ومسلم في الايمان وفي الفضائل وابن ماجه في الفتن * (باب قول الله تعالى واذا ذكر
 في الكتاب) في القرآن (اسماعيل انه كان صادق الوعد) قال ابن جرير لم يعد ربه عدة الا انجزها قال ابن كثير
 يعنى ما التزم عبادة قط بنذرا لا قام به او وفاها حقتها وعند ابن جرير عن سهل بن عقيل أن اسماعيل وعد رجلا
 مكانا أن يأتيه فشاء ونسى الرجل فطلب به اسماعيل وبات حتى جاء الرجل من الغد فقال ما برحت من ههنا قال لا
 قال اني نسيت قال لم اكس لا برج حتى تأتيني فقلت كان صادق الوعد وقال سفيان الثوري بلغني انه أقام
 في ذلك المكان ينتظره حولا حتى جاءه وقال ابن شاذب بلغني انه اتحد ذلك الموضع مسكنا وناهيك انه وعد الصبر
 على الدين حيث قال سجدني ان شاء الله من الصابرين فوفى به * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء
 الثقفي مولاهم الحلبي قال (حدثنا حاتم) بالحاء المهملة وكسر الفارقة ابن اسماعيل الكوفي (عمر بن عبد بن ابي
 عبيد) بضم العين مصغرا مولى سلمة بن الأكوع (عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه) أنه (قال مزيل الجي)
 ولا يذرو رسول الله (صلى الله عليه وسلم على سر) عتقه من رجال من ثلاثة الى عشرة (من اسلم) القليلة المعروفة
 حال كونهم (بقتلهم) بالضاد المجدية يترامون على سبيل المسابقة (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا
 بنى اسماعيل) (ابن اسماعيل بن ابراهيم الخليل) (فان اباكم) اسماعيل وأطلق عليه أبا جبار لانه جدتهم الابد
 (كان راميا واما مع بنى فلان) يعنى ابن الادرع كما في حديث أبي هريرة عند ابن حبان في صحيحه واسمه محجب
 كما في الطبراني ولا يذروا مولا واما مع بنى فلان وله عن الجوى والمستقلى مع ابن فلان (قال قاسم بن احداق بن رقيق
 بايدهم) عن الرمي (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لكم لا ترمون فقالوا يا رسول الله رمى وأنت معهم قال)
 ولا يذروا مولا (ارموا واما بالواو) (معكم كلكم) بجز اللام تأكيدها للضمير المجزور * وهذا الحديث سبق
 في باب التحريض على الرمي من كتاب الجهاد * (باب قصة اسحاق بن ابراهيم عليه السلام) ولا يذروا قصة
 اسحاق بن ابراهيم النبي صلى الله عليه وسلم باسقاط الباب ورفع قصة ولم يقل وسلم (فيه) أى في الباب (ابن عمر
 وابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) وكأنه يشير بحديث الاقول الى الاقنى ان شاء الله تعالى في قصة
 يوسف وبالشأن الى الحديث المذكور في الباب اللاحق كذا قرره في الفتح ثم قال وأغرب ابن التين فقال لم يقف
 البخارى على سند فاسد وهو كلام من لم يفهم مقاصد البخارى ونحوه قول الكرماني قوله فيه أى في الباب
 حديث من رواية ابن عمر في قصة اسحاق بن ابراهيم عليه السلام فأشار البخارى اليه اجمالا ولم يذكره بهينه
 لانه لم يكن على شرطه انتهى قال وليس الامر كذلك لما بينته وتعبته العيني فقال هذه مناقشة باردة لان كل من
 له أدب يفهم ان ما قاله ابن التين وانكر ما في هو الكلام الواقع في محله وكلامهما أوجه من كلامه المشغل على
 التردد في قوله كأنه يشير الخ فليتنظر المتأمل الخ لاذق في حديث ابن عمر الذي في قصة يوسف هل يجد لما ذكره
 من الاشارة اليه وجه اقربا وبعبارة اوجب الحافظ ابن حجر في انتقاض الاعتراض بانه لما ورد في آخر قصة

يوسف حديث ابن عمر الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم وكان
معناه أن من جملة قصته أنه من جملة أنبياء الله وأن النبي صلى الله عليه وسلم سوى بينه وبين من ذكر من آياته
في صفة الكريم فأشار إلى ذلك في قصة والده للتسوية المذكورة وأما حديث أبي هريرة الذي في الباب الذي
يليه فإنه يشتمل على ما تضمنه حديث ابن عمر مع بيان سبب الحديث وغير ذلك من الزيادة فيه وإعماؤه في حق
ابن التين أن كلامه يقتضي أنه ما فهم مقصد البخاري لأنه ادعى وجود حديث يعلق بقصة اسحاق بن ابراهيم
وجده البخاري ولم يقف على سنده فذكره من سلا وليست هذه طريقة البخاري أنه يعتمد على حديث لم يقف
على اسنده وأما الكرماني فقول ابن التين لأنه يقتضي اثبات وجود الحديث بسنده ومنه
ليكنه ليس على شرط البخاري فلذلك علقه ولكنه لم يطرد ذلك من صنيعة لأنه لا يقتصر في التعليق على ما لم يكن
بشرطه بل تارة يكون بشرطه ويكون قد ذكره في مكان آخر وتارة لا يوجد إلا معلقا وإن كان بشرطه وتارة
لا يكون على شرطه انتهى * هذا (باب) بالتسوية في قوله تعالى (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت) أم هي
المنقطعة والمنقطعة تقترييل وهمزة الاستفهام وبعضهم يقتريها بل وحدها ومعنى الاضراب انتقال من شيء
إلى شيء لا باطل له ومعنى الاستفهام الانكار والتوبيخ فيقول معناه إلى النبي أي بل كنتم شهداء يعني
لم تكونوا حاضرين إذ حضر يعقوب الموت وقال ابنه ما قال فلم تدعوا اليهودية عليه أو متصلة بمحذوف تقديره
اكنتم غائبين أم كنتم شهداء وقيل الخطاب للمؤمنين أي ما شاهدتم ذلك وإعماؤه من الوحي وقوله
إذ حضر منصوب بشهداء على أنه ظرف لا مفعول به أي شهداء وقت حضور الموت إياه وحضور الموت كتابة
عن حضور أسبابه ومقدماته (إذ قال ابنه الآية) ادبدل من الأولى أو ظرف للحضر قال عطاء إن الله لم يقبض
نبياً حتى يخبره بين الموت والحياة فلما خير يعقوب قال أنظرني حتى أسأل ولدي وأوصيهم ففعل ذلك به وجمع ولده
وولد ولده وقال لهم قد حضر أجلي فما تعبدون من بعدى قالوا نعمد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحاق
والعرب تجعل الم آباً كما تسمى الخالة أما قال القتال وقيل أنه قدم ذكر اسماعيل على اسحاق لأن اسماعيل
كان أسن من اسحاق وقوله إذ قال ابنه الخ ثابت لا يدرى ساقط لغيره وقالوا بعد قوله إذ حضر يعقوب الموت
إلى قوله ونحن له مسلمون أي مدعون مخلصون * وبه قال (حدثنا اسحاق بن ابراهيم) بن راهويه أنه (سمع
المعتمر بن سليمان بن طرخان) (عن عبيد الله) بضم العين مصغراً ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
عن سعيد بن أبي سعيد السدي عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم من أكرم
الناس) عند الله (قال) عليه الصلاة والسلام (أكرمهم اتقاهم) أي أشدهم تقوى (قالوا يا نبي الله ليس عن
هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله) يعقوب (ابن نبي الله) اسحاق (ابن خليل الله)
ابراهيم والمراد انهم أكرم الناس أصلاً لأنهم سلسلة النبوة (قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن) ولا يذرف عن
(معادن العرب) أي أصولها التي ينبسبون إليها (تسألوني) ولا يذرف عن (تسألوني بنو نين فتحمية) (قالوا نعم قال
نخياركم في الجاهلية خياركم) بالكاف فيها (في الاسلام إذا فقهوا) بضم القاف ولا يذرف عن (بكرها وفيه
فضل الفقه وأنه يرفع صاحبها على من نسبته أعلى منه) * وهذا الحديث سبق في باب قوله تعالى واتخذ الله
ابراهيم خليلاً * هذا (باب) بالتسوية في قوله تعالى في سورة التل (ولو طأ) نصب عطفاً على صالحاً أي
وأرسلنا لوطاً وأعطينا على الذين آمنوا أي وأنجينا لوطاً وأرأى كرمضرة (إذ قال) بدل على إذ كرو ظرفاً على
أرسلنا قال الطيبي ولا يجوز أن يكون بدلاً إذ لا يستقيم أرسلنا وقت قوله (لقومهم اتقوا الفاحشة) (الفعلة
القبيحة والاستفهام انكارى) (وانتم تبصرون) جملة حالية من فاعل تأتون أو من الفاحشة والعائد محذوف
أي وانتم تبصرونها السمع عما جاهلين بها واقتراف القسائح من العالم بقبحها أقبح وقيل يرى بعضكم بعضاً
وكافوا لا يستترون عتوانهم (انكم لتأتون الرجال شهوة) مفعول من أجله وبيان لا تبصرون الفاحشة
(من دون النساء) (الادى خلقن لذلك) (بل انتم قوم تجهلون) عاقبة المعصية أو موضع قضاء الشهوة وقول
الزمخشري فإن قلت فسرت تبصرون بالعلم وبعده بل أنتم قوم تجهلون فكيف يكونون علماء جهلاء فالجواب
تفعلون فعل الجاهلين بأنها فاحشة مع علمكم بذلك تعقبه الطيبي فقال هذا الجواب غير مرضى تأباه كلمة
الاضراب بل أنه تعالى لما انكر عليهم فعلهم على الأجل وسماه فاحشة وقبده بالحال المقترنة بلهجة الأشكال

تعيها للانكار بقوله وانتم تبصرون اذ من يد ذلك التوبيخ والانكار فكشف عن حقيقة تلك الفاحشة متصلا وصريح بذكر الرجال محلى بلام الجنس مشير به الى أن الرجولية منافية لهذه الحالة وقيده بالشهوة التي هي أخس احوال البهيمة وقد تقر عند ذوى البصائر أن اتيان النساء لمجرد الشهوة مسترذل فكيف بازجال ونهم اليه من دون النساء وأذن بأن ذلك ظلم فاحش ووضع للشيء في غير موضعه ثم اضرب عن الكل بقوله بل أنتم قوم تجهلون أى كيف يقال لمن يرتكب هذه الشناعة وانتم تعلمون قالوا حرف الاضرب ضمير اسم وجعلهم قوما جاهلين والتفت في تجهلون موجها معيراته الى ولما بين تعالى جهلهم بين انهم أجاوبوا بما لا يصلح أن يكون جوابا فقال (فما كان جواب قومه) خبر مقدم (الآن قالوا) في موضع الاسم (اخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم اناس يطهرون) أى يتزهدون عن افعالنا التي هي اتيان اذبار الرجال قالوه تمكنا واستهزاء (فانجيناها واهله الا امرأته قدرناها) قضينا عليها وجعلناها بتقديرنا (من الغابرين) من الباقين في العذاب (وامطرنا عليهم مطرا) وهو الحجارة (فساء) فبئس (مطر المندرين) أى مطرهم فالخصوص بالذم محذوف وستط لابي ذر قوله وانتم تبصرون الخ وأمطرنا عليهم مطرا وقال بعد قوله أنأتون الفاحشة الى قوله فساء مطر المندرين * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن ابي هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يغفر الله للوط ان كان) أى انه كان (أبأوى الى ركن شديد) الى الله تعالى وسبق هذا الحديث في باب قوله عز وجل وبنهم عن ضيف ابراهيم * هذا (باب) بالتسوين في قوله تعالى (فلما جاء آل لوط المرسلون) أى الملائكة المرسلون من عند الله بعد عذاب قوم مجرمين ولم يعرفوهم انهم ملائكة (قال) لهم لوط (أنكم قوم مسكرون) لأنهم لما هجموا عليه استنكروهم وخاف من دخولهم لاجل شر يوصلونه اليه (بركنه) في قوله تعالى وفي موسى اذا أرسلناه الى فرعون بسلاطن مبين فتولى بركنه أى أدبر عن الايمان (عن معه) من قومه (لأنهم قومه) التى كان يتقوى بها كالركن الذى يتقوى به البنيان كقوله تعالى وأوى الى ركن شديد وذكره المؤلف هنا استطراد القول في قصة لوط وأوى الى ركن شديد (تركنوا) في قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا أى لا (تعملوا) وذكرها استطرادا أيضا (فانكروهم ونكروهم واستنكروهم واحد) في المعنى وهذا قول أبى عبيدة في قوله تعالى فلما رأى أيديهم لا تصل اليه نكرهم واعترض هذا بأن الانكار من ابراهيم غير الانكار من لوط لان ابراهيم أنكرهم لمالم يأكلوا ولوط أنكرهم لمالم يبالوا بجنى قومه اليهم فلا وجه لذكر هذا هنا (يهرعون) في قوله تعالى وجاء قومه يهرعون اليه أى (يسرعون دابر) أى (آخر) يريد قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء مقطوع أى آخرهم مقطوع مستأصل (صحيحة) في قوله تعالى ان كانت الاصححة واحدة معناه (هالكة) ولا وجه لايراده هنا (للمتوسمين) قال الضحاك (للتاخرين) وقال مجاهد للمتفرسين (ابيبيل) قال أبو عبيدة أى (لبطريق) * وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان قال (حدثنا ابو احمد) محمد بن عبد الله الزبيرى قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ابي اسحاق) عمرو السبيعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله عنه) أنه (قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مدكر) بالبدال المهملة والاصل مذتكر فابدلت التاء باللامهلة ثم ابدلت المعجمة مهملة لتقاربها ثم ادغم وهذا الباب بتفسيره وحده ثابت في الفرع وأصله لابي ذر عن الجوى والمستقى وقال الحافظ ابن حجر هذه التفسير وقعت في رواية المستقى وحده * (باب) قول الله تعالى والى غود) قبيلة من العرب سموها باسم ابيهم الا كبيرهم بن غود بن غاثر بن ارم بن سام وقيل سمو القلة ماثم من القمد وهو الماء القليل وكانت مساكنهم الجربين الحجاز والشام الى وادى القرى (اخاهم صالحا) هو ابن عبيد بن ماشع بن عبيد بن جادر بن غود (كذب اصحاب الجرب) ونبت لابي ذر لفظ الجرب الثاني (موضع غود) قوم صالح وهو بين المدينة والشام (وأما حرف حجر) فعناه (حرام وكل) ثنى (عنوع فهو حجر محجور) أى حرام محترم (والجرب كل بناء بنيت) بناء الخطاب في آخره ولا يذرتبنيها في أوله (وما حجرت عليه من الارض) بتخفيف الجيم (فهو حجر ومنه سمي حطيم البيت) الحرام وهو الحائط المستدير الى جانبه (حجر) كانه مشتق من محطوم) أى مكسور وكان الحطيم سمي به لانه كان في الاصل داخل الكعبة فانكسر بانحراجه منها (منزل قليل من مقبول ويقال) ولا يذرى الوقت ويقول (لأننى من الخليل الجرب) بلاها وجمعه حجورة بانياسها ولا يذرى الوقت وذر ابن عساكر حجر بالتشديد منونا (ويقال للعقل حجر) قال تعالى هل في ذلك قسم لذى حجر أى عقل لمنعه

صاحبه من الوقوع في المكروه (و) يقال له أيضا (حجى) بكسر الحاء وفتح الجيم منقولة مخففة (واما سحر اليمامة) بفتح الحاء (فهو منزل) لثمود ولا يذرفه والمثل * وبه قال (حدثنا الحميدى) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عبد الله بن زمعة) بفتح الميم وسكونها الاسدى أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) يخطب (وذكر) قصة قدار (الذى عقر الناقة) ناقة صالح وذلك أن ثمود بعد عاد عمروا بلادهم وخلفوهم وكثروا وعمروا أعمالا طوا لا تفي بها الابنية ففختوا السوت من الجبال وكانوا في خصب وسعة فعمتوا وأفسدوا في الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا من أشرفهم فأنذرهم فسألوه آية فقال آية تريدون قالوا اخرج معنا الى عيد ناقة تدعو الهك وتدعوا الهتنا فن استجيب له اتبع نجرع معهم فدعوا أصنامهم فلم تجبهم ثم أشار سيدهم جندع بن عمرو الى صخرة منفردة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة سوداء حالكة ذات عرف وناصية ووبر وقيل قال ناقة ذات ألوان من أحمر ناصع وأصفر فاقع وأسود حالك وأبيض يقي نظرها كالبرق الخاطف رغاؤها كالرعد القاصف طولها مائة ذراع وعرضها كذلك ذات شروع أربعة تجلب منها ماء وعسلا ولبناء وخر الهاتين على صفتها حنيتا يتوحيدها الهن والاقرار ينبتون فان فعات صدقنا فأخذ عليهم صالح مواشيهم اثنى فعلت ذلك لتؤمنن به فتألو انهم فصلى ودعاريه فتخضت الصخرة تخض السوج بولدها فانصدعت عن ناقة كما وصفوا وهم ينظرون ثم تحيت ولدا مثلها في العظم فآمن به جندع في جماعة ومنع الباقين من الايمان دو اب بن عمرو والحباب صاحب أوثانهم ورباب ابن كاهنهم فكثت الناقمة ولد هاتري الشجر وترد الماء غباغا ترفع رأسها من البئر حتى تشرب كل ما فيها ثم تنفج فيحلبون ماشا واحق تملأ أوانيهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهير الوادي فترب منها النعامهم الى بطنه وتشتو بطنه فترب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم فأجمعوا على عقرها (فقال) صلى الله عليه وسلم (فاتدب لها) كذا في الفرع بالفاء فيهما وفي اليونينية قال اتدب لها بغير فاء فيهما اي أجاب الى عقرها لما دعى له (رجل) منهم (دوعزومعة) بفتح الميم والتون وتسكن قوّة (في قوّة) ولا يذرعن الحموى في قومه بدل قوله في قوّة (كأبي زمعة) الاسود بن المطالب بن أسد بن عبد العزى وهو جد عبد الله بن زمعة بن الاسود راوى الحديث ومات الاسود كافرا وكان ذا عزة ومنعة في قومه كعاقرا الناقة وكان عاقرا الناقة فيما قاله السهيلي ولد زنا أحمر أشقر أزرق قصيرا يضرب به المثل في الشؤم فعقرها واقتسموا الجها فرتي سقها جبلا فرغا ثلثا فقتل صالح لهم أدركوا الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه اذا انجبت الصخرة بعد رغاؤه فدخلها فقال لهم صالح تصبج وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد حجة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأنجاه الله تعالى الى ارض فلسطين ولما كانت ضحوة اليوم الرابع تحنطوا وتكفنوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا * وحديث الباب أخرجه أيضا في التفسير والادب والنكاح ومسلم في صفة النار والترمذي في التفسير وكذا النسائي وابن ماجه في النكاح * وبه قال (حدثنا محمد بن مسكين) اليماني (ابو الحسن) الحزاني سكن البصرة قال (حدثنا يحيى بن حسان بن حيان) بفتح الحاء المهملة والتخفيف المشددة (ابوزكريا) التنيسي قال (حدثنا سليمان) بن بلال التيمي مولا هم المدني (عن عبد الله ابن دينار) العدوي مولا هم المدني مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر) منازل ثمود (في غزوة تبول امرهم) اي أمر اصحابه (أن لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها) فقالوا قد عجمنا منها واستقمنا فأمرهم (عليه الصلاة والسلام) (أن يطرحوا ذلك العجين) المعجون بمائها (ويهرقوا) بضم الياء وسكون الهاء أي يريقوا (ذلك الماء) خوفا أن يورثهم شره قسوة في قلوبهم أو ضررا في ابدانهم (ويروى) ولا يذرفه قال ويروى (عن سيرة بن معبد) بفتح السين المهملة وسكون الموحدة بعد هاءراء ومعبد بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة الجهني فيما وصله الطبراني وأبو نعيم (و) عن (ابي الشموس) بفتح الشين المعجمة وضم الميم وبعد الواو سين مهملة البلوى بفتح الموحدة واللام لا يعرف اسمه فيما وصله الطبراني وابن منده (ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالقضاء الطعام وقال ابو ذر) جندب بن جنادة فيما وصله البزار في مسنده (عن النبي صلى الله عليه وسلم من اعطين) بحجته (بائه) أن يلقيه * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) أبو اسحاق القرشي الحزاني المدني قال (حدثنا انس بن عياض) المدني الليثي (عن عبيد الله) بضم العين

ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما احببه
 ان الناس) أى الصحابة رضي الله عنهم (زلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ارض غود) بين المدينة والشام
 (الجور) نصب بدلا من ارض (فاستقوا) بالفاء ولا بوى ذرو الوقت واستقوا (من بئرها) يسكون الهمة
 ولا بى ذرو من آبارها بـ مزة مفتوحة مدوة على الجمع (واعجبوا به) بالماء المأخوذ منها (فأمرهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أن يهرقوا) بالهاء الساكنة أى يريقوا (ما استقوا من بئرها) بالافراد ولا بى ذرو من يارها
 بالجمع (وأن يعلفوا الابل المجبي) المجنون بعائتها والمراد بالطرح المذكور فى السابق تركه الاكل فلا تغارض بين
 الحديثين (وامرهم أن يستقوا من البئر التى كان) وللشميمى التى كانت (تردها الناقة تابعه) أى تابع
 عبد الله (اسامة) بن زيد بن حارثة اللبى (عن نافع) عن ابن عمر على قوله وأمرهم أن يستقوا من البئر التى
 كانت تردها ناقة صالح وهذه المتابعة وصلها ابن المقرئ فى الحديث كراهة الاستقاء من آبار غود وهل هى
 للتصريح أو للتزويه وعلى القول هل يمنع صحة التطهر بذلك الماء والظاهر أنه لا يمنع * والحديث أخرجه مسلم أيضا
 * وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا بى ذرو حدثنا (محمد) هو ابن مقاتل قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك (عن معمر)
 بفتح الميم بينهما عين مهمله ساكنة ابن راشد (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرنى) بالافراد
 (سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (عن ابيه) فى اليونانية لحق بين السطور رضي الله عنهم (ان النبى صلى الله
 عليه وسلم لما مر بالجور) ديار غود (قال) ان معه (لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم) شامل لما نزل غود
 وغيرهم من فى معناهم من سائر الامم الذين نزل بهم العذاب وثبت قوله انفسهم لا بى ذرو عن الكشمي (الآن
 تكونوا باكين أن يصيبكم) أى مخافة الاصابة كقولك لا تضرب الاسد أن يفترسك وأن مصدرية وهذا التقدير
 عند البصريين أو التقدير كما عند الكوفيين لا يصيبكم (ما اصابهم) أى من العذاب والبصريون لا يجوزون
 الاضمار فى الثانى (ثم تنفع) أى تستر عليه الصلاة والسلام (بردائه وهو على الرحل) أى رجل البعير وهو أصغر
 من القتب * وهذا الحديث أخرجه أيضا فى المغارى والنسائى فى التفسير * وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا بى ذرو
 حدثنا (عبد الله بن محمد) السندى وسقط لغير أبى ذرو ابن محمد قال (حدثنا وهب) بفتح الواو وسكون الهاء قال
 (حدثنا أبى) جرير بن حازم البصرى قال (سمعت يونس) بن يزيد الايل (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب
 (عن سالم بن) أباه (ابن عمر) رضي الله عنهم (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين
 ظلموا انفسهم) غود أو غيرهم (الآن تكونوا باكين) حذرا (أن يصيبكم مثل ما اصابهم) وسقط مثل لا بى ذرو
 والحديث أخرجه مسلم آخر كتابه * هذا (باب) بالتسوين فى قوله تعالى (ام كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت)
 ثبت الباب وسبق هذه الآية هنا فى غير رواية الكشمي فى الفرع وأصله وقد ذكرها المؤلف قبل ثلاثة ابواب
 وسبق تفسيرها ثم وصوب فى الفتح أن حديثها لو حديث الباب التالى كما لا يخفى * وبه قال (حدثنا) حقا
 ابن منصور) الكوفي المروزي الحافظ أبو يعقوب قال (أخبرنا عبد الصمد) بن عبد الوارث قال (حدثنا
 عبد الرحمن بن عبد الله عن ابيه) عبد الله بن دينار (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم
 أنه قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم) فى اليونانية علامة السقوط على ابن الكريم الاخيرة (يوسف
 ابن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليه السلام) ولطبرانى بأسناد ضعيف عن ابن عباس قيل يا رسول الله من
 السيد قال يوسف بن يعقوب قالوا فما فى امته سبب قال رجل أعطى ما لا حلالا ورزق سماعة نقله صاحب
 الفتح * وحديث الساب سبق ويأتى فى الباب التالى والتفسير ان شاء الله تعالى * (باب قول الله تعالى لقد كان
 فى يوسف واخوته) أى فى قصتهم (آيات) علامات على قدرته تعالى أو على نيوتك (للساتلين) لمن سأل عن قصتهم
 أو عيرة لاعتبرين فانها تشغل على رؤيا يوسف وما حقق الله منها وعلى صبر يوسف عن قضاء الشهوة وعلى الرق والسجن
 وما آل اليه أمره من الملك وعلى حزن يعقوب وصبره وما آل اليه أمره من الوصول الى المراد ووصفها الله تعالى
 بانها أحسن القصص اذ ليس فى القصص غيرها ما فيها من العبر والحكم مع اشغالها على ذكر الانبياء والصالحين
 وسير الملوك والمماليك والتجار والنساء وحيلهن ومكرهن والتوحيد وتعبير الرؤيا والسياسة والمعاشرة
 وتدبير المعاش وجل الفوائد التى تصلح للدين والدنيا وذكر الحبيب والمحبوب وسرهما * وبه قال (حدثنى)
 بالافراد ولا بى ذرو حدثنا (عبيد بن اسماعيل) بضم العين من غير اضافة لشيء وكان اسمه عبد الله الهبارى

الكوفي (عن أبي اسامة) حماد بن اسامة (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري أنه (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن أبي سعيد) كيسان المقبري (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال (سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكرم الناس) عند الله (قال) أكرمهم (اتقاهم لله) عز وجل أي أشدهم لله تقوى (قالوا ليس عن هذا) نسألك قال فآكرم الناس يوسف بن أبي نجي الله (يعقوب) (ابن نجي الله) (اصحاق) (ابن خليل الله) (ابراهيم) قال في الكواكب واصل الأكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف عليه السلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابن ثلاثة انبياء متناسلين ومع شرف رياسة الدنيا وملكها بالعدل والاحسان (قالوا ليس عن هذا) نسألك قال فعن معادن العرب (أي أصولها التي تتسمون اليها) (تسألوني) (ولابي ذر) تسألوني بنونين (الناس معادن) (زاد الطيالسي) وغيره في حديث في الخير والشر والعسكري كعادن الذهب والنضة (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا) بضم القاف وكسر هاء كما مر فيجتمع لهم شرف النسب مع شرف العلم وسبق في باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا ما في ذلك فليراجع * وبه قال (حدثني) بالافراد ولاابي ذر اخبرنا (محمد بن سلام) البيهقي وثبت ابن سلام لابي ذر قال (اخبرنا) ولاابي ذر اخبرني بالافراد (عبدة) بن سليمان (عن عبيد الله) بضم العين العمري (عن سعيد) المقبري (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) الحديث * وبه قال (حدثنا) بن المحبر) بفتح الموحدة والذال المهملة آخره لام والمجبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة والموحدة المشددة ابن منبر اليربوعي قال (اخبرنا) بن الحجاج (عن سعد بن ابراهيم) بسكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف أنه (قال سمعت عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها) في مرض موته (مرى) بوزن كلى من غير همز (أبا بكر) الصديق (يصل بالناس) الظاهر أو العصر أو العشاء (قالت انه رجل أسيف) بفتح الهمزة وكسر السين المهملة وبعد التحية الساكنة فاء أي شديد الحزن رقيق القلب سريع البكاء (متى يقوم مقامك) جرم يحذف الواو بعني الشرطة ولاابي ذر عن الكشمي متى يقوم بأثباته ووجهه ابن مالك بانها اهلعت جلا على اذا كانت على متى في قوله اذا اخذت ما مضى جعك تكبر اربعاً وثلاثين والمعنى متى ما يتم مقامك في الامامة (رق) قلبه فلا يسمع الناس (وعاد) عليه الصلاة والسلام الى قوله مرى أبا بكر الصديق يصل بالناس (فعدت) عائشة الى قولها انه رجل أسيف (قال شعبة) بن الحجاج بالسند السابق (فقال) عليه الصلاة والسلام (في الثالثة او الرابعة) بأشك من الراوي (انك تنك) بلفظ الجمع على ارادة الجنس وكان الاصل أن يقول انك بلفظ المفردة (صواب يوسف) تظهرن خلاف ما تظن كهن وكان غرض عائشة أن لا تطير الناس بوقوف ايها مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم كظهار زليخا اكرام النسوة بالضيافة ومقصودها أن يتظن الى حسن يوسف ابعد زنها في محبته (مروا) بصيغة الجمع ولاابي ذر مرى (أبا بكر) الحديث وساقه هذا المختصر اوسبق بتمامه في أبواب الامامة من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا) الربيع) ولاابي ذر ربيع (بن يحيى) الاشجاني بضم الهمزة وسكون المعجمة (البصري) سقط البصري ولاابي ذر وفي نسخة الصغاني حدثنا ربيع بن يحيى حدثنا النضر بالنون المفتوحة والصاد المعجمة حدثنا زائدة وفي حاشية اليونانية وقع في أصل السماع حدثنا النضر وهو غلط وتضعيف من البصري حتى ذلك من أصول الحفاظ أبي ذر والاصيلي وأبي القاسم الدمشقي وأصل أبي صادق مرشد وغير ذلك من الاصول قال (حدثنا زائدة) بن قدامة النقي أبو الصلت الكوفي (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم مصغرا ابن سويد اللخمي حليف بني عدي الكوفي القرسي بفتح القاء والراء بعدها سين مهملة نسبة الى قرس له سابق (عن أبي بردة) بضم الموحدة عامر (بن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (عن أبيه) أنه (قال مر من النبي صلى الله عليه وسلم) مرضه الذي توفي فيه وحضرت الصلاة (فقال مروا أبا بكر فليصل بالناس فقاتل ان) ولاابي ذر فقاتل عائشة ان (أبا بكر) رجل) زاد أبو ذر كذا يعني رجل أسيف (فقال) عليه الصلاة والسلام (مثله) مروا أبا بكر فليصل بالناس (فقاتل مثله) انه رجل أسيف (فقال مروه) ولاابي ذر مروا أبا بكر أي فليصل بالناس (فانك صواب يوسف) عبر بالجمع في انك والمراد عائشة وفي قوله صواب و المراد زليخا (فأم أبو بكر) بالناس (في حياة رسول الله) ولاابي ذر في حياة النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) بالفاء ولاابي ذر وقال (حسين) هو ابن علي الجعفي (عن زائدة) بن قدامة (رجل رقيق) وههنا واصله المؤلف في الصلاة * وبه قال (حدثنا أبو اليمان)

الحكم بن نافع قال (احبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) يدعول رجال من المسلمين يسميهم باسمائهم فيقول (اللهم ائج) بهمزة قطع (عباس بن ابي ربيعة) اخا ابي جهل بن هشام لانه (اللهم ائج سلمة بن هشام) بفتح اللام وهو اخو ابي جهل (اللهم ائج الوليد بن الوليد) الخزومي - اخا خالد بن الوليد وسقط ابن الوليد لابي ذر (اللهم ائج المستضعفين من المؤمنين) من عطف العام على الخاص (اللهم اشد) بهمزة وصل (وطا نك) بفتح الواو وسكون المهملة وفتح الهجمة أي بأسك وعقوبتك (علي) كفار قريش اولاد (مضر) ابن نزار بن معد بن عدنان (اللهم اجعلها) أي الوطأة أو الايام أو السنين (سبي كسني يوسف) الصديق في القحط وسقطت فون سنين للاضافة جريا على اللغة الغالبة فيه وهي اجراؤه مجرى جمع المذكر السالم لكنه شاذ لانه غير عاقل والمراد من هذا الحديث قوله كسني يوسف وعرف في باب يهوى بالكبير حين يسجد من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء ابن اخي جويرية) بضم الجيم مصغرا ولابي ذر هو ابن اخي جويرية قال (حدثنا جويرية بن اسماء) الضبي (عن مالك) الامام (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ان سعيد بن المسيب وأبا عبيد) بضم العين مصغرا سعد بن عبيد مولى عبد الرحمن بن الازهر (اخبرنا عن ابي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله لوطا) ابن هاربان بن ازراب اخي ابراهيم الخليل (انك) كان يأوى الى ركن شديد) اشار الى قوله تعالى قال لو ان لي بكم قوة واوى الى ركن شديد قال الطيبي وهذا تهديد ومقدمة للخطاب المزعج كافي قوله تعالى عفا الله عنه لم اذنت لهم وقال البيضاوي استعظام لما قاله واستغراب لما بد منه حسبا لاجتهاد قومه فقال أو آوى الى ركن شديد اذ لا ركن أشد من الركن الذي كان يأوى اليه وهو عصمة الله تعالى وحفظه (ولوليت في السجن) مالمث يوسف ثم اتاني الداعي لاجبته) يريده قوله تعالى فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله قال التوربشتي ره مني عن احماصه صبر يوسف وترك الاستجمال بالخروج عن السجن مع امتداد مدة الحبس عليه وروى ابن حبان عن ابي هريرة مرفوعا رحم الله يوسف لولا الكلمة التي قالها اذ كرتي عند ربك مالمث في السجن وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) البكندى قال (اخبرنا ابن فضيل) محمد وجمته غزوان الكوفي قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة مصغرا ابن عبد الرحمن (عن شقيق) ابي وائل هو ابن سلمة وفي الفرع وأصله عن سفيان (عن مسروق) هو ابن الاجدع أنه (قال سألت ام رومان) بضم الراء بنت عامر (وهي ام عائشة) ام المؤمنين رضي الله عنها وقد قيل ان مسروقا لم يسمع من ام رومان لم تقدم وفاتها فيكون حديثه منقطعاً وقال أبو نعيم بقيت بعد النبي صلى الله عليه وسلم دهر اطويلا وحيث هذا الحديث متصل وهو الرايج وقول علي بن زيد بن جدعان الراوي ان وفاة أم رومان سنة ست ضعيف لا يحتج به وقول الخطيب الصواب ان يقرأ أسئلت أم رومان مبنيا للمفعول مردود بقول مسروق في المغازي حدثني أم رومان (عما) ولابي ذر عن الكشيبي (لما قيل فيها) أي في عائشة (ما قيل) من الافك (قالت بيها) بالميم (انما مع عائشة بالستان اذ ولدت) أي دخلت (علينا امرأة من الانصار) لم تسم (وهي تقول فعل الله بفلان) مسطح بن اثانة (وفعل قالت) ام رومان (فقلت) للانصارية (لم) تقولين فعل الله بفلان وفعل (قالت انه نفي ذكر الحديث) أي حديث الافك ونما بخفيف الميم في الفرع ونسبه في المطالع لابي ذر وقال الحربي وغيره مشددوا كثيرا الحديثين يخففونه يقال نعت الحديث انمه اذ بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير فاذا بلغته على وجه الافساد والنميمة قلت عتبة بالتشديد (فتألت عائشة أي حديث) نساء قالت ام رومان (فاخبرتها) يقول أهل الافك (قالت فسمعه أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت) ام رومان (نعم) سمعنا (نخرت) عائشة (مغشيا عليها فاقامت الاو عليها حتى ينافض) اي متلبسة بارتعاد لجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالهذه يعني عائشة قالت أم رومان (قلت حتى خذتها من اجل حديث تحدث) بضم الفوقية والحاء المهملة مبنيا للمفعول (به) عنها (فتحدثت) عائشة (فتألت والله اني حدثت) لكم اني لم أفعل ما قيل (لا تصدقوني) ولاي ذر لا تصدقوني (واي اعذرت لا تعذروني) ولاي ذر لا تعذروني (فني ومنلكم) أي صفتي وصفتمكم (كحل يعقوب وبني) حيث صبر صبراجيلا وقال (والله المستعان على ما تصفون) أي على احتمال ما تصفونه (فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله)

عز وجل (ما نزل) في براتها (فاخبرها) النبي صلى الله عليه وسلم بذلك (فقاتل بحمد الله لا بحمد احد) قال بعض اصحاب عبد الله بن المبارك له انا استعظم هذا القول فقال وات الحمد أهله ذكره في المصاييح ولعلها تمسكت بظاهر قوله عليه الصلاة والسلام لها احدى الله كما في الرواية الاخرى ففهمت منه انه امرها بافراد الله بالحمد وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بن ميمون (عن القاسم بن خالد) عن ابن شهاب (عن محمد بن مسلم الزهري) انه (قال اخبرني) بالافراد (عروة) ابن الزبير (انه سأل عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) فقال لها (ارأيت قوله) تعالى اى اخبرني عن قوله ولا يذوق الله - حتى اذا استبأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا (باتشديد) او كذبوا بالتخفيف (فانت) عائشة ليس الظن على بابه كما فهمت (بل كذبهم قومهم) بالتشديد فهو معنى اليقين وهو سائق كما في قوله تعالى وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه قال عروة (وقلت) لها (وانه لقد استيقنوا ان قومهم كذبوهم) وفي نسخة الصغاني قد كذبوهم (وما هو بالظن فقاتل) عائشة رادة عليه (يا عربة) بضم العين وفتح الراء المهملة وتشديد الميم المثناة التحتية تصغير عروة وأصله يا عروبة اجتمعت اليباء والواو وسبق الاول بسكون فقلبو والواو ياء وادغموا الاول في الثاني وليس التصغير هنا للتخفيف (لقد استيقنوا بذلك) فقل فلعلها او كذبوا فانت معاذ الله لم تكن الرسل تطعن ذلك) اى اخلاف الوعد (بربها) واما هذه الآية فانت (فالمراد من الظانين فيها) هم اتباع الرسل الذين آمنوا بربهم وصدقوهم) اى وصدقوا الرسل (وطال عليهم البلاء واستأخروهم النصر حتى اذا استبأس) اى الرسل (عن كذبهم من قومهم وظنوا ان اتباعهم كذبوهم جاءهم نصر الله) وظاهر هذا ان عائشة انكرت قراءة التخفيف بناء على ان الضمير للرسل ولعلها لم تبلغها فقد ثبتت في قراءة الكوفيين ووجهت بأن الضمير في وظنوا عائد على الرسل اليهم لتقدمهم في قوله تعالى كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولان الرسل تسبوا من رسلا اليه أى وظن الرسل اليهم ان الرسل قد كذبوهم بالادعوى والوعيد وقبل الاول للرسل اليهم والثاني للرسل أى وظنوا ان الرسل قد كذبوا وأخلفوا فقام عدلهم من النصر وخط الامر عليهم قال في الانوار كالكشف وما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الرسل ظنوا انهم اخذوا ما وعدهم من النصر ان صح فقد أراد بالظن ما يجهس في القلب على طريق الوسوسة انتهى وهذا فيه شئ فانه لا يجوز ان يقال اراد بالظن ما يجهس في القلب على طريق الوسوسة فان الوسوسة من الشيطان وهم معصومون منه * وهذا الحديث يأتي ان شاء الله تعالى في التفسير (قال ابو عبد الله) البخاري (استبأسوا) وزنه (افعلوا من ينبت) وللاصلي استفعوا بالسين والتاء الفوقية وهو الصواب واستفعل هنا بمعنى فعل المجزى يقال يس واستبأس بمعنى نحو عجب واستعجب وسخر واستسخر والسين والتاء زيدتا للمبالغة (منه) أى (من يوسف) وعند ابن أبي حاتم من طريق ابن اسحاق فلما استبأسوا أى لما حصل لهم اليأس من يوسف انتهى أى أيسوا منه أن يجيبهم الى ما سألوها وقال ابو عبيدة استبأسوا استيقنوا أن الاخ لا يرث اليهم (لا تيأسوا من روح الله معناه الرجاء) ولا يذوق من الرجاء وقال ابن عباس من رحمة الله وعن قتادة فضل الله وقرئ من روح الله بضم الراء قال ابن عطية كان معنى هذه القراءة لا تيأسوا من حي معه روح الله الذي وهبه فان من بقي روحه يرحى ومن هذا قول الشاعر

وفي غير من قد وارت الارض فاطمع
وقرأ عبد الله من فضل الله وأبى من رحمة الله تفسيره لا تلاوة

قال ابن عباس المؤمن من الله على خير يرجوه في البلاء ويحمده في الرضاء * وبه قال (اخبرني) بالافراد ولا يذوق (عبد) بفتح العين وسكون الموحدة ابن عبد الله أبو سهل الصغار الخزاعي البصري قال (حدثنا عبد الصمد) بن عبد الوارث البصري (عن عبد الرحمن عن ابيه) عبد الله بن دينار (عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي) وفي اليونانية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف (الصدق) ابن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم الخليل بنى بنى بنى بنى بنى (عليهم السلام) وهذا الحديث قدم في باب أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت * (باب قول الله تعالى وايوب) اى واذا كرايوب (اد نادى ربه) أى بأبى (مسنى الضم) المرض في بدني (وانت ارحم الراحمين) الطيف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر به بغاية الرحمة واكتفى بذلك عن غرض الطلب وكان روميان ولد عيسى بن اسحاق استبأه الله وكثر أهله وماله فابتلاه الله به لئلا أولاده يمد يديهم عليهم وذهب أمواله والمرضى في سنة

١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

نخرج من قرنه الى قدمه فأكبل مثل البسات الغنم في سائر بدنه ولم يبق منه سليم سوى قلبه ولسانه يذ كرمه ما الله عز وجل حتى وقعت فيه حكة لا يملكها فكان يحكمها باطفاؤه حتى سقطت كلها ثم حلك بالمسوح الخشنه حتى قطعها ثم بالتخار والحجارة الخشنه حتى تقطع لحمه وتساقط حتى لم يبق الا العظام والعصب وتغير وأثنى فاخرجه أهل القرية وجعلوه على كاسه ورفضه الناس كلهم الا امرأته رجسة بنت افرايم بن يوسف فكانت تصلح أموره وتختلف اليه بما يصلحه وهو في كل ذلك صابر بحمد الله ويحسن النشاء عليه ولذا كان عبدة للصابر بن وذكري للعابدين ومكث في ذلك ثمانى عشرة أو ثلاث عشرة سنة أو سبعاً وسبعة أشهر وسبع ساعات ويروى ان امرأته قالت له يومالودعوت الله فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحي من الله أن ادعوه وما بلغت مدة بلائى مدة رخاى وسقط لابي ذر قوله انى مسنى النشاء الخ وقال بعد قوله اذ نادى ربه الآية (اركض) أى (اضرب) برجلك الارض فضر به ساقبعث عين فاعتسل منها فرجع محمياً (بركضون) أى (بعدون) بفتح الياء وسكون العين المهملة * وبه قال (حدثنى) بالافراد ولاي ذر حدثنا (عبد الله بن محمد الجعفي) المسندى قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن منبه الصنعافى (عن ابي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال بينما) بالميم (ايوب يغتسل) حال كونه (عرباً ناخراً) سقط (عليه رجل جراد) بكسر الراء وسكون الجيم أى جماعة من جراد (من ذهب فجعل) أى أيوب (يحتمى) بجاء مهملة ساكنة فثلاثة مكسورة يأخذ سيده جميعاً ويرمى (فى ثوبه) من ذلك الجراد (فنادى) ولاي ذرو الاصيلي فناداه (ربه) عز وجل (يا ايوب) يحتمل أن يكون كله كوسى أو بواسطة الملك (الم اكن اغنيبتك عما ترى) من الجراد (قال بلى يارب) اغنيبتنى (ولكن لاغنى لى) بكسر الغين المعجمة والقصر من غير تنوين على أن لا تنفى الجنس ولا باللام ولاي ذر لاغنى لى (عن بركتك) عن خيرك وعند ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما عافى الله ايوب أمطر عليه جراد من ذهب فجعل يأخديه ويحمله فى ثوبه قال فقتل له يا أيوب أما تشبع قال يارب ومن يشبع من رحمتك * وحديث الباب سبق فى باب من اغتسل عربياً من كتاب الطهارة * هذا (باب) بالتسوين (قول الله) تعالى سقط لفظ باب لا يذروا نبت له ما بعده (واذ كرى الكتاب) القرآن (موسى) هو ابن عمران بن قاهت بن لاوى بن يعقوب (انه كان مخلصاً) موحداً اخلص فى عبادته من الشرى والرياء قال الثورى عن عبد العزيز بن ربيع عن أبي امامة قال الخواريون ياروح الله اخبرنا عن المخلص لله قال الذى يعمل لله لا يحب أن يحمد الناس (وكان رسولاً نبياً) أرسله الله تعالى الى قومه فأنبأهم عنه (وبادىناه من جانب الطور الايمن) صفة قبل للطور وقيل للجانب وقيل لموسى أى من ناحية موسى والطور جبل بين مصر ومدين (وقرئناه) تترى بـ (نجياً) مناجياً حال من أحد الضميرين وهو معنى قوله (كله) وعند ابن جرير عن ابن عباس وقرئناه نجياً قال ادنى حتى سمع صريف القلم انتهى وصريف القلم صوت جريانه بما يكتبه من اقضية الله ووجهه وما يشخه من اللوح المحفوظ وقال ابن كثير صريف القلم بكافة التوراة وقال السدى وقرئناه نجياً قال أدخل فى السماء فكلم (ووهبنا له من رحمتنا) من أجل سبق رحمتنا وتقدر تخصيصه بالمواهب الدنيوية والديوية (اخاه) أى موازرتة اجابة لدعوتة حيث قال واجعل لى وزيراً من أهلى فانه كان أسن من موسى فن ابتدائية أو المعنى ووهبنا له بعض رحمتنا قال فى فتوح الغيب وهو الوجه لما فيه من التنبيه على سعة رحمة الله تعالى فان الانبياء مع جلالهم ورفعة منزلاتهم منحوا بعضاً منها وأخاه مفعول أو بدل بعض من كل لان موازرتة بأخيه بعض المذكورات (هارون) عطف بيان له (نبياً) حال منه (يقال للواحد والاثنين) وسقط قوله وكان رسولاً الى آخر قوله نبياً الا قوله كلمة لا يذروا قال بعد قوله لمخالصا الى قوله نبياً وزاد المسقط بعد هذا كله يعنى نجياً يقال للواحد والاثنين (والجميع) وزاد الكشميهنى بعد قوله يقال للواحد والاثنين والجميع نجى (ويقال خالصوا) نجياً أى (اعتبروا نجياً) سقط لفظ نجياً لا يذروا (والجميع انجيه) يريد أن النبي اذا اريد به المفرد فقط يكون جمعه انجيه (يقالون تلقف) فى سورة الاعراف قال أبو عبيدة أى (تلقف) بفتح التاء واللام والقاف المشددة * هذا (باب) بالتسوين (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) من اقاربه قبلى اسمه شمعان بالشين المعجمة (يكتم ايمانه الى من هو مسرف) فى شركه وعصيانه (كذاب) على الله وفيه اشارة الى الرمز والتعريض بعلو شأن موسى يعنى

قوله قاحت بن لاوى هذا هو الحق دون ما طبع أولاً اه قاله نصر

ان الله تعالى هدى موسى الى الاتيان بالمعجزات الباهرات ومن هده لذلك لا يكون مسرفا كذا باقدا على أن موسى ليس من الكذابين أو المراد أن فرعون مسرف في عزمه على قتل موسى كذاب في ادعائه الألوهية والله لا يهدي من هذا شأنه بل يضلهم ويهدم أمرهم واغترأ في ذر بعد قوله من آل فرعون الى قوله مسرف كذاب وسقط لابي ذر لفظ باب الخ قوله كذاب فلعن له روايتين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بنم العين ابن خالد الايلي (عن اس شهاب) الزهري انه قال (سمعت عروة) بن الزبير بن العوام (قال قالت عائشة رضى الله عنها فرجع النبي صلى الله عليه وسلم) من غار حراء بعد ما جاءه جبريل بالوحي (الى حديجة) ام المؤمنين حال كونه (يرجف) يضطرب (فؤاده) قلبه (فانطلقت به) عليه السلام خديجة مصاحبة له بعدما اخبرها الخبر وقوله لها لقد خشيت على نفسي وقوله له كلاً والله ما يخزيك الله أبداً (الى ورقة بن نوفل) وكان رجلاً تنصراً في الجاهلية بعد أن ترك عبادة الاوثان وكان (يقراً الانجيل) كتاب عيسى (بالعربية) وقالت له خديجة يا ابن عم اجمع من ابن اخيك تعني النبي صلى الله عليه وسلم (فقال ورقة) للنبي صلى الله عليه وسلم يا ابن اخي (ماذا ترى فآخبره) صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى (فقال ورقة هذا الناموس الذي أنزل الله) عز وجل (على موسى) وان ادركي يومك انصرك) بالجزم جواب الشرط (نصر امؤزرا) بضم الميم وفتح الهمزة وتشديد الزاي بعدها راء قويا بليغا وخص بالذ كر دون عيسى مع كونه نصرا نبالان كتاب موسى مشتمل على اكثر الاحكام كالقرآن بخلاف كتاب عيسى اذ كله امثال ومواعظ أو غير ذلك مما سبق اول هذا المجموع وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى (الناموس صاحب السر) اى سر الرجل (الذي بطلعه) على باطن امره ويخضه (بما يسمه عن غيره) أو صاحب سر الخبير وقال ابن دريد صاحب سر الوحي واهل الكتاب يسمون جبريل الناموس الا كبر * (باب قول الله عز وجل وهل أتاك) أى وقد أتاك (حديث موسى اذ) اى حين (رأى نارا الى قوله بالوادي المقدس طوى آتت) اى (ابصرت نارا على آتيتكم منها بقبس الآية) بشعلة من النار أو بجمرة (قال ابن عباس المقدس) اى (المبارك طوى اسم الوادي) وقوته ابن عامر والكوفيون بتأويل المكان وعن ابن عباس ايضا عند الطبري سمى طوى لان موسى طواه ابلا وروى انه استأذن شعبا عليه السلام في الخروج الى امته وخرج باهله فلما وافي وادي طوى ولد له ابن في ليلة شامية مظلمة منبهة وقد أضل الطريق وتفرقت ماشيته اذ رأى من جانب الطور نارا القصة الى آخرها (سرتها) فى قوله تعالى سنعبد هاسرتها أى (حالتها) الاولى وهى فعلة من السير تجوزها للطريقة والحالة (وانتهى) فى قوله تعالى ان فى ذلك لآيات لاولى انتهى اى (التقى) وانتهى جمع نهاية * (بلدك) فى قوله تعالى ما أخلفنا مواعداك بلدك اى (بامرنا) وفتح نافع وعاصم ميم ملكا وضمها حزة والكساقى * (هوى) فى قوله تعالى ومن يحال عليه غضبي فقد هوى اى (شقى) وقيل تردى وقيل هلك وقيل وقع فى الهاوية وكما سبب السقاء (فارغا) فى قوله عز وجل وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً من كل شئ من امر الدنيا (الامن ذكر موسى) فلم يحل قلبه امنه (ردا) فى قوله تعالى وأرسله مى ردا اى معينا (كى يصدقنى) فرعون بأن يلخص بلسانه النصيح وجوه الدلائل ويحجب عن الشبهات ويجادل به الكفار وليس المراد أن يقول له هارون صدقت وقال السدى التقدير كى يصدقنى (ويقال) فى تفسير ردا (مغنيا) بالعين المججمة والمثلثة من الاغائة (او معينا) بالعين المهملة والنون من الاعانة (يطش ويطش) بضم الطاء وكسرها لغتان فى قوله تعالى فلما أن اراد أن ييطش لكن الكسر هو قراءة الجمهور (بأثرون) فى قوله تعالى ان الملائكة يأتون اى (يتشاورون) وانما سمي التشاورا لانه ان كلاما من المتشاورين يامر الآخر ويأمر (والجذوة) فى قوله تعالى أو جذوة من النار هى (قطعة غليظة من الخشب ليس لها) كذا فى الفرع والذي فى اصله فيها (لهب) قال ابن مقبل

باتت حواطب ليلى يلقسن لها • جزل الجذا غير خوار ولا دعر

الخوار الذى يتقصف والدعرا الذى فيه لهب وقيل الذى فى رأسه نار قال فى اللباب وهو المشهور وقال السلي

حي حب هذى النار حب خليلتى • وحب الغواني فهو دون الحباحب

وبدأت بعد المسك والبان شقوة • دخان الجذا فى رأس اشعث شاحب

وقد ورد ما يقتضى وجود الاله فيه قال

وأتى على قيس من النار جذوة • شديدا عليها حباها والتهابا

وقيل الجذوة العود الغليظ سواء كان في رأسه ناراً ولم يكن وليس المراد هنا الاما في رأسه نار (سند) أي
 (سند) ونقولك (كلمة عززت شيئاً) بعين مهملة وزاين مهمتين الاولى مشددة والآخرى ساكنة (فقد
 جعلت له عضداً) يعضده (وقال غيره) غير ابن عباس (كل ما لم ينطق بحرف او) نطق به و (فيه عتمة) بفوقيتين
 ومعين تردد في النطق بالتاء المثناة الفوقية (أو فاقاة) بالقامين والهمزتين تردد في النطق بالقاء (فهى عقدة)
 اشار به الى قوله وحل عقدة من لسانى يفقهوا قولى قال في الانوار فاعلم بحسن التبليغ من البليغ وكان
 في لسانه رنة من جرة ادخلها فاه وذلك أن فرعون حله يوماً فآخذ لحيتيه وتنفضها فغضب وأمر بقتله فقالت له
 آسية انه صبي لا يفرق بين الجمر واليساقوت فأحضرا بين يديه فأخذ الجرة ووضعها في فيه واختلط في زوال
 العقدة كلها فن قال به تمسك بقوله تعالى قد أوتيت سؤلًا يا موسى ومن لم يقل احتج بقوله تعالى هو أنصح منى
 لسانا وقوله تعالى ولا يكاديين وأجاب عن الاول بأنه لم يسأل حل عقدة لسانه مطلقاً بل عقدة تمنع الافهام ولذلك
 نكرها وجعل يفقهوا جواب الامر ومن لسانى يحتمل أن يكون صفة عقدة وأن يكون صلة احل انتهى *
 (ازرى) في قوله اشدد به ازرى أى (ظهري) قاله أبو عبيدة * (فيسحكنكم) بعذاب أى (فيمهلككم) ويستأصلكم
 به * (المثلى) في قوله تعالى ويذهب بطر يقتكم المثلى (تأنيث الامثل يقول بدسكنكم) المستقيم الذى أنتم عليه
 وقال ابن عباس بسراة قومكم واشترافهم وقيل اهل طريقتكم المثلى وهم بنو اسرائيل (يقال خدام المثلى) منهما
 للأنثى (خذ الامثل) منهما اذا كان ذكراً والمراد بالمثلى الفضلى * (ثم اتوا صفوا) قال أبو عبيدة أى صفوا
 قال وله معنى آخر (يقال هل أتيت الصف اليوم يعنى المصلى الذى يصلى فيه) بفتح اللام المشددة فيهما أى
 اتوا المكان الموعود وقال غيره أى مصطفين لانه اهيب في صدور الرائيين قيل كانوا سبعين ألفاً مع كل منهم
 حبل وعصا وأقبلوا عليه اقبالة واحدة * (فأوجس) في نفسه خيفة أى (اضمر) فيها (خوفاً) من مفاجاته
 على ما هو مقتضى الجيلة البشرية أو خاف على الناس أن يشتتوا بسحرهم فلا يتبعوه (قد هبت الواو من خيفة
 لكسرة انشاء) فصارت ياء قاله أبو عبيدة وعبرة الصرفيين أن يقال اصل خيفة خوفاً فقلبت الواو ياء لسكونها
 وانكسار ما قبلها (في جذوع النخل) أى (على جذوع) النخل قال الرشدي في هنا وفي قول الشاعر * بطل كأن
 ثيابه في سرحة * يعنى على والاولى انها منها لم تكن المصوب في الجذع كتمكن المظروف في الظرف وهو أول
 من صلب * (خطبك) في قوله قال فما خطبك يا سامرى أى ما (بالك) وما شأنك * (مساس) في قوله فان لك
 في الحياة أن تقول لا مساس هو (مصدر مساس) والمعنى أن السامرى عوقب على اضلاله بنى اسرائيل
 بالتخاذل العجل والدعاء الى عبادته في الدنيا بالنبي وبان لا يس احد ولا يعبه احد فان مسه احد اصابتها الحى
 معالوقتها * (لنفسه) أى (لذريته) وما دأب بعد التحريق بالنار * (الضعاء) بفتح الضاد المعجمة والمد في قوله
 تعالى وانك لا تطمأ فيها ولا تضحى هو (الخر) وهذا في قصة آدم ذكره المواقف استطراداً * (وصيه) في قوله تعالى
 وقالت لاخته قصيه أى (اتبعى اثره) حتى نعلنى خبره (وقد يكون ان ينقص الكلام) أى او أن معنى القص من
 قص الكلام كافي قوله تعالى (نقص عليك) والقاص هو الذى يتبع الاثام ويأتى بالخبر على وجهه
 (عن جنب) أى (عن بعد) وهو صفة لمحدوف أى مكان بعيد (وعن جنباً وعن اجتناب واحد) في المعنى
 وقال أبو عمرو بن العلاء أى عن شوق وهى لغة جذام يقولون جنبت اليه أى اشتقت (قال مجاهد) فيما وصله
 القرىابى في قوله تعالى (على قدر) معناه (موعد) اكلك فيه واستنبثك غير مسة قدم وقته المعين ولا مستأخر *
 (لاتنيا) أى (لاتضعفا) وهذا وصله القرىابى عن مجاهد ايضا وعن ابن عباس لاتبطنا وفي اليونينية وفرعها
 لاتنيا وأسقط لاتضعفا وكتب بعد لاتنيا صح وزاد في بعض النسخ بعد قوله لاتضعفا مكانا سوى منصف بينهم بفتح
 الميم وسكون النون وفتح الصاد وكسرها مخففة وفي اخرى منصف بتشديد الصاد مفتوحة * (يبسا) في قوله
 تعالى فاضرب لهم طريقتاى فى البحر ييسا أى (يبسا) مصدر وصف به (من ريشة القوم) أى (الحلى) الذى
 استعاروا من آل فرعون (حين هموا بالخروج من مصر باسم العرس) وقيل استعاروا العيد كان لهم ثم لم يردوا
 عند الخروج مخافة أن يعلموا به * (فقدفتا) أى (فقدفت بها) أى (القيتها) أى في النار وفي اليونينية فقدفتا
 القيتها فاسقط فقدفت بها وهى ثابتة في فرعه * (ألقي) في قوله ألقي السامرى أى (صنع) وصله القرىابى ايضا
 * (فنى) أى (موساهم) أى السامرى واتباعه (يقولونه) أى (أخطأ) موسى (الرب) الذى هو العجل أن
 يطلبه ما ذهب يطلبه عند الطور (ان لا يرجع اليهم قولا) أى (في العجل) أى انه لا يرجع اليهم كلاماً ولا يرد عليهم

جوابا وهذا التفسير من قوله لعل آتيكم منها يقبس الى هنا ثابت في رواية المسقطي والكشميني ومن قوله
 فذهبت الواو من خيفة الى آخره مكتوب ثابت في حاشية الفرع واصله والا قول في اصله ولم يذكره جميع رواة
 البخاري هنا ثم ذكروا بعضه في تفسير سورة طه وقول الكرماني في أثناء هذا التفسير وذكره في هذا الكتاب
 العظيم الشأن اشتغال بما لا يعنيه فيه ما فيه فقد نبه في الفتح على أن المصنف لم يحج بهذه التماسير بما جرى موسى
 عليه السلام في خروجه الى مدين ثم في رجوعه لمصر ثم في اخباره مع فرعون ثم في غرق فرعون ثم في ذهابه الطور
 ثم في عبادة بني اسرائيل المجل قال **وهو** كأنه لم يثبت عنده في ذلك من المرفوعات ما هو على شرطه انتهى
 فالتعالي يرحم البخاري ما أدق نظره * وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) **بضم الهاء** وسكون الدال المهملة وفتح
 الموحدة القيسى من بنى قيس بن ثوبان الأزدي البصري قال (حدثنا همام) **هو ابن يحيى بن دينار** والعوزي
 بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر الدال المجهمة البصري قال (حدثنا قتادة) **بن دعامه** (عن انس بن مالك
 عن مالك بن صعصعة ان رسول الله) وفي نسخة **مصحح** عليها أن نبي الله (صلى الله عليه وسلم) حدثهم عن ليلة
 بكسر التاء وفي فرع اليونانية واصله ليلة بالنصب والجر **مصحح** علوها وسفلها (اسرى به) فذكر الحديث الاتي
 بتمامه ان شاء الله تعالى في باب المعراج من السيرة النبوية الى أن قال (حتى اتى السماء الخامسة فاذا هارون
 قال) **جبريل** (هذا هارون فسلم عليه فسلمت عليه فرد) على السلام (ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح
 تابعه) اي تابع قتادة (ثابت) الثاني (وعباد بن ابي علي) بفتح العين وتشديد الموحدة البصري في روايتهما
 (عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم) في ذكر هارون في السماء الخامسة لافي سائر الحديث بل ولا في الاسناد
 فان رواية ثابت موصولة في مسلم من طريق حماد بن سلمة عنه ليس فيها ذكر مالك بن صعصعة وكذلك عباد لم يذكر
 لانس فيه شيئا ووقع هنا في نسخة باب بالتسوين وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مسرف
 كذاب وهو ثابت في حاشية فرع اليونانية وحاشية أصاها من غير حديث قال في الفتح ولعله اخلى بيضا
 في الاصل فوصل كلفظ **نظره** * وقد سبق ذكر هذه الآية قريبا * (باب قول الله تعالى وكلم الله موسى تكليما)
 مصدره وكذا رفع للعجاء قال القراء العرب تسمى ما يوصل الى الانسان كلاما بأى طريق وصل ولكن لا تحتقه
 بالمصدر فاذا حقق بالمصدر لم يكن الاحتقة الكلام وقال القرطبي مصدره معناه التأكيد وهو يدل على بطلان
 قول من قال خلق الله لنيه كلاما في شجرة فسمعه موسى بل هو الكلام الحقيقي الذي يكون به التكلم متكلما
 وقال النحاس اجمع النحويون على انك اذا **اكدت** الفعل بالمصدر لم يكن مجازا وزاد في نسخة وهو الذي
 في اليونانية لافي فرعها قبل وكلم الله وهل انك حديث موسى أى وقد اتاك كما مر قريبا * وبه قال (حدثنا
 ابراهيم بن موسى) القراء الرازي الصغير قال (اخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني قال (اخبرنا معمر) هو ابن
 راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب) بن حزن القرشي الخزرجي أحد الاعلام
 الاثبات (عن ابي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يذوق قال النبي (صلى الله عليه وسلم) ليلة
 اسرى بي) واغترأبي ذر به بدل بي (رأيت موسى واذا رجل) ولا يذوق واذا هو رجل (ضرب) بضاد مجمة مفتوحة
 فراءسا كنة فوحدة تخفيف خفيف اللحم (رجل) بفتح الراء وكسر الجيم دهن الشعر مسترسله أو غير جعد (كاه)
 في الطول (من رجال شنوءة) بفتح الشين المجهمة وضم النون وبعد الواو والسا كنة همزة مفتوحة ثم هاء تأنيث
 حتى من الجن ينسبون الى شنوءة وهو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الازد لقب بشنوءة
 لسنان كان ينفه وبين اهله (ورأيت عيسى) بن مريم عليه السلام (فاذا هو رجل ربعة) بفتح الراء وسكون
 الموحدة وقد تفتح أى المربع ومراده انه ليس بطويل جدا ولا قصير جدا بل وسط (احمر كاهما) وفي نسخة
 بالفرع كاهله كانه (خرج من ديماس) بكسر الدال المهملة وسكون التنية وبعد الميم ألف فسين مهملة وزاد
 في باب واذا كرفي الكتاب مريم من رواية عبد الرزاق عن معمر يعني الحمام وقال في القاموس الديماس الكن
 والسرب والحمام وزاد غيره الحمام بلغة الحبشة قيل ولم يكن لهم يومئذ ديماس والحمام من جملة الكن والمراد
 وصفه بصفاء اللون ونضارة الجسم وكثرة ماء الوجه حتى كانه كان في موضع كثر حتى خرج منه وهو عرقان
 وأنا أشبه ولد ابراهيم) الخليل زاد أبو ذر عن الكشميني صلى الله عليه وسلم (به ثم أتيت) بضم الهمزة مبنيا
 للمفعول (بانا من في احد همالين وفي الاخر خمر) قبل تحريم الخمر لان الاسراء كان بمكة وتحريم الخمر كان بالمدينة

(فقال) جبريل (اشرب أيهما) الخمر أو اللبن (شئت فأخذت اللبن فشر به فقليل) وفي رواية فقال جبريل (أخذت الفطرة) أي الإسلام والاستقامة (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (المن لو أخذت الخمر غوت امتلأ) لأنها الملبأث وحالة لأنواع الشرور بالشين المحجمة في الحال والمآل * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الإيمان والترمذي في التفسير * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحدنا (محمد بن بشار) بموحدة ومجمة مستدرة العبدى البصرى أبو بكر بن دار وسقط لا يذرحا بن بشار قال (حدثنا غندر) * ومحمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) ابن الجراح (عن قتادة) بن دعامة (قال سمعت أبا العالية) رفيعا الرياحى قال (حدثنا ابن عتبة) بن كعب بن عباس (رضي الله عنهما) عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس) أي ليس لأحد أن يفضل نفسه أو ليس لأحد أن يفضلني على يونس (بن متى) وهذا منه على سبيل التواضع (ونسبه إلى أبيه) متى وهو بفتح الميم وفتح المثناة الفوقية وبالألف وكان رجلا صالحا من أهل بيت النبوة (وذكر النبي صلى الله عليه وسلم إليه أسرى به) وللشبهين مما ذكره في فتح الباري ليلة أسرى بي على الحكاية (فقال موسى آدم) بالمد أي اسمر (طوال) بضم الطاء وتخفيف الواو (كانه من رجال سنوءة) في الطول (وقال) في (عيسى بعد) شعره بفتح الجيم وسكون العين وهو خلاف السبط (مربوع) لا طويل ولا قصير (وذكر ما كانا خازن النار) وفي اليونانية وفرعها مالك بغير ألف مع النصب والتنوين مصححا عليه (وذكر الدجال) * وهذا الحديث أخرجه في باب قول الله تعالى وإن يونس لمن المرسلين وفي التفسير والتوحيد ومسلم في الأحاديث الأنبياء وأبو داود في السنة وهو عند الأكثرين حديث واحد وبعضهم جعله حديثين ما يتعلق بيونس حديثا والآخر بياقبه * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا أيوب) بن أبي تيمية كيسان (السخنياني) بالسين المهملة المفتوحة وسكون الخاء المحجمة وفتح الفوقية والتخفيف وبعد الألف نون البصرى (عن ابن سعيد بن جبير) عبد الله (عن أبيه) سعيد (عن ابن عباس) رضي الله عنهما إن النبي صلى الله عليه وسلم لما (ولابى ذر قال لما) قدم المدينة (من مكة مهاجرا) فأقام إلى يوم عاشوراء من السنة الثانية (وجدتهم) يعني اليهود (يصومون يوما يعني عاشوراء) بالمد عاشوراء المحترم على المشهور فقال صلى الله عليه وسلم ما هذا الصوم (فقالوا هذا يوم عظيم وهو يوم) بالتسوين (بجى الله) عز وجل (فيه موسى) وقومه من عذوقهم (وأغرق آل فرعون) في اليم وفي رواية وأغرق فيه فرعون وقومه (فصام موسى) باستا طضمير النصب (شكر الله) وعند المؤلف في الهجرة رخص نصومه تعظيما له (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (أنا أولى بعومي منهم) أي من اليهود (فصامه وأمر) الناس (بصيامه) * وقد سبق هذا الحديث في الصيام * (باب قول الله تعالى وواعدنا) بألف بعد الواو (موسى ثلاثين ليلة) ذا القعدة (واعتصمنا بها عشر) من ذى الحجة (فتم ميثقات ربه أربعين ليلة) روى أن موسى عليه الصلاة والسلام وعبد بنى إسرائيل عصر أن يأتيهم بعد مهلك فرعون بكتاب من الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك سأل ربه فأمره بصوم ثلاثين فلما أتم أنكر خلفه فيه فتسولت الملائكة كأنهم من فيك رائحة المسك فأفسدت به بالسؤال فأمره الله تعالى أن يزيد عليه عشرة (وقال موسى) لما أراد الانطلاق إلى الجبل (لأخيه هارون أخلفني في قومي) كن خلفني فيهم (واصلح) أي ارفق بهم (ولا تتبع سبيل المفسدين) لا تطع من عصى الله ولا توافق على أمره (ولما جاء موسى لميثقاتنا) لوقتنا الذي وقتناه وقال الطبري قبل لا بد هان من تقدير مضاف أي لا تخرم ميثقاتنا ولا نقض ميثقاتنا (وكلمه ربه) من غير واسطة (قال رب ارفني أنظر اليك) أرفني نفسك بأن تمكيني من رؤيتك وهو دليل عن أن رؤيته تعالى جائزة في الجملة لأن طلب المستحيل من الأنبياء محال لا سيما ممن اصطفااه الله تعالى برسالاته وخصه بكرامته وشرقه بتكليمه فيجب حل الآية على أن ما اعتقد موسى جوازها جائز لكن ظن أن ما اعتقد جوازها ناجز فرجع النبي في قوله (قال إن تراني) إلى الانحياز فان قلت إن أرفني يكفي في الطلب لأنه تعالى إذا أراء نفسه لا بد أن ينظر إليه فما فائدة اردافه بقوله انظر اليك اجيب بأن فائدة التوكيد والتكشاف التام فانه لما اردفه به أفاد طلب رفع المانع وكشف الحجاب والتكئين من الروية بحيث لا يتخلف عنه النظر البتة ونحوه قولك نظرت بعيني وقبضت يدي (إلى قوله وأنا أول المؤمنين) قيل معناه أنا أول من آمن بأنك لا ترى في الدنيا وسقط لا يذرحا في آخر لن تراني (يقال ذلك) يريد تفسير قوله تعالى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا (زلزله) وقال غيره جعله مد كوكا مفتتا (فدكا) بفتح الكاف

وفي اليونانية بكسر هاء ولفه سبق قلم في قوله تعالى وحملت الارض والجبال فدكا ذكرا واحدة (وكن)
بالجمع لان الجبال جمع والارض في حكم الجمع اكنه (جعل الجبال كلواحدة) فلذلك قيل فدكا كذا بالجمع (كما قال
الله عز وجل ان السموات والارض كانتا رتقا) بالثنائية في كانتا (ولم يقل كن رتقا) بالجمع على القس بل جعل
كل واحدة منهما كواحدة (متصفتين * أشربوا) في قوله تعالى وأشربوا في قلوبهم العجل يقال (نو شرب)
اي (مصبوغ) يعني اختلط حب العجل بقلوبهم كما يختلط الصمغ بالنوب (قال ابن عباس) مما وصله أبي حاتم
في قوله تعالى (انجبت) أي (انفجرت) وفي قوله تعالى (واذ فتنا الجبل) أي (رفعنا) الجبل فوق
موسى عليه السلام لما رجع الى قومه وقد أناهم بالتوراة فأبوا أن يقبلوها ويعملوا بها فأمر الله تعالى
السلام أن يقارع جبلا قدر عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ فرفعه فوق رؤسهم مقدار قامة الرجل و
ألق وقال ان لم تقبلوها والآن ألقيت عليكم هذا الجبل * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى (حدثنا
سفيان بن عيينة) (عن عمرو بن يحيى) بفتح العين (عن أبيه) يحيى بن عمار المازني الانصاري (عن سعيد
الخدري) (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الناس يصعقون) يغشى عليهم أيام القيامة
فاكون اول من يفيق) من الغشي (فادانا موسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري افا
بصعقة الطور) التي صعقتها المسأل الرؤية فلم يكف بصعقة أخرى وفيه فضيلة لموسى لكن لا يا
نيبنا صلى الله عليه وسلم أن يكون أفضل منه بل قيل ان قوله فلا أدري أفاق قبلي يحتمل أنه عا
أن يعلم أنه اول من تنشق عنه الارض * وتأني مما حدث ذلك ان شاء الله تعالى في محله بعون الله تعالى وفي نسخة
هنا باب بالتثنية * وبه قال (حدثني) بالافراد ولاي ذكر حدثنا (عبد الله بن محمد الجمعي) المديني قال (حدثنا
عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) بسكون العين المهملة وفتح الميم ابن راشد اليه (عن همام)
بفتح الهاء وتشديد الميم ابن منبه الصنعاني (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
لولا بنو اسرائيل لم يفتخر اللحم) بفتح التاء وسكون الحاء المججمة وفتح النون بعدها زاي (لم يكن قبل لانهم
كانوا امرؤا وابتزوا انصارا السلوى فاذ حروم حتى اتين فاستمرت من اللعوم من ذلك الوقت و
لم يكن اللحم يفتخر
نوم * عن اذنا * فلما اذخروه اختزعقوا به لهم (ولولا حواء) بالمد (لم يخر) من زوجها الدهر
لانهار * انهم كل * في أولادها مثل ذلك * وهذا
احاد * لانياء * (طوفان) له تعالى فارسي * (التي) * من كثرة الامطار
وفي نسخة باب طوفان من السيل و (يقال للموت الكثير) المتتابع (طوفان) وقيل (القميل) هو
(الن) بنهم الحاء المهملة وسكون الميم ونونين بينهما ألف (يشبه صفار الحلم) بفتح الحاء * وهو القراد
الاسام (حقيق) قال أبو عبيدة أي (حق) وهذا على قراءة تشديد على * (سقط) في قوله
في يديهم وفسره بقوله (كل من ندم فقد سقط في يده) قال في القاموس وسقط في يده واستقطم
وأخطأ وندم وتجرعان الندام المتحسر بعض يده عما فتصير يده مسقوطا فيم الان فاء قد وقع فيها وة
الندام أن يطأ في رأسه ويضع ذقنه على يده معتمدا عليها ويصير على هيئة لوز نعت يده لسقط على وجهه فكما
اليد مسقوطا ومعنى في على فم في ايديهم على ايديهم وهذه اللفظة قد اضطربت اقوال اهل اللغة في احد
فقال أبو مروان بن سراج اللغوي قول العرب سقط في يده مما عيان معنى وقال الواحدى لم أر اهل اللغة
شيئا في اصله وحده أرخصه الا ما ذكره الزجاج انه بمعنى ندم وأنه نظم لم يسمع قبل القرآن ولم تعرفه العرب
ولم يوجد في اشعارهم ويدل على صحة ذلك أن شعراء الاسلام لما دعوا هذا النظم واستعملوه في كلامهم خفي
عليهم وجه الاستعمال لان عاداتهم لم تجربهم قال أبو نواس * ونشوة سقطت منها في يدي * وأبو نواس هو العالم
الضمرير فأخطأ في استعمال هذا اللفظ لان فعلات لا يبنى الا من فعل متعد وسقط لازم لا يهذى الا بحرف الصلة
لا يقال سقطت كما لا يقال رغبت وغضبت انما يقال رغبت في وغضبت على وذكر أبو حاتم سقط فلان في يده بمعنى ندم
وهو خطأ مثل قول أبي نواس لانه لو كان كذلك لكان النظم والماسقطوا في ايديهم وسقط القوم في ايديهم كذا
نقله ابن عادل في اللباب * (حديث الخضر) ولاي ذكر باب حديث الخضر (مع موسى عليه السلام) * وبه
قال (حدثنا عمرو بن محمد) بفتح العين ابن بكير الناقد قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثني) بالافراد (ابن)

ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزمري
 (ان عبيد الله بن عبد الله) بضم عين الاول ابن عتبة (أخبره عن ابن عباس) رضي الله عنهما (أنه تمارى) أى
 تنازع وتجادل (هو والحز بن قيس الفزارى) بفتح الفاء (فى صاحب موسى) الذى ذهب اليه وقال له هل اتبعك
 (قال ابن عباس هو خضر) بفتح الخاء وكسر الصاد المجتمعتين (فتربهما) بالحز وابن عباس (ابن بن كعب) الانصارى
 (قد علم ابن عباس فقال ابى تمارى) تجادلت (انا وصاحبي هذا) الحز بن قيس (فى صاحب موسى الذى سأل
 السبيل) الطريق (الى اقصيه) بضم اللام وكسر القاف وتشديد التحتية (هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يدكر شأنه قال) ابى (نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولابى ذريذ كرشانه (يقول بينما) بالميم (موسى
 فى ما) بالقصر جماعة (من بنى اسرائيل) اولاد يعقوب (جاءه رجل فقال هل تعلم احدا اعلم منك قال لا فواضح
 الله عز وجل (الى موسى) عليه السلام (بلى عبدنا خضر) اى اعلم منك بشئ مخصوص (فسأل موسى) ربه
 (السبيل اليه) ولابى ذرعن الجوى والمستقى الى اقصيه (فجعل) بضم الجيم مبنيا للمفعول (له الحوت آية) علامة
 على اقصيه (وقيل له اذ افقدت الحوت) بفتح الفاء والقاف أى اذ اغاب عن عينك (فارجع فالتك سماء) فأخذ
 حوتا فجعله فى مكمل ثم انطلق معه بفتاه وقال له اذ افقدت الحوت فأخبرنى (فكان يتبع الحوت) يسكون الفوقية
 ولابى الوقت والاصبلى يتبع اثر الحوت (فى البحر) أى ينتظر فقدانه فلما أتيا الصخرة وضعا رءوسهما فناما فاضطرب
 الحوت فى المكمل فسقط فى البحر (فقال لموسى فتاه) يوشع بن نون (أرأيت اذا رأيت الى الصخرة فأتى نسيب
 الحوت) أى فأتى نسيب أن اخبرك بخبر الحوت (وما انسانيه الا الشيطان أن اذكره) نسبة للشيطان تاذا
 مع الرب تعالى لان نسبة القصص للنفس والشيطان أليق بنسب الادب (فقال موسى) عليه السلام (ذلك)
 الذى ذكرته (ما تكلمت به) بالتحية بعد الغين ولغير أبى ذريع نطلب اذ هو علامة على لقي الخضر (فارتدا) رجعا
 (على آثارهما) قصصا (قصصا) حتى اتتهما الى الصخرة (فوجدنا خضرا) نائما مسجيا فوباى جزيرة من جزائر
 البحر (فكان من ثأهما الذى قص الله عز وجل (فى كتابه) فى سورة الكهف وهذا الحديث قد سبق فى باب
 ما ذكر فى ذهاب موسى الى الخضر من كتاب العلم * وبه قال (حدثنا على بن عبيد الله) المدينى قال (حدثنا سفيان)
 ابن عيينة قال (حدثنا عمرو بن دينار) المكي (قال احمرى) بالافراد (سعيد بن جبير) بضم الجيم مصفوا الكوفى
 (قال قلت لابن عباس ان توفى) بفتح التون وسكون الواو وتثوين الزاء ابن فضالة بفتح الفاء والصاد للجمعة
 أبان يد القاص (لبكالى) بكسر الموحدة وتخفيف نلام والكاف على الصواب ونقل عن المهلب والصدى
 وأبى الحسن بن سرج نسيب بى بكال من حير وضبطه اكثر المحققين فيما قاله عباس الكالى بفتح الموحدة وتشديد
 الكاف قال وكذا اخبرناه عن ابى بحر وابن أبى جعفر عن العذرى وقاله ابو ذر نسيب الى بكال بن دعى (بن عم ان
 موسى صاحب الخضر) الذى قص الله عنهما فى سورة الكهف (ليس هو موسى بنى اسرائيل انما هو موسى آخر)
 يسمى موسى بن ميثا بن افرام بن يوسف بن يعقوب وموسى الثانى منون للفرق (فقال) ابن عباس (كذب
 عدة الله) توفى فيما زعم قاله مبالغة فى الانكار والزهو وكان فى شدة غضبه لانه يعتقد ذلك (حدثنا ابى بن كعب
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ان موسى قام خطيبا فى بنى اسرائيل فاستل اى الناس اعلم أى منهم (فقال)
 بحسب اعتقاده (انا اعلم الناس وهذا أبلغ من قوله فى الرواية السابقة هل تعلم احدا اعلم منك قال لا فانه نبي
 هنالك علمه وفى هذه الرواية على البت (فغضب الله عليه اذ لم ير ذا العلم اليه) فيقول نحو الله أعلم (فقال) الله
 (له بلى لى عبد) هو خضر (بجمع البحر بن) ملقى بجوى فارس والروم مما بلى الشرق (هو أعلم منك) أى بشئ
 مخصوص (قال) موسى (اى) اى يا رب ومن لى به) أى ومن يتكفل لى برويته (ورعا حال سفيان) بن عيينة
 (اى رب وكيف لى به) أى وكيف يتهبأ لى أن أطفر به (قال) تعالى (تأخذ حوتا) مملوحا (فتجعله فى مكمل)
 بكسر الميم وسكون الكاف وفتح الفوقية رنبيل (حيثما فقدت الحوت) بفتح القاف (فهو) أى الخضر (ثم) بفتح
 المثناة وتشديد الميم (ورعا قال فهو غم) بزيادة هاء السكت الساكنة أى هنالك (وأخذ) بالواو موسى
 (حوتا) مملوحا (فجعله فى مكمل) كما مر (ثم انطلق هو وفتاه يوشع بن نون) بالصراف كنوح (حتى أتيا) ولابى ذر
 حتى اذا أتيا (الصخرة) التى عند ساحل مجمع البحرين ويقال غمة عين تسمى به عين الحياة (وضعا رءوسهما ففرقه
 موسى واضطرب الحوت) اى تحرك لانه احسبه من ماء عين الحياة (فخرج) من المكمل (فسقط فى البحر فالتخذ

سبيله (طريقه) (في البحر سربا) مسلكا (فامسك الله) عز وجل (عن الحوت جريه الماء فصار) عليه (مثل الطاق)
 وفي نسخة في مثل الطاق (فقال هكذا مثل الطاق) أي مثل عقد البناء قال الكرماني معجز قلموسى والخضر
 (فانطلقا) موسى وقتاه (عشيان بقية ليلتهما ويومهما) بنصب اليوم (حتى اذا كان من الغد قال) موسى
 (لفتاه) يوشع (أتنا غدا هنا) طعامنا الذي تأكله أول النهار (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) نصبا (ولم يجد
 موسى النصب حتى جاوز حيث امره الله) تعالى (قال له فتاه) يوشع (أرايت ادأويننا العذرة فإني نسيت
 الحوت) أن أخبرك بحياته وانتصاب الماء مثل الطاق وغيره (وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره) لما جهر
 العقل من عظيم القدرة (واتخذ مسيله في البحر) سبيلا (عجبا) مفعول ثان لا يتخذ وهو كونه كالسرب (فكان
 للحوت) أي لدخول الحوت في الماء (سربا) مسلكا (ولهما) لموسى وقتاه (عجبا) فانه جد الماء أو صار سجرا
 (قال له موسى ذلك) الذي ذكرته (ما كنا بنفي قارتنا على آثارهما) بقصان (قصا) أي (رجعا) في الطريق
 الذي جاء فيه (بقصان آثارهما) قصا أي يتبعان آثار مسيرهما اتساعا (حتى انتهيا إلى العذرة) فذهبا
 يلتمسان الخضر (فأذا رجل) نائم (مسجى بثوب) أي مغطى كله به (فسلم موسى) أي عليه (فرد عليه) الخضر
 السلام (فقال) أي الخضر (واني) وكيف (بارضك السلام) وفي رواية وهل يرضى من سلام قال الخضر
 من أنت (قال انا موسى قال) الخضر (موسى بن اسرائيل قال نعم) موسى بن اسرائيل قال ما شأنك قال
 (أتيتك لتعلمي مما علمت رشدا) مفعول ثان لتعلمي ولم يرد أن يعلم شيئا من أمر الدين إذا انبأ لا ليجهلون
 ما يتعلق بدينهم الذي تعدت به انتهم (قال يا موسى إني على علم من علم الله علمنيه الله لا تعلمه) جميعه (وانت
 على علم من علم الله علمك الله لا أعلمه) جميعه وهذا التقدير واجب دافع لمن استدلل بقوله إني على علم الخزيان
 بينا صلى الله عليه وسلم اختص بجمع الشريعة والحقيقة ولم يكن غيره من الانبياء الا احدهما لانه يلزم منه
 خلق بعض اولي العزم غير نبينا من الحقيقة واخلاء الخضر عن علم الشريعة ولا يخفى ما فيه وبأنى ان شاء الله
 تعالى مزيد لذلك في سورة الكهف من التفسير ولا ريب أن العالم بالعلم الخاص لا يكون أعلم من له العلم العام وهو
 حكم الشرائع والتكاليف فان ضرورة الناس تدعوهم إلى ذلك (قال) موسى للخضر (هل اتيتك فان انتك
 لن تستطيع معي صبرا) لان موسى لا يصبر على ترك الانكار اذا ارأى ما يخالف الشرع (وكيف تصبر على ما لم
 يحط به خبرا) أي وكيف تصبروا أنت نبي على ما أتوني من امور وظواهرها منا كبر وبواطنها لم يحط بها خبرا وخبرا
 تمييزا ومصدر لان لم يحط به بمعنى لم يخبره (إني قوله امرا) أي ولا اعصى لك امرا وفي اليونانية امر ايكسر الهجزة
 وكانت مفتوحة فكشطها مصححا عليها (فانطلقا) موسى والخضر (عشيان على ساحل البحر) ومعهم يوشع
 (عزت بهم ما سفينة كلوهم) بغير فاء (ان يحملوهم فعرقوا) أي اصحاب السفينة (الخضر حملوهم) وموسى وقتاه
 (بغير قول) بفتح النون اجرة (فلما رجا) موسى والخضر (في السفينة جاء عصفور) بنم العين وحكي فتحها (وقع
 على حرف السفينة فمقر في البحر نقرة أو نقرتين قال له الخضر يا موسى ما نقص على وعلمك من علم الله) أي من
 معلومه (الا مثل ما نقص هذا العصفور بعقاره من البحر) ولفظ النقص هنا ليس على ظاهره وانما معناه أن على
 وعلمك بالنسبة إلى علم الله تعالى كنسبة ما نقره هذا العصفور إلى ماء البحر فهو على التقريب إلى الافهام
 (اذا أخذ) الخضر (الفاأس) بالهمز (فترع لوحا) من ألواح السفينة (فلم) وفي الفرع كاصله قال فلم (يفجأ موسى)
 عليه السلام بعد أن صارت السفينة في بلدة البحر (الا وقد قلع) الخضر (لوحا) من السفينة (بالقدوم) بفتح
 القاف وتشديد الدال في الفرع وأصله وضبطه الصغاني بالفتح والتخفيف (فقال له موسى) منكرا عليه بلسان
 الشرع (ما صنعت) هؤلاء (يوم حملونا) في سفينتهم (بغير قول) اجرة (عدت) بفتح الميم (إني سفينتهم فخرقتها
 لتغرق أهلها) فان خرقتها سببا لدخول الماء فيها المفضي إلى غرق أهلها وقال لتغرق أهلها ولم يقل لتغرقنا قال
 السفاقسي نسي نفسه واشتغل بغيره في حالة يقول فيها المرء نفسى نفسى واللام في لتغرق للعلة أو للصيرورة
 (لقد جئت شيا أمرا) عظيما (قال) الخضر مذكر موسى بما سمع من الشرط (ألم أقل انك لن تستطيع
 معي صبرا) استفهام على سبيل الانكار (قال) موسى للخضر (لا تؤاخذني بما سبت) يعني وصيته بأن لا يعترض
 عليه وهو اعتذار بالنسيان أو أراد بالنسيان الترك أي لا تؤاخذني بما تركت (ولا ترهقني) لا تنقشني
 (من امرى عسرا) مفعول ثان لترهق (فكانت الأولى) وفي الكهف قال إني وقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم وصككت الاولى (من موسى نسياناً فلما خرجا) أي موسى والخضر (من البحر مزاراً) موسى
والخضر ويوشع (بسلام) وضي الوجه اسمه جيسون بالجيم المفتوحة والتحية الساكنة والسين المهملة
المضمومة وبعد الواو نون (يذهب مع الصبيان فأخذ الخضر برأسه فقلعه بيده هكذا وأمسفیان) بن عيينة
(باطراف أصابعه كما نه يقطف) بها (شيئاً فقال له موسى) منكر عليه أشد من الاولى (أقلت نفساً زكية)
بتشديد الياء من غير ألف وهي قراءة ابن عامر والكوفيين أي طاهرة من الذنوب قاله لأنه لم يرها أذنت
أو صبرة لم تبلغ الحلم (بغير نفس) متعلق بقتلت (لقد جئت شيئاً نكراً) منكر (قال) الخضر لموسى (ألم أقل لك
أنك إن تستطيع معي صبراً قال) موسى (إن سألتك عن شيء بعد هذا) بعد هذه المزة (فلا تصاحبني) وفارقني
(قد بلغت من لدني عذراً) متعلق ببلغت ولدني بضم الدال وتشديد النون ادخلوا نون الوقاية على لدن انتقيا من
الكسر محاقطة على سكونها (فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية) انطاكية أو غيرها (استطعما أهلها)
واستضافوهم (فأبوا أن يضيفوهما) مفعول به واستطعما جواب اذا وتكريرا أهلها قيل للتأكيده وقيل
للتأسيس (فوجداهما) في القرية (جدار يريد أن ينتص) مفعول الارادة أي (مائلاً) وهذا من مجاز كلام
العرب لأن الجدار لا ارادة له فالمعنى انه دفن من السقوط (أوما) الخضر (بيده هكذا وأشار سفيان) بن عيينة
(كانه يسمع شيئاً إلى فوق) بالضم قال علي بن عبد الله المديني (فلم اسمع سفيان يذ كر ما تلا الامرة قال) موسى
(قوم اتيناهم) فاستطعمناهم واستضافناهم (فلم يطعمونا ولم يضيفونا عمدت) بفتح الميم في اليونانية ليس الا
(الى حائطهم) المائل فأقته (لوشئت لا تتحدث) به مزة وصل وتشديد التاء وفتح الحاء وهي قراءة غير المكي
والبصري (عليه اجرا) جعل (قال) الخضر (هذا فراق بيني وبينك) أي الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني
أو الاعتراض الثالث أو الوقت أي هذا الاعتراض سبب قراقتنا وهذا الوقت وقته (سأنبئك) سأخبرك (بتأويل
ما لم تستطع عليه صبراً) لكونه منكر من حيث الظاهر (قال النبي صلى الله عليه وسلم وودنا) بكسر الدال
الاولى وسكون الثانية (أن موسى كان صبراً فقص الله علينا من خبرهما) ولا بوي ذرو الوقت فقص بضم القاف
مبني للمفعول (قال سفيان) بن عيينة في روايته (قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله موسى لو كان صبراً يقص)
ولا بوي ذرو الوقت والاصلي اقص (علينا من امرهما) وفي التفسير من طريق الحميدي عن سفيان وودنا
أن موسى كان صبراً حتى يقص الله علينا من خبرهما (قال) في التفسير قال سعيد بن جبير وسقط قوله قال من
اليونانية ونبت في فرعها (وقرأ ابن عباس أماءهم) بدل قراءة العامة ورواهم (ملك ياخذ كل سفينة صالحة
غصبا وأما الغلام فكان كافراً وكان ابواه مؤمنين) قال ابن المديني (ثم قال لي سفيان سمعته منه) أي من عمرو
ابن دينار (مرتين وحفظته منه قيل لسفيان حفظته قبل أن تسمعه من عمرو) أي ابن دينار (او تحفظته من
انسان) قال الأكرمانى الشك من علي بن عبد الله يعني قبل لسفيان حفظته أو تحفظته من انسان قبل أن تسمعه
من عمرو (وقال) سفيان (عن نسخة ورواه) أي أرواه (احد عن عمرو وغيري) لحذف همزة الاستفهام
(سمعه منه) من عمرو (مرتين أو ثلاثاً وحفظته منه) وهذا الحديث سبق في باب ما يستحب للعالم اذا سئل
في كتاب العلم * وبه قال (حدثنا محمد بن سعيد) بكسر العين (الاصهباني) بفتح الهمزة والموحدة وفي نسخة
ابن الاصهباني قال (أخبرنا ابن المبارك) عبد الله (عن عمر) هو ابن راشد (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة
المشددة (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إنما سمى الخضر) بفتح الراء
في اليونانية وبالضم في فرعها خضراً (أنه) ولا في الوقت وابن عساكر والاصيلي لأنه أي الخضر (جلس على فرة
بيضاء) ليس فيها نبات والفررة بفتح الفاء وسكون الراء جلدة وجهه الارض (فاذا هي) أي الفرة البيضاء
(تمت من خلقه خضراً) بعد أن كانت جرداء وعن مجاهد قيل له الخضر لأنه كان اذا صلى اخضر ما حوله واصله
بلياً بفتح الموحدة وسكون اللام وبعد التحية ألف مقصوراً ابن مالك بن قانع بن عابر بن صالح بن ارنخشد
ابن سام بن نوح قال في الفتح فعلى هذا قوله قبل ابراهيم الخليل لأنه يكون ابن عم جد ابراهيم وعند الدارقطني
في الافراد من طريق مقاتل عن الفضال عن ابن عباس هو ابن آدم اصله وهو ضعيف منقطع وعند أبي حاتم
في المعمر بن انه ابن قاييل بن آدم وعن ابن ابي سعة صكان ابن فرعون نفسه وقيل ابن بنت فرعون وقيل

كان انا الياس وعند السهيلي عن قوم أنه كان من الملائكة وليس من بني آدم واختلف في نبوته فقيل نبي واحتج بعضهم بنبوته بقوله وما فعلته عن امرى وأجيب باحتمال الايصاء الى نبي من انبياء ذلك الزمان أن يأمر الخضر بذلك والاكترون كما قاله النووي على حياته بين أظهرنا واتفق عليه سادات الصوفية كابن ادهم وبشر الحافي ومعروف الكرخي وسري السقطي والجنيد وبه قال عمر بن عبد العزيز والذي يزم به البخاري انه غير موجود وبه قال ابراهيم الخري وأبو بكر بن العربي وطائفة من المحدثين وعمدته - م الحديث المشهور أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في آخر حياته لا يبقى على وجه الارض بعد مائة سنة ممن هو عليها اليوم أحد وأجيب بأنه كان حينئذ على وجه البحر أو هو مخصوص من الحديث الى غير ذلك مما سبق أو اثل هذا المجموع (قال الجوى) بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم المضمومة وبعد الواو والميم كسورة تحتية عبد الله بن احمد بن حنبل (الجوى) بفتح الحاء المهملة والراء (قال محمد بن يوسف بن مطر الفريرى) بفتح الفاء والراء (حدثنا علي بن خشرم) بفتح الخاء وسكون الشين المجتمعتين وبعد الراء المفتوحة ميم المروزي (عن سمعان) بن عيينة فذكر حديث الخضر وموسى (بطوله) وفي اليونانية علامة السقوط على قوله الجوى (باب) بانشوين * وبه قال (حدثني) بالافراد ولاي ذرحدثنا (احقاق بن نصر) هو احقاق بن ابراهيم بن نصر السعدي المروزي وقيل البخاري قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد الازدي مولا هم البصري (عن حماد بن سماعة) بكسر الموحدة المشددة الصنعاني أخى وهب (انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لى ابراهيم) لما خرجوا من التيه مع يوشع بن نون بعد أربعين سنة وفتح الله عليهم بيت المقدس (ادخلوا الباب) القريه وكان قبل القبلة حال كونكم (سجدا) مخنصر ركوعاً وخضوعاً شكراً على تيسير الدخول (وقولوا حطة) بالرفع أى سألنا حطة وعند ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال قيل لهم قولوا مغفرة (فبدلوا) فغيروا السجود بالزحف (ودخلوا من حنون) بفتح الحاء المهملة (على أستاذهم) بفتح الهمزة وسكون السين المهملة أى ادركهم (وقالوا) بدل حطة (حبة في شعرة) يسكون العين تخالفوا في القول والفعل فقالوا كلاماً مهملًا غرضهم به المخالفة لما أمروا به من الكلام المستلزم للاستغفار وروح العقوبة عنهم فعاقيم الله بالطاعون حتى هلك منهم سبعون ألفاً في ساعة واحدة وقيل أربعة وعشرون ألفاً وهذا الحديث أخرجه أيضاً في التفسير ومسلم في اواخر صحيحه والترمذي في التفسير * وبه قال (حدثني) بالافراد ولاي ذر بالجمع (احقاق بن ابراهيم) ابن راهويه قال (حدثنا) ولايوى الوقت وذراً خبرنا (روح بن عباد) بفتح الراء وعبادة بضم العين وتخفيف الموحدة البصري قال (حدثنا عوف) بفتح العين المهملة وبعد الواو الساكنة فاء ابن أبي حمزة المعروف بالاعرابي (عن الحسن) البصري (ومحمد) أى ابن سيرين (وخلاس) بكسر الخاء المجهمة وتخفيف اللام آخره مهملة (ان عمرو البصري ثلاثهم) (عن ابي هريرة رضى الله عنه) ولم يسمع الحسن من ابي هريرة عند الحفاظ وما وقع في بعض ازوايات مما يخالف ذلك فحكوم بوجهه عندهم وأما خلاص فقال أبو داود عن أحمد انه لم يسمع من ابي هريرة وأما محمد بن سيرين فسماعه ثابت من ابي هريرة أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى) عليه الصلاة والسلام (كان رجلاً حياً) بفتح الحاء المهملة وكسر التحتية وتشديد الثانية أى كثر الخياء (سبوا) بكسر السين المهملة والفوقية المشددة أى من شأنه وارادته حب السر (لا يرى) بضم اوله وفتح ثانيه (من جلده شيء) استحياء منه فاذا من آذاه من بني اسرائيل فقالوا ما يستتر موسى (هذا استتر الامن عيب يجده اما برص) واغبر ابي ذر برص بالخر (واما اذرة) بفتح الهمزة في الفرع وأصله وسكون الدال وفهمه ايضا بفتحهما وقال في التفتح بضم الهمزة وسكون الدال على المشهور وبفتحتين ايضا في احكام الطعام على بعض مشابهة ورجح الاول وبالرفع لا يذروا الجزاء وهو تفتح في الخصيتين (واما آفة) من عطف العام على الخاص (وان الله) عز وجل (اراد ان يبرئه مما قالوا موسى) ولاي ذر عن المسئلة موسى بالموحدة بدل اللام (خفلا) موسى (يوما وحده) ليغتسل (فوضع ثيابه) ولاي ذر عن الجوى والمسخلى ثيابه (على الحجر) الذي كان ثم (ثم اغتسل) وفي رواية علي بن زيد عن أنس عند أحمد في هذا الحديث ان موسى كان اذا أراد أن يدخل الماء لم يلق ثوبه حتى يوارى عورته في الماء (فلما قرغ) من غسله (اقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عدا) بالعين المهملة مضى مسرعاً (بنوبه) بالتوحيد على ارادة الجففس (فاخذ موسى عصاه) التي كانت احدى آياته

(وطاب الحجر فجعل يقول نوبى حجر نوبى حجر) مرتين أى اعطى نوبى بالحجر (حتى انتهى الى ملا من بنى اسرائيل
 فرأوه) حال كونه (عربا نارا) حال كونه (احسن ما خلق الله وبراءه) تعالى (عما يقولون وقام الحجر فأخذ) موسى
 (نوبى) ولا يوى ذروا الوقت بشوبه (فلبسه وطبق) بكسر الفاء أى جعل (بالحجر) يضرب (ضربا يعصاه فوالله
 ان بالحجر لندبا) بفتح النون والمهملة أى أثرا (من اثر ضربه ثلاثا واربعاء ونحسا) بالشك من الراوى وفى الغسل
 فى باب من اغتسل عربا قال أبو هريرة والله انه لندب بالحجر ستة أو سبعة بالشك ايضا وفيه ان قوله فوالله الخ من
 قول ابى هريرة وفى رواية حبيب بن سالم عن أبى هريرة عن عبد ابن مردويه الجزم بست ضربات قال النووى فيه
 مجهولان ظاهرا ثان لموسى عليه السلام منى الحجر بشوبه وحصول الندب فى الحجر بضربه وفيه حصول التمييز
 فى الجهاد (فلذلك) أى ما ذكر من أذى بنى اسرائيل موسى (قوله) عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين
 آدوا موسى) بنسبة العيب فى بدنه (قبر أم الله بما قالوا) بابر از جسده لقومه حتى رأوه وعلوا فسادا اعتقادهم
 (وكان عند الله وجيها) كرماء اذ جاء وقال ابن عباس كان حظيا عند الله لا يسأل شيئا الا اعطاه وقال الحسن كان
 محباب الدعوة وقيل كان محببا مقبولا * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسى قال (حدثنا
 شعبه) بن الجراح (عن الاعمش) سليمان بن مهران أنه (فان سمعت ابا وائل) شقيق بن سلمة (قال سمعت عبد الله)
 يعنى ابن مسعود (رضى الله عنه قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسما) بفتح القاف وسكون السين يوم حنين
 فأتى ناسا فى القسمة اعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل وعينة بن حصن مثل ذلك واعطى اناسا من اشراف
 العرب فأثرهم يومئذ على غيرهم (فقال رجل) هو معتب بن قشير المداق (ان هذه) القسمة (لقسمة ما يريد بها
 وجه الله) راد فى الجهاد ما عدل فيها (فأتيت) أى قال ابن مسعود فأتيت (النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره)
 بقول الرجل (فغضب) عليه الصلاة والسلام (حتى رأيت العصب) أى أثره (فى وجهه) الشريف (ثم قال
 رحم الله موسى قد أودى باكثر من هذا) الذى أوديت به (فصبر) * وهذا الحديث سبق فى الجهاد فى باب
 ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم * هذا (باب) بالنوين فى قوله تعالى (يعكفون على اصنام
 لهم) أى يقيمون على عبادتها قيل كانت تماثيل يقرؤلك أول شان العجل وكانوا من العمالة الذين أمر موسى
 بتألههم * (مسير) فى قوله تعالى ان هؤلاء متبر ما هم فيه أى (خسران) أخرجه الطبرى عن ابن عباس بلفظ
 ان هؤلاء متبر ما هم فيه قال خسران والخسران تفسير التبرير الذى اشتق منه المتبر وقال فى الانوار متبر مكسر
 مد تر يعنى ان الله يدم دينهم الذى هم فيه ويحطم اصنامهم ويجعلها راضا (وليتبروا) أى (يدتروا ما علوا)
 أى (ما علوا) بفتح الفين المجمة واللام وذكرة استطرادا * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله
 ابن بكير الخزومى مولا هم المصرى قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الابل (عن ابن
 شهاب) الزهري (عن ابى سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله عنه) ما قال
 كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم (بجز الظهران) (لجنى الكباش) بكاف فوحدة مفتوحة حتمين وبعد الالف مثله
 غير الاله النضج (وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) لمن معه من اصحابه (عليكم بالاسود منه فانه اطيبه
 قالوا) كنت ترى الغنم (اذلا يميز بين انواعه غالبا الامن يلزم رعى الغنم) قال (صلى الله عليه وسلم) (وهل
 من نبي) موسى وغيره (الا وقد رعاها) ليترقى من سياستها الى سياسة من يرسل اليه ويأخذ نفسه بالتواضع
 وتصفية القلب بالخلاوة وفيه اشارة الى أن النبوة لم يضعها الله تعالى فى ابناء الدنيا والمترفين منهم وانما جعلها
 فى اهل التواضع قاله الخطابى ووقع عند النساء فى التفسير باسناد درجته ثقات اقتضاه اهل الابل والشاة فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم بعث موسى وهوراعى غنم ووقع فى رواية النسفى ذكر باب من غير ترجمة وحينئذ فهو
 كالنصل من باب قول الله تعالى وواعدنا موسى قيل فتكون مطابقة الحديث للترجمة من حيث ان فيه حالة من
 حالات موسى عليه السلام لدخوله فى عموم قوله ما من نبي الا رعاها لاسيما ووقع التصريح بذكر موسى عند
 التسمية كما سبق وقال فى فتح البارى ومناسبة الحديث غير ظاهرة يعنى لقوله يعكفون على اصنام لهم والذى
 يجرى فى خاطري انه كان بين التفسير المذكور والحديث بياض اخلاء الحديث يدخل فى الترجمة والترجمة تعلق
 الحديث جابر ثم وصل كما فى تطاثره وقيل غير ذلك مما لا يحلوعن تعسف والله أعلم وهذا الحديث أخرجه ايضا
 فى الاطعمة وكذا مسلم وأخرجه النساء فى الوليمة * هذا (باب) بالنوين فى قوله تعالى (واذ قال موسى

اقومه ان الله يا صر كم أن تذبحوا بقرة الآية) أول هذه القصة قوله تعالى واذا قتلتم نفسا فادارأتم فيها قال
 في الكشاف فان قلت فالقصة لم تقص على ترتبها وكان حقها أن يقدم ذكر القتل والضرب ببعض البقرة على
 الامر بذبحها وان يقال واذا قتلتم نفسا فادارأتم فيها فقلنا اذبحوا بقرة واضربوه ببعضها وأجاب بان كل ما قص
 من قصص بني اسرائيل انما قص تعدد الما وجد منهم من الجنائيات وتقريرها لهم عليها ولما جدد فيهم من الآيات
 العظام وهاتان القصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقرير وان كانتا متصلتين متحدتين فالاولى
 لتقريرهم على الاستهزاء وترك المسارعة الى الامتنال وما يتبع ذلك والثانية للتقرير على قتل النفس المحرمة
 وما يتبعه من الآيات العظيمة وانما قدمت قصة الامر بذبح البقرة على ذكر القتل لانه لو عمل على عكسه لكانت
 قصة واحدة ولذهب الغرض في تنبيه التقرير وحاصل القصة انه كان في بني اسرائيل شيخ موسر فقتل ابنه بنو
 اخيه ليرثوه وطرحوه على باب المدينة ثم جازا يطا لبون بدمه فأمرهم الله تعالى أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها
 ليعبي فيخبر بقاتله فيجيبوا من ذلك فقالوا آتخذناه وانا قال أعوذ بالله أن اكون من الجاهلين قالوا ادع لنا ربك
 بين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا قارض يعني لا هرمة ولا بكر يعني ولا صغيرة عوان بين ذلك (قال ابو
 العالیه) رفيع الراحى فيما وصله آدم بن ابي اياس في تفسيره (عوان) وفي اليونانية العوان بالتعريف وفي
 فرعها بالتكبر اى (النصف) بفتح النون والمهملة (بين البكر والهرمة) وقال البخاري عن ابن عباس بين الكبيرة
 والصغيرة وهو أقوى ما يكون من الدواب والقروا أحسن ما يكون (فاقع) اى (صاف) لونها وعن ابن عمر كانت
 صفراء الطلف وزاد سعيد بن جبير والقرن (لاذلول) اى (لم يذللها العمل) بلام واحدة مشددة بعد المجهمة
 المكسورة في الحرانة ولا يذرعن اللشمهني لم يذللها بفتح الذال ولا مينا ولاهما مشددة والثانية ساكنة
 (تغير الارس) اى (ليست بدلول تنير الارس) تنقلبها للزراعة (ولا يعمل في الحرث) بل هي مكرمة حسنة
 صبيحة (مسلمة) اى (من العيوب) وآثار العمل وقال عطاء الخراساني مسلمة القوائم والخلق (لا شية بياض)
 يسقط لا قبل بياض في القرع كاصله وفي بعضها لاشية لا بياض باثبات لا فيهما ونصب ما بعدهما وزاد السدي
 ولا سواد ولا حرة (صفراء) قال أبو عبيدة (ان شئت سوداء ويقال صفراء) والمعنى هنا أن الصفرة يمكن جعلها
 على معناها المشهور وعلى معنى السواد (كقوله جالات صفراء) قال مجاهد كالابل السوداء (فادارأتم) اى
 (اختلتم) وكذا قاله مجاهد فيمارواه ابن ابي حاتم وقال عطاء الخراساني اختصمتم فيها قال في الانوار
 اذ المتخاصمان يدفع بعضهم بعضا قال ابن عباس فيمارواه ابن ابي حاتم ان اصحاب بقرة بني اسرائيل طلبوها اربعين
 سنة حتى وجدوها عند رجل في بقرله وكانت نهجه قال لعلوا يعطونه بها فابى حتى أعطوه مل مسكها دنانير
 فذبحوها فضر به معنى القتل بعض منهن فقام تشخب أوداجه ما فساوا له من قتل قال فلان قال ابن كثير
 ولم يجئ من طريق صحيح عن مصوم بيان العضو الذي ضر به وعن عكرمة ما كان غنم الاثلاثة دنانير رواه
 عبد الرزاق بأسناد جيد قال ابن كثير والظاهر أنه نقله عن أهل الكتاب وكذا لم يثبت كثرة غنم الا من نقل
 بني اسرائيل وقال ابن جريج قال عطاء لو أخذوا أدنى بقرة كنتم قال ابن جريج قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انما امرؤ ابادنى بقرة ولكنهم لما شددوا على أنفسهم شدد الله تعالى عليهم وأيم الله لو أنهم لم يستثنوا ما بينت
 لهم آخر الابد (باب ذكر (وفاة موسى) صلى الله عليه وسلم (وذكره) بالجر عطفًا على الجرور ولا يذروا ذكره
 بالرفع وسقوط باب (بعد) بضم الدال لقطعه عن الاضافة * وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) المعروف بجث
 بفتح الخاء المجهمة وتشديد الفوقية قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الجبيري مولا هم الصنعاني قال (اخبرنا
 معمر) هو ابن راشد (عن ابن طاوس) عن ابيه عن أبي هريرة رضى الله عنه (أنه) قال ارسل ملك
 الموت) اى ارسل الله ملك الموت (الى موسى عليه السلام) في صورة آدمي وكان عمر موسى اذ ذلث مائة
 وعشرين سنة (فلما جاءه) ظنه آدمي حقيقة تسود عليه منزله بغير اذنه ليوقع به مكرها فلما قصور ذلك (صكه)
 ولا ي الوقت فصكه اى لطحه على عينه التي ركبته في الصورة البشرية دون الصورة الملكية فقتلها وعند أحمد
 ان ملك الموت كان يأق الناس عيانا فأتى موسى فطمعه ففقا عينه (فرجع) ملك الموت (الى ربه فقال) رب
 (أرسلنى الى عبد لا يريد الموت) زاد في باب من أحب الدفن في الارض المقدسة من الجن ان رزق الله عز وجل
 عليه عينه وقبل المراد بقى العين هنا الجارية عن ان موسى ناظره وحاجه فغلبه بالجنة يقال فقا فلان عين فلان

اذا غلبه بالخفة وضعف هذا القول فردد الله عليه عينه (قال) له ربه (ارجع اليه فقل له يضع يده على متن نور) بالمشنة
 الفوقية في الاولى وبالمشنة في الثانية أى على ظهر نور (فله بما غطت) ولا يذر عن الجوى والمسملى بما غطى
 (يده بكل شعرة ستة قال) موسى (اى رب ثم ماذا) يكون بعد هذه السنين حياة أو موت (قال) الله عز وجل
 (ثم) يكون بعدها (الموت قال) موسى (فالآن) يكون الموت (قال) أبو هريرة (فسأل الله) عز وجل موسى
 (أن يدينه) يقربه (من الارض المقدسة) ليدفن بها الشرفها (رمية بحجر) اى دنوا لورى رام بحجر من ذلك
 الموضع الذى هو موضع قبره لوصول الى بيت المقدس وكان موسى اذ ذاك بالتبته وانما سأل الادناء ولم يسأل نفس
 بيت المقدس لانه خاف أن يشتم قبره عندهم فيقتربوا به قال ابن عباس لو علمت اليهود قبر موسى وهارون
 لا اتخذوهما الهين من دون الله (قال أبو هريرة رضى الله عنه) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو (ولابى ذر) فلو
 (كنت ثم) أى هناك (لاريتكم قبورهم الى) ولا يذر عن الجوى والمسملى من ولى القى في الفرع لا غير (جانب
 الطريق بحث) وللكشبهى عند (الكثيب الاحمر) بالمثلة الرمل المجتمع وليس ناصى الاعلام بتعيين قبره وقد اشهر
 قبر بأريحا عند كتيب أحر أنه قبر موسى وأريحا من الارض المقدسة وأما ما يرى عند قبره المقدس من اشباح
 بالقبية المبنية عليه مختلفة الهيئات والافعال قاله أعلم بحقيقتها لكن أخبرنى شيخ الاسلام ابرهان بن أبي شريف
 انه اذا وقع هذا الفعل ما لا يجوز تحصل ظلمة واضطراب حتى زال ذلك فتجسلى وقدرى عن وهب بن منبه
 ان الملائكة تولوا دفنه والصلاة عليه (قال) أى عبد الرزاق بن همام موصولا بالاستاذ المذکور (واخبرنا معمر)
 هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه انه (قال) حدثنا أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه (أى نحو
 الحديث المذکور) وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحکم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن
 الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال) أخبرنى (بالافراد) (أبو سلة بن عبد الرحمن) بن عوف (وسعيد بن المسيب)
 ان ابا هريرة رضى الله عنه قال استب رجل من المسلمين) هو أبو بكر الصديق رضى الله عنه (ورجل من اليهود)
 قيل هو قنصا من بني أمية مكسورة ونون ساكنة وبعد الحاء المهمله ألف فصادمه ملة قاله ابن بشكوال وعزام لابن
 اسحاق وتعب بان الذى ذكره ابن اسحاق لفتن خاص مع أبي بكر الصديق في اطمة ايام قصة اخرى في نزول قوله
 تعالى اقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير الآية قال في التبع ولم أقف على اسم هذا اليهودى في هذه القصة
 (فقال المسلم) أبو بكر الصديق رضى الله عنه (والذى اصطنى محمد صلى الله عليه وسلم على العالمين في دمه يقسم به
 فقال اليهودى والذي اصطنى موسى على العالمين فرفع المسلم) أبو بكر (عند ذلك) الذى سمعه من قول اليهودى
 والذي اصطنى موسى على العالمين الشامل لمحمد صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء والمرسلين وغيرهم (يده فظلم
 اليهودى) عقوبة له على اطلاقه وفي رواية عبد الله بن الفضل الآتية قريبا ان شاء الله تعالى وقال يقول والذي
 اصطنى موسى على البشر والنبي بين اظهرا (فذهب اليهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره الذى كان
 من امره وامر المسلم) وزاد في رواية ابراهيم بن سعد فدعا النبي صلى الله عليه وسلم المسلم فسأله عن ذلك فأخبره
 (فقال) على سبيل التواضع (لا تخبرونى على موسى) وفي حديث أبي سعيد عند
 الانبياء اى من تلقاء أنفسهم فان ذلك قد يفضى الى العصبية فينتز الشيطان عند ذلك فرصة فدعوكم الى
 الافراط والتفريط قطرون الفاضل فوق حقه وتبخسون المفضل حقه فتقعون في مهواة القى فلا تقدما
 على ذلك بآرائكم بل بما آتاكم الله من البيان (فان الناس يصعقون) يوم القيامة (فأكون اول من يفيق)
 بعد النفخة الاخيرة (فأذا موسى باطش) أخذ (بجانب العرش) بقوة وفي حديث أبي سعيد أخذ بشاة من
 قوائم العرش (فلا درى اكان فيمن) ولا يذر عن (صعق فأفاق قبلى) ثبت لفظ قبلى في الفرع وسقط من أصله
 (او كان من استغنى الله) عز وجل في قوله فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله
 فلم يصعق فحوسب بصعقة الطور فلم يكلف صعقة اخرى وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى
 قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى (عن ابن
 شهاب) محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة) رضى الله عنه (قال) قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم احب (أى تحب) آدم وموسى (بانخصاصهما) وألقت أرواحهما في السماء فوق القعاج بينهما
 يحتمل وقوع ذلك في حياة موسى (فسأل له موسى انت آدم الذى اخرجت منك خطيئتك) وهى اكلك من

هذا
 باب من بالاصل

الشجرة التي نهيت عنها بقوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة (من الجنة فقال له آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله) اختارك على الناس (برسالته) يعني بإسفار التوراة وفيها قصتي (وبكلامه) وبكلمته أياك (ثم) بالمثلثة المضمومة والميم المشددة ولا يذرعن الجوى والمستحلى بموجوده مكسورة فم مخففة (تلومني على امر قدّر) بضم القاف وتشديد الدال المكسورة (على قبل أن اخلق) وحكم بأن ذلك كائن لا محالة لعله السابق فهل يمكن أن يصدر مني خلاف علم الله فكيف تفعل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذي هو السبب وتنسى الاصل الذي هو التدبر وانت من المصطفين الاختيار الذين يشاهدون سر الله من وراء الاستار (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فخ) أي غلب (آدم) بالرفع (موسى) بالخفض في دفع اللوم (مرتين) متعلق بقال والغرض من هذا الحديث شهادة آدم لموسى أن الله اصطفاه • وقد أخرجه أيضا في التوحيد ومسلم في القدر • وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا حصين بن عمر) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين وعمر بضم النون وفتح الميم مصغر بن الواسطي (عن حصين بن عبد الرحمن) بضم الحاء مصغرا أيضا السلي الكوفي (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال خرج عليا البجلي) ولا يذرعن رسول الله (صلى الله عليه وسلم يوما قال) ولا يذرعن قال (عرضت) بضم العين مبنيا للمفعول (علي) بتشديد الياء (الامم) بالرفع مفعول لانا ب عن الفاعل وعند الترمذي والنسائي من رواية عبث بن القاسم بموجوده ثم مثلثة بوزن جعفر في روايته عن حصين بن عبد الرحمن أن ذلك كان ليلة الاسراء ولفظه لما أصرى بالنبي صلى الله عليه وسلم جعل يتر بالنبى الحديث فان كان هذا محفوظا ففيه دلالة لمن ذهب الى تعدد الاسراء وان الذي وقع بالمدينة غير الذي وقع بمكة لكن الاسراء الواقع وهو بالمدينة ليس فيه ما وقع بمكة من استفتاح أبواب السموات بابا بابا الى غير ذلك (ورأيت سوادا كثيرا استد الاق) أي ناحية السماء والسواد ضد البياض هو الشخص الذي يرى من بعيد ووصفه بالكثير اشارة الى أن المراد الجنس لا الواحد (فقبل هذا موسى في قومه) وفي حديث ابن مسعود عند أحمد حتى مر على موسى في كعبة أي جماعة من بني اسرائيل فاعجبني فقلت من هؤلاء فقبل هو اخوك موسى معه بنو اسرائيل وقد ساق المؤلف هذا الحديث هنا مختصرا جدا واخرجه مطولا في الطب والرقاق واخرجه مسلم في الايمان والترمذي في الزهد والنسائي في الطب • (باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) هذا مثل ضربه للمؤمنين انهم لا يضرمهم مخالطة الكافرين اذا كانوا محتاجين اليهم بحال آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع انها كانت تحت أعدى اعداء الله كما قال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا أن تقوامهم تقاة قال قتادة كان فرعون أعنى أهل الارض واکفرهم فوالله ما ضرا امرأته كفر زوجها حين أطاعت ربه بالعلو أن الله حكم عدل لا يؤاخذ أحد الا بذنبه وروى انه لما غلب موسى الصحرة قالت آسية آمنت برب موسى وهارون فلما تبين لفرعون اسلامها اوتديدها ورجلها بأربعة أوتاد وألقاها في الشمس قال سلمان فاذا انصرفوا عنها أطلتها الملائكة بأجنحتها فقالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فكشف الله لها عن يبتها في الجنة حتى رآته من درة فضحك حين رأت يبتها وفرعون حاضر فقال ألا تعجبون من جنونها اننا نعد بها وهي تفصح ثم أمر بصخرة عظيمة تلقى عليها فانزعرت روحها ثم ألقيت الصخرة على جسد لا روح فيه فلم يجد ألبا وقال الحسن وابن كيسان رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي تأكل وتشرب (الى قوله وكانت) أي حريم ابنة عمران (من القاتين) قال القاضي من عداد المواقين على الطاعة والتذلل للتغليب والاشعار بأن طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين حتى عذت من جلتهم أو من نسلهم فتكون من ابتدائية وسقط لا يذرعن للذين آمنوا امرأة فرعون وقال الى قوله وكانت من القاتين • وبه قال (حدثنا يحيى بن جعفر) البيهقي قال (حدثنا وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح بن مليح بن عدي الرؤاسي بضم الراء ومزة ثم سين ميم ملة العابد الكوفي (عن شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) بفتح العين ومزة بضم الميم وتشديد الراء المرادى الاشمع الكوفي (عن مرة) بن شراحيل المخضرم (الهمداني) كان يصلي ألف ركعة في كل يوم (عن ابي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كسل بفتح الميم في الفرع وأصله وتضم وتكسر (من الرجال كثير ولم يكمل) بضم الميم (من النساء الا آسية امرأة

الذي ذكره السيوطي
في النقاية ضبط يوحنا
بالهاء المهملة والنون
لا بالباء اه قاله نصر

فرعون) قبل وكانت ابنة عم فرعون وقيل من العمالق وقيل من بني اسرائيل من سبط موسى وقال السهيلي
هي عمة موسى (ومريم بنت عمران) ام عيسى وقال في الكواكب ولا يلزم من لفظ الكمال نبوتهم اذ هو يطلق
لقام الشيء وتناسبه في بابها فالمراد منهم ما في جميع الفضائل التي للنساء وقد نقل الاجماع على عدم التيقن لهن
التهنئة * وهذا معارض لما نقل عن الاشعرى ان من النساء من نبوت وحن ست حواء وسارة وام موسى واسمها
يوحنا وقيل اباذخا وقيل اباذخت وهاجر وآسية ومريم والضابط عنده ان من جاءه الملك عن الله بحكم من امر
او نبى او باعلامه شيئا فهو نبى وقد ثبت مجيء الملك لهؤلاء بامور شتى من ذلك من عند الله تعالى ووقع التصريح
بالاجماع لبعضهن في القرآن قال الله تعالى وأوحينا الى ام موسى أن أرضعيه الآية وقال تعالى بعد أن ذكر
مريم والانبياء بعدها والثلث الذين انعم الله عليهم من النبيين فدخلت في عمومهم وقال القرطبي الصحيح ان مريم
نبية لان الله أوحى اليها بواسطة الملك وأما آسية فلم يأت ما يدل على نبوتها واستدل بعضهم بنبوتها بنبوة
مريم بالحصر في حديث الباب حيث قال ولم يكمل من النساء الا آسية ومريم قال لان اكل النوع الانساني
الانبياء هم الاولياء والصدقيون والشهداء فلو كانتا غير نبيتين للزم أن لا يكون في النساء ولية ولا صديقة
ولا شهيدة والواقع أن هذه الصفات في كثير منهن موجودة فكانه قال لم يأت من النساء الا فلانة وفلانة ولو قال
لم ثبت صفة الصديقة أو الولاية أو الشهادة الا فلانة وفلانة لم يسح لوجود ذلك في غيرهن الا أن يكون المراد
بالحديث كمال غير الانبياء فلا يتم الدليل على ذلك لاجل ذلك واضح المانعون بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك
الا رجالا يوحى اليهم واجيب بأنه لا حجة فيه لان أحد لم يدع فيهن الرسالة وانما الكلام في النبوة فقط (وان
فضل عائشة) بنت أبي بكر الصديق (على النساء) اي نساء هذه الامة (كفضل انريد) بالملئقة (على سائر الطعام)
قبل انما مثل بانريد لانه افضل طعام العرب ولا نه ليس في الشج اغنى غناء منه وقيل انهم كانوا يحملون
الثريد فيما طبخ بلحم وروى سيد الطعام اللحم فكانت افضلت على النساء كفضل اللحم على سائر الاطعمة والسر
فيه أن الثريد مع اللحم يجمع بين الغذاء واللذة والقوة وسهولة تناول وقلة المونة في المضغ وسرعة المرور
في المري فغضب به مثالا يؤذن بأنها اعطيت مع حسن الخلق حسن الطاق وحلاوة المنطق وفصاحة اللمعة
وجودة القريحة ورزاقته الرأي ورصانة العقل والتجيب الى البعل فهي تصلح للتبعل والتحدث والاستئناس بها
والاصفاء اليها وحسبك انها عقلت من النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يحقل غيرهما من النساء وروت ما لم يرو
مثلهما من الرجال ومما يدل على أن الثريد اشهى الاطعمة عندهم وألذها قول شاعرهم

اذا ما الخبز تأداه بلحم * فذا الامانة لله الثريد

قاله في فتوح الغيب * وهذا الحديث أخرجه ايضا في فضل عائشة وفي الاطعمة ومسلم في الفضائل والترمذي
في الاطعمة والنساء في المناقب وعشرة النساء وابن ماجه في الاطعمة * هذا (باب) التنوين في قوله تعالى
(ان قارون كان من قوم موسى الآية) قال ابن عباس ابن عمه لانه قارون بن بصير بن قاهث بن لاوي بن
يعقوب وموسى بن عمران بن قاهث وقال ابن اسحاق كان قارون عم موسى أخا عمران وهما البنا بصير ولم يكن
في بني اسرائيل اقر التوراة من قارون وكان يسمى المذور لحسن صوته بالتوراة ولكنه نافي كما نافي السامري
فأهلكه الله (التنوين) في قوله تعالى وأتينا من الكنوز ما نمننا فعدلتنوا (اي لشغل) بضم القوية وكم
القاف المتتابع (قال ابن عباس) في تفسير قوله تعالى (اولى القوة) اي (لا يرفعها) اي المتتابع (العصبة) اي
الجماعة الكثيرة (من الرجال) لكثرةها قال الاعمش عن خيمة قال وجدت في الانجيل أن مفااتيح كنوز قارون
من جلود كل مثل الاصبع كل مفتاح لكثرة اذ اركب حملت على ستمين بغلا وقيل كان يعلم علم الكيمياء علمه موسى
أزل عليه من السماء وكان ذلك سبب كثرة مال قارون لكن قال الزجاج هذا لا يصح لان الكيمياء علم لا حقيقة له
قال الطبري ولعل ذلك كان من قبيل المعجزة (يقال المرحين) اي (المرحين) وقال مجاهد يعني المرحين البطرين
الذين لا يشكرون الله على ما اعطاهم وقال بعضهم لا يفرح بالدنيا الا من اطمان اليها فاما من يعلم أنه سيفارقها
عن قريب لم يفرح وما أحسن قول المتنبي

أشد الغم عندي في سرور * تبين عنه صاحبه اتقلا

(ويقال الله) قال أبو عبيدة هو (مثل المزارع الله) وقال غيره كلمة مستعملة عند التنبيه للغنا واطهار التندم

فلما قالوا يا ليت لنا مثل ما اوتي قلوبون ثم شاهدوا الخسف به تذهبوا لخطايتهم ثم قالوا كأنه (يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) اي (يوسع عليه) بحسب مشيئته وحكمته لالكرامة عليه (ويسبق) عليه لالهوا من يضيقي عليه بل لحكمته وله الخطة البالغة * وهذا الباب وتاليه ثابت في رواية الكشميني والمسئلي والكشميني فقط * (باب قول الله تعالى والى مدين) قيل اعجمي منع من الصرف للجمة والعالية وهو مدين بن ابراهيم عليه السلام (احاهم شعيبا) وهو فؤيد بن مدين بن ابراهيم وقال ابن اسحاق شعيب بن ميكيل بن يشجب بن مدين بن ابراهيم اي ارسلنا شعيبا (الى اهل مدين) بمعنى على حذف مضاف (لان مدين بلد) على بحر القلزم محاذية لتبولك على ست مراحل منها وانشد الفراء

وهبان مدين والذين عهدتهم * سيكون من حذر العذاب قعودا

لو يسمعون كلامها * خروا العزة ركعا وسجودا

وهذا عرى فذمه للعالية والتأنيث (و-له) في حذف المضاف (واسأل القرية واسأل العير) يعني اهل القرية واهل العير ويجوز أن يراد بالمكان ساكنوه وقيل مدين اعجمي منع للعالية والجمة وكان شعيب يقال له خطيب الانبياء الحسن مرآة قومه وكانوا اهل كمر وبنحس للميلان والميران (وراءكم طهرا) بسورة هود اي (لم يلدتموا اليه) فالنعمير في واتخذتموه يعوده على الله وقيل يعود على العصيان اي واتخذتم العصيان عونا على عداوتي فاطهري على هذا بمعنى المعين المقوى والطهري هو المنسوب الى الطهر والكسر من تغييرات النسب كتواهم في النسبة الى الامس امسى بكسر الهمزة والى الدهر دهري بضم الدال (يقال اذالم يقص حاجته) ولا بوى الوقت وذرو يقال اذالم تقص بالقرية بدل التحية (طهرت) بفتح الطاء المججمة والهاء وسكون الزاء وفتح لة رقية (حاجتي) اي جعلتها ورا طهرتك (و) يقال اينسا اذالم يلفظ اليه ولا قضى حاجته (جمعى) ظهريا اي ورا طهرتك (قال) اي البخاري (الطهري ان تأخذ معك دابة او وعاء تستطهر به) اي تتقوى به مكاتهم ومكانهم واحد في نسخة يجزها قال في الفتح هكذا وقع وانما هو في قصة شعيب مكاتكم في قوله وبقوم اعلموا على مكاتكم ثم هو قول أبي عبيدة قال في تفسيره في قوله على مكاتهم المكان والمكانة واحد (يعموا) في قوله تعالى كأن لم يغنوا فيها اي لم (يعيشوا) فيها والغنى الدار والجمع مفان بالغين المججمة قاله أبو عبيدة (يايس) بفتح التحتية بعدها همزة ساكنة فتحية مفتوحة أي (يحزن) وأشار الى قوله تعالى فلا تأس على القوم الكافرين ولا بى ذرتأس باستقاط التحتية بعد الهمزة تحزن وبالوقية بدل التحتية فيهما (آسى) في قوله فكيف آسى (احزن) أي كيف احزن وارتجع (وقال الحسن) البصري فيما وصله ابن ابي حاتم في قوله (انك لانت الحليم الرشيد يستهزون به) كما يقال للجيل الخسيس لورا لك حاتم لسجدك وقال ابن عباس ارادوا السفيه الغاوى والعرب تصف الشيء بضمة فتقول للديغ سليم وللعلاء مفازة (وقال مجاهد) دليكة (بلام مفتوحة من غير الف وصل قبلها ولا همزة بعدها وهي قراءة نافع وابن كثير وابن عامر هي (الا يكة) بهمزة وصل وسكون اللام بعدها همزة مفتوحة وهي قراءة الباقين اي الفيضة فيكونان مترادفين وقيل الا يكة غيضة تنبت ناعم الشجر يريد غيضة بقرب مدين يسكنها طائفة وقيل شجر ملتف وايكة بغيرا اسم بلادهم وبقية مما حث ذلك في كتابي الجامع للقرآت الاربعة عشر (يوم الظلة) هو (اطلال المذاب) ولا بى ذرا طلال الغمام (عليهم) وروى انه أخذهم حر شديد فكانوا يدخلون الاسراب فيجدونهم أشد حر انخرجوا فاظلمت بهم حجابة وهي الظلة فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فا احترقوا * وهذا الباب كما ثابت في رواية الكشميني والمسئلي فقط كالذى قبله * (باب قول الله تعالى) الباب ساقط من الفرع ثابت في أصله (وان يوسل من المرسلين) اي هو من المرسلين حتى في هذه الحالة (الى قوله وهو مليم) حال (قال مجاهد) فيما وصله ابن جرير في تفسيره مليم أي (مذنب) بفعلة خلاف الاولى وقيل مليم نفسه (المشكون) اي (الموقر) بفتح القاف الملهو (فلولا انه كان من المسبحين الآية) اي الذاكرين الله كثيرا بالتسبيح مدة عمره أو في بطن الحوت وهو قوله لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الطالمين للبت في بطنه الى يوم يعثرون اي حيا او ميتا (فنبذناه) طر حاه (بالعراء) اي (بوجه الارس) قيل على جانب دجلة وقيل بأرض اليمن فأنه اعلم وضاف الله تعالى التبدل الى نفسه المنتدسة مع انه انما حصل بفعل الحوت ايذا نابا بفعل العبد مخلوق له تعالى (وهو سقيم) مما حصل له قيل صار يده كبدن الطفل حين يولد (واينسا عليه شجرة من يطر)

اى (من غير ذات اصل) بل تنبسط على وجه الارض ولا تقوم على ساق (الدباء) بالجر بدلا او يساها (ونحوه)
 كالتقاء والبطيخ وقال البغوى المراد هنا القرع على قول جميع المفسرين (وارسلناه الى مائة الف) هم قومه
 الذين هرب عنهم وهم اهل ينوى (او يزيدون) في مرأى الناظر اى اذا نظر اليهم قال هم مائة الف او اكثر
 والمراد الوصف بالكثرة (فأمنوا) فصدقوه (فنعناهم الى حين) الى أجلهم المسمى وسقط لغير ابي ذر قوله وهو
 مسلم الى آخره قوله فأمنوا (ولا تكن) يا محمد (كصاحب الحوت) يونس (اذ نادى) في بطن الحوت (وهو
 مكظوم) اى (كظيم) يعنى أن مكظوم بوزن مفعول بمعنى كظيم بوزن فاعيل اى (وهو مغموم) وسقط قوله وهو
 لابي ذر وكانت قصة يونس أن الله بعثه الى اهل ينوى وهى من ارض الموصل فكذبوه فوعدهم بنزول العذاب
 في وقت معين ففارقهم اذ لم يتوبوا فلما دنا الموعد اغامت السماء غما اسودذا دخان شديد فهبط حتى غشى مدينهم
 فيها بواطلها ويونس فلم يجدوه فأيقنوا صدقه فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونسائمهم وصبيانهم
 ودوابهم وفترقا بين كل والدته وولدها حتى بعضها الى بعض وعلت الاصوات والحجج واخلصوا التوبة واظهروا
 الايمان وتضرعوا الى الله فرجهم وكشف عنهم وأما يونس فانه لم يعرف الحال فظن انه كذبهم فغضب من ذلك
 وذهب فركب مع قوم في سفينة فوقفت فقال لهم يونس ان معكم عبد أبى من ربه وانها لا تسير حتى تلقوه
 فاقترعوا فخرجت القرعة عليه فقال أما الابق وزج بنفسه فى الماء فأرسل الله عز وجل من البحر الاخضر
 حوتا فشق البحار حتى جاءه فالتقمه وأوحى الله تعالى الى ذلك الحوت لاتأكل له لحما ولا تهمسه له عظما فانه ليس لك
 رزقا وانما بطنك له حين فتادى فى الظلمات ظلمة بطن الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل أن لا اله الا انت سبحانك
 انى كنت من الظالمين وقال عوف الاعراب لما صار يونس فى بطن الحوت ظن أنه قد مات فخرق رجله فخرقا
 فوجد مكانه فلما انتهى به الى أسفل البحر سمع يونس حيا فقال ما هذا فأوحى الله اليه هذا تسبيح دواب البحر فسبح
 فسمعت الملائكة تسبحه فقالوا يا ربنا اننا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة قال ذلك عبدى يونس عصافى فخبسته
 فى بطن الحوت فشفعوا له فأمر الله الحوت فقتله فى الساحل وهو كهية القرخ الممعوطة الذى ليس عليه ريش
 قال أبو هريرة وهبأ الله له اروية وحشية تأكل من خشاش الارض فتنفخ عليه فترويه من لبنها بكرة وعشبة
 وأنت الله عليه شجرة من يقطين مظلة عليه قيل انها ليست وبكى عليها فأوحى الله تعالى اليه أتبكي على شجرة
 ولا تبكى على مائة ألف أو يزيدون أردت أن تهلكهم وبه قال (حدثنا مسدد) اى ابن مسرهد قال (حدثنا
 يحيى) بن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري أنه (قال حدثني) بالافراد (الاعشى) سليمان (ح) حدثنا ولا ي
 ذروا (حدثنا) (ابو نعيم) النضر بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعشى عن ابي وائل) بالهزمة شقيق
 ابن سلمة (عن عبد الله) يعنى ابن مسعود (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ليقولن احدكم
 انى يريد نفسه الشريفة أو غيره) (خير من يونس زاد مسدد) فى رواية (يونس بن متى) بفتح الميم والقوقبة
 المتددة قيل وخس يونس بالذكر لما يخشى على من سمع قصته أن يقع فى نفسه تنقيص له فبالغ فى ذكر فضله لست
 هذه الذريعة وهذا الحديث أخرجه ايضا فى التفسير وكذا التلأى وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي
 قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن ابي العالية) رفيع الرياحي (عن ابن عباس) رضى الله
 عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال ما ينبغي لعبد أن يقول انى خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه) متى
 وهو يرد على من قال ان متى اسم امه وقال ذلك صلى الله عليه وسلم تواضعا ان كانه بعد أن علم أنه سيد البشر
 • وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا (عن الليث) بن سعد الامام (عن عبد العزيز بن ابي سلمة)
 بفتح اللام هو عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة الما جشون بكسر الجيم بعدها شين معجمة مضمومة المزني نزيل بغداد
 (عن عبد الله بن الفضل) بفتح الفاء وسكون الصاد المعجمة ابن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي
 المدني (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرمز (عن ابي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال بيضا) بالميم (يهودى) لم يعرف
 اسمه أو هو فخاص وضعف (يعرض سلعته) على الناس ليرغبهم فى شرائها (اعطى بها شيئا) من الثمن بخس (كرهه
 فقال لا) أيعها بهذا الثمن الجنس (والذى اصطفى موسى على البشر فسمعه رجل من الانصار) أخرجه سفيان بن
 عيينة فى جامعه وابن ابي الدنيا فى كتاب البعث من طريقه عن عمرو بن دينار وابن جده عن سعيد بن المسيب
 قال كان بين رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبين رجل من اليهود كلام فى شئ قال عمرو بن دينار هو

أبو بكر الصديق فقال اليهودي - والذي اصطفى موسى على البشر وهذا يعكز على قوله في حديث الباب فسمعه رجل من الانصار الا ان كان المراد بالانصار المعنى الاعم فان أبا بكر من أنصار النبي صلى الله عليه وسلم قطعاً بل هو رأس من نصره ومقدمهم وسابقهم قاله في الفتح (فقام فطهم وجهه وقال تقول والذي اصطفى موسى - على البشر والنبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا) جمع ظهر ومعناه انه بينهم على سبيل الاستظهار كأن ظهرهم قد دامه وظهورهم فهو مكتوف من جانبيه اذا قيل بين ظهرانيهم ومن جوانبه اذا قيل بين أظهرهم أو لفظ أظهرنا متعمم كما قاله الكرماني (فذهب) اليهودي (اليه) صلى الله عليه وسلم (فقال أبا القاسم) أي يا أبا القاسم (ان لي ذمة وعهداً) مع المسلمين (فبال فلان) أبي بكر أخفرتني ونقض عهدي اذ (لطم وجهي) فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) عليه السلام له (لم لطمت وجهه) مع ماله من الذمة والعهد (فذكره) أي أمره مع اليهودي (فغضب النبي صلى الله عليه وسلم) لذلك (حتى روى) الغضب (في وجهه) الشريف (ثم قال لا تفضلوا بين ابياء الله) من قبل انفسكم أو تفضيلاً يؤدي الى تنقيص أو الى خصومة وزناح (فانه يشخ في الصور) النفخة الاولى (فيصعق) أي يموت بها (من في السموات ومن في الارض) بمن كان حياً حتى يكون آخر من يموت ملك الموت (الامن شاء الله) قيل جبريل وميكائيل واسرافيل فاهم يموتون بعد وقيل حله العرش (ثم يشخ فيه) نفخة (اخرى) للبعث من القبور (فأكون أول من بعث) من قبره بضم الموحد وكسر العين المهملة وفتح المثناة مبنياً للمفعول (فاذا موسى أخذ بالعرش) أي بتأتمنه من قوائم كافي حديث أبي سعيد (فلا أدري احوسب بصعقته يوم الطور) لما سأل الرقبة فلم يصعق (ام بعث) بضم الموحد وكسر العين ولا يذرع عن الكشميني يبعث بالمضارع المبني للمجهول (قيل) والظاهر أنه عليه الصلاة والسلام لم يكن عنده علم ذلك حتى أعلمه الله تعالى فقد أخبر عن نفسه الكريمة أنه أول من ينشق عنه القبر (ولا أقول ان احداً افضل من يونس بن متى) فانه تواضعا قال ابن مالك استعمال أحد في الاثبات لمعنى العموم لانه في سياق النبي كأنه قيل لا أحد افضل من يونس والشئ قد يعطى حكم ما هو في معناه وان اختلف في اللفظ فمن ذلك قوله تعالى أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والارض ولم يعبى بخلقهن بقاردها جرى في دخول الباء على الخبر مجرى اوليس الذي لانه بمعناه ومن ايقاع أحد في الايجاب المتأول بالنبي قول الفرزدق ولوسلات عنى نواروا أهلها * اذن أحد لم تنطق الشفتان

فان أحد اوان وقع مثبلاً لكم في الحقيقة منى - لانه مؤخر معنى كأنه قال اذ لم ينطق منهم أحد * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن سعد بن ابراهيم) الزهري أنه (قال سمعت حيد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا ينبغي لعبد أن يقول انا خير من يونس بن متى) قال بن أبي جرعة يريد بذلك نفي التكليف والتحديد على ما قاله ابن الخطيب لانه قد وجدت الفضلة بينهما في عالم الحس لان نينا صلى الله عليه وسلم اسرى به الى فوق السبع الطباق ويونس نزل به الى قعر البحر وقد قال نينا صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة فهذه الفضلة وجدت بالضرورة فلم يبق أن يكون قوله عليه الصلاة والسلام لا تفضلوني على يونس بن متى ولا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس الا بالنسبة الى القرب من الله والبعث فحمد صلى الله عليه وسلم وان اسرى به الى فوق السبع الطباق واخرق الحجب ويونس وان نزل به لقعر البحر فهما بالنسبة الى القرب والبعث من الله على حد واحد انتهى * هذا (باب) بالتسوية في قوله تعالى (واسألهم) بهمزة وصل وسكون السين اى واسأل يا محمد اليهود ولا يذروا صلهم باسقاط الالف وفتح السين (عن القرية) عن خبر أهلها (التي كانت حاضرة البحر) اى قرية منه وهى ايلة قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر وقيل مدين وقيل طبرية (اذ يعدون في السبت) اى (يتعدون) اى (يتجاوزون) وفي اليونانية وفرعها يجاوزون بضم التحتية وسقوط الفوقية وكسر الواو (في السبت) حدود الله بالصيغة (اذ تأتيتهم حينئذ) طرف ليعدون (يوم سبتهم) يوم تعطيتهم امر السبت مصدر سبت اليهود اذا عظمت سببها بالتجرد للعبادة (شرعاً) اى (شوارع) قاله أبو عبيدة (الى قوله كونوا قردة خاسئين) ولا يذروا يوم لا يستنون الى قوله خاسئين روى أن الناهن لما يسوا عن اعتناظ المعتدين كرهوا مساكتهم فسموا القرية بجداروفيه باب مطروق فأصبحوا يوماً ولم يخرج اليهم أحد من المعتدين فقالوا ان لهم لساناً

قد خلوا عليهم فاذا هم قردة فلم يعرفوا انسابهم ولكن القردة تعرفهم فكان القرد يأتي الى نسيبه فيحتك به فيقول
الانسان أنت فلان نيشير برأسه أى نسم فيقول له أما حذرتك عقوبة الله أن تصيبك ثم ما توابعه ثلاث قال ابن
عباس ما طم مسخ قط رلا عاش فوق ثلاث وعن مجاهد مسخت قلوبهم لا أيد انهم وروى ابن جريج من طريق
العوفى عن ابن عباس صار شياهم قردة وشيوخهم خنازير وسقط لابي ذر كوفوا قردة وزاد بشيس أى شديد فعيل
من يؤس يؤس بأسا اذا شئت * (باب قول الله تعالى وآتيناد اود) هو ابن ايشاهمزة مكسورة وتحتية سا كنة
عدها شين معجمة ابن عويد يعين مهملة ثم موحدة بينهما واوا سا كنة آخره دال مهملة يوزن جعفر ابن باعر عو حدة
فألف فعين مهملة مفتوحة فراء ابن سلون بن رباب تحتية آخره موحدة ابن رام بن حضرون بمهملة مفتوحة
خجمة ابن فارس بفاء فألف فراء فصاد مهملة ابن يهود ابن يعقوب (زبور الزبر) هى (الكتب واحدها
زبور زبرت) أى (كتبت) وهذا ثابت للكشيمى والمسقى وكان فيها التعميد والتعجيد والثناء على الله
عز وجل وقال القرطبي كان فيه مائة وخسون سورة ليس فيها حكم ولا سلال ولا حرام وانما هى حكم ومواعظ
وكان داود حسن الصوت اذا أخذ في قراءة الزبور اجتمع عليه الانس والجن والوحش والطيور لحسن صوته
(ولقد آتينا داود منا فصلا) نبوة وكتابا وملكا وأجمع ما اوتى من حسن الصوت بحيث انه كان اذا سجع تسبح معه
الجبال الراسيات السم الشامخات وتقف له الطيور السارحات والغاديات والرائحات وتجاوبه بأنواع اللغات
وتلين الحديد وغير ذلك مما خص به (يا جبال) محكي بقول مضمّن ثم ان شئت قدرته مصدا ويكون بدلا من فضلا
على جهة تفسيره به أنه قيل آتينا فضلا فلنا يا جبال وان شئت قدرته فعلا وحينئذ لك وجهان ان شئت
جعلته بدلا من آتينا معنا آتينا فلنا يا جبال وان شئت جعلته مستأنا وثبت للمسقى والكشيمى قوله ولقد
آتيناد اود الخ (أقوى معه قال مجاهد) فيما وصله النرياني أى (سبحي معه) وعن الخدك هو التسبيح بالغة الحبشة
قال ابن كثير وفى هذا نظرقان التأويل في اللغة والترجيع وقال ابن زهب نوحى معه وذلك اما بخلق صوت
مثل صوته فيها أو بحملها اليه على التسبيح اذا تأمل ما فيها وقيل سبى معه حيث سار والتضعيف للتكثير
(والطيور) نصب في قراءة العامة عطفا على محل جبال لانه منصوب تقديره ويجوز الرفع به قرأ روح عطفا على
لفظ جبال وفى هذا من الفخاسة والدلالة على عظمة داود وكبرياءه سلطانة ما فيه حيث جعل الجبال والطيور
كالعقلاء المتقادين لامره وليس التأويل منحصرا في الطيور والجبال وإنما ذكر الجبال لان الخنور للجمود
والطيور للتفوق وكلاهما تستبعد منه الموافقة فاذا وافقته هذه الاشياء فغيرها اولى وروى انه كان اذا نادى
بالنباحة اجابته الجبال بصداها وعكفت عليه الطيور وفصدى الجبال الذى يسمعه الناس اليوم من ذلك وقيل
كان اذا تخلل الجبال فسبح الله جعلت الجبال تجاوبه بالتسبيح نحو ما يسبح وقيل كان اذا لحقه فتورا مع الله
تسبيح الجبال تشب طالوث للكشيمى والمسقى سبى معه (والسا) عطف على آتينا له الحديد) حتى كان
في يده الشعع والعجير يعمل منه ما يشاء من غير نار ولا ضرب مطرقة بل كان يقتله بيده مثل الخيوط وذلك
في قدرة الله يسير وسقط لابي ذر والطير الى الحديد (ان اعمل) بأن اعمل (سابقا) أى (الدروع) الكوامل
الواسعات الطوال تسحب في الارض وذلك كرافعة ويعلم منها الموصوف (وقدر في السرد) أى (المسامير
والخلق) أى قدر المسامير وخلق الدروع (ولا تدق) بضم الفوقية وكسر الدال المهملة ولا يذر عن الكشيمى
ولا ترق بالراء بدل الدال (المسار) أى لا تجعل مسمار الدرع دقا قفا ولا تجعله رقيقا (فيتسلسل) يقال تسلسل الماء
أى جرى ولا يذر عن الكشيمى فيسلسل أى فلا يستمسك (ولا تعظم) بضم أوله وكسر ثائه مشددا أى المسمار
(فينقصم) أى يكسر الحلقة اجعله على قدر الحاجة ولا يذر عن الكشيمى فينقصم بزيادة نون ساكنة قبل
الفاء وهذا فيه نظور لان دروعه لم تكن مسمرة ويؤيده قوله رأنا له الحديد والمعنى قدرى السرد أى في نصبها
بحيث يتناسب حلقتها قال قتادة وهو أول من علمها من الخلق وانما كانت قبل صفائح وعند ابن ابي حاتم
انه كان يرفع كل يوم درعا فيبيعها بستة آلاف درهم البير له ولا هله واربعة آلاف يطعم بها بنى اسرائيل خبز
الحوارى وقوله الزبر الى هنا ثابت في رواية المسقى والكشيمى * (أفرع) بفتح الهجمة وكسر الراء والفاء ساكنة
يريد قوله ربنا أفرغ علينا صبرا أى (أنزل) بسطة في قوله ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة أى (زيادة وفصلا)
وكتبا الكلمتين في قصة طالوت وهذا ثابت في رواية ابي ذر عن الكشيمى والوجه اسقاطه كما لا يخفى (واعملوا)

داود وأهله (صالحاً) في الذي أعطاكم من النعم (أني بما تعملون بصير) مراقب لكم بصير بأعمالكم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) السندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا حماد) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خفف على داود عليه السلام القرآن) قال التوربشتي أي الزبور وإنما قال القرآن لانه قصده بجأزه من طريق القراءة وقال غيره قرآن كل نبي يطلق على كتابه الذي أوحى إليه وقد دل الحديث على أن الله تعالى يطوى الزمان لمن شاء من عباده كما يطوى المكان لهم قال النووي ان بعضهم كان يقرأ أربع ختمات بالليل وأربعاً بالنهار ولقد رأيت أبا الطاهر بالقدس الشريف سنة سبع وستين وثمانمائة سمعت عنه أذ ذاك أنه كان يقرأ فيهما أكثر من عشر ختمات بل قال لي شيخ الاسلام البرهان بن أبي شريف أدام الله النفع بعلمه أنه كان يقرأ خمس عشرة في اليوم والليله وهذا باب لا سبيل الى ادراكه الا بالفيض الرباني ولا بى ذرع عن الكشميهني القراءة بديل القرآن (فكان يأمر بدوايه) التي كان يركبها ومن معه من اتباعه (فتسبح فيقرأ القرآن) الزبور (قبل ان تسرح دوايه ولا يأتى كل الامن عمل يده) من ثمن ما كان يعمل من الدروع ولا بوى ذرو الوقت يديه بالتثنية * وهذا الحديث أخرجه ايضا في التفسير (رواه) أي حديث الباب (موسى بن عقة) فيما وصاه المواقف في خلق افعال العباد (عن صفوان) بن سليم (عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بن مريم العيني وفتح القساف ابن خالد بن عقيل بفتح العين الايلي (عن ابن شهاب) بن محمد بن مسلم الزهري (ان سعيد بن المسيب) بفتح الحجة المشددة (أخبره وأبأسلمة) أي وأخبر أبأسلمة (بن عبد الرحمن) بن عوف أيضا (ان عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاصي (رضي الله تعالى عنهما) انه (قال أخبر) بنهم الهمزة وكسر الموحدة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) اني أقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت) أي مدت حياتي (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت الذي تقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت) قال عبد الله بن عمرو (قلت قد قلته) زاد في الصيام من طريق أبي العيان عن شعيب عن الزهري بأبي أنت وأمي (قال) عليه الصلاة والسلام (انك لا تستطيع ذلك) الذي قلته من صيام النهار وقيام الليل لحصول المشقة (فصم وأفطر) بهمزة قطع (وقم) متهجدا في بعض الليل (ونم) في بعضه (وصم من الشهر ثلاثة أيام) لم يعينوا (فإن الحسنة بعشر أمثالها) تعليل لكونها ثلاثة (وذلك مثل صيام الدهر) في الثواب قال عبد الله (فقلت اني أطيق أفضل) أكثر (من ذلك) أي صوم ثلاثة أيام من كل شهر (بارسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (فصم يوما وأفطروا يومين) بقطع الهمزة (قال) عبد الله (قلت اني أطيق أفضل) أكثر (من ذلك قال) عليه الصلاة والسلام (فصم يوما وأفطروا يوما وذلك صيام داود وهو عدل الصيام) بفتح العين وسكون الدال المهملة ولا بوى ذرو الوقت والاصبلي "وابن عساكر أعدل الصيام وفي الصيام وهو أفضل الصيام قال عبد الله (قلت اني أطيق أفضل) أكثر (منه يارسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (لا أفضل من ذلك) أي بالنسبة لك وذلك لما علم من حاله ومنتهى قوته وأن ما هو أكثر من ذلك يضعه عن الفرائض ويقعده عن الحقوق والمصالح والذي عليه المحققون أن صوم داود أفضل من صوم الدهر وتحقيق ذلك قد سبق في كتاب الصوم وليس كل عمل صالح إذا ازداد العبد منه ازداد تقرباً من ربه تعالى بل رب عمل صالح إذا ازداد منه كثرة ازداد بعدا كالصلاة في الاوقات المكروهة * وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) بن صفوان السلمي المقرئ الكوفي سكن مكة قال (حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة ابن كدام بكسر أوله وتخفيف ثانيه الهلائي الكوفي قال (حدثنا حبيب بن أبي ثابت) بفتح الحاء المهملة واسم أبي ثابت قيس الكوفي (عن أبي العباس) السائب الاعمى الشاعر (عن عبد الله بن عمرو بن العاص) انه (قال قال لي رسول الله) ولا بى ذرو النبي (صلى الله عليه وسلم) ألم أنبأ) بنهم الهمزة وفتح النون وتشديد الموحدة (انك تقوم الليل) كله (وتصوم النهار) تب لفظ النهار ولا بى ذرع عن الكشميهني (فقلت نعم) سقط لفظ نعم ولا بى ذرع (فقال) عليه الصلاة والسلام (فانك إذا فعلت ذلك هجمت العين) بفتح الهاء والجيم والميم أي غارت وضعف بصرها (ونفخت النفس) بفتح النون وكسر الفاء تعبت وكنت (صم من كل شهر ثلاثة أيام) ثالث عشره وتاليه (فذلك صوم الدهر) لان الحسنة بعشر أمثالها (أو كصوم الدهر) شك الراوي قال عبد الله (قلت اني أجدي قال مسعر يعني قوة) على ذلك ولا بى ذرع

عن الحموي والمسملي اجدني بالتون بدل الموحدة (قال) عليه الصلاة والسلام (فصم صوم داود عليه السلام وكان يصوم يوما ويفطر يوما) وهو افضل لما فيه من زيادة المشقة وافضل العبادات اشقتها بخلاف صوم الدهر فان الطبيعة تعتاده فيسهل عليها وفي اليونانية وكان يصوم باثبات الواو واسقطها في الفرع (ولا يفتر اذا لاقى العدو ولا نه يستعين بيوم فطره على يوم صومه فلا يضعفه ذلك عن لقاء عدوه * هذا (باب) بالتون وسقط لفظ باب للمسملي والكشميني) (احب الصلاة الى الله صلاة داود واحب الصيام الى الله صيام داود) احب بمعنى المحبوب وهو قليل اذ غالب افعال التفضيل أن يكون بمعنى الفاعل ومعنى المحبة هنا ارادة الخير لفاعل ذلك (كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه) في الوقت الذي ينادى فيه الرب عز وجل هل من سائل هل من مستغفر (ورنام سدسه) الاخير ليترجى من نصب القيام في بقية الليل (ويصوم يوما ويفطر يوما) وانما صار ذلك احب الى الله تعالى من اجل الاخذ بالرفق على النفوس التي يخشى منها السامة التي هي سبب الى ترك العبادات والله تعالى يحب أن يديم فضله ويؤالي احسانه قاله في الكواكب (قال علي) غير منسوب قال في الفتح وأظنه ابن عبد الله المديني شيخ المؤلف (وهو) اي قوله ونام سدسه (قول عائشة) رضى الله عنها (ما ألقاه) بالقاء اي ما وجدته صلى الله عليه وسلم (السحر) رفع على الضاعلية اي لم يجز السحر والنبي صلى الله عليه وسلم (عندي الا) وجدته (ناثما) بعد القيام وهذا كله ثابت عند المسملي والكشميني * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) ابو رجاء النقي مولاهم البلخي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار) المكي (عن عمرو بن ارس النقي) الطائي انه (سمع عبد الله بن عمرو) يعني ابن العاصي (قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الصيام الى الله صيام داود) عليه السلام (كان يصوم يوما ويفطر يوما) لما فيه من المشقة (واحب الصلاة الى الله صلاة داود) كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه ونام سدسه (لان النوم بعد القيام يريح البدن ويذهب ضرر السهر * هذا (باب) بالتون في قوله تعالى (واذ كرم عبدنا داود ذا الابد) ذا القوة في العبادات والملك (انه آوآب) اي رجاع الى مرضاة الله عز وجل (الى قوله) تعالى (وقصص الخطاب قال مجاهد) فصل الخطاب (الفهم في القضاء) ليفصل بين الخصوم وهو طلب اليانة واليمين قال الامام غفر الدين وهذا بعيد لان فصل الخطاب عبارة عن كونه قادرا على التعبير عن كل ما يخطر بالبال ويحضر في الخيال بحيث لا يخلط شيأ بشي وببحث يفصل كل مقام عما يخالفه وهذا معنى علم يتناول فصل الخصومات ويتناول الدعوة الى الدين الحق ويتناول جميع الاقسام وعن بلال بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى قال أول من قال اما بعد داود عليه السلام وهو فصل الخطاب رواه ابن أبي حاتم وقال في الانوار وهو الكلام المختص الذي ينبه المخاطب على المقصود من غير التباس يراعى فيه مظان الفصل والوصل والعطف والاستئناف والاشتمال والاضمار والاختصار ويحذف ما بعد لانه يفصل المقصود عما سبق مقدمة له من الحمد والصلاة وقيل هو الخطاب الفصل الذي ليس فيه اختصار ومحل ولا اشباع عمل كما جاء في وصف كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل لا تزرو ولا هذرو ولا يذرا لفهم بالرفع بتقدير هو (وهل اتاك نيا الخصم) الخصم في الاصل مصدر والمراد به هنا الجمع بدليل قوله تعالى اذ تساوروا الخراب اذ دخلوا على داود (الى) قوله (ولا تشطط) أي (لا تسرف) وانما فك على أحد الجائزين كقوله من يرتدد لغير أبي ذر في القضاء ولا تشطط (واهدنا الى سواء الصراط) أي طريق الصواب (ان هذا أختي) على ديني وطريقي (له تسع وتسعون نجمة يقال للمرأة نجمة ويقال لها ايضا شاة ولي نجمة واحدة) امرأة واحدة والكناية والتشيل فيما يساق للتعريض ابلغ في المقصود (فقال اكفنيها مثل وكفلها زكريا) أي (ضمها) اليه وقال ابن عباس أعطيتها (وعزني) أي (غلبني) في مخاطبتها اي حاجتها بأن جاء بحجاج لم اقدر على رده حتى (صار أعزمني) أقوى (اعزته جعلته عزيزا في الخطاب يقال المحاورة) بالحاء المهملة (قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه) سؤال مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أي بأن سألك نعجتك وضمي السؤال معنى الاضافة والانعجام أي باضافة نعجتك على سبيل السؤال ولذلك عدي بالي وسقط عند أبي ذر قال اتد الخ (وان كثيرا من الخطاط) أي (الشركاء) ليعتدي (الى قوله) انما قتناه قال ابن عباس اي (اختبرناه) وهذا وصله ابن جرير (وقرأ عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (فتناه بتشديد التاء) للمبالغة (فاستغفر ربه وخزرا كما) أي ساجدا وهذا يدل على حصول الركوع وأما السجود فقد ثبت بالاخبار (واناب) اي رجع الى الله بالتوبة قال في الانوار وأقصى ما في هذه القصة

الاشعار بأنه عليه السلام ود أن يكون له ما لغيره وكان له امثاله فنبه الله تعالى بهذه القصة فاستغفر وأبواب عنه
 وأما ما روى انه وقع بعصره على امرأة ففعلها الى آخره مما ذكره بعض المفسرين والقصاص مما اكثروه مأخوذ
 من الاسرائيليات فكذب واقترا لم يثبت عن معصوم ولذلك قال علي رضي الله عنه من حدث بحديث
 داود على ما يرويه القصاص جلده مائة وستين * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (حدثنا سهل
 ابن يوسف) الاغاطي البصري (قال سمعت العوام) يفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب الشيباني
 الواسطي (عن مجاهد) هو ابن جبر أنه (قال قلت لابن عباس) رضي الله عنهما (أسجد) يسكون السين بعد
 الهزة ولا يذرعن الجوى أسجد ينون المتكلم ومعه غيره بعد هزة الاستفهام (في) سورة (س وقراً)
 ابن عباس قوله تعالى (ومن ذريته داود وسليمان حتى أتى فيها هم اقتده فقال نييكم) ولا يوى الوقت
 وذرف قال ابن عباس رضي الله عنهما نييكم (صلى الله عليه وسلم عن أمر أن يقتدى بهم) زاد في التفسير فسجد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكرماني وفي هذا الاستدلال مناقشة اذ الرسول مأمور بالاعتداء بهم في
 أصول الدين لا في فروعه لانها هي المتفق عليها بين الانبياء اذ في الاختلاف لا يمكن اقتداء الرسول بكلهم ولا يلزم
 التناقض * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضغرا
 ابن خالد قال (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما
 قال ليس) سجدة (ص من عزائم السجود) المأمور بها (ورأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها) موافقة
 لداود وشكر القبول توشه فهي سجدة شكر عند الشافعية تسن عند تلافيتها في غير الصلاة (باب قول الله تعالى)
 سقط لفظ باب لا يذرعن الجوى (ووهبنا لداود سليمان نعم العبد) المخصوص بالمدح محذوف
 أي نعم العبد سليمان (انه اقواب) أي (الراجع المديب) وقال السدي هو المسيح (وقوله) عز وجل (هب لي ملكا
 لا ينهني لا أحسن بعدى) تكون مجزأة في مناسبة لحالي أولاً ينبغي لاحد أن يسلبه منى كما كان من قصة
 الجسد الذي ألقى على كرسيه والصحيح كما قاله ابن كثير أنه سأل ملكاً لا يكون لاحد من البشر مثله كما هو ظاهر
 سياق الآية (وقوله) تعالى (واتبعوا ما تنو الشياطين) أي واتبعوا كتب السحرا التي تقرؤها وتبعتها
 الشياطين من الجن أو الانس او منهما (على ملك سليمان) أي عهده وتلو حكاية حال ماضية قيل كانوا
 يسترقون السمع ويضعون الى ما سمعوا أكاذيب ويلقونها الى الكهنة وهم يدونونها ويعلمون الناس وفشا ذلك
 في عهد سليمان عليه السلام حتى قيل ان الجن تعلم القيب وان ملك سليمان تم هذا العلم وانه يسخره الانس والجن
 والريح له (وسليمان الريح) سخرنا هاله (عندوها شهر ورواحها شهر) أي جريها بالغداة مسيرة شهر وبالغشى
 كذلك أي كانت تسير به في يوم واحد مسيرة شهرين (وأسلنا له عين القطر) أي (أذننا له عين الحديد) وقال غير
 واحد القطر النحاس أسأله له من معدنه فتبع منه نبوع الماء من ينبوع ولذلك سماه عينا وكان ذلك باليمن وانما
 ينتفع الناس اليوم بما اخرج الله لسليمان وانما اسبلت له ثلاثة ايام (ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه) مصدر
 مضاف لفاعله أي بأمره (ومن يرغ) يعدل (منهم عن امرنا) الذي امرنا به من طاعة سليمان (نذره من عذاب
 السعير) في الآخرة وقيل في الدنيا فتدقيل ان الله تعالى وكل بهم ملكاً بيده سوط من نار من زاغ منهم عن امر
 سليمان ضربه ضربة احرقته (يعملون له ما يشاء من محاريب قال مجاهد) فيما وصله عبد بن حميد (بنيان) سور
 (مادون القصور) وقال ابو عبيدة المحاريب جمع محراب وهو مستدم كل بيت وقيل المساجد وكان مما عملوا له بيت
 المقدس ابتدأه داود ورفع قامه رجل وكله سليمان فبناه بالرخام الابيض والاصفر والاحضر وعده بأساطين المما
 الصافي وسقفه بأنواع الجواهر الثمينة وقصص حيطانه باللاكى والياقوت وسائر الجواهر وبسط ارضه ألواح
 الفيروز فلم يكن يومئذ بهي ولا أنور منه كان يضئ في الظلمة كالقمر ليلة البدر واتخذ ذلك اليوم الذي فرغ منه
 عيداً ولم يزل على ما بناه سليمان حتى غزا مجت نصر فخربه وأخذ ما كان في سقفه وحيطانه مما ذكر الى داره لكنه
 من ارض العراق (وعائيل) قيل كانوا ينحتون صور الملائكة والانبياء والصالحين في المساجد ليراهم الناس
 فيزدادوا عبادة ويحرم التصاوير شرع مجتذوق قيل انهم غنوا اسدين في اسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا أراد
 أن يصعد بسط الاسدان له ذراعهما واذا اقعده اطله النسران باجنحتهم ماروا ابن أبي حاتم عن كعب في خبر طويل
 عجيب في صفة الكرسي (وجنان) أي وصحاف (كالجواب) أي (كالخياض للابل) قيل كان يتعد على الجفنة

الواحدة ألف رجل يأكلون منها (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (كالبوبة من الأرض) يفتح الجيب
وبعد الواو الساكنة موحدة قال الجوهرى البوبة النرجة في السحاب وفي الجبال وانجابت السحابة انكشفت
والبوبة موضع ينجاب في الحرة (وقد ورر راسيات) ثابتات على الاثافي لا تنزل عنها لعظمها وكان يصعد اليها
بالسلام (اعملوا آل داود شكرا) أى اعملوا له واعبدوه شكرا فالنصب على العلة (وقليل من عبادى الشكور)
المتوفر على اداء الشكر البازل وسعه فيه قد شغل قلبه ولسانه وجوارحه اكثر اوقاته ومع ذلك لا يوفى حقه
لان توفيقه للشكر نعمة تستدعى شكرا آخر ولذا قيل الشكور من يرى مجزه عن الشكر قاله في الانوار (قلنا)
قضينا عليه الموت) أى على سليمان (ماد لهم على موته الاداية الارض) هى (الارض) التى (تأكل منسأته)
أى (عصاه فلما ختر الى قوله المهين) ولا يذرى في العذاب المهين وقوله باذن ربه الى آخر قوله من محارب
ثابت لابي ذر وقال غيره بعد قوله بين يديه الى قوله من محارب وثبت لابي ذر أيضا قوله اعملوا آل داود الى آخر
الشكور وكان سليمان لما دنا اجله وأعلم به قال اللهم عم على الجن موتى حتى تعلم الانس ان الجن لا يعلمون الغيب
وكانت الجن تخبر الانس انهم يعلمون من الغيب اشياء ثم دخل محراب بيت المقدس فقام يصلى متوكئا على عصاه
فمات قائما وكان للعرب كوى بين يديه وخلفه فكانت الجن تعمل تلك الاعمال الشاقة وينظرون الى سليمان
فيرونه فيظنونه حيا فلا يشكرون خروجه للناس اطول صلاته حتى اكلت الارضة عصاه فخر ميتا ثم ففكوا عنه
وأرادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا فأكلت يوما وليلة مقدار الخشب واذلك المقدار
فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلاثا وخمسين سنة وملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وابتدأ عمارة بيت
القدس لاربعة مئين من ذلك * (حب الخير) فى قوله تعالى انى احببت حب الخير أى الخيل التى شغلتنى (عن ذكر
ربى) قال قتادة عن صلاة العصر حتى غابت الشمس (فطوى مسحاً) أى فأخذ يمسح مسحاً (بالسوق والاعناق)
أى (يمسح اعراف الخيل وعراقيها) حبها وقيل يمسح بالسيف سوقها واعناقها يقطعها تنقرب الى الله تعالى
وملأ الرضا حيث اشتغل بها عن طاعته وهذا الوجه * (الاصفاد) فى قوله وآخرين من تزين فى الاصفاد أى
(الوثاق) أى وآخرين من الشياطين قرن بعضهم مع بعض فى الاغلال ليكونوا عن الشر (قال مجاهد الصافقات)
فى قوله اذ عرض عليه بالعشى الصافقات هى من قولهم (صفن انفس) يفتح الصاد والفاء والنون والقرس رفع
فاعل أى (رفع احدى رجله حتى يكون على طرف الحافر) وهذا وصله القرابى لكن قال يديه ورجليه وصوب
الثانى عياض ما عند القرابى وقال فى النوار الصافق من الخيل الذى يقوم على طرف سنبك يدا ورجل وهو
من الصفات المحودة فى الخيل ولا يكاد يكون الا فى العرب الخالص وقول الزجاج هو الذى يقف على احدى يديه
ويقف على طرف سنبكه وقد ينه على ذلك باحدى رجله قال وهى علامة القراة (الجياذ) قال مجاهد فيما وصله
القرابى (السراع) فى جريها * (جسدا) فى قوله ولقد قنسا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً أى (شيطانا)
قيل ان سليمان غزا صيدون من الجزا فقتل ملكها واصاب ابنته جراحة فاجبرها وكان لا يرقأ دمها حرا على
ايها فامر الشياطين فثلوا لها صورته وكان اثنا اذ انما قيل جائز احبته فكانت تغدو والهيا وتروح مع ولائها
يسجدون لها كعاداتهن فى ملكه فأخبره آصف بسجودهن فكسر الصورة وضرب المرأة وخرج الى الفلاة باكا
متضرعا وكانت له ام ولد تسمى امينة اذا دخل للطهارة اعطاها خاتمة وكان ملكه فيه فأعطاها يومافقتل لها
بصورته شيطان اسمه صخر وأخذ الخاتم فخنتم به وجلس على كرسيه فاجتمع عليه الخناق ونفذ حكمه فى كل شئ
الا فى نسائه وغير سليمان عن هيئته فأناها يطلب الخاتم فطرده فعرف أن الخطيئة قد أدركته فكان يدور على
البسوت يتكفف حتى مضى اربعون يوما عد ما عبدت الصورة فى بيته فطار الشيطان وقذف الخاتم فى البحر
فأبشعته بمكة فوقعت فى يده فبشر بطنها فوجد الخاتم فخنتم به وختر ساجد الله تعالى وعاد اليه ملكه والخطيئة
تغافله عن حال أهله والسجود للصورة بغير علمه لا يضره وعن مجاهد فيما رواه القرابى وألقينا على كرسيه جسدا
قال شيطانا يقال له آصف قال له سليمان كيف تفتى الناس قال أرى خاتمة الخاتم فأعطاها فنفذته آصف فى البحر
فساخ فذهب سليمان وقعد آصف على كرسيه ومنعه الله نساء سليمان فلم يترهبن الخبر بنحو ما سبق قال ابن كثير وهذا
كله من الاسرائيليات وقال البيضاوى اظهر ما روى فى ذلك مرفوعا انه قال لا طوفق الالهة على تسعين امرأة
الحديث ويأتى قريسا ان شاء الله تعالى بعون الله * (رحاء) فى قوله تعالى فسخر ناله الريح تجري بأمره رخاء أى

(طيبة) ولا يذعن الكشميني طيبا بالتذكير (حيث اصاب) أي (حيث شاء فامتن) أي (اعط) من شئت
 أو أمسك أي امنع من شئت (بغير حساب) أي (بغير حرج) * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذعن شئنا
 (محمد بن بشار) بالموحدة والمجعة المشددة ابن عثمان العبدى البصرى بن دار قال (حدثنا محمد بن جعفر
 غندر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن محمد بن زياد) القرشي الجمحي مولى آل عثمان بن مطعون (عن أبي
 هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (ان عفرينا) بكسر العين (من الجن تملت) أي
 تعرض لي فلتة أي بغتة (البارحة) أي الليلة الخالية الزائلة (لنقطع على صلاتي) بتشديد ياء على (فأمكنني
 الله منه) فآخذته فأردت أن اربطه (بضم الموحدة) على (كذافي اليونينية وفي فروعهها إلى) (سارية من سواري
 المسجد) اسطوانة من أساطيه (حتى تنظروا اليه كلكم) فذكرت دعوة أخي (في النبوة) سليمان رب هب لي
 ملكا (التلاوة رب اغفر لي وهب لي ملكا) لا ينبغي لاحد من بعدى (من البشر) (فرددته) حال كونه (خائفا)
 مطرودا (عفريت) أي (متردد من انس اوجان) واطلاقه على الانس على سبيل الاستعارة ولا شتار هذه
 الاستعارة قال بعضهم العفريت من الرجال الخبيث المنكرو وقال ابن عباس العفريت الداهية وقال الربيع
 الغليظ وقال الثراء الشديد وصف بكونه من الجن في قوله تعالى قال عفريت من الجن عمير اله وقيل ان الشيطان
 اقوى من الجن وان المردة اقوى من الشياطين وان العفريت اقوى منهم ما قرأ ابو رجاء العطاردي وأبو السمال
 بالسين المهملة واللام ورويت عن أبي بكر الصديق عفرية بكسر العين وسكون الفاء وكسر الراء وفتح التحتية
 بعدها تاء التأنيث المنقلبة هاء وقفا وأشدوا على ذلك قول ذي الرمة

== أنه كوكب في اثر عفرية * مصوب في سواد الليل منقضب

* وهذا (مثل زبانية) بكسر الزاي وسكون الموحدة وكسر النون وفتح التحتية آخرها هاء تأنيث (جماعتها
 الزبانية) ولا يذرجاعتها زبانية والزبانية في الارض اسم اصحاب الشرط مشتق من الزبن وهو الدفع ومعنى
 بذلك الملائكة لدفعهم اهل النار فيها وقال بعضهم واحدها زباني وقيل زابن وقيل زبنت على مثال عفريت قال
 والعرب لا تكاد تعرف هذا وتجهله من الجمع الذي لا واحده كباييل وعباديد * وبه قال (حدثنا محمد بن شنفذ
 بفتح الميم وسكون الخاء الجبلي الكوفي قال (حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن) بن عبد الله الحزامي بالخاء المهملة
 والزاي وليس بالخزومي (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذر (عن ابي الزناد) عبد الرحمن بن هرمز
 (عن ابي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال قال سليمان بن داود (عليهما السلام
 لا طوفن) أي والله لا طوفن (الليلة على سبعين امرأة) لاجامعهن وفي رواية الجوى والمسقى كما في النسخ
 لا طوفن بالياء بدل الواو لغتان (تحمّل كل امرأة) منهن (فارسا يجاهد في سبيل الله) عز وجل (فقال له
 صاحبه) أي الملك قل (ان شاء الله) فنفسي (فلم يقل) بلسانه ان شاء الله فطاف بهن (ولم) بالواو في اليونينية
 وفي فرعها فلم (تحمّل) منهن امرأة (شيئا الا) واحدة فولدت (واحدا ساقطا احدي) بكسر الهمزة وسكون
 الحاء ولا يذروا الا صبلي احد (شقيه) وفي رواية ايوب عن ابن سيرين ولدت شق غلام وفي رواية هشام عنه
 نصف انسان وحكي المشاش في تفسيره ان الشق المذكور هو الجسد الذي أُلقي على كرسيه وكلام البيضاوي
 يشير الى تصويبه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو قالها) أي ان شاء الله (لجاهدوا في سبيل الله) زاد شعيب
 فرسانا جمعون (قال شعيب) هو ابن أبي حزة كما ذكر في الايمان والنذور (وابن ابي الزناد) عبد الرحمن بن عبد
 الله بن ذكوان (تبعين) بتقديم المثناة الفوقية على السين (وهو اصح) من سبعين بتقديم السين على الموحدة
 وعند النساء أي وابن حبان من طريق هشام بن عروة عن أبي الزناد مائة وفي التوحيد من رواية ايوب عن ابن
 سيرين عن أبي هريرة ستون امرأة وفي الجهاد من طريق جعفر بن ربيعة عن الاعرج مائة امرأة أو تسع وتسعون
 على الشك وجمع بين ذلك بأن الستين كن حرائر وما زاد على ذلك مراراً وبالعكس أو السبعون للمبالغة وأما
 التسعون والمائة فكأن دون المائة وفوق التسعين فن قال تسعين أُلقي الكسر ومن قال مائة جبره ومن
 ثم وقع التردد في رواية جعفر وعند ابن عساكر من طريق ابن الجوزي عن مقاتل عن أبي الزناد عن أبيه عبد
 الرحمن عن أبي هريرة ان سليمان عليه الصلاة والسلام كان له اربع مائة امرأة وستة مائة سرية فقال يوما
 لا طوفن الليلة على ألف امرأة فتحمّل كل واحدة منهن بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى ولم يستن فطافه

عليه فلم يحمل منق الا امرأة جاءت بشق انسان الحديث وعند الحاكم من طريق ابي معشر عن محمد بن كعب قال بلغنا انه كان لسليمان ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة صريحة وسبع مائة سريّة * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بذكر حدثنا (عمر بن حفص) بضم العين الكوفي قال (حدثنا ابي) حفص بن غياث اقال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا ابراهيم التيمي عن ابيه) يزيد بن شريك (عن ابي ذر) غفاري (رضي الله عنه) أنه (قال قلت يا رسول الله اى مسجد وضع اول) بفتح اللام غير منصرف وبضمها ضمة بناء اقطعها عن الاضافة وفي باب واتخذ الله ابراهيم خليلا اى مسجد وضع في الارض اول (قال) عليه السلام (المسجد الحرام) قال ابو ذر (قلت ثم اى) اى ثم اى مسجد وضع بعد المسجد الحرام (قال) عليه الصلاة والسلام (ثم المسجد الاقصى) وسقط ثم من الفرع وثبت في اصله قال ابو ذر (قلت) يا رسول الله انكم كان بينهما قال) عليه الصلاة والسلام (اربعون) اى سنة (ثم قال) عليه السلام (حيثما دركتم الصلاة) اى وقتها وفيه أن ايقاع الصلاة اذا حضرت لا يتوقف على المكان الافضل (فصل والارض لك مسجد) لا يختص المسجد منها بوضع دون آخر وفي حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا وكان من قبل انما يصلون في كنائسهم * وبه قال (حدثنا ابو ايمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حزة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن عبد الرحمن) بن هرم عن الاعرج أنه (حدثه انه سمع ابا هريرة) رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلي ومثل الناس) بفتح الميم فيهما اى مثل دعاني الناس الى الاسلام المنقذ لهم من النار ومثل ما زينتهم انفسهم من التمادي على الباطل (كئيل رجل استوقد نارا) وهو جوهر لطيف مضى حار محرق (تجعل الفراش) بفتح الفاء دواب مثل البعوض واحدها فراشة (وهذه الدواب) جمع دابة كالبرغش والبعوض والجندب ونحوها (تقع في النار) خبر جعل لانها من افعال المقاربة تعمل عمل كان والفراشة هي التي تطير وتهافت في السراج بسبب ضعف بصرها فهي بسبب ذلك تطلب ضوء النهار فاذا رأت السراج بالليل ظنت أنها في بيت مظلم وأن السراج كوة في البيت المظلم الى الموضع المضى ولا تزال تطلب الضوء وترى بنفسها الى الكوة فاذا جاوزتها ورأت الظلام ظنت أنها لم تصب الكوة ولم تقصد ها على السداد فتعود اليها مرة أخرى حتى تحترق قال الغزالي واعلم تظن أن هذا لتقصصها وجهلها فاعلم أن جهل الانسان أعظم من جهلها بل صورة الانسان في الاكباب على الشهوات في التفات فلا يزال يرى نفسه فيها الى أن ينغمس فيها ويهلك هلاكاً مؤبداً فليت جهل الآدمي كان يجهل الفراش فانها باعترارها بظلمة الضوء ان احترقت تخلصت في الحال والآدمي يبقى في النار أبداً ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انكم تنهاتون في النار تهافت الفراش وانا آخذ بحجزكم وقال تعالى يوم يكون الناس كالفرش المبثوث فشمهم بالفرش في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطير الى الداعي من كل جانب كما يتطير الفراش (وقال) اى ابو هريرة فهو موقوف والنبي صلى الله عليه وسلم فهو مرفوع كما عند الطبراني والنسائي (كانت امرأتان) لم تسميا (معهما ابناهما) لم يسميا ايضا (جاء الذئب فذهب بابن احدهما فقالت صاحبتها انما ذهب) الذئب (بابنك وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فحماكا) كذا في الفرع وللكنية هي كافي الفتح وهي التي في اليونانية فحما كذا (الى داود) عليه الصلاة والسلام (وتعني به) بالولد الباقي (للكبرى) للمرأة الكبرى منهما كونه كان في يدها وعجزت الاخرى عن اقامة البيعة (فخرجنا على سليمان بن داود فأخبرناه) بالاقصة (فقال) قاصدا استكشاف الامر (ايوني بالسكين) بكسر السين (اشقه بينهما فقالت الصغرى) منها له (لا تفعل) ذلك (يرجك الله هو ابنا فقضى) سليمان (به للصغرى) لما رآه من جزعها الدال على عظيم شهقتها ولم يلتفت الى اقرارها انه ابن الكبرى لانه علم أنها أثرت حياته بخلاف الكبرى (قال ابو هريرة) بالاسناد السابق (والله ان) بكسر الهزة وسكون النون كلمة نفي اى ما (سمعت بالسكين الا يومئذوما كما تقول الاممية) بضم الميم ويجوز فتحها وكسرها وقيل للسكين مدي لانها تقطع مدة حياة الحيوان والسكين لانها تسكن حركته * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفرائض والنسائي في القضاء * (باب قول الله تعالى) وسقط لفظ باب لا بى ذر يقول الله رفع على ما لا يخفى (ولقد آتينا لقمان الحكمة) وهو أعجمي منع الصرف للتعريف والجمعة الشخصية أو عبري مشتق من اللقم وهو حينئذ مر تفل لانه لم يسبق له وضع في النكرات ومنعه حينئذ للتعريف وزيادة الالف والنون قال ابن

اسحاق لقمان هو ابن باعورا بن ناحور بن تارح وهو آزر وقال وهب كان ابن اخت ايوب وقال الواقدي كان
 قاضيا في بني اسرائيل ولم يكن نبيا خلا فاعلمكم مرة واتفق على انه كان حكيمًا وروى انه كان ناعما فودى هل لك
 ان يجعلك الله خليفة في الارض فتحكم بين الناس بالحق فأجاب الصوت وقال ان خبرني ربي قبلت العافية
 ولم اقبل البلاء وان عزم على فسمعوا وطاعة فاني أعلم ان فعل ربي ذلك اعاني وعصمتي فكانت الملائكة بصوت
 لا يراهم لم يلقمان قال لان الحاكم بأشد المنازل واكدرها يغشاها الظلم من كل مكان ومن يكون في الدنيا ذليلا
 خير من أن يكون شريفا فتجبت الملائكة من حسن منطقه فنام نومة فأعطى الحكمة فانتبه وهو متكلم بها
 وكان عبدا حبشيا والحكمة كافي الانوار اسكنال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة
 الثابتة على الافعال الفاضلة على قدر طاقتها (ان اشكر الله) ان المفسرة فسر ايتاء الحكمة بقوله أن اشكر الله ثم
 بين أن بالشكر لا ينتفع الا الشاكر (الى قوله ان الله لا يحب كل مختال) في مشيه (نخور) على الناس بنفسه وسقط
 لابي ذر أن اشكر الخ وقال الى قوله عظيم ومعنى ان الشرك لظلم عظيم ولا ي الوقت ياتي انها ان تلك من مقال
 حبة من خردل الى قوله نفخر انتم في اسم اللطيفة وذلك أن ابن لقمان قال لا يه يا اوت ان عملت الخطيئة حيث
 لا يراني أحد كيف يعلمها الله تعالى فقال ياتي الآية والفاء في فتسكن لا فادة الاجتماع يعني ان كانت صغيرة ومع
 صغرها تكون خفية في موضع حزين كالخبرة لا تخفى على الله لان الفاء للاتصال بالتعقيب (ولا تصعر) بتشديد
 العين وهي لغة تميم وقرأ بافع وابوعمر ووحدة والكسائي بالالف والتخفيف وهي لغة الحجاز وهما بمعنى
 (الاعراس بالوجه) كما ينعله المتكبرون وسقط لابي ذر ولا تصعر الى آخره * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام
 ابن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي
 (عن علقمة) بن قيس النخعي (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه أنه (قال لما زلت) كذا في اليونانية
 (الذين امنوا ولم ينسوا) عطف على الصلة فلا محل لها والوالوالحال والجملة بعدها في موضع نصب على الحال أي
 آمنوا غير ملبيين أي محظنين (ايانهم بظلم) بشرك فلم ينفقوا (قال اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) ايئنا لم يلبس
 ايمانهم بظلم فنزلت لان شرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) لانه وضع النفس الشريفة المكرمة في عبادة الخسيس
 فوضع العبادة في غير موضعها وقوله بظلم هو من العام الذي اريد به الخاص وهو الشرك * وبه قال (حدثني)
 بالافراد ولا ي ذر حدثنا (اسحاق) هو ابن را حوبه قال (اخبرنا عيسى بن يونس) بن أبي اسحاق السبيعي بفتح
 السين المهملة وكسر الموحدة قال (حدثنا الاعمش) سليمان (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن
 عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال لما زلت الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين)
 لانهم جعلوا الظلم على العموم فيشمل جميع انواعه لان قوله بظلم تذكر في سياق النبي (فقالوا يا رسول الله اينما)
 وفي بعض النسخ قايئا (لا يظلم نفسه قال) عليه السلام (ليس ذلك) كما ظننوا (انه هو الشرك) لم تسمعوا وما قال
 لقمان لابنه (ياران بالوحدة والراء أو انهم) وهو يعطه جملة حالية (يأتي لا تشرك بالله) قل كان كافرا فلم يزل
 به حتى اسلم (ان الشرك لظلم عظيم) وليس الايمان أن تصدق بوجود الصانع الحكيم وتخطئ به في التصديق
 الاشرائه هذا (باب) بالتشوين في قوله تعالى (واضرب لهم مثلا اصحاب القرية الآية) والقرية انطاكية أي
 ومثل لهم من قولهم هذه الاشياء على ضرب واحد أي مثال واحد وهو يهدي الى مدعواين لتضمنه معنى الجعل
 وهما مثلا اصحاب القرية على حذف مضاف أي اجعل لهم مثل اصحاب القرية مثلا فترك المثل واقيم الاصحاب
 مقامه في الاعراب اذ جاءها المرسلون أي رسل عيسى وقوله اذ أرسلنا اليهم اثنين قال وهب يحيى ويونس وقبل
 غيرهما وقوله فكذبوهما (فمزنا قال مجاهد) فيما وصله القرطبي أي (شددا) بتشديد الدال الاولى قويتا
 بثالث وهو شععون وقال كعب الرسولان صادق وصدوق والثالث شلوم (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي
 ساتم (طائركم) أي (مصائبكم) ولم يذكروا مواقف حديثا مرفوعا هنا وعلى الباب وتاليه الخ علامة السقوط فقط
 في الفرع واسله من غير عزو * (باب قول الله تعالى ذكركم ربك) خبر سابقه ان اول بالسورة أو القرآن فانه
 مشتمل عليه أو خبر محذوف أي هذا المثل وذكركم ربك (عبدته) مفعول الرحمة أو الذكر على أن الرحمة فاعله
 على الاتساع (ذكرى) بدل منه أو عطف بيان له (اذ نادى ربه ندا خفيا) قال في الكشف لان الجهر والاختفاء
 عند الله سياتن فكان الاختفاء اولى لانه ابعد من الرياء وأدخل في الاخلاص وعن الحسن نداء لاريا فيه قال

في فتوح الغيب فيكون الاخفاء ملزوما للاخلاص الذي هو عدم الرياء لان الاخفاء ابعدهم من الرياء ولما عبر عن
عدم الرياء بالخفاء علم ان لا اعتبارا للظاهر وان الامر يدور على الاخلاص حتى انه لو نادى جهر ابلاريا دخل
فيه او نادى سرا بلا اخلاص خرج منه وقيل انما نادى خفيا لئلا يلام على طلب الولد في ايمان الكبرياء ولان ضعف
الهرم اخفى صوته واختلف في سنة قتيل ستون وخمس وستون وسبعون وخمس وسبعون وخمس وعشرون ثم فسر
النداء بقوله (قال رب اني وهن العظم مني) ضعف بدني وانما كفى عنه بقوله وهن العظم مني وخص العظم بالذكر
لانه كالاساس للبدن وكالعمود للبيت واذا وقع الخلل في الاس وسقط العمود تداعى الخلل في البناء وسقط البيت
فالكتابة مبنية على التشبيه او ان العظم اصاب ما في الانسان فيلزم من وهنه وهن جميع الاعضاء بالطريق الاولى
فالكتابة غير مسوقة للتشبيه قاله الطيبي (واشتعل الرأس شيبا) شبه الشيب في بياضه وانارته بشواظ النار
واتشابه وفشوة في الشعر باشتعالها ثم أخرجه مخرج الاستعارة ثم اسند الاشتعال الى الرأس الذي هو محل
لشيب مبالغته وجعله تميزا ايضا حال المقصود (الى قوله لم يجعل له من قبل سميا) وسقط قوله اذ نادى الى اخر قوله
شيبا لابي ذر (قال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي طلحة أي (مثلا) أو شبهة لانه لم يسم بموصية قط
ولانه كان سيدا وحسورا وعنه ايضا عنده من طريق عكرمة قال لم يسم باسم يحبي قبله غيره وأخرجه الحاكم
في المستدرک وفيه فضيلة ليحيى اذ تولى الله تعالى تسميته باسم لم يسبق اليه ولم يكل ذلك الى أبويه (يقال رضيا) في
قوله تعالى واجعله رب رضيا اي (مرضيا) ترضاه أنت وعبادك (عتيا) في قوله وقد بلغت من الكبر عتيا
(عتيا) بفتح العين وكسر الصاد المهملةين قالوا والصواب بالسيف وروى الطبراني بإسناد صحيح عن ابن عباس
قال ما أدرى اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عتيا أو عسبا يقال عتيا الشيخ يعتو عتيا وعسبا يعسو عسبا
اذا انتهى سنه وكبر وشيخ عات وعاس اذا صار الى حالة اليبس والجفاف (عتيا) كذا لابي ذر وأبي الوقت وهو
ساقط لغيرهما (يعتو) مثل غزا يغزو فهو واوى (قال رب أنى) من أين (يكون) او كيف يكون (لى غلام وكانت
امرأتى عاقرا) لاتلد (وقد بلغت من الكبر عتيا) الى قوله ثلاث ليل سوبا (أي متتابعات) (ويقال صحيجا) ما بك
من خرس ولا يكلم وهذا أصح لانه لم يقدر أن يتكلم مع الناس الا يذكر الله وانما ذكر اليا الى هنا والايام في آل عمران
للدلالة على أنه استمر عليه المنع ثلاثة ايام وابالين وسقط قوله وكانت امرأتى الى آخر عتيا لغير أبي ذر (نخرج)
زكريا (على قومه من المحراب) من المصلى (فأوحى اليهم ان سبحوا) صلوا ونزهوا ربكم (بكرة وعتيا) طرفي النهار
وقوله (فأوحى) أي (فأشار) ببعض الجوارح بعين أو حاجب أو يد وقيل كانت بالمسحكة لقوله الارمن اوقيل كتب
لهم على الارض (يا يحيى) فيه حذف تقديره ووهبنا له يحيى وقلنا له يا يحيى (خذ الكتاب) هو التوراة (بقوة) بجهد
(الى قوله ويوم يبعث حيا) قال الطيبي وسلام معطوف من حيث المعنى على قوله وآتيناه الحكم كانه قال وآتيناه
الحكم صيبا وجعلناه مبرأ ابوالديه وسلمناه في تلك المواطن الموحشة فعدل الى الجملة اللاحقة لارادة الثبات
والدوام وهي كالتامة للكلام السابق (حفيا) في قوله تعالى عن ابراهيم انه كان بي حفيا أي (لطيفا) وقال في
الانوار اى بليغ في البر والالطاف (عاقرا الذكرا لا تنى سوا) فقال للرجل الذي لا يولد له عاقرا كالمراة التي لاتلد
وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وبعد الدال المهملة الساكنة موحدة مفتوحة ابن الاسود القيسي
قال (حدثنا همام بن يحيى) بن دينار العوذى بهج العين المهملة وسكون الواو وكسر الدال المججمة قال (حدثنا
قتادة) بن دعامه (عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة) الانصارى (ان نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم
عن ابيه اسرى به) ثبت به لابي ذر والحديث المسوق بتمامه بخوفه في باب ذكر الملائكة الى أن قال (ثم سعد حتى
أتى السماء الثانية فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقدر ارسلى اليه) للبروج به
(قال) جبريل (ثم فلما خلصت) من الصعود الى السماء الثانية ووصلت اليها (فأذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة)
وكان اسم ام مريم حنة بمهمله ونون مشددة بنت فاقد واسم اختها والدة يحيى ايشاع وعند ابن أبي حاتم من
طريق عبد الرحمن بن القاسم سمعت مالك بن أنس يقول بلغني أن عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا كانا حلهما
جميعا فبلغني ان ام يحيى قالت لمريم انى أرى ما في بطنى يسجد لما في بطنك قال مالك اراءه لفضل عيسى على يحيى
(قال) جبريل (هذا يحيى وعيسى فسلم عليهم ما سلمت) عليهم (فردوا) على السلام (ثم قال) لى (مرحبا بالاخ
الصالح والنبي الصالح) أى اصبت رحبا لاضيقا والصالح اسم جامع لساير الخلال المحودة (باب قول الله

تعالى سقط التوبيخ لابي ذر وقال قوله بالرفع (واذكر في الكتاب) في القرآن (مريم) أي قصة مريم
 (اذا اقتبست) اذا اعتزلت (من اهلها مكانا شرقيا) في شرقي بيت المقدس او شرقي دارها (آذ) ولا يذروا ذ
 (قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة) عيسى لوجوده بها وذلك قوله كن وهو من اطلاق السبب على
 المسبب (ان الله اصطفى آدم ونوحا) اسم اعجمي لا اشتقاق له عند المحققين وهو منصرف وان كان فيه العلمية
 والجمعة لخفة بناءه لكونه ثلاثيا ساكن الوسط (وال ابراهيم) اسماعيل واسحاق واولادهما ومحمد صلى الله عليه
 وسلم من آل ابراهيم (وال عمران) موسى وهارون ابني عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب بن اسحاق
 ابن ابراهيم فالمراد موسى وهارون وأتباعهم من الانبياء والمراد عمران بن ماثان والد مريم وكان من نسل
 سليمان بن داود عليه السلام قالوا وكان بين العمرانيين ألف وثمانمائة سنة (على العالمين) متعلق باصطفى
 واستدل القائلون بأن البشر أفضل من الملائكة بهذه الآية (الى قوله) تعالى (يرزق من يشاء بغير حساب) أي
 بغير تقدير لكثرة أو بغير استحقاق فضلامه (قال ابن عباس) رضي الله عنهما فيما وصله ابن أبي حاتم (وال عمران)
 كآل ابراهيم عام أريد به الخصوص فالمراد (المؤمنون من آل ابراهيم) (و المؤمنون من آل عمران) (و المؤمنون
 من آل ياسين) في قوله تعالى وان الياست (و المؤمنون من آل محمد صلى الله عليه وسلم يقول) أي ابن
 عباس (ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهم المؤمنون) فمن خالفه ليس من آله (ويقال آل يعقوب) أصله
 (اهل يعقوب) فقالت الهاء همزة (قأذا) ولا يولى الوقت وذراذا (صغروا آل ثم رددوه الى الاصل) لان التصغير
 يرذل الاشياء الى أصلها (قالوا اهيل) وسقط لا يولى ذرو الوقت لفظ ثم وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن
 نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن
 المسيب) قال قال أبو هريرة رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من بنى آدم مولود الا يحسه
 الشيطان حين يولد وفي باب صفة ابليس كل بنى آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد (فيستهل
 صارخا) نصب على المصدر كقولك قم قيا ما (من من الشيطان) وهذا ابتداء تسليطه (عبر مريم وابنها)
 عيسى صلوات الله وسلامه عليه زاد في باب صفة ابليس ذهب يطعن قطع في الحجاب أو في المشيمة التي فيها الولد
 قال القرطبي حفظ الله تعالى مريم وابنها منه بركة دعوة أمهما حنة كما أشير الى ذلك بقوله (ثم يقول ابو هريرة)
 مما هو موقوف عليه (واني اعيد هابك وذريتها) ولم يكن لها ذرية غير عيسى (من الشيطان الرجيم) المطرود
 * وهذا الحديث أخرجه بخوة في باب صفة ابليس وأخرجه مسلم أيضا * هذا (باب) بالتنوين من غير ترجمة
 وهو كالفصل من سابقه (واذ قالت الملائكة) جبريل وحده دلالة ما في سورة مريم على أن المتكلم معها جبريل
 حيث قال الله فأرسلنا اليها روحنا (يا مريم ان الله اصطفاك) بأن قبلك للذرية ولم يقبل أثى غيرك وتقربك
 للعبادة واغناك برزق الجنة عن الكسب (وطهرتك) مما يستعذر من النساء (واصطفاك) بالهداية وارسل
 جبريل اليك وتخصيك بالكرامات السنية كالولد من غير أب وتبريكك مما قد فتك اليهود بانطاق الطفل (على
 نساء العالمين) وقد دلت هذه الآية على أنها افضل من سائر النساء (يا مريم اقنتي لربك) اعبديه (واسجدى) صلى
 وتسمية الشيء بأشرف أجزائه مجاز مشهور (واركبي مع الراكعين) لم يقتل مع الراكعات لان الاقتداء بالرجل
 حال الاختفاء من الرجال أفضل من الاقتداء بالنساء وتقدم السجود على الركوع اما لكونه كذلك في شريعتهم
 أو أن الواو لا تقتضي ترتيبا (ذلك) مبتدأ أي ما ذكر من القصص خبره (من نساء الغيب) وحله (نوحه اليك)
 مستأنفة والضمير في نوحه اليك عائذ على الغيب أي الامر والشان انما نوحى اليك الغيب وتعلمك به وتظهر لك على
 قصص من تقدمك مع عدم مدارسك لاهل العلم والاعمال ولذلك أتى بالمضارع في نوحه (وما كنت لديهم)
 بمحضرتهم (اذ يلقون اقلامهم) أي سهامهم للاقتراع أو أقلامهم التي كانوا يكتبون بها التوراة تبركا ينظرون
 أو يتولون (ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون) تنافسا في كفالتها ما لان أباهما عمران كان رئيسا
 لهم أولان أمتها حررتها لخدمة الله تعالى ولخدمة بيته وسقط لا يذروا من قوله وطهرتك الى آخر قوله أقلامهم
 وقال بعد اصطفاك الآية الى قوله أيهم (يقال يكفل) أي (يضم كفلا) أي (ضمها) زكريا الى نفسه حال كون
 كفلا (محففة) وهي قراءة نافع وأبي عمرو وابن كثير وابن عامر وقراءة الكوفيين بالتشديد أي كفلا
 الله تعالى ولا يخالفه بين القراءتين لان الله تعالى لما كفلاها إياه كفلاها (ليس من كفالة الديون) بالجمع
 وفي نسخة الدين (وشبهها) قال في اللباب الكفالة الضمان في الاصل ثم يستعار للضم والاخذ يقال منه

كفل يكفل وكفل يكفل كعلم يعلم كفالة وكفلا فهو كافل وكفيل والكافل هو الذي يتفق على افسان ويهتتم باصلاح حاله . وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحه ثناء (احمد بن أبي رباح) بالجيم عبد الله بن ايوب الحنفي الهروي قال (حدثنا النضر) بالصاد المجبة ابن شمير (عن هشام) أنه (قال اخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام (قال سمعت عبد الله بن جعفر) أي ابن أبي طالب (قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خير نساءها) أي خير نساء أهل الدنيا في زمانها (مريم ابنة عمران) وليس المراد أن مريم خير نساءها لانه يصير كقولهم يوسف أحسن اخوته وقد صرحوا بجمعه لان أفعال التفضيل اذا أضيف وقصده زيادة على من أضيف له اشترط أن يكون منهم مثل زيد أفضل الناس فان لم يكن منهم فلا يجوز كما في يوسف أحسن اخوته ونحوه عنهم باضافتهم اليه وقال الزركشي في قوله هنا خير فيه وجهان أحدهما أن يجعل خير لاي معنى التفضيل وثانيهما وهو الاصح أن الضمير راجع الى الدنيا كما في زيد أفضل أهل الدنيا ويجوز أن يكون على تقدير مضاف محذوف أي خير نساء زمانها مريم في عهد الضمير على مريم وانما جاز أن يرجع الضمير للدنيا وان لم يجز لانه يفسر الحال والمشاهدة وقد رواه النساء من حديث ابن عباس بالنسبة أفضل نساء أهل الجنة وحينئذ فالمعنى خير نساء أهل الجنة مريم وفي رواية خير نساء العالمين وهو كقوله تعالى واصطفاك على نساء العالمين وظاهره أنها أفضل من جميع النساء وقول من قال على عالمي زمانها ترك للظاهر قال القرطبي خص الله مريم بمآل يؤتة احدا من النساء وذلك أن روح القدس كلمها وطهرها ونفخ في درعها وليس لاحد من النساء وصدة بكلمات ربها ولم يسأل آية عند ما بشرت كما سأل زكريا عليه السلام عن الآية ولذلك سماها الله تعالى صديقة فقال وصدة بكلمات ربها وكتبه وكانت من القاتنين فمنها ما يابا بالصديقية والتصديق والقنوت ويحتمل أن يكون المراد كما قال الكرماني نساء بني اسرائيل أو من فيه مضمة كما قال القاضي عياض (وخير نساءها) أي هذه الائمة (خديجة) أم المؤمنين * وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضل خديجة ومسلم في الفضائل والترمذي والنسائي في المناقب * (باب قول الله تعالى) سقط التوب لابي ذر فيقول رفع وهو واضح (اذ قالت الملائكة) جبريل (يا مريم ان الله يشر لك بكلمة منه) هو عيسى لوجوده بها وهو قول كنفه ومن باب اطلاق السبب على المسبب (اسم المسبح) مبتدأ وخبر (عيسى) بدل أو عطف بيان (ابن مريم) صفة لعيسى على أن عيسى خبر مبتدأ محذوف وانما قيل ابن مريم والخطاب لها تنبيه على انه يولد من غير اب اذا اولاد تنسب الى الاباء ولا تنسب الى الام الا اذا فقد الاب (الى قوله) تعالى (كن فيكون) عقب الامر من غير مهلة وثبت قوله ان الله يشر لك الى اخر فيكون لابي ذر وقال غيره به يا مريم الى قوله فانما يقول له كن فيكون (ييشرك) مشددة (وييشرك) مخففة (واحد) في المعنى والثاني قراءة حمزة والكسائي ولا تحرقراءة الباقين (وجها) أي (شريفا) في الدنيا بالنبوته وفي الآخرة بالشفاعة (وقال ابراهيم) النخعي فيما وصله سفبان الثوري في تفسيره (المسبح الصديق) بكسر الصاد والذال المهملتين المشدتين وقال غيره هو فعيل بمعنى فاعل فيقول مبالغة فقبل لانه يسبح الارض بالسياحة أي يقطعها وقيل لانه يسبح ذا الماهة فيبرأ وقيل بمعنى مفعول لانه يسبح بالبركة واللام فيه للغلبة (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي (الكهل) في قوله تعالى ويكلم الناس في المهد وكهلا هو (الحليم) باللام وهذا فيه شيء فقد قال أبو جعفر النحاس انه لا يعرف في اللغة وقال في اللباب الكهل من بلغ سن الكهولة وأولها ثلاثون أو اثنتان وثلاثون أو أربعون وآخرها خمسون أو ستون ثم يدخل في سن الشيخوخة فاعل مجاهد افسره بلازمة الغالب لان الكهل غالبا يكون فيه قاروس كينة وهل كهلا نسق على وجهها أو حال من الضمير في يكلم أي يكلمهم حال كونه طفلا وكهلا كلام الانبياء من غير نقاوت قال في الفتح وعلى الاول يتجه تفسير مجاهد * (والاكه) في قوله وبارئ الاكه (من يصير بالنهار ولا يصير بالليل) فانه مجاهد فيما وصله القرطبي وهو قول شاذ والمعروف أن ذلك هو الاعشى (وقال غيره) غير مجاهد الاكه (من فولد أمي) وهذا قول الجمهور وقال ابن عباس من ولد مظموس العين وقال عكرمة الاعشى . وبه قال (حدثنا ادم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) المرادي الاعشى أنه (قال سمعت مرة) بن شراحيل (الهمداني) يفتح الهاء وسكون الميم وبالدال المهملة الكوفي (يحدث عن ابي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فضل

عائشة) بنت الصديق (على النساء) أى نساء هذه الامة (كفصل التريد) بالمثلثة (على سائر الطعام) لانه
أفضل طعام العرب لنفقه والشبع منه وسهولة مساعه والالتذاذ به وتيسر تناوله (مثل) بفتح الميم ونضم
وتكسر (من الرجال كثير ولم يكمل) يضم الميم (من النساء الا مريم بنت عمران) ام عيسى (واسية امرأة
فرعون) اخرج القائلون بنبوته ما بالخصر في قوله ولم يكمل من النساء الا مريم واسية في كلام سبق في باب
قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين امنوا واجتج المانعون بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالا واجاب
المجوزون بأنه لا حجة فيه لان المدعى النبوة لا الرسالة (وهال ابن وهب) عبد الله المصري فيما وصله مسلم (اخبرني)
بالافراد (يونس) بن زيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (حال حدثني) بالافراد (سعيد بن
السيدي ان ابا هريرة) رضى الله عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نساء قريش) مبتدأ خبره
(خبر نساء ركن الايل) كناية عن نساء العرب (أحناء على طمل) أى أحنى هذا الجنس يعنى اشفقته على ولد بحس
التربية وغيرها والاصل أن يقول احناهن لكن قالوا ان العرب لا تتكلم في مثله الا مفردا (وأرعاه على زوج
في ذات يده) أى في ماله المضاف اليه بالامانة وحسن التدبير في النفقة وغيرها (يقول ابو هريرة على ائذ ذلك)
بكسر الهمزة وسكون المثلثة أى عقبه (ولم تترك مريم بنت عمران بعيراط) فلم تدخل في الموصوفات بركوب
الابل فهي افضل النساء مطلقا (تابعه) أى تابع يونس الايلي (ابن اخي الزهري) محمد بن عبد الله بن مسلم
المدني فيما وصله ابن عدي في كامله (واسحاق) بن عيسى (الكلبى) فيما وصله الذهبي في الزهريات (عن الزهري)
محمد بن مسلم بن شهاب (قوله عز وجل) وفي نسخة باب قوله تعالى (يا اهل الكتاب) قال القاسمي عاض وقع
في رواية الاصيل هنا قل يا اهل الكتاب واغيره بحذف قل وهو الصواب أى في هذه الآية نعم ثبت في آية المائدة
قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق والمراد هنا آية لنساء (لا تغلوا في دينكم) الخطاب للنصارى أى
لا تجاوزوا الحد في تعظيم المسيح وذلك أن الملائكية اتخذوه الها واليعقوبية يقولون انه ابن الله والمرقسية
يقولون ثالث ثلاثة او الخطاب مع المريقين وذلك أن اليهود بالغوا في الخط حتى قالوا انه غير رشيد وذلك في الدين
حرام (ولا تغلوا على الله الا الحق) استثناء مفرغ فانصب على المفعولية لتضمنه معنى القول نحو قلت خطبة
أو نعت مصدر محذوف أى لا القول الحق أى نزوه عن الصاحبة والولد والشرىك والحلول والاتحاد (انما
المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلته ألقاها الى مريم) اوصلها اليها والمسيح مبتدأ وعيسى بدل منه أو عطف
بيان وابن مريم صفة ورسول الله خبر المبتدأ وكلته عطف عليه وألقاها جلة في موضع الحال من الضمير المستتر
في كلته العائد على عيسى (وروحه) أى وذو روح صدرت منه بأمره لجبريل أن ينفخ في درع مريم فحملت به
أولاده كان يحيى الاموات والقلوب (فاسموا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف أى لا تقولوا آلهتنا
ثلاثة والجلة في موضع نصب بالقول (انها) عن التثنية (خير لكم) ثم اكدا التوحيد بقوله (انما الله واحد)
بالذات لا تعدد فيه بوجه تائم من نفسه عن الولد بقوله (سبحانه ان يكون له ولد) وتقديره من أن يكون أى
نزوه من أن يكون له ولد فانه يكون لمن يعادله مثل ويتطرق اليه قنساء (له ما في السموات وما في الارض) ملكا
وخالقا وعيسى ومريم في جلة ذلك (وكفى بالله وكبلا) كافيا في تدبير المخلوقات وحفظ المحدثات لا يحتاج معه
الى اله اخر يعينه مستغنيا عن مخلقه من ولد أو غيره وسقط قوله ولا تقولوا الخ لابي ذر وقال بعد قوله في دينكم
الى وكبلا (قال ابو عبيد) القاسم بن سلام (كلته) في قوله تعالى انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلته هي
قوله جل وعلا (كن فكان) من غير واسطة أب ولا نطفة (وقال غيره) غير أبي عبيد القاسم (وروحه) أى
(احياء فجعله روحا) وهذا قول ابي عبيدة معمر بن المثنى وسبق قريبا غيره (ولا تقولوا ثلاثة) أى آلهة ثلاثة الله
والمسيح ومريم ويشهد له قوله تعالى أنت قلت للناس اتخذوني وأى الهين من دون الله أو أنهم يقولون ان الله
جوهر واحد وله ثلاثة اقانيم فيجملون كل اقنوم الها ويعنون بالاقانيم الوجود والحياة والعلم وربايعون
بالاقانيم الاب والابن وروح القدس ويريدون بالاب الوجود وبالروح الحياة وبالروح العلم والاب الذات
والابن العلم والروح الحياة في كلامهم فيه تحبيط ومحله يؤول الى القسك بأن عيسى اله بما كان يجرى الله
تعالى على يديه من الخوارق والواقعة علماء خروج هذه الامور عن مقدور البشر فينتفى أن يكون المقتدر عليها
موصوفا بالالهية فيقال لهم لو كان ذلك من مقدوراته وكان مستقلا به كان تخليصه من أعدائه من مقدوراته

وليس كذلك فان اعترفوا بذلك سقط استدلالهم وان لم يسلموا فلا حجة لهم أيضا لانهم معارضون بخوارق
 العادات الجارية على ايدي غيره من الانبياء كغلق البحر وقلب العصا حية لموسى * وبه قال (حدثنا صدقة بن
 الفصل) المروزي قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (الوليد) بن مسلم الدمشقي (عن الاوزاعي) عبد الرحمن أنه
 قال (حدثني) بالافراد (عمير بن هاني) بنهم العين وفتح الميم مصغرا وهاني مهموزا لآخر العنسي بعين وسين
 مهملتين بينهما فون ساكنة الدمشقي الداراني (قال حدثني) بالافراد أيضا (جنادة بن ابي امية) بضم الجيم
 وتخفيف النون الازدي (عن عبادة) بن الصامت (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من
 شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله) زاد ابن المديني وابن أمته
 (ورسوله وكلته القاها الى مريم وروح منه) ذكر عيسى تعريضا بالنصاري واذا تابان ايمانهم مع القول بالتثليث
 شرك محض لا يخلصهم من النار وانه رسول تعريضا باليهود في انكارهم رسالته وانتمائهم الى ما لا يحل من قدسه
 وقذف امته وانه ابن أمته تعريضا بالنصاري أيضا وتقرير العبدية أي هو عبد الله وابن أمته فكيف ينسبونه
 اليه عز وجل بالبنوة (والجنة) كذا (حق والنار) كذا (حق) اخبر عنها بالمصدر مبالغة في الحقيقة وأنهم عاين
 الحق كزيد عدل تعريضا بنكري داري الثواب والعقاب (ادخله الله الجنة على ما كان من العمل) فيه أن عصاة
 أهل القبلة لا يحلدون في النار لعموم قوله من شهد أن لا اله الا الله وانه تعالى يعفو عن السيئات قبل التوبة
 واستيفاء العقوبة لان قوله على ما كان من العمل حال من قوله ادخله الله الجنة ولا ريب أن العمل غير حاصل
 حينئذ بل الحاصل حال ادخاله استحقاق ما يناسب عمله من الثواب والعقاب لا يقال ان ما ذكره يستدعي أن
 لا يدخل أحد من العصاة النار لان اللازم منه عموم العفو وهو لا يستلزم عدم دخول النار لجواز أن يعفو عن
 بعضهم بعد الدخول وقبل استيفاء العذاب وقال الطيبي التعريف في العمل للعهد والاشارة به الى الكبريت يدل له
 نحو قوله وان زني وان سرق في حديث أبي ذر وقوله على ما كان حال والمعنى من شهد أن لا اله الا الله يدخل الجنة
 في حال استحقاقه العذاب بموجب أعماله من الكبريت أي حال هذا مخالفة للقياس في دخول الجنة فان القياس
 يقتضي أن لا يدخل الجنة من شأنه هذا كما زعم المعتزلة والى هذا المعنى ذهب أبو ذر في قوله وان زني وان سرق
 ورد بقوله وان زني وان سرق على رغم أنف أبي ذر وحديث الباب أخرجه مسلم في الايمان والنساء في التفسير
 وفي اليوم والليله (قال الوليد) هو ابن مسلم بالاستناد السابق (حدثني) بالافراد ولا يذروا حديثي (ابن جابر)
 هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الازدي (عن عمير) هو ابن هاني (عن جنادة) هو ابن أبي أمية بالحديث السابق
 عن عبادة (ورد) بعد قوله ادخله الله الجنة على ما كان من العمل (من ابواب الجنة الثمانية أي شاء) ينصب
 اي وجره الداخل او شاء الله تعالى من الباب المعتد لذلك العمل هذا (باب) بالتثنية (واذكر) ولا يذري باب
 قول الله تعالى واذكر (في الكتاب مريم اذا تنبذت من اهلها) قال ابن عباس فيما وصله الطبري في قوله تعالى
 (فنبذناه) في قصة يونس أي (ألقيناه) بالقاف (اعتزلت شرقيا) قال أبو عبيدة (تمايل الى الشرق) من بيت المقدس
 أو من دارها للعبادة لا يقال هذا تكرار فقد سبق باب في قول الله تعالى واذكر في الكتاب مريم لان هذا الباب
 معقود لاخبار عيسى والسابق لاخبار أمته مريم (فأجابها) الخاض من (افعلت من جنت) أي من مريم جاء
 تقول جنت اذا أخبرت عن نفسك ثم اذا أردت تعدي به الى غيرك تقول أجأت زيدا فافعل به فارجع الى مريم
 وقابل أجاب الخاض (ويقال ألبأها) أي (اضطرها) الخاض وهو المطلق الى جذع النخلة وكانت يابسة قال في
 الكشف ألبأ من قول من جاء الآن استعماله قد تغير بعد النقل الى معنى الالهام (تساقط) بتشديد السين أصله
 تساقط فادغمت التاء الثانية في السين وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر والكسائي أي (تسقط)
 بفتح أوله وضم ثالثة وهذا قول أبي عبيد لكنه ضبط تساقط بضم أوله من الزياع وهي قراءة حفص روى انها
 كانت نخلة يابسة ولا رأس لها ولا ثمرة وكان الوقت شتاء فهزته فجعل الله له رأسا وخصا ورطبها يسلمها بذلك لما
 فيه من المعجزة الدالة على براهته ساحتها (قصيا) في قوله تعالى فاتنبت به مكانا قصيا أي (قاصيا) قال ابن عباس
 أقصى وادي بيت لحم فرار من قومها أن يعيروها بولادتها من غير زوج * (قريبا) في قوله لقد جئت شيئا فريا أي
 (عظيما) وقيل منكرا (قال ابن عباس نسيا) في قوله تعالى يا ليتني متة ل هذا وكنت نسيا أي (لم أكن شيئا وهال
 غيره) أي غير ابن عباس (النسي) هو (الحقير) وهذا قول السدي (وقال ابو وائل) بالهمز شقيق بن سلمة (علمت

حريم ان التي ذونيهية) بضم النون وبعد الهاء الساكنة تحتية مفتوحة وقال عباس بالضم الرواية وقد يقال
 بفتحها اي عقل لانه ينهى صاحبه عن القبائح ويقال فيه ذونيهية حكاية ثابت وقد تكون التيهية من التهي بمعنى
 الفعلة الواحدة منه والتهية بالفتح واحد التهي مثل غرة وتغرى أن له من نفسه في كل حال زايرا انها كما يقال
 التي ملجم يقال نهية ونهونه (حين قالت) لجبريل عليه السلام لما أناها بصورة شاب أمر دسوى الخلق
 لتستأنس بكلامه اني أعوذ بالرحمن منك (ان كنت تقيا) أي تتق الله وتحتفل بالاستعاذة فاتته عن (وقال)
 بالواو ولغير أبي ذر قال (وكسيع) هو ابن الجراح (عن اسراييل) بن يونس (عن) جده (ابن اسحاق) السبيعي
 (عن البراء) بن عازب (سريا) في قوله تعالى قد جعل ربك تحتك سرياهو (نهر صغير بالسريانية) ورواه ابن أبي
 حاتم هكذا عن البراء موقوفا وفي تفسير ابن مردويه عن ابن عمر مرفوعا السري في هذه الآية نهر أخرجه الله
 لمريم لتشرب منه وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) القراهيدي قال (حدثنا جابر بن حازم) بالحاء المهملة
 والزاي ابن زيد الازدي (عن محمد بن سيرين) الانصاري (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله
 عليه وسلم) أنه (قال لم يتكلم في المهد) وهو ما يهيب للصبي أن يربي فيه (الاثلاثة) استشكل المصنف عارو من
 كلام غير الثلاثة وأجيب بأحتمال أن يكون المعنى لم يتكلم في بني اسراييل أو قاله قبل أن يعلم الزيادة أو الثلاثة
 بقيد المهد فالأول (عيسى) بن مريم عليهما السلام * (و) الثاني (كان في بني اسراييل رجل يقال له جريج)
 وفي حديث أبي سلمة أنه كان تاجرا وكان ينقص ماله ويؤذي أخرى فقال ما في هذه التجارة خير لا تفسد تجارة هي
 خير من هذه فبني صومعة وترهب فيها وعند أحد وكانت أمه تأتيه فتناديه فيشرف عليها فتكلمه و (كان يسلي)
 يوما (جاءته) ولابي ذر عن الكشميري (فجاءته) أمه فدعته فقالت يا جريج (فقال) في نفسه (أجيبها) وأقطع
 صلاتي (أو أصلي) فأترا الصلاة على أبايتها بعد أن دعتة ثلاثا كما في الرواية الأخرى أنها دعتة ثلاثا فقالت اللهم
 لا تخن حتى تزيه وجوه المومسات) انضم الميم الأولى وكسرا الثانية بينهما واوساكنة الزايات ولم تدع عليه بوقوع
 الفاحشة مثلا رفقا منها (وكان جريج في صومعته فتعزست له امرأة) رابعة ترمي الغنم أو كانت بنت ملك
 القرية (فكلمته) أن يواقعها بالفا في القرع وفي البونينية وكلمته بالواو بدل الفاء (فأبى) أن يفعل ذلك (فأتمت
 راعيا فأمكنته من نفسها) فواقعها فحملت منه (فولدت غلاما) فقيل لها من هذا الولد فقالت من جريج زاد
 أحمد فأخذت وكان من ربي منهم قتل وزاد أبو سلمة في روايته فذهبوا الى الملك فأخبروه فقال أدر كوه فأتوني به
 (فالوه وكسروا) بالفاء ولاي ذر وكسروا (صومعته) بالفوس والمساحي (وأزلوه) منها (وسبوه) زاد أحمد عن
 وهب بن جرير وضربوه فقال ما شأنكم قالوا انك زيت به ذمه وعند أحمد أيضا من طريق أبي رافع أنهم جعلوا في
 عنقه وعنفها حبلا وجعلوا يطوفون بهما على الناس وفي رواية أبي سلمة ان الملك أمر بصلبه (فتوضأ) بالفاء ولاي
 ذر وتوضأ فيه أن الوضوء لا يختص بهذه الأمة خلافا لمن زعم ذلك نعم الذي يختص به الغزاة والتجمل في الآخرة
 (وصلى) في حديث عمران فضلى ركعتين وزاد وهب بن جرير ودعا (ثم أتى الغلام فقال من ابول يا غلام) زاد في
 رواية وهب بن جرير فطعن به باصبعه وفي رواية أبي سلمة فأبى بالمرأة والصبي وفيه في ثديها فقال له جريج يا غلام
 من أبول فترزع الغلام فقه من الثدي (فقال) ولغير أبي ذر قال (اراعي) لم يسم وزاد في رواية وهب بن جرير فوثبوا
 الى جريج فجعلوا يقاتلونه وفي هذا اثبات كرامات الاولياء ووقوع ذلك لهم باختبارهم وطايعهم (قالوا بئس لك
 صومعته من ذهب قال) جريج (لا الامن طين) كما كانت ففعلوا (و) الثالث (كانت امرأة) لم تسم (ترضع
 ابنا لها) لم يسم ايضا (من بني اسراييل فزهر رجل راكب) لم يسم (ذو شارة) بالشين المججمة والراء المخففة صاحب
 حسن اوهية او ملبس حسن يتعجب منه ويشار اليه (فقالت) المرأة المرضعه (اللهم اجعل ابني مثله) في الهيئة
 الجميلة (فترك) المرضع (ثديها وأقبل) بالواو ولاي ذر فأقبل (على) الرجل (الراكب) فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم
 أقبل على ثديها يصح (بفتح الميم) قال أبو هريرة) بالسند السابق (كأنني انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم يصبر
 أصبعه) فيه المبالغة في ابضاع الخبر تمثيلا بالعدل (ثم مر) بضم الميم وتشديد الراء مبنيا للفعول (بأمة) زاد
 وهب بن جرير عند أحمد تضرب (فقالت) اللهم لا تجعل ابني مثل هذه) المرأة (فترك ثديها فقال) ولاي ذر وقال
 (اللهم اجعلني مثلهما فقالت) اي الام لايتهاو (لم) قلت (ذالك) ولاي ذر فقالت له ذلك أي عن سببه ذلك (فقال)
 الابن أتما (الراكب) فهو (جبار من الجبابرة) وفي رواية الأعرج فانه كافر (و) أما (هذه الأمة) فهم (يقولون)

سرق زينة) بكسر التاء فمما على المخاطبة للمؤنث ولا يذمر سرق زنت بسكونها على الخبر (و) الحال انها
 (لم تفعل) شيئا من السرقة والزنا وفي رواية الاعرج يقولون لها تزي وتقول حسبي الله ويقولون لها تسرق
 وتقول حسبي الله. والرابع شاهد يوسف قال تعالى وشهد شاهد من أهلها وفسر بأنه كان ابن خال زليخا صبي
 تكلم في المهد وهو منقول عن ابن عباس وسعد بن جبيرة وأخاله. والخامس الصبي الموضع الذي قال لآته
 وهي ماضطة بنت فرعون لما أراد فرعون القاء أمته في النار أصبري يا أمه فانا على الحق رواها أحمد والبخاري وابن
 حبان والحاكم من حديث ابن عباس بلفظ لم يتكلم في المهد إلا أربعة فذكرها ولم يذكر الثالث الذي هنالك لكنه
 اختلف في شاهد يوسف فروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس ومجاهد أنه كان ذالحمية وعن قتادة والحسن أيضا
 أنه كان حكيما من أهلها وروى عنه بأنه لو كان طفلا لكان مجزوقا قوله أنها كاذبة كافيها ما قطعنا لانه من المعجزات
 ولما احتج أن يقول من أهلها فريج كونه رجلا لطفلا وشهادة القريب على قريبه أولى بالتبول من شهادته. **•**
 السادس ما في قصة الأخذ ولما أتى بالمرأة ليلتي بها في النار تكفروا بها صبي مريض فقتلها فقال لها يا أمه
 أصبري فانك على الحق رواه مسلم من حديث صهيب. السابع زعم الفضال في تفسيره أن يحيى بن زكريا عليهما
 السلام تكلم في المهد آخر جهه النبوي وفي سيرة الواقدي أن نبيا صلى الله عليه وسلم تكلم في أوائل ما ولد وعن
 ابن عباس قال كانت حليلة تحدث أنها أول ما فطمت رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم فقال الله اكبر كبيرا
 والحمد لله كثيرا وسبحان الله **•** وكرة وأصلا الحديث رواه البيهقي وعن معتب بن النعمان قال سمعت جده الوداع
 فدخلت دار أبيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت منه عجبا جاءه رجل من أهل البصرة بغلام يوم ولد فقال
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام من أنا قال أنت رسول الله قال صدقت بارك الله فيك ثم إن الغلام لم يتكلم
 بعد حتى شب فكانت سمعته مباركة الإمامة رواه البيهقي من حديث معرض بالصاد المجبة. **•** وبه قال (حدثني)
 بالافراد ولا يذرحه ثنا (أبراهيم بن موسى) أبو إسحاق التميمي القزويني الرازي الصغير قال (أخبرنا عطاء) هو
 ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد الأزدي (ح) الخويل السند قال (وحدثني) بالافراد (محمد)
 هو ابن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني ولفظ الحديث هنالك عبد الرزاق قال (أخبرنا معمر)
 هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله
 عنه) أنه (قال قال رسول الله) ولا يذرحه (صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به) إلى بيت المقدس ولا يذرحه
 الكشميهني يبدل به (لقبت موسى قال فنعته) أي وصفه (فأذرجل) قال عبد الرزاق بن همام (حسبته) أي
 معمر (قال معطرب) أي طويل غير شديد أو خفيف اللحم وفي رواية هشام في قصة موسى بلفظ ضرب وفسر
 بنحو خفيف اللحم ورجح التناهي عباس هذه على التي في هذا الباب لما فيها من الشك قال وقد وقع في الرواية
 الأخرى جسيم وهو ضد الضرب إلا أن يراد بالجسيم الزيادة في الطول قال في الفتح وهذا الذي يتعين المصير إليه
 وبؤيده قوله في الرواية الآتية بعد هذه أن شاء الله تعالى كأنه من رجال الرط وهم طوال غير غلاظ (رجل) شعر
 (الرأس) منسلة وقال ابن السكيت شعر رجل إذا لم يكن شديدا للعودة ولا سبطا (كأنه) أطوله (من رجال
 شنوة) بفتح الشين المجبة وضم النون وبعد الواو الساكنة همزة مفتوحة ثم هاء تأنيث حتى من الين (قال)
 عليه السلام (واقبت عيسى فنعته) أي وصفه (ابن أبي) صلى الله عليه وسلم فقال ربعة) ليس طويلا ولا قصيرا
 والتأنيث على تأويل النفس (أجر كما خرج من دباس) قال عبد الرزاق (يعني الحمام) ولم يقع ذلك في رواية
 هشام (ورأيت أبرايم وأنا شبه ولده قال وأتيت) بضم الهمزة مبيعا للمفعول (بابا من أحدهما بن) كان
 القياس أن يقول فيه ابن كما قال في الملاحق فيه خروا لكنه أراد تكثير اللين فكان الألفا انقلب لبنا (والآخر
 فيه خرو) قبل أن يحزم (فتبلى) القائل جبريل (خذأيمما شئت فأخذت اللبن فشر به فتبلى) القائل
 هو أيضا جبريل (حديث الفطرة) الإسلامية (أو أصبت الفطرة) بالشك من الراوي (أما) بفتح الهمزة
 وتخفيف الميم (أفك لو أخذت الخمر غوت امتن) لأنها أم الخبائث وجالبة لكل شر. وهذا الحديث قد سبق
 في باب وكلام الله موسى تكليما وتأتي بقية مباحثه أن شاء الله تعالى بعون الله في الكلام على الأسرار من السيرة
 النبوية. **•** وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى البصرى قال (أخبرنا سرائيل) بن يونس بن أبي إسحاق قال
 (أخبرنا عثمان بن المغيرة) الثقفي مولا هم الكوفي الأعشى (عن مجاهد) هو ابن جبرئيل الجهم وسكون الموحدة
 الخزومي مولا هم المكي الإمام في التفسير (عن ابن عمر رضي الله عنهما) تعقبه الحافظ أبو ذر كما هو بهما مش

وقد جمع بعضهم من تكلم في المهد
 بقوله

تَكَلَّمَ فِي الْمَهْدِ النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ
 وَمُوسَى وَعِيسَى وَالْخَلِيلُ وَمَرْيَمُ
 وَمِيزَةُ جَرِيحٌ ثُمَّ شَاهِدُ يَوْسُفَ
 وَطُفْلٌ لَدَى أَخِي دُورِ يَوْسُفَ
 وَمَاضِطَةُ فِي عَهْدِ فِرْعَوْنَ طِفْلُهَا
 وَفِي زَمَنِ الْهَادِي الْمُبَارَكِ يَخْتَمُ
 اهـ

اليونانية ونقله عنه غير واحد من الائمة بأن الصواب ابن عباس بدل ابن عمر فالغلط من القرري أو البخاري
 حدث به كذا وجرم به الغساني والتميمي وغيرهما وهو المحفوظ واحتج لذلك بأنه في جميع الطرق عن محمد بن كثير
 وغيره عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عيسى وموسى
 وإبراهيم فاما عيسى فأحمر) اللون وهو عند العرب الشديد البياض مع الحرة (جعد) بفتح الجيم وسكون العين
 أي جعد الشعر ضد السبط (عريض الصدر واما موسى فأدم) بالمد أي أسمر كاحسن ما ترى (جسيم) اعترضه
 التيمي بأن الجسيم انما ورد في صفة الدجال وأجيب بأن الجسامة تطلق على السمن وعلى الطول والمراد هنا
 طويل (سبط) بفتح السين وسكون الموحدة وكسر هاء وفتحها (كانه من رجال الرط) بضم الزاي وتشديد الطاء
 المهملة جنس من السودان أو نوع من الهنود طوال الاجساد مع مخافة وهذا يؤيد أن معنى قوله جسيم طويل *
 وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي المدني قال (حدثنا ابو ضمرة) انس بن عياض المدني قال (حدثنا
 موسى بن عقبة) (عن نافع) مولى ابن عمر أنه قال (قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) (ذكر النبي صلى الله
 عليه وسلم) بفتح الذال والكاف مبنيًا للفاعل والنبي فاعل (يوما) ظرف (بين ظهري الناس) بفتح الظاء المعجمة
 وسكون الهاء باللفظ التننية ولا يذر ظهري الناس بزيادة الالف والنون للتأكيدي أي جالسًا في وسط الناس
 مستظهر الاستخفاء (المسيح الدجال) فعال من ابينة المبالغة واصل الدجل الخلط يقال دجل اذا خلط وموه
 والدجال هو الذي يظهر آخر الزمان ويدعى الالهية (فقال ان الله ليس بأعور الا) بالتخفيف للتنبيه (ان المسيح
 الدجال أعور العين اليمنى) وفي حديث انه أعور عين اليسرى وفي حديث حذيفة عند مسلم انه مسح العين عليه
 ظفيرة غليظة وجع بأن احدى عينيه غائرة والاخرى معيبة فيصيح أن يقال لكل واحدة عوراء اذا اصل في العور
 انه العيب (كان عينه غنية طافية) بالمتناة الكتبية أي بارزة وهي التي خرجت عن نظائرها في التثوم من العنقود
 ومن همزها جعلها قاعلة من طدئت كما يطفأ السراج أي ذهب نورها (وأراني الليلة) بفتح الهمزة أي أرى
 نفسي في الليلة (عند الكعبة في المنام فاذا رجل آدم) بالمد أسمر (كاحسن ما يرى من ادم الرجال) بضم الهمزة
 وسكون الدال (تضرب لته بين منكبيه) بكسر اللام وتشديد الميم وهي الشعر اذا جاوزت حمتي الاذنين وألم
 بالمنكبين فاذا جاوز المنكبين فجمة وان قصر عنهما فوفرة (رجل الشعر) بكسر الجيم قد سرحه ودهنه (يقطر رأسه
 ماء) حقيقة فيكون من الماء الذي سرح به أو كني به عن مزيد النظافة والتضارة حال كونه (واضعًا يديه على
 منكبي رجلين) لم يسميا (وهو يطوف بالبيت الحرام) (فقلت من هذا) الطائف (فقالوا هذا المسيح) عيسى (ان
 مریم) عليها السلام (ثم رأيت رجلا وراءه جعدا مقطعا) بفتح الطاء وكسر هاء شديد جودة الشعر (أعور عين
 اليمنى) باضافة أعور لتاليه من اضافة الموصوف الى صفته وهو عند الكوفيين ظاهر وعند البصريين تقديره عين
 صفعة وجهه اليمنى ولا يذر أعور العين اليمنى (كأشبهه من رأيت) بضم التاء في اليونانية وفرعها وزاد
 الكرماني فتحها (باين قطن) بفتح القاف والطاء المهملة بعد هانوتن عبد العزى هلك في الجاهلية حال كونه
 (واضعًا يديه على منكبي رجل يطوف بالبيت فقلت من هذا) الذي يطوف وضرب في الفرع وأصله على قوله
 فقلت من هذا (قالوا) ولا يذر فقالوا (المسيح الدجال) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان وفي الفتن (تابعه)
 أي تابع موسى بن عقبة (عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر العمري (عن نافع) عن ابن عمر فيما وصله مسلم في
 ذكر الدجال فقط الى قوله غنية طافية ولم يذكر ما بعده * وبه قال (حدثنا احمد بن محمد) بن الوليد (المكي)
 الأزرق (قال سمعت ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قال حدثني) بالافراد
 (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (قال لا والله ما قال النبي صلى
 الله عليه وسلم لعيسى) أي عن عيسى (أقسم على غلبة ظنه أن الوصف اشتبه على الراوى وأن الموصوف
 بكونه أحمر كما هو الدجال لا عيسى وكانه سمع ذلك مما عجز ما في وصف عيسى بأنه آدم كما في الحديث
 السابق فساغ له الحلف على ذلك لما غلب على ظنه ان من وصفه بأنه أحمر فقد وهم وقد وافق أبو هريرة على أن
 عيسى أحمر فظهر أن ابن عمر أنكر ما حفظه غيره والاحمر عند العرب الشديد البياض مع الحرة والا دم الاسمر
 وجع بين الوصفين بأنه أحمر لونه بسبب كالتعب وهو في الاصل أسمر (ولكن قال ينفًا) بالميم (انا انما) رأيت أني
 (اطوف بالكعبة فاذا رجل آدم) أسمر (سبط الشعر) أي مستمر الشعر غير جعد وفي الحديث السابق في باب

قوله تعالى وهل أتانا حديث موسى من حديث ابن عباس جعد وهو ضد السبط وجع بينهما بأنه سبط الشعر
جعد الجسم لا الشعر والمراد اجتماعه واكتنازه قال الجوهرى رجل سبط الشعر وسبط الجسم أى حسن القد
والاستواء قال الشاعر

نجات به سبط العظام كأنما * عمامته بين الرجال لواء

(بهادى بين رجلين) بضم الياء وفتح الدال أى عشى مقابلا بينهما (ينطف) بضم الطاء المهملة ولا يذرى نطف
بكسر ها أى يقطر (رأسه ماء) نصب على التمييز (أوبهراق رأسه ماء) بضم الياء وفتح الهاء ونسكن والشك من
الراوى (فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت ألتفت فإذا رجل أحمر اللون) (جسيم جعد) شعر (الرأس اعور
عينه اليمنى) بالاضافة وعينه بالجزء والبنى صفة وفي ذلك أمران أحدهما أن قوله أعور عينه من باب الصفة
المجردة عن اللام المضافة الى معمولها المضاف الى شعر الموصوف نحو حسن وجهه وسيبويه وجميع البصريين
يجوزونها على قبح في ضرورة فقط وأنشد سيبويه للاستدلال على محبتها في الشعر قول الشاعر
أقامت على ربعها ما جارتا صفا * كبت الا على جوتها مصطلاهما

فجوتها مصطلاهما نظير حسن وجهه وأجازة الكوفيون في السعة بالفتح وهو الصواب لوروده في هذا الحديث
وفي حديث صفته صلى الله عليه وسلم شثن الكفين طويل اصابعه قال أبو علي وهو ثقة كذا رويته بالنخض وذكر
الهروى وغيره في حديث أم زرع صفرو شاحها ومع جوازها فيه ضعف لانه يشبهه اضافة الشيء الى نفسه
ثانيهما أن الزجاج ومتأخرى المغاربة ذهبوا الى أنه لا يتبع معمول الصفة المشبهة بصفة مستندين فيه الى عدم
السماع من العرب فلا يقال زيد حسن الوجه المشرق بجزء المشرق على أنه صفة للوجه وعلى بعضهم المنع بأن
معمول الصفة لما كان سبباً غير أجنبي شبه الضمير لكونه ابداً محالاً على الاول وراجعا اليه والضمير لا ينعت
فكذا ما أشبهه قال ابن هشام في المغنى ويشكل عليهم الحديث في صفة الدجال أعور عينه اليمنى قال في المصابيح
خترجه بعضهم على أن اليمنى خبر مبتدأ محذوف لاصفة لعينه وكانه لما قيل أعور عينه قيل أى عينه فقيل اليمنى
أى هى اليمنى وللأصلي كفى التفتيح عينه بالرفع بقطع اضافة أعور عينه ويكون بدلا من قوله أعوراً ومبتدأ
محذوف خبره تقديره عينه اليمنى عوراء وتكون هذه الجملة صفة كاشفة لقوله أعور قاله في العمدة) كأن عينه عنبه
طافية) بغير همزة بارزة خرجت عن نظائرها وضرب في الفرع على قوله عينه الذى بالتحية والنون ولا يذرى
الجوى والمستمل كأن عنبه طافية باسقاط عينه واحدة العيون واثبات عنبه بالموحدة ونصبها كاليها اسم كان
والخبر محذوف أى كأن في وجهه عنبه طافية كقوله * ان محلا وان مرتحلا * أى ان لنا محلا وان لنا مرتحلا
وأعربه الدماميني بأن قوله اليمنى مبتدأ وقوله كأن عنبه طافية خبره والعائد محذوف تقديره كان فيه ما قال
ويكون هذا وجهاً آخر في دفع ما قاله ابن هشام يعنى من الاستشكال في صفة الدجال السابق قريبا ولا يذرى
الكشميهنى) كأن عينه طافية باسقاط عنبه بالموحدة ورفع طافية خبر كان وهو ما أقيم فيه الظاهر مقام المضمرة
فيحصل الربط وقد أجازة الأخفش والتقدير اليمنى كأنهم باطافية قاله في المصابيح (قلت) كذا في اليونينية وفي
فرعها فقلت بالقاء (من هذا قالوا هذا الدجال) استشكل بأن الدجال لا يدخل مكة ولا المدينة وأجيب بأن المراد
لا يدخلهما زمن خروجه ولم يرد بذلك نفي دخوله في الزمن الماضى (واقرب الناس به شبها ابن قطن) عبد الهزى

(قال الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب بالسند السابق (رجل من خزاعة هلك في الجاهلية) قبل الاسلام * وهذا
الحديث من افراد * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن
الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (ابوسلمة) ولا يذرى أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن
أى ابن عوف الزهرى (ان ابا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا اولى الناس
بابن مريم) زادني رواية عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة الآتية قريبا في الدنيا والآخرة وقال البيضاوى
الموجب لكونه اولى الناس به انه كان اقرب المرسلين اليه وأن دينه متصل بدينه ليس بينهما مني وأن عيسى كان
مبشرا به محمد القواعد دينة داعي الخلق الى تصديقه (والانبياء) عليهم الصلاة والسلام (اولاد علات) بفتح
العين وتشديد اللام والعللة الضرة مأخوذة من العال وهى الشربة الثانية بعد الاولى وكان الزوج قد عمل منها
بعدها كان ناعلا من الاخرى وأولاد العلات أولاد الضرات من رجل واحد يريد أن الانبياء اصل دينهم واحد
وفروعهم مختلفة فهم متفقون في الاعتقادات المسماة باصول الدين كالتوحيد وسائر علم الكلام مختلفون

في الفروع وهي الفقهيات وان عيسى (ليس يثنى ويثني) وهو كاشاهد لقوله انا اولي الناس بابن مريم لا يقال انه ورد أن الرسل الثلاثة الذين أرسلوا الى اصحاب القرية المذكورة قصتهم في سورة يس كانوا من اتباع عيسى عليه السلام وان جرجيس وخالد بن سنان كانا يثنيان وكانا بعد عيسى لان هذا الحديث الصحيح يضعف ذلك * وهذا الحديث من افراد * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) الساهلي البصري قال (حدثنا فليح بن سليمان) بضم الفاء والسبب مصغرين وفليح لقب واسمه عبد الملك قال (حدثنا هلال بن علي) واسم جدّه اسامة العامري المدني (عن عبد الرحمن بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري المدني "ولد في عهدده صلى الله عليه وسلم قال ابن ابي حاتم ليس له صحبة (عن ابي هريرة) رضى الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اولي الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والاخرة) لكونه مبشر ابي قبل بعثتي وبعده انا واعداءي في آخر الزمان تابعا لشريعتي ناصر لديني فكنا ثنائوا واحد (والانبياء احواء لعلات) استتاف فيه دليل على الحكم السابق وكان سائلا سأل عما هو المقتضى لكونه اولي الناس به فاجاب بذلك (اتهامهم شتى وديهم) في التوحيد (واحد) ومعنى الحديث أن حاصل أمر النبوة والغاية القصوى من البعثة التي بعثوا جميعا لاجلها دعوة الخلق الى معرفة الحق وارشادهم الى ما به ينتظم معاشهم ويحسن معادهم فهم متفقون في هذا الاصل وان اختلفوا في تفاريع الشرع التي هي كالوصلات المؤدية والاولوية الحافظة له فغير عما هو الاصل المشترك بين الكل بالاب ونسبهم اليه وعبر عما يختلفون فيه من الاحكام والشرائع المتفاوتة بالصورة المتعارفة في الغرض بالاتهامات وهو معنى قوله اتهامهم شتى وديهم واحد وان المراد أن انبياء وان تباينت اعصارهم وتباينت ايامهم فالاصل الذي هو السبب في اخراجهم واراذهم كلا في عصره أمر واحد وهو الدين الحق فعلى هذا فالمراد بالاتهامات الازمنة التي اشتملت عليهم (وقال ابراهيم بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء الخراساني "فيما وصله النسائي" وسقطت واو وقال لابي ذر (عن موسى بن عقبة) الامام في المغازي (عن صفوان بن سليم) المدني الزهري مولاهم (عن عطاء بن يسار) الهلالي المدني مولى ميمونة (عن ابي هريرة) رضى الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا ساقه معلقا مختصرا وقائده تعدد طرق حديث ابي هريرة * وبه قال (وحدثنا) ولا يذر (وحدثني بالافراد) (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني قال (احبرنا معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن منبه (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال رأى عيسى بن مريم) سقط ابن مريم لابي ذر (رجلا يسرق) لم يسم الرجل ولا المسروق (فقال له اسرق) بهمزة الاستفهام في الفرع وأصله وفي غيرهما سرق بغير همزة (قال كلا) نفي للسرقا كده بقوله (والله الذي) ولا يذر والذي (لا اله الا هو) وللعموى والمستل الا الله (فقال عيسى آمنت بالله) اى صدقت من حلف بالله (وكذب عيني) بالافراد وتشديد ذال كذب وللعموى وكذب بخفيهها والتشديد هو الطاهر لما روى في الصحيح من رواية معمر وكذب نفسي رواه مسلم وذكره الحميدي في جمعه في الثامن والسبعين بعد المائتين من المتفق عليه أعني رواية معمر بعد ذكر حديث همام هذا وقوله وكذب نفسي خرج مخرج المبالغة في تصديق الخائف لانه كذب نفسه حقيقة أو أراد صدقه في الحكم لانه لم يحكم بعلمه والا فالمشاهدة اعلى اليقين فكيف يكذب عينه ويصدق قول المدعى وقول القرطبي "ونظائر قول عيسى سرق انه خبر جازم عما فعل الرجل من السرقة لكونه رآه أخذ مالا من حرز في خسية وقوله وكذب نفسي اى كذب ما طهر لي من كون الاخذ سرقة اذ يحتمل أن يكون الرجل أخذ ماله فيه حق أو ما أدن له صاحبه في اخذه أو اخذه لقلبه وينظر فيه ولم يقصد الغصب والاستيلاء ويحتمل أن يكون عيسى عليه السلام كان غير جازم بذلك واعما أراد استفهامه بقوله سرق وتكون أداة الاستفهام محذوفة وهو سائغ اعترض بجزمه صلى الله عليه وسلم حيث قال ان عيسى رأى رجلا يسرق فالاستفهام بعيد وبأن احتمال كونه اخذ ما يحل له بعيد ايضا بهذا الجزم انتهى * وهذا يمكن على حذف الهمزة أمامه الى رواية ثانيا فيها نظير فليست تأمل واستنبط منه منع القضاء بالعلم وهو مذهب المالكية والحنابلة مطلقا وجوز الشافعية الا في الحدود * وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا * وبه قال (حدثنا الحميدي) (عبد الله بن الزبير) قال (حدثنا سليمان) بن عيينة (قال سمعت الزهري) محمد بن مسلم (يقول اخبرني) بالافراد (عبد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود

(عن ابن عباس) أنه (سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه) حال كونه (يقول على المنبر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تطروني) بضم التاء وسكون الطاء المهملة من الاطراءى لا تمدحوني بالباطل أو لا تجاوزوا الحد في مدحي (كما أطرت النصارى) عيسى (بن مريم) في آدعائهم الهيته وغيرها (فأنا أنا عبده) ورسوله (فقولوا عبدا لله ورسوله) فان قلت هل ادعى أحد في نبينا عليه السلام ما ادعى في عيسى أجيب بأنهم قد كادوا أن يفعلوا نحو ذلك حين قالوا له عليه السلام أفلا نسجد لك فقال لو كنت أمرا أحد أن يسجد لبشر لامرئ المرأة أن يسجد لزوجها فنهاهم عما عساه أن يبلغ بهم من العبادة * وهذا الحديث طرف من حديث السقيفة ذكره مطولا في كتاب المحاربين * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي المجاور بـ **ب** كة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا صالح بن حي) بفتح الحاء المهملة ضدا لميت هو صالح بن صالح الهمداني (أن رجلا من أهل خراسان) الاقليم العظيم (قال للشعي) عامر بن شراحيل (فقال الشعي) حذف السؤال وقد ذكره في رواية حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال انا نقول عندنا أن الرجل اذا اعتق أم ولده ثم تزوجها فهو كالأب بـ **ب** كة بدته فقال الشعي (أخبرني) بالافراد (ابو بردة) بضم الموحدة عامر أو الحارث (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري رضي الله عنه) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أذب الرجل أمته لتخلق بالآخلاق الحسنة (فأحسن تأديها) برفق واطف من غير عنف (وعلمها) ما يجب تعليمه (فأحسن تعليمها ثم اعتقها فتزوجها) بعد أن أصدقها (كان له) للرجل (أجران) أجر العتق وأجر التزويج (واذا امن بعيسى) بن مريم (ثم آمن بي فله أجران) أجر ايمانه بعيسى وأجر ايمانه بنبينا صلى الله عليه وسلم (والعبد) المملوك (اذا اتق ربه واطاع مواليه فله أجران) أجر اتقائه ربه وأجر طاعة مواليه * وهذا الحديث قد سبق في باب تعليم الرجل أمته من كتاب العلم وفي العتق والجهاد ويأتي في النكاح ان شاء الله تعالى * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القزويني قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن المغيرة ابن النعمان) التميمي الكوفي (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون عند الخروج من القبور حال كونكم (حفاة) بلا خف ولا نعل (عراة) بلا ثياب وبعضكم ثيابا لحديث أبي سعيد صححه ابن حبان مرفوعا أن الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها (غزلا) غير محتونين (ثم قرأ كما بدأنا أول خلق نعيده) أي نوجده بعينه بعد اعدامه مرة أخرى (وعدا علينا أنا كفاعين) الاعادة والبعث (فأول من يكسى) من الانبياء يوم القيامة (ابراهيم) الخليل بعد حشر الناس كلهم عراة أو بعضهم كسبا أو بعد خروجهم من قبورهم بأثوابهم التي ما توافيها ثم تنتثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى ابراهيم (ثم يؤخذ رجال من أصحابي ذات اليمين) وهي جهة الجنة (وذات الشمال) جهة النار (فأقول) هؤلاء (أصحابي) مرة واحدة (فيقال انهم لم) بالميم (يزالوا مرتين على اعقابهم) بالكفر (منذ فارقتهم فأقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم) مشاهدا لا حوالمهم من كفر وإيمان (فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم) المراقب لا حوالمهم (وانت على كل شيء شهيد) مطلع عليه مراقب له (ان تعذبهم فأنهم عبادك) ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل في ملكه (وان تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم) الذي لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة وثبت ان تعذبهم الخ لا يذرو عند غيره بعد قوله شهيدا الى قوله العزيز الحكيم (قال محمد بن يوسف القزويني) سقط لفظ القزويني لغير أبي ذر (ذكر) بضم الذال المجعولة مبنيا للمفعول (عن أبي عبد الله) محمد بن اسماعيل البخاري مما وصله الاسماعيلي (عن قبصة) بن عقبة السوائي العامري وهو شيخ البخاري انه (قال) في قوله فيقال انهم لم يزالوا مرتين الخ (هم المرتدون) من الاعراب (الذين ارتدوا) عن الاسلام (على عهد أبي بكر) الصديق في خلافته (فقاتلهم أبو بكر رضي الله عنه) وهذا وصله الاسماعيلي ولا ريب أن من ارتد سلب اسم الصحبة لانها نسبة شريفة اسلامية فلا يصحها من ارتد بعد أن انصف بها * والخاصصل انه جل قوله من أصحابي أي باعتبار ما كان قبل الرد لانهم ماتوا على ذلك * (باب نزول عيسى بن مريم عليه السلام) من السماء الى الارض آخر الزمان وسقط لفظ باب لا يذوقون رفع * وبه قال (حدثنا اسحاق) بن راهويه قال (أخبرنا يعقوب بن ابراهيم) الزهري قال (حدثنا) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (أن سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم) الله (الذي نفسى يده) بقدرته ونصر يده قال في فتح الباري فيه الحلف في الخبر مباينة
 في تأكيده (ليوشكن) بكسر الميم وفتح الكاف ليقر بن سريعا (ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا) عند
 مسلم من طريق الليث عن ابن شهاب حكاه مطاى ما كما عاذا لا يحكم به هذه الشريعة المحمدية ولا يحكم بشريعته
 التي أنزلت عليه في أو ان رسالته (في كسر الصليب) الفاء تفصيلية لقوله حكما عدلا (ويقتل الخنزير) أي يطل
 دين النصرانية بكسر الصليب حقيقة أو يطل ما ترجمه النصاري من تعظيمه واستدل به على تحريم اقتناء الخنزير
 واكله ونجاسته لان الشيء المتفق به لا يجوز اتلافه لكن في الطبراني في الاوسط من طريق أبي صالح عن أبي
 هريرة في كسر الصليب ويقتل الخنزير والقرود واسناده لا بأس به وحديثه لا يصح الاستدلال به على نجاسة عين
 الخنزير لان الفرد ليس بنجس اتفاقا (وبضع الجزية) عن اهل الكتاب لانه لا يقبل الا الاسلام ولعدم احتياج
 الناس الى المال لما تلقى الارض من بركاها كما قال (ويفيض المال) بفتح اليا ويكثر (حتى لا يقبله احد) وليس
 عيسى بن مريم لحكم الجزية بل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم هو المين للنسخ بهذا فقدم قبولها هو من هذه الشريعة
 لكنه مقيد بنزول عيسى ولا يذعن الجوى والمسقى ووضع الحرب بالحاء المهملة والراء الساكنة والموحدة
 بدل الجزية (حتى تكون السجدة الواحدة خير) بالرفع ولا يذعن والاصيلي خير بالنصب خبر كان (من الدنيا
 وما فيها) وحتى الاولى متعلقة بقوله ويفيض المال والثانية غاية لفهوم قوله في كسر الصليب الخ والمعنى انهم
 لا يتزبون الى الله بالتصدق بالمال بل بالعبادة لكثرة المال اذ ذلك وعدم الاتقاع به والا فلهوم أن السجدة
 الواحدة دائما خير من الدنيا وما فيها (ثم يقول ابو هريرة) بالاسناد السابق مستدلا على نزول عيسى في آخر
 الزمان تصديقا للحديث (واقروا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به) بعيسى (قبل موته) أي وان من
 اهل الكتاب أحد الا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى وهم اهل الكتاب الذين يذكرون في زمانه فتكون الملة
 واحدة وهي ملة الاسلام وبهذا جزم ابن عباس فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه باسناد صحيح
 وقيل المعنى ليس من اهل الكتاب أحد يحضره الموت الا آمن عند المعايضة قبل خروج روحه بعيسى وانه عبد الله
 وابن امته ولكن لا يشفعه الايمان في ذلك الحالة ونظاها القرآن عومه في كل كتابي يهودى أو نصرا في زمن
 نزول عيسى وقبله فان قلت ما الحكمة في نزول عيسى دون غيره من الانبياء أجيب للرد على اليهود حيث زعموا
 انهم قتلوه فين الله تعالى كذبهم وانه الذي يقتلهم (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) أنه قد بلغهم رسالته ربه
 ومقر بالعبودية على نفسه وكل نبي شاهد على أمته • وبه قال (حدثنا ابن بكير) بضم الموحدة مصغرا هو يحيى
 ابن عبد الله بن بكير الخنزوى المصرى قال (حدثنا الليث) بن سعد امام المصر بين الفهمى (عن يونس) بن يزيد
 الايلي (عن ابن شهاب) الزهرى (عن نافع) ابى محمد بن عباس بالموحدة (مولى ابى قتادة الانصارى) الملازمة
 له والا فهو مولى امرأة من غفار (ان ابا هريرة) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف
 انتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم) في الصلاة (منكم) كما في مسلم أنه يقال له صل لنا فيقول لان بعضكم على
 بعض امرائكم تركة لهذه الامة قال ابن الجوزى لو تقدم عيسى اماما لوقع في النفس اشكال وتقبل انراه
 ثابا ومبتدئا شرعافصلى ما مومالا لا تدنس بغير الشبهة وجه قوله لاني بهدى وقال الطيبي معنى الحديث
 أن يؤتمركم عيسى حال كونكم في دينكم وصحح المولى سعد الدين التفتازانى أنه يؤمهم ويقتدى به المهدي لانه
 أفضل فامامته اولى وهذا يعكس عليه حديث مسلم السابق وقال الحافظ أبو ذر الهروى حدثنا الخوزقى عن
 بعض المتقدمين أن معناه انه يحكم بالقرآن لا بالانجيل • وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان (تابعه) أي
 تابع يونس (عقيل) بضم العين مصغرا ابن خالد فيما وصله ابن منده (والا وراعى) عبد الرحمن فيما وصله ابن منده
 أيضا وابن حبان والبيهقى وفي حديث ابن عمر عند مسلم ان مدة اقامة عيسى بالارض بعد نزوله سبع سنين
 وفي حديث ابن عباس عند نعيم بن حماد في كتاب الفتن انه يتزوج في الارض ويقيم بها سبع عشرة سنة وعنده
 باسناد فيه متهمة عن ابى هريرة يقيم بها أربعين سنة

(بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لابي ذر • (باب ما ذكر عن بنى اسرائيل) ذرية يعقوب بن اسحاق بن
 ابراهيم من الاكابر التي كانت في زمنهم • وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقرى قال (حدثنا
 ابو عوانة) الواضح بن عبد الله البشكرى قال (حدثنا عبد الملك) بن عمير الكوفى (عن ربي بن حراش) بكسر

الراء وسكون الموحدة وكسر العين المهملة وحراش بالحاء المهملة وبعد الراء المخففة الف فحة الغطاني يقال انه تكلم بعد الموت انه (قال قال عقبة بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم الانصاري المعروف بالبدرى (لحذيفة بن اليمان) (ألا) بالتخفيف (تحدثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني سمعته يقول ان مع الدجال اذ اخرج ماء وناارا فاما الذي) ولابي ذر عن الكشمي (قاما التي) يرى الناس انها نار فاء بارد واما الذي يرى الناس انه ماء بارد فنار تحرق فمن ادرك ذلك (منكم فليقع في الذي يرى انها نار فانه) ماء (عذب بارد) وفي مسلم عن أبي هريرة وانه يحيى معه مثل الجنة والنار فالتى يقول انها جنة هي النار وهذا من قننه التي احسن الله بها عباده ثم يفضحه الله تعالى ويظهر عجزه (قال حذيفة) بالاسناد السابق (وسمعه) صلى الله عليه وسلم (يقول ان رجلا) لم يسم (كان فيمن كان قبلكم انا الملك اقبض روحه فقبل) اي فقبضها فبعنه الله فقال (له هل علمت من خير قال ما اعلم قيل له انظر قال ما اعلم شيئا غير اني كنت ابايع الناس في الدنيا وأجازيهم) يضم الهمزة وبالجم والراي انقاضهم الحق آخذ منهم واعطهم (فانظر الموسر والتجاوز عن المعسر فادخله الله الجنة) وهذا سبق في البيهقي (فقال) ولابي ذر قال اي حذيفة (وسمعه) صلى الله عليه وسلم (يقول ان رجلا) لم يسم (حضره الموت فلما يقس من الحياة اوصى اهله اذا انامت فاجعوا لي حطبا كثيرا ووقدوا لي) (فيه) في الحطب (نارا) وألقوني فيها (حتى اذا اناكت) أي النار (لحي وخلصت) بفتح اللام أي وصلت (الي عطمي فامتعنت) بفتح القوقبة والحاء المهملة والشين المجهمة ولابي ذر فامتعنت بضم التاء وكسر الحاء احترق (تخذوها) أي العظام المحترقة (فاطعنوها ثم انظروا يوما راحا) راء مفتوحة بعدها ألف خاء مهملة منقونة كثير الريح (فاذروهم) بالذال المجهمة ووصل الالف أي طيروهم (في اليم) في البحر (ففعولوا) ما اوصاهم به (فجمعه فقال) ولابي ذر عن الكشمي (فجمعه الله فقال) له لم فعلت ذلك قال من خشيتك فغفر الله له قال عقبة بن عمرو البدرى لحذيفة (وانا سمعته) صلى الله عليه وسلم (يقول ذلك) بالفاء من غير لام (ركان) أي الرجل الموصى (نياسا) للقبور يسرق الاكفان وظاهره أنه من زيادة عقبة بن عمرو ولكن اورد ابن حبان من طريق ربي عن حذيفة قال توفي رجل كان نياشا فقال لولده أحرقوني فدل على أن قوله وكان نياشا من رواية حذيفة وعقبة معا * وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المجهمة السخيتاني المروزي قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (اخبرني) بالافراد (معمر) هو ابن راشد (ويونس) ابن يزيد الايلي كلاهما (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال اخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (ابن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم قالوا لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح نون نزل وزايه أي الموت أو الملك اقبض روحه الشريعة زادهما الله تعالى شرفا (طوق) جعل (يطرح خيصة) كسالة اعلام (على وجهه) الشريف (فاذا اغتم) بالغين المجهمة اي تسخن بالخبيصة وأخذ بنفسه من شدة الحر (كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك) أي في حالة الطرح والكشف (لعنة الله على اليهود والنصارى) وكأنه مثل ما سبب لعنهم فقال (اتخذوا قبورا نبياتهم مساجد) وكأنه قبل للراوى ما حكمة ذكر ذلك في ذلك الوقت فقال (يحذر) أمتة أن يصنعوا بقبورهم المقدس مثل (ما صنعوا) اي اليهود والنصارى بقبور انبيائهم * وهذا الحديث قد سبق في الصلاة في باب مفرد عقب باب الصلاة في البيهقي ومرااد المؤلف منه هنا من اليهود والنصارى في اتخاذ قبور انبيائهم مساجد * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشر) بالموحدة والمجهمة المشددة بندار قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن فرات) بضم الفاء وبعد الراء المخففة ألف فوقية ابن أبي عبد الرحمن (القزاز) بفتح القاف وتشديد الزاي الاولى أنه (قال سمعت ابا حارم) بالحاء المهملة والزاي سلان الاصحى (قال قاعدت ابا هريرة) عبر باب المفاعلة ليدل على قعوده متعلقا بأبي هريرة وملازمته له (خمس سنين سمعته يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كانت بنو اسرائيل تدوسهم الانبياء) تنولى امورهم كما يفعل الولاة برعاياهم حال كونهم (كلها لك نبي خلفه) بفتح اللام المخففة تام مقامه (نبي) يقيم لهم امورهم ويزيل ما غيروا من احكام التوراة الى غير ذلك كما ناصف الظالم من المظالم (وانه لاني بعدى) يجي فيفعل ما كانوا يفعلون (وسكون خلداء) بعدى (فيهم كثيرون) بالثاء المضمومة والتخفيف المفتوحة (قالوا فانا امرنا) الفاء جواب بشرط محذوف أي اذا كثرت بعدك الخلفاء فوقع للتشاجر والتنازع بينهم فانا امرنا فافعل (قال) عليه السلام (فوا) بضم الفاء امر من الوفاء (بيعة الاول فالاول)

الفاء للتعقيب والتكرير والاستمرار ولم يرد به في زمان واحد بل الحكم هذا عند تجديد كل زمان وببيعة قاله الطيبي
 وقال في الفتح أي اذ ابويبع خلفه بعد خليفة فيبيعة الاول صحيحة يجب الوفاء بها وببيعة الثاني باطله قال
 النووي سواء عقدوا للثاني عالمين بالاول أم لا سواء كانوا في بلد واحد أو أكثر سواء كانوا في بلد الامام المتصل
 أم لا هذا هو الصواب الذي عليه الجمهور وقيل تكون لمن عقدت له في بلد الامام دون غيره وقيل بقرع بينهما
 قال وهما قولان فاسدان وقال القرطبي في هذا الحديث حكم ببيعة الاول وأنه يجب الوفاء بها وسكت عن ببيعة
 الثاني وقد نص عليه في حديث عريضة في صحيح مسلم حيث قال فاضربوا عنق الآخر (اعطوهم حقه) من السمع
 والطاعة فان في ذلك اعلاكلة الدين وكف الفتن والشر وهو مضمرة أعطوهم مفتوحة قال في شرح المشكاة وهو
 كالبدل من قوله فوا ببيعة الاول (قال الله) أي أعطوهم حقه وان لم يعطوكم حقه فأن الله (سألهم) يوم
 القيامة (عما استرعاهم) ويثيبكم بما لكم عليهم من الحقوق وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي وان ما جبه
 في الجهاد * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرثد) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم المصري قال (حدثنا
 ابو غسان) بفتح الغين المجهة والسين المهملة المشددة وبعد الالف نون محمد بن مطرف (قال حدثني) بالافراد
 (زيد بن اسلم) العدو مولى عمر (عن عطاء بن يسار) بالتحسية والمهملة المخففة الهلالي المدني مولى ميمونة (عن
 أبي سعيد) سعد بن مالك الخدري (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لتبعن) بتشديد الفوقية
 الثانية وكسر الموحدة وضم العين وتشديد النون (سنن من قبلكم) بفتح السين سبيلهم ومنها جهنم (شرا بئرا
 وذراعا بذراع) بالذال المجهة وشرا نصب بنزع الخافض أي لتبعن سنن من قبلكم اتباعا بضم التاء بشر وذراع
 متلبس بذراع وهو كناية عن شدة الموافقة لهم في المخالفات والمعاصي لافي الكفر وكذا قوله (حتى لو سلكوا حجر
 ضرب لسلكتموه) بضم الجيم وسكون الحاء المهملة والضبط حيوان برى معروف بنسبه الورل قال ابن خالويه
 انه يعيش سبع مائة سنة فصاعدا ولا يشرب الماء وقيل انه يبول في كل أربعين يوما قطرة ولا يستقطه لسن وفي كتاب
 العقوبات لابن أبي الدنيا عن أنس ان الضب يموت في حجره هذا من ظلم بني آدم وخص حجر الضب بذلك لشدة
 ضيقه وردائه ومع ذلك فانه لم لاقتفائهم آثارهم واتساعهم طرائقهم لودخلوا في مثل هذا الضيق الردي
 لو افقوهم قاله ابن حجر (قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن) استقها من انكارى أي ليس المراد غيرهم
 ولا بني ذر قال النبي صلى الله عليه وسلم فن * وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة) ضد الميمنة الادبي البصري قال
 (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد
 (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال) لما كثرت الناس وأرادوا أن يعلموا وقت الصلاة بشئ يعرفونه (ذكروا السار)
 يوقدون بها كالجحش (والناقوس) يضربونه (قد كروا اليهود والنصارى) وهذا موضع الترجمة لاجل ذكر اليهود
 لانهم من بني اسرائيل (فامر بلال أن يشفع الاذان) يأتي بالتأخاظة مني الالفاظ التكبير أوله فانه أربع والاكلمة
 التوحيد في آخره فانها مفردة فالمراد معظومه (وان يوتر الاقامة) الالفاظ الاقامة فانه يثنى * وقد سبق هذا
 الحديث في بدء الاذان من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى قال (حدثنا سفيان) بن
 عيينة (عن الاعمش) سليمان (عن أبي الفصحى) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الاجدع (عن عائشة رضي
 الله عنها) انها كانت تذكره أن يجعل المصل يده في خاصرته وتقول ان اليهود وهم من بني اسرائيل (تفعله)
 فيكره التشبه بهم كراهة تنزيه وهو فعل الجبارة واستراحة اهل النار (تابعه) أي تابع سفيان بن عيينة (شعبة)
 ابن الحجاج (عن الاعمش) سليمان ووصل هذه المتابعة ابن أبي شيبة وروى الحديث الموقوف معلقا من طريق ابن
 سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في باب الخضر في أوخر الصلاة * وبه قال (حدثنا قتيبة بن
 سعيد) النخعي - مولا هم البلخي قال (حدثنا إيث) هو ابن سعد الامام ولا بني ذر الليث (عن نافع) مولى ابن عمر
 (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال انما اجلكم) أي زمانكم أيها المسلمون
 (في اجل من خلا) في زمان من مضى (من الامم ما بين صلاة العصر) المنتهية (الى مغرب الشمس) وفي الصلاة
 من طريق سالم عن أبيه الى غروب الشمس (وانما مثلكم) أيها المسلمون مع نبيكم (ومثل اليهود والنصارى) مع
 انبيائهم (كرجل استعمل عمالا) بضم العين وتشديد الميم جمع عامل باجرة (فقال من يعمل لي) عمالا (الى نصف
 النهار على قيراط قيراط) وهو نصف دانق والمراد به هنا النصب (فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط قيراط)

فأعطوا كل واحد قيراطا (ثم قال من يعمل لي) عملا (من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط فمملت
 النصراني من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لي) عملا (من صلاة العصر إلى مغرب
 الشمس على قيراطين قيراطين قال ألا) بالتخفيف وفي بعض النسخ قيراطين قيراطين لا بأسقاط قال وفي اليونانية
 ألا ورقم عليها العلامة السقوط وفوقها قال (فانتم) أيها الأمة المحمدية (الذين يعملون) ولا يذرعون بالمشاة
 الفوقية (من صلاة العصر إلى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين) سقط على قيراطين قيراطين لا يذرعون الوقت
 وذرع (ألا) بالتخفيف (لكم الأجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى) يعني الكفار منهم (م) فقالوا نحن أكثر عملا
 وأقل عطاء قال الله عز وجل (هل) ولا يذرع عن الكشميين وهل (ظلمتكم) نقصتكم (من حقكم شيئا ظاهرا
 لا قال فأنه فصل اعطيه من شئت) وهذا الحديث سبق في الصلاة وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني
 قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بن قيس (عن ابن دينار) (عن طائوس) هو ابن كيسان اليماني (عن ابن
 عباس) رضي الله عنهما أنه (قال سمعت عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يقول قاتل الله) لعن الله (فلانا) يعني
 سيرة بن جندب لانه باع خرا كان أخذها من أهل الكتاب عن قيمة الجزية معتقدا جواز بيعها ولذلك اقتصر عمر
 رضي الله عنه على ذمه ولم يعاقبه ويحتمل أنه لم يرد الدعاء عليه بل أراد بها التعليل عليه كعادة العرب ولعل الراوي
 لم يصرح باسمه تأذبا (ألم يعلم) فلان (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود وحزمت عليهم الشحوم)
 اكلمها مطلقا من الميتة وغيرها وجمع الشحم لا اختلاف اجناسه والافهوا اسم جنس حقه الافراد (جملوها) بفتح
 الجيم والميم أي أذابوها (قباعوها) يعني فبيع فلان الحرام مثل بيع اليهود الشحم المذاب وكل ما حرم تناوله حرم
 بيعه وهذا الحديث سبق في كتاب البيع (تابعه) أي تابع ابن عباس في تحريم الشحوم (جابر) هو ابن عبد الله
 الانصاري فيما وصله المؤلف في أواخر البيوع (وأبو هريرة) أيضا فيما وصله البخاري أيضا في باب لا يذاب شحم
 الميتة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وبه قال (حدثنا أبو عاصم النخعي) بن مخلد (بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة
 وبعد اللام المفتوحة دال مهمله قال (أخبرنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو قال (حدثنا حسان بن عطية)
 المحاربي مولاهم الدمشقي (عن أبي كبشة) بفتح الكاف وسكون الواو وفتح المعجمة السالوي واسمه كنبته
 (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاصي (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عني ولو آية) من القرآن والمراد
 بالآية العلامة الطاهرة أي ولو كان المبلغ فعلا أو إشارة ونحوهما (وحدثنا عن بني اسرائيل) بما وقع لهم من
 الاعاجيب وان استحلال مثلها في هذه الأمة كنزول النار من السماء لا كل القربان مما لا تعلمون كذبه (ولا حرج)
 لاضيق عليكم في الحديث عنه - م لانه كان عليه السلام زجرهم عن الاخذ عنهم والنظر في كتبهم قبل استقرار
 الاحكام الدينية والقواعد الاسلامية خشية الفتنة ثم لما زال المحذور أذن لهم أو أن قوله أو لا حدثوا صيغة أمر
 تقتضي الوجوب فأشار إلى عدمه وأن الأمر للاباحة بقوله ولا حرج أي في ترك الحديث عنهم أو المراد رفع
 الحرج عن الحاكم لما في اخبارهم من أفضاظ مستبشرة كقولهم اجعل لنا الها واذب أنت وربك أو المراد
 جواز الحديث عنهم بأي صيغة وقعت من انقطاع أو بلاغ لتعذر الاتصال في الحديث عنهم بخلاف الاحكام
 المحمدية فان الاصل فيها الحديث بالاتصال (ومن كذب على متعمدا فليتبوأ) بسكون اللام فليخذ (مقعه
 من النار) أي فيها والامر هنا معناه الخبر أي ان الله تعالى يثوبه مقعه من النار أو أمر على سبيل التهكم
 أو دعاء على معنى بؤاء الله ولو نقل العالم معنى قوله بلفظ غير لفظه لكنه مطابق لمعنى لفظه فهو جائز عند المحققين
 كما ذكر في محله وهذا الحديث أخرجه الترمذي في العلم وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى
 (قال حدثني) بالافراد ولا يذرع حدثنا (ابراهيم بن سعد) بسكون العين القرشي (عن صالح) هو ابن
 كيسان (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال قال أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان ابا هريرة رضي الله عنه
 قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اليهود والنصارى لا يصبغون) شيب اللحية والراس (نخالفوهم)
 أي واصبغوا بغير السواد لما في مسلم من حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال غبروه وجنبوه السواد
 وقد اختار النووي تحريم الصنع بالسواد نعم يستثنى المجاهد اتفاقا وهذا الحديث أخرجه النسائي في
 الزينة وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرع حدثنا (محمد) هو ابن معمر بن ربيعي القيسي البصري بالموحدة والحاء
 المهملة او هو محمد بن يحيى الذهلي (قال حدثني) بالافراد ولا يذرع حدثنا (سفيان) هو ابن منبهال

قال (حدثنا جري) هو ابن حازم (عن الحسن) هو البصري أنه (قال حدثنا جندب بن عبد الله) بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضمها (في هذا المسجد) مسجد البصرة (وما نسينا) ما حدثنا به (منذ حدثنا) بل حفظناه واستمر بنا ذاكرين له لقرب العهد به (وما نحشى أن يكون جندب كذب على رسول الله) ولا يذر على النبي (صلى الله عليه وسلم) لان الصحابة عدول (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيمن كان قبلكم) من بني اسرائيل أو من غيرهم (رجل) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (به جرح) بضم الجيم وسكون الراء بعدهما حاء مهملة في يده (جرح) بفتح الجيم وكسر الزاي لم يصبر على ألمه (فأخذ سكينا) بكسر السين (فخز) بالحاء المهملة والزاي المشددة قطع (به يديه) من غير ابانة (فمارقاً) بفتح الراء والقاف والهمزة أي لم يقطع (الدم حتى مات قال الله تعالى) ولا يذرع زوج بل بدل تعالى (بادرني عبدى بنفسه) أي استبجل الموت (حرمت عليه الجنة) لانه استحبل ذلك فكفر به فيكون محمداً بكفره لا بقتله أو كان كافراً في الاصل وعوقب بهذه المعصية زيادة على كفره أو حرمت عليه الجنة في وقت ما كالوقت الذي يدخل فيه السابقون أو الوقت الذي يعذب فيه الموحدون ثم يخرجون اوجنة معينة كالقردوس مثلاً أو غير ذلك مما يطول ذكره وقال الطبري وليس في قوله حرمت عليه الجنة ما يدل على الدوام والاقنطاط الكلبي - ولما كان الانسان بصدد أن يحمله الفجر والغضب على اتلاف نفسه وبسوقه الشيطان أن الخطب فيه يسير وأنه أهن من قتل نفس أخرى محرمة أعلم صلى الله عليه وسلم أن ذلك في التحريم كقتل سائر النفوس المحرمة انتهى واستشكل قوله بادرني بنفسه اذ مقتضاه أن من قتل قد مات قبل اجله وليس أحد عوت بأى سبب كان الا باجله وقد علم الله أنه عوت بالسبب المذكور وما علمه لا يتغير واجيب بأنه لما وجدت منه صورة المبادرة بقصده ذلك واختياره له والله جل وعلا لم يطلعه على انقضاء اجله فاختره وقتل نفسه فاستحق المعاقبة لعصيانه والحديث اصل كبير في تعظيم قتل النفس سواء كانت نفس الانسان أو غيره لان نفسه ليست ملكه أيضاً فيصرف فيها على حسب اختياره * (حديث ابرص) وهو الذي ابيض ظاهر بدنه لفساد مزاجه (واقرع) وهو الذي ذهب شعر رأسه باقعة (وأعشى) وهو الذي ذهب بصره الثلاثة (في بني اسرائيل) وسقط لابي ذر في بني اسرائيل وفي بعض النسخ باب حديث ابرص الخ * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرع حدثنا (احمد بن اسحاق) السرماني بضم السين المهملة وتشديد الراء المفتوحة نسبة الى قرية من قرى بخارى قال (حدثنا عمر بن عاصم) بفتح العين المهملة وسكون الميم القيسي الكلابي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر الميم قال (حدثنا اسحاق بن عبد الله) ابن أبي طلحة زيد بن سهل الانصاري ابن اخي انس بن مالك قال (حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن ابي عمرة) بفتح العين المهملة وسكون الميم الانصاري (ان ابا هريرة) رضي الله عنه (حدثنا) انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم (جرح) وبه قال (وحدثني) بالافراد (محمد) غير منسوب وقد جوز الحافظ أبو ذر الهروي أنه الذهلي وقيل هو محمد بن اسماعيل البخاري نفسه قال (حدثنا عبد الله بن رجاء) بالجيم ابن المثنى البصري قال (اخبرنا همام) العوذى (عن اسحاق بن عبد الله) ان اخي انس انه (قال اخبرني) بالافراد ولا يذرع حدثني (عبد الرحمن بن ابي عمرة) ان ابا هريرة رضي الله عنه حدثنا انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل ابرص واعشى واقرع لم يسموا (بدا لله) بفتح الواو والمهملة المخففة بغير همز في الفرع واصله وهو الذي رويته كالاكثرين ومعناه سبق في علم الله فأراد اظهاره لانه ظهر له بعد أن كان خافياً اذ أن ذلك محال في حق الله تعالى وخطأ هذا الكرماني في شرحه تبعه لابن قرقول ولفظه في مطالعه ضبطناه عن متقني شيوخنا بالهمز أي ابتدأ الله أن يتلهم قال ورواه كثير من الشيوخ بغير همز وهو خطأ انتهى وقد سبقه الى الخطئه الخطابي وليس كذلك فقد ثبتت الرواية به ووجه وأولى ما يحمل عليه كما في الفتح أن المراد قضي الله أن يتلهم وفي مسلم عن شيبان بن فروخ عن همام بهذا الاسناد أراد الله أن يتلهم وقال البرماوى تبع الكرماني بدأ بالهمز الله رفع فاعل أي حكم وأراد (عز وجل أن يتلهم) أي يختبرهم وقوله عز وجل ثابتة لابي ذر (فبعث اليهم ملكاً من الانبياء) الذي ابيض جسده (فقال) له (أي أنتي) احب اليك قال لون حسن وجلد حسن قد قدر في الناس بفتح القاف وكسر الدال الميم والنصب على المفعولية أي ائتمأزوا من رؤيتي وعدوني مستقذراً وكرهوني وفي رواية ذكرها الكرماني قد زورني وهي على لغة اكلوني البراغيث (قال فقصه) الملك (فذهب عنه) ابرص وسقط لابي ذر

لفظة عنه (فأعطى) بالقضاء وضم الهمزة ولا يذروا أعطى (لونا حسنا وجلدا حسنا فقال) له الملك أيضا
 (أى المال) ولغير الكشميين كما هو مفهوم فتح الباري وأى المال بالواو وكذا هـ فى اليونانية لا يذرع
 الجوى والمستقى (أحب اليك قال) أحبه الى (الابل أو قال البقر هو) أى اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة
 الراوى كما فى مسلم (شك فى ذلك ان البرص) كذا فى اليونانية بفتح الهمزة من ان وكسر ها وفى فرعها بفتحها
 (والاقرع قال احدهما الابل وقال الآخر البقر فأعطى) بضم الهمزة الذى غنى الابل (ناقة عشره) بضم
 العين وفتح المجمة والراء مدودا الحامل التى اتى عليها فى جلها عشرة أشهر من يوم طردها الفحل وهى من أنفس
 الابل (فقال) له الملك (يسارك لك فيها) بضم التحتية من يسارك وفى رواية شيبان بن فروخ عن همام عند
 مسلم بارك الله لك فيها (وأنى) الملك (الاقرع) الذى ذهب شعر رأسه (فقال) له (أى شئ أحب اليك قال شعر
 حسن ويذهب عنى هذا) القرع ولا يذروا يذهب هذا عنى بالتقديم والتأخير (قد قدرنى الناس) كرهونى
 (قال فسحبه) الملك على رأسه (فذهب) قرعه (وأعطى) بضم الهمزة (شعرا حسنا) ثم (قال) له (فأى المال
 أحب اليك قال البقر قال فأعطاه بقرة حاملا وقال) له (يسارك لك فيها وأنى الاعى فقال) له (أى شئ أحب اليك
 قال يرث الله الى بصرى فأبصر به الناس قال فسحبه) الملك على عينيه (ورث الله اليه بصره) ثم (قال) له (فأى
 المال أحب اليك قال) له (الغنم فأعطاه شاة والدا) ذات ولد أو حاملا (فأنج) بهيمة مضعومة وهى أغنة قليلة
 والمشمور وعند أهل اللغة نتج بضم النون من غير حمز (هذا) أى صاحب الابل والبقر (وولد) بفتح الواو
 وتشديد اللام (هذا) أى صاحب الشاة قال الكرماتى وقد راى عرف الاستعمال حيث قال فيها أنج وفى
 الشاة ولد (فكان لهذا) الذى اختار الابل (واد) قد امتلا (من ابل) ولا يذرع من الابل (ولهذا) الذى
 اختار البقر (واد) قد امتلا (من بقر ولهذا) الذى اختار الغنم (واد) قد امتلا (من الغنم) ولا يذرع من غنم
 (ثم انه) أى الملك (أتى البرص) الذى كان مسحه فذهب برصه (فى صورته وهيته) التى كان عليها لما اجتمع به
 وهو أبرص (فقال) له انى (رجل مسكين) زاد شيبان وابن سبيل (تقطعت بي الجبال فى سفرى) بجاء
 مهسلة مكسورة ثم موحدة خفيفة جمع جبل والمراد الاسباب التى يقطعها فى طلب الرزق أو المستطيل من
 الرمل أو العقبات ولبعض رواة البخارى الجبال بالجيم والموحدة قال الحافظ ابن حجر وهو تصحيف ولا يذرع
 الجوى والمستقى به الجبال فى سفره (فلا بلاغ) فلا كفاية (اليوم الاباهه) أى ليس لى ما يبلغ به غرضى الا باهه
 وفى الفرع كاصله تضبيب على غين بلاغ فليأتى مثل (ثم يك) ثم هنا المرتبة فى التزلزلات لالتقى وهذا ونحوه من الملائكة
 معارض لا اخبار كما فى قول ابراهيم هذا ربى وأختى (أسالك ب) الله (الذى اعطاك اللون الحسن والجلد الحسن
 والمال) الكثير (بغير التبلىغ عليه فى سفرى) ولا يذرع الكشميين به وأبلغ بهيمة وفوقية وموحدة ولام
 مشددة مفتوحات ثم مججمة من البلغة وهى الكفاية والمعنى أوصل به الى مرادى (فقال) ولا يذرع قال
 (له ان الحقوق كثيرة فقال له) الملك (كأنى أعرفك ألم تكن أبرص بقدرك الناس) بفتح التحتية والذال
 المججمة من باب علم يعلم حال كونك (فقيرا فأعطاك الله فقال) له (انقدورثت) هذا المال (لكا بر عن كابر)
 ولا يذرع الكشميين كابر عن كابر باسقاط اللام والنصب اى ورثته عن أبائى وأجدادى حال كون كل
 واحد منهم كبير اورث عن كبير فكذب وبجحدة نعمة الله (فقال) له الملك (ان كنت كاذبا) فى مقالته هدم
 (فصبرك الله) عز وجل (الى ما كنت) من البرص والفقر والجملة جواب الشرط وأدخل الفاء فى الفعل الماضى
 لانه دعاء فان قلت فلم عبر بالماضى اوجب لقصد المبالغة فى الدعاء عليه والشرط ليس على حقيقته لان الملك لم يشك
 فى كذبه بل هو مثل قول العامل اذا سوف فى عماله ان كنت عملت فأعطى حتى (واتى) الملك (الاقرع) الذى
 كان مسح رأسه فذهب قرعه (فى صورته وهيته) التى كان عليها أولا (فقال له مثل ما قال لهذا) البرص رجل
 مسكين تقطعت بي الجبال فى سفرى الى آخره وسأله بقرة (فرده عليه) بالنساء ولا يذرع ولا يذرع ولا يذرع
 أى فرد الرجل الاقرع على الملك (مثل مارة عليه هذا) البرص فقال ان الحقوق كثيرة الخ وسقط لا يذرع
 هذا (فقال) له الملك (ان كنت كاذبا فصبرك الله الى ما كنت) عليه من القرع والفقر (واتى) الملك (الاعى) الذى
 مسح عينيه فعاد بصره (فى صورته) التى كان عليها (فقال رجل مسكين وابن سبيل) ولا يذرع ولا يذرع

(ونقطعت في الجبال في سفرى) ولا يذرع عن الجوى والمستقلى به الجبال في سفره (فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك
 أسألك ب) الله (الذى ردة عليك بصرك شاة أتبلغ به في سفرى فقال) بالقاء ولا يذرع وقال له (قد كنت اعنى فرد
 الله) على (بصرى وفقير أفقد أغثنى) وضرب في القرع على فقد أغثنى وكذا في اليونينية (نخذ ماشئت)
 زاد شيان ودع ماشئت (فوالله لا أجهدك اليوم بشئ اخذته الله) بالجيم الساكنة والهاء في القرع واصله
 قال الحافظ ابن جبروهي رواية كريمة واكثر روايات مسلم اى لاشق عليك في ردة شئ تطلبه منى او تأخذه ولا يذرع
 كما في القرع واصله لا أجهدك بالحاء المهملة والميم بدل الجيم والهاء لشيء باللام بدل الموحدة اى لا أجهدك على
 ترك شئ تحتاج اليه من مالى كقولهم * وليس على طول الحياة تندم اى على قوت طول الحياة وادعى
 القاضي عياض انه لم يختلف رواية البخارى في انها بالحاء والميم وما ذكر يرد دعواه وأما ما حكاه القاضي أن
 بعضهم لما أشكل عليه معناه اسقط الميم فصارا حدك بتشديد الدال اى لا امنعك فقال في المصايب انه تكلف
 واينار غير الرواية وانه جراءة عظيمة لا يقدم عليها من تقي الله (فقال) الملك له (أمسك مالك فاعا ابائيم) اختبركم
 الله (فقد رضى الله عنك) وسقط الفاعل لا يذرع (وسخط) بكسر الخاء (على صاحبك) بالتثنية * (باب ام
 حسبت) اى بل حسبت (أن أصحاب الكهف والرقم) سقط لفظ باب لا يذرع عن المستقلى والكشميتى وكذا سقط
 في قرع اليونينية واصله واسقط الرقم لا يذرع الوقت وذر و ابن عساكر (الكهف) هو (الفتح في الجبل) قال
 الفصالح والذى تضافرت به الاخبار انه في بلاد الروم (والرقم) هو (الكتاب مرقوم) اى (مكتوب من الرقم) وهو
 الكتابة وعن أبي عبيدة الرقيم الوادى الذى فيه الكهف وعن كعب القرية وعن انس اسم الكلب وعن سعيد
 ابن جبيرة اسم العنزة التى اطبقت على الوادى الذى فيه الكهف وعن ابن عباس لوح من رصاص كتب فيه اسماء
 اصحاب الكهف لما وجوهوا عن قومهم ولم يعرفوا أين توجهوا (ربطوا على قلوبهم) اى (ألهمناهم صبرا)
 على هجر الوطن والاهل والمال وغير ذلك (شططا) اى (افراطا) في الظلم والنصب على انه صفة مصدر محذوف
 تقديره لقد فعلنا اذا قولا شططا (الوصيد) هو (السماء) بكسر الهمزة والميم (ووجهه الكهف) وجمعه وصائد بالمد
 (ووصد) بضم الواو والصاد (ويقال الوصيد) هو (الباب) وقيل العتية وقوله (موصدة) اى (مطبقة) يقال
 (أصد الباب) بالمد وفتح الصاد المهملة اى أغلقه (و) يقال (أوصد) أيضا * (بعثناهم) اى (أحييناهم)
 أو ايقظناهم (ازكى) طعاما اى (اكثر ريعا) بالراء المفتوحة والتحتية الساكنة ثم العين المهملة اى غناء وزيادة
 (فضرب الله على آذانهم فقاموا) نومة لا تنبههم منها الاصوات ومراده قوله ففرض بنا على آذانهم في الكهف
 (رجعا بالغيب) اى (لم يستبين وقال) ولا بن عساكر فقال (مجاهد تقرضهم) اى (تتركهم) وسقط هذا التفسير كله
 للنسبى وثبت في القرع واصله للكشميتى والمستقلى وسقط للمعوى وهو ثابت أيضا في اصول الحافظ ابى ذر
 الهروى وأبى محمد الاصبلي وأبى القاسم الدمشقي وأبى سعد السمعاني * (حديث العار) وبه قال (حدثنا
 اسماعيل بن حليل) الخراز يجهل أبو عبد الله الكوفي قال (أخبرنا على بن مسهر) بضم الميم وسكون السين
 المهملة وكسر الهمزة بعدها را القريش الكوفي قاضى الموصل (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن عمر
 عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما) بالميم (ثلاثة
 نفر) لم يسموا (عن كان قبلكم) في الطبراني عن عقبة بن عامر عن بنى اسرائيل (يمشون) مرفوع خبر ثلاثة
 وفي حديث عقبة المذكور رواه هريرة عن ابن حبان والبراء انهم خرجوا يرتادون لاهلهم (اذا أصابهم مطر
 فأووا) بقصر الهمزة في القرع كاصله ويمتد (الى غار فانطبق عليهم) باب القار وعند الطبراني من حديث النعمان
 من وجه آخر اذ وقع حجر من الجبل مما يبط من خشية الله حتى سدتم الغار (فقال بعضهم لبعض انه) ان الشان
 (والله يا هؤلاء لا ينجيكم) بضم اوله وسكون النون مخففا ولا يذرع ينجيكم بفتح النون مثقلا مما أنتم فيه
 (الا الصدق فليدع كل رجل منكم بما يعلم انه قد صدق فيه) في حديث على عند البراء تفكر واى احسن
 اعمالكم فادعوا الله بما لعل الله يفرج عنكم (فقال واحد منهم) سقط واحد وتاليه لا يذرع الوقت باسقاط
 القائل (اللهم ان كنت تعلم) ظاهره الشك والمؤمن يجزم بأن الله عالم بذلك فهو على خلاف الظاهر فالعنى أنت
 تعلم (انه كان لى اجبر عملنى) بكسر الميم عملا (على فرق) بفتح الفاء والراء بعدها فاف ميكال يسع ثلاثة أصع
 (من ارض) بفتح الهمزة وضم الراء وتشديد الزاى ولا يذرع بضم الهمزة وفتحها وسكون الراء (فذهب وتركه)

في حديث النعمان بن بشير عند احمد كان لي اجراء يعملون فاستأجرت كل رجل منهم بأجر معلوم فجاء رجل ذات يوم في نصف النهار فاستأجرته بشطر اصحابه فعمل في نصف نهاره كما عمل رجل منهم في نهاره كله فترأيت علي في الزمام أن لا انقصه مما استأجرته به اصحابه لما جهدي في عمله فقال رجل منهم تعطي هذا مثل ما اعطيتني فقلت يا عبد الله لم ابخسك شيئا من شرطك وانما هو مالي احكم فيه بما شئت قال فغضب وذهب وترك أجره (وأتني) بفتح الهمزة (عدت) بفتح العين والميم (الى ذلك الفرق) فزرعته فصار من امره اني اشتريت (ولابي ذر عن الكندي) أن اشتريت (منه بقرا) زاد موسى بن عقبة وراعيها (وانه اتاني يطلب أجره فقلت اعد) بكسر الميم ولابي ذر فقلت له اعد (الى تلك البقرة) فها فتعال الى انما الى عندك فرق من أوز) بالتشديد مع فتح الهمزة وضم الراء (فقلت له اعد) بكسر الميم (الى تلك البقرة) فانها من ذلك الفرق فساقتها فان كنت تعلم أن علي هذا مقبول و (اني فعلت ذلك من خشيتك فترج عنا) ما نحن فيه وكأنه لم يجزم بقبول عمله (فانساخت) بهمزة الوصل وسكون النون وبالسین المهملة والخاء المعجمة المفتوحين بينهما ألف أي انشقت (عنهم العنزة) ويقال انساخت بالصاد بدل السين أي انشق من قبل نفسه وانكسر الخطابي انساخت بالسين والخاء المعجمة وصوب كونها بالخاء المهملة وهي التي في اليونانية وفرعها أي انشقت لكن الرواية بالسين والخاء المعجمة صحيحة وان كان الاصل بالصاد فهي تدل سيناء وفي حديث النعمان بن بشير فاصدع الجبل حتى رأوا الضوء وفي حديث أبي هريرة عند ابن حبان فزال ثلث الجبل (فقال الا سألهم ان كنت) أي انت (تعلم كان) وللاصلي انه كان (لي ابوان) فهو من باب التغليب أي اب وام (شيخان كبيران) وفي حديث علي ابوان ضعيفان فقيران ليس لهما خادم ولا راع ولا ولي غيرة فكنت أرى لهما بالنهار وأرى اليهما بالليل (وكنيت) ولغير أبي ذر والوقت فكنت (أتيهما) بالمد (كل ليلة بليل غنم لي فباطأت عليهما) ولابي ذر عنهما (ليلة) بسبب تباعد العشب الذي ترعاه الغنم (بخفت وقدر قدرا) الابوان (واهل) مبتدأ (وعبالي) عطف عليه والخبر (يتضاغون) بضاد وغين مجتمين أي وزوجتي وأولادي وغيرهم يتضاغون أو يستغيثون (من الجوع) بسبب الجوع (فكنيت) بانساء ولابي ذر وكنيت (لا اسمهم) شيئا من الذين (حتى يشرب ابواي فكهوت أن اوقلها) من نومهما فيشقى عليهما (وكهوت أن ادعهما) اتركهما (فيستكنا) بتشديد النون في الفرع كاصله من الاستكنا أي يلبثان في كنهما منتظرين (لشر بهما) أو يتخفيف النون كما فهمه كلام الكرماني وتفسير الحافظ ابن حجر مقتصر عليه حيث قال وأما كراهية أن يدعهما فقد فسره بقوله فيستكنا لشر بهما أي يضعفانه لانه عشاؤهما وترك العشاء يهرم وقوله يستكنا من الاستكنا وقوله لشر بهما أي لعدم شربهم ما فيصيران ضعيفين مسكينين والمسكين الذي لا شيء له انتهى (فلم ازل انتظر) استيقظتهما (حتى طلع البجران كنت تعلم) أن علي هذا مقبول و (اني فعلت ذلك من خشيتك فترج عنا) ما نحن فيه (فانساخت عنهم العنزة) بالخاء المعجمة أي انشقت (حتى نظروا الى السماء فقال الا سألهم ان كنت تعلم) أي اللهم أنت تعلم (انه كان) ولابي ذر كانت (لي ابنة عم) لم تسم (من احب الناس الي) زاد في رواية موسى بن عقبة في باب اذا اشترى شيئا الغيرة بغير اذنه من البيوع كاشد ما يجب الرجال النساء (واني راودتها عن نفسها) أي طلبت منها النكاح يقال راود فلان جاريته على نفسها وراودته هي على نفسه اذا حاول كل منهما الوطء وعداه هنا بعن لانه ضمن معنى المخادعة أي خادعتها عن نفسها والمفاعلة هنا من الواحد نحو داويت المريض او هي على بابها فان كل واحد منهما كان يطلب من صاحبه شيأ برفق هو يطلب منها الفعل وهي تطلب منه الترك الا ان اعطاها مالا كما قال (فأبت) أي امتنعت (الا ان آتيها بمائة دينار) وفي رواية سالم عن ابيه في باب من استأجر اجيرا من البيوع فامتنعت مني حتى آلت به اسنة أي سنة خط جاءني فأعطيتها عشرين ومائة دينار وجمع بينه وبين رواية الباب بأنها امتنعت اولا عفة عنه ودافعه بطلب المال فلما احتاجت اجابت وأما قوله فأعطيتها عشرين ومائة دينار فيحتمل انها طلبت منه المائة وزادها هو من قبل نفسه العشرين (فطلبتها) أي المائة دينار (حتى قدرت) عليها (فأتيها بها فدفعتها اليها) وفي حديث النعمان أنه تارذدت اليه ثلاث مرات تطلب شيئا من معروفه ويأتي عليها الآن تمكنه من نفسها فاجابت في الثالثة بعد أن استأذنت زوجها فأذن لها وقال لها أغني عيالك قال فرجعت فناشدتني بآله (فامكنتني من نفسها فلما عدت بين رجلها) أي جلست منها مجلس الرجل من امر أنه

لا طأها (قالت) كذا في الفرع والذي في أصله فقالت (أبى الله ولا تنقض الخاتم إلا بجمعه) بفتح التاء وضم الفاء
وتشديد الصاد المججمة أى لا تسكسره وكنت عن عذرتها بالخاتم وكأنيما كانت بكر افقالت لا تزل بكارتى إلا بتزويج
صحح لكن في حديث النعمان بن بشير ما يدل على أنه لم تكن بكرا فتكون كنت عن الاضواء بالسكسرة وعن
الشرح بالخاتم وفي حديث علي فقالت اذكر الله أن تركب منى ما حرم الله عليك وفي حديث النعمان فاسلت
الى نفسها فلما كشفتها ارتعدت من تحتى فقلت مالك قالت أخاف الله رب العالمين فقلت خفته في الشدة ولم
أخفه في الرخاء * وفي حديث ابن أبي اوفى عند الطبراني فلما جلست منها مجلس الرجل من المرأة ذكرت النار
(فممت) عنها من غير فعل (وتركت المائة دينار) ولا يذر وتركت المائة دينار (فان كنت تعلم) أن علي
مقبول (وانى فعلت ذلك من خشيتك فتزج عنا) ما نحن فيه (ففرج الله عنهم فخرجوا) من الغار يعيشون فان
قلت اى الثلاثة أفضل اجيب صاحب المرأة لانه اجتمع فيه الخشية وقد قال تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى
النفس عن الهوى فان الجنة هى المأوى قال الغزالي شهوة الفرج أغلب الشهوات على الانسان واعصاها عند
الهيجان على العقل فن ترك الزنا خوفا من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الاسباب سيما عند صدق
الشهوة نال درجة الصديقين * وهذا الحديث سبق في باب من استأجر أجيرا فترك أجره عن سالم وفي باب اذا
اشترى شيئا غيره عن موسى بن عقبة عن نافع وفي باب اذا زرع بحال قوم عن موسى بن عقبة أيضا ولم يخرج
الامن رواية ابن عمر ورواه الطبراني عن أنس وابن حبان عن ابي هريرة وأحمد عن النعمان بن بشير والطبراني
عن علي وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو بن العاصي وعبد الله بن ابي اوفى واتفقوا على أن القصص الثلاثة
في الاجير والمرأة والابوين الاحديث عقبة بن عامر فقيه بدل الاجير أن الثالث قال سكنت في غنم ارجاها
فحضرت الصلاة فممت أصلى بخاء الذئب فدخل الغنم فكرهت أن أقطع صلاتي فصبرت حتى فرغت واختلافهم
في التقديم والتأخير يفيد جواز الرواية بالمعنى * هذا (باب) بالتسوين من غير ترجمة فهو كالفضل من سابقه * وبه
قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن
ذكوان (عن عبد الرحمن) بن هرم عن الاعرج انه (حدثه انه سمع أبا هريرة رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول بينا) بغير ميم (امرأة) لم تسم (ترضع ابنها) لم يسم وزاد في باب واذا كرفى الكتاب مريم من
بنى اسرائيل (اذم ربها) رجل (راكب) لم يسم (وهي ترضعه فقالت اللهم لا تغت ابني) هذا (حتى يكون مثل
هذا) الراكب في هيئته الحسنه (وقال) الطفل (اللهم لا تجعلني مثله ثم رجع في الثدي) يمسه (ومر) بضم الميم
مبنيا للمفعول (بامرأة) لم تسم (تجتر) بضم القوقية وفتح الجيم والراء المشددة بعدها راء ثانية (وبلاء بها)
بضم الياء وسكون اللام وفتح العين وزاد أحمد من رواية وهب بن جري وتضرب (فقالت) أم الطفل (اللهم
لا تجعل ابني مثلها) سقط فقالت الخ لابي ذر (فقال) الطفل (اللهم اجعلني مثلها) زاد في باب واذا كرفى الكتاب
مريم فقالت يعنى الام للابن لم ذاك (فقال) الطفل (اما الراكب فانه كافر) وفي الباب المذكور جبار بن
الخبابة (واما المرأة فانهم يقولون لها ترى) زاد في الباب ولم تفعل واللام في لها يحتمل كما قاله في المصايح أن
تكون يعنى عن كما قاله ابن الحاجب في قوله تعالى وقال الذين كفروا والذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه
ويحتمل أن يجعل لام التبليغ كما قيل به في الآية رداعلى ابن الحاجب والتفت عن الخطاب الى الغيبة فقال
سبقونا ولم يقل سبقونا وكذا في الحديث التفت عن الخطاب فلم يقل تزني وسلك الغيبة فقال تزني اى هي تزني
(وتقول) اى والحال انها تقول (حسى الله ويقولون تسرق) ولم تفعل (و) الحال انها (تقول حسى الله)
* وهذا الحديث سبق قريبا * وبه قال (حدثنا سعيد بن تليد) هو سعيد بكسر العين ابن عيسى بن تليد بفتح المثناة
القوقية وكسر اللام وسكون التحتية بعد هاء الهمزة المصرية قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري
(قال اخبرني) بالافراد (جرير بن حازم) بالحاء المهملة والزاي ابن زيد بن عبد الله المصري (عن ايوب)
الضبياني (عن محمد بن سيرين) الانصارى (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم فيما) بالميم (كأب يطيف) بضم اوله وكسر ثانيه من أطاف بطيف اى بطوف (بركية) بفتح الراء وكسر الكاف
وتشديد التحتية بضم أوله وطويت اى يدور حولها (كأد بقتله العطش اذ رأته بنى) بفتح الواو وكسر الغين
المججمة وتشديد التحتية امرأ زانية (من بغايا بنى اسرائيل فنزعت موقها) بضم الميم وسكون الواو وفتح القاف

خفيها فارسي معرب او هو الذي يلبس فوق الخلف وهو الجرموق فلا تته من الرصينة (سقطته) حتى روى
 (فغفر لها) بضم الفين المجهمة وكسر القاء مبنيا للمفعول اي غفر الله للبني (به) وسقطت لفظه بالعموم
 والمسقطي وما وقع في الطهارة والشرب ان الذي سقى الكلب رجل يقتضى تعدد ذلك وفيه ان في سقى كل حيوان
 أجر الكلب بشرط ان لا يكون مأمورا بقتله كالحيمة وغيرها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب أبو
 عبد الرحمن القعنب الحارثي المدني (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن محمد بن
 عبد الرحمن) بن عوف الزهري (انه سمع معاوية بن ابي سفيان) صحبر بن حرب بن امية الاموي الصحابي أسلم
 قبل الفتح وكتب الوحي (عام حج) سنة احدى وخسين حال كونه (عني المنبر) النبوي بالمدينة (فتناول قصة)
 بضم القاف وتشديد الصاد المهملة (من شعر) اي قطعة من شعر الناصية (كانت) ولغير ابوي الوقت وذرت
 وكانت (في يدي) بالثنية ولا يذرت (حرمي) واحد الخراس الذين يحرسون (فقال يا اهل المدينة اين
 علاؤكم) سؤال انكار عليهم باهمالهم انكار هذا المنكر وغفاتهم عن تغييره (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 ينهى عن مثل هذه) القصة (ويقول) صلى الله عليه وسلم (انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذها) ولا يذرحين
 اتخذ هذه اي القصة (تساوهم) للزينة توصلها بالشعر قال القاضي عياض ويحتمل انه كان محرم ما على بني اسرائيل
 فعوقبوا باستعماله وهلكوا بسببه ويحتمل أن يكون الهلاك به وبغيره من المعاصي وعند ظهرو ذلك فيهم هلكوا
 * وهذا الحديث اخرجه أيضا في لباس وكذا مسلم واخرجه أبو داود في التبرجل والترمذي في الاستئذان
 والنسائي في الزينة * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الايبسي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد)
 بسكون العين (عن ابيه) سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن) عمه (ابي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف
 (عن ابي هريرة) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (انه قال انه قد كان) سقط قد في بعض النسخ (فيما
 مضى قبلكم من الامم) يريد بني اسرائيل (تحدثون) بفتح الدال المهملة المشددة قال المؤلف يجري على ألسنتهم
 الصواب من غير نبوة وقال الخطابي يلقى الشيء في روعه فكانه قد حدث به يظن فيصيب ويخطر الشيء بآله
 فيكون وهي منزلة رفيعة من منازل الاولياء (وانه) اي وان الشأن (ان كان في امتي هذه منهم فانه عمر بن
 الخطاب) رضى الله عنه قاله عليه السلام على سبيل التوقع وكانه لم يكن اطلع على أن ذلك كائن وقد وقع وقصة
 ياسارية الجبل مشهورة مع غيرها * وهذا الحديث اخرجه أيضا في فضل عمر واخرجه النسائي في المناقب * وبه
 قال (حدثنا محمد بن بشر) بالموحدة والمججمة المشددة العبدى أبو بكر بن دارقال (حدثنا محمد بن ابي عدي) هو
 محمد بن ابراهيم بن ابي عدي البصري (عن شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن ابي الصديق) بكسر
 الصاد والدال المشددة المهملتين بكسر بن قيس (التاجي) بالنون والجيم المكسورة والتخفيف المشددة كذا ضبطه
 الكرماني وغيره وهو الذي في البوينة وفي الفرع بسكون التحتية (عن ابي سعيد) ولا يذرت زيادة الخدرية
 (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال كان في بني اسرائيل رجل) لم يسم (قتل تسعة وتسعين
 انسانا) زاد الطبراني من حديث معاوية بن ابي سفيان كلهم ظنا (ثم خرج يسأل) وعند مسلم من طريق همام
 عن قتادة يسأل عن أعلم أهل الارض فدل على راهب (فأتى راهبا) من النصاري لم يسم وفيه اشعار بأن ذلك
 وقع بعد رفع عيسى فان الراهبا نية انما ابتدعها اتباعه (فسأله فقال له هل لي) من توبة (بعد هذه الجريمة العظيمة
 وفي الحديث اشكال لاننا قلنا لا فقد خالفنا نصوصنا وان قلنا نعم فقد خالفنا نصوص الشرع فان حقوق بني
 آدم لا تسقط بالتوبة بل توبتها اذاؤها الى مستحقها والا استحلل منها والجواب ان الله تعالى اذا رضى عنه
 وقبل توبته رضى عنه خصمه وسقط لا يوزن سعي اي بعد صدوره عن الارض التي خرج منها (فاختصت فيه ملائكة الرحمة
 ان قتلت تسعة وتسعين انسانا ظلمنا) فقتله وكل به مائة (فجعل يسأل) اي هل لي من توبة او عن أعلم أهل الارض
 ليسأله عن ذلك (فقال له رجل) راهب لم يسم أيضا بعد أن سأله فقال اني قتلت مائة انسان فهل لي من توبة
 فقال نعم ومن يحول بينك وبين التوبة (انت قرية كذا وكذا) اسمها نصرة كما عند الطبراني باسنادين احدهما
 جيد من حديث عبد الله بن عمرو وزاد في رواية فانطلق حتى اذا أتى نصف الطريق (فأدركه الموت فناء) بنون
 ومد وبعد الالف همزة اي مال (بصدره فهوها) فهو القرية نصرة التي توجه اليه للتوبة وحكي فتأى بغير مد
 قبل الهمزة وباشباعها بوزن سعي اي بعد صدوره عن الارض التي خرج منها (فاختصت فيه ملائكة الرحمة

وملائكة العذاب زاد في رواية هشام عن قتادة عندهم مسلم فقالت ملائكة الرحمة جاء ثانياً مقبلاً بقلبه الى الله تعالى وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيراً قط (فأوحى الله الى هذه) القرية نصرة (ان تقربى) منه (واوحى الله الى هذه) القرية التي خرج منها وهي كفرة كما عند الطبراني (ان تباعدى وقال) للملائكة (قبسوا ما بينهما) فقبس (فوجد) بضم الواو مبنيًا للمفعول (الى هذه) القرية نصرة (أقرب) بفتح الموحدة ولا يذّر فوجدله هذه أقرب (بشراً) وأقرب في هذه الرواية رفع على ما لا يخفى وفي رواية هشام فقاوسا فوجدوه ادنى الى الارض التي ارادوا عند الطبراني في حديث معاوية فوجدوه أقرب الى دير التوابين بأغلة (فغفرله) واستتبط منه أن التائب ينبغي له مفارقة الاحوال التي اعتادها في زمان المعصية والعقول عنها كلها والاشتغال بغيرها وغير ذلك مما يطول * وهذا الحديث أخرجه مسلم في التوبة وابن ماجه في الديان * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه قال صلى رسول الله صلى عليه وسلم صلاة الصبح ثم قبل على الناس فقال بينا) بغير يم (رجل) من بني اسرائيل لم يسم (يسوق بقرة) وجواب بينا قوله (أذكر كما فضرهم) اذ قالت انا) اى جنس البقر (لم تخلق لهذا) الركوب (انما خلقنا للبئر) الحصر في ذلك غير مراد اتفاقاً من جملة ما خافت له الذبح والاكل (فقال الناس) متعجبين (سجدان الله بسرة تكلم) بحذف احدى التامين تحفيظاً (يقال) ولا يوى ذر والوقت قال اى النبي صلى الله عليه وسلم (فانى اومن بهذا) بنطق البقرة والفاء جواب شرط محذوف اى فاذا كان الناس يستغفرونه فانى لأستغفبه واومن به (أما) كذا (أبو بكر وعمر وما هما) بفتح المثلثة اى ليسا حاضرين قال الحافظ ابن حجر وهو من كلام الراوى ولم يقع في رواية الزهري وثبت لفظ انا فى اليونانية وسقط من الفرع (و) قال النبي صلى الله عليه وسلم بالاسناد السابق (بينما) بالميم (رجل) لم يسم (فى عقه اعدا الدثب) بالعين المهملة من العدوان (فذهب منها ثاة فطلب) اى صاحب الغنم الشاة (حتى كأنه استنقذها منه فقال له) اى صاحب الغنم (الدثب هذا) اى يا هذا بحذف حرف النداء واعتراض بأنه ممنوع او قليل او المراد هذا اليوم (استنقذتها) ولا يذّر عن الحوى والمستعمل استنقذها (مضى) فهو فى موضع نصب على الظرفية مشاربه الى اليوم وسبق هذا مع غيره فى باب استعمال البقر للعرانة من المزارعة (فن لها) اى للشاة (يوم السبع) بضم الموحدة وجوز عياش سكنونها الا أنه قال ان الرواية ضمها اى اذا أخذها السبع المقتر من الحيوان عند الفتن (يوم لا راعى لها غيرة) حين ترك نية للسباع (فقال الناس) متعجبين (سجدان الله ذئب يتكلم قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فانى اومن بهذا) انا و أبو بكر وعمر وما هما) اى العمران (ثم) اى حاضران وذكر فى هذه لفظة انا وعطف عليها ما بعدها للتأكيد وسبق هذا الحديث فى باب استعمال البقر للعرانة قال المؤلف بالسند (وحدثنا) بالواو ولا يذّر حدثنا باسقاطها (على) هو ابن عبد الله المديني قال (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (عن مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة آخره راء ابن كدام (عن سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف (عن) عمه (أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه) اى بعث الحديث السابق ولا يذّر مثله باسقاط حرف الجز والحاصل أن لسفيان فيه شيخين أبو الزناد عن الأعرج والاخر مسعر عن سعد ابن ابراهيم كلاهما عن أبي سلمة * وبه قال (حدثنا اسحاق بن نصر) نسيبه الى جده واسم ابيه ابراهيم السعدى المروزى قال (أخبرنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن مسعر) هو ابن راشد الازدى - مولا هم البصرى نزى اليه (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال النبي) ولا يوى الوقت وذّر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتري رجل من رجل) لم يسم (عقار له) بفتح العين قال فى القاموس المنزل والقصر أو المتمدن منه والبناء المرتفع والضبعة ومتاع البيت وفضده الذى لا يتبدل الا فى الاعياد ونحوها انتهى والمراد به هنا الدار وصرح بذلك فى حديث وهب بن منبه (فوجد الرجل الذى اشتري العقارى عقاره جرة فها ذهب فقال له الذى اشتري العقار خذ ذهبك منى انما اشتريت منك الارض ولم أبتع) لم اشتري (منك الذهب) سقط لا يذّر لفظ منك (وقال الذى) كانت (له الارض انما بعثك الارض وما فيها) ظاهراً انهما اختلفا فى صورة العقد فالمشتري يقول لم يقع نصري ببيع الارض وما فيها بل ببيع الارض خاصة والبايع يقول

وقع التصريح بذلك او وقع بينهما على الارض خاصة فاعتقد البائع دخول ما فيها ضمنه واعتقد المشتري عدم
 الدخول (فتحا كما الى رجل) هو داود النبي عليه الصلاة والسلام كما في المبتدأ لوهب بن منبه وفي المبتدأ
 لاصحاق بن بشر أن ذلك وقع في زمن ذى القرنين من بعض قضائه قال في الفتح وصنيع البخاري يقتضي ترجيح
 ما وقع عنده وبه لكونه اورد في ذى القرنين (فقال الذي تحا كما اليه الكا ولد) بفتح الواو والمراد بالجنس
 والماء الكل منك ولد (قال احدهما) وهو المشتري (الى غلام وقال الآخر) وهو البائع (الى جارية قال) أى
 الحاكم (أنكحوا) أنما والشاهدان (اغلام الجارية وأنفقوا) أنما ومن تستعينان به كالوكيل (على أنفسهما
 منه) أى على الزوجين من الذهب (وتصدقاً) منه بأنفسكما بغير واسطة لما فيه من الفضل ومذهب الشافعية
 أنه اذا باع ارضاً لا يدخل فيها ذهب مدفون فيها كالكنوز كبيع دار فيها أمتعة بل هو باق على ملك البائع
 وهذا الحديث أخرجه مسلم في القضاة وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى (قال حدثني)
 بالافراد (مالك) هو ابن أنس الأصمى امام دار الهجرة (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير بالتصغير
 التميمي المدنى (وعن أبي النضر) بالاضاد المججمة سالم بن أبي امية (مولى عمر بن عبد الله) بضم العين التميمي المدنى
 (عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أنه سمعه يسأل أسامة بن زيد) بضم الهمزة ابن حارثة (ماذا سمعت من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن الطاعون) وهو كما قال الجوهرى على وزن فاعول من الطعن عدلوا به
 عن أصله ووضعوه والاعلى الموت العام كالوباء (فقال أسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون
 رجس) بالسین اى عذاب (أرسل على طائفة) هم قوم فرعون (من بنى اسرائيل) لما كثر طغيانهم (أو) قال عليه
 السلام (على من كان قبلكم) شك الراوى (فاذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه) يسكون القاف وفتح الدال
 (واذا وقع بأرض وأنتم بها لا تخرجوا) منها (فرا) أى لاجل الفرار (منه) اى من الطاعون لانه اذا خرج
 الاصحاح وهاك المرئى فلا يتبع من يقوم بأمرهم وقيل غير ذلك مما سألت ان شاء الله تعالى في موضعه (قال أبو
 المنذر) بالسند السابق (لا يخرجكم) من الارض التي وقع بها ذالم يكن خروجكم (الافرار منه) فالنصب
 على الحال وكلمة الا لا يجب الاللا سثناء حكمه النووي وبهذا التقدير يزول الاشكال لان ظاهره المنع من
 الخروج لكل سبب لا للفرار وهو ضد المراد وقال الكرمانى المراد منه الحصر يعنى الخروج المنهى عنه هو الذى
 يجزى الفرار لا لغرض آخر فهو تفسير للمعل المنهى لا للنهى وقيل الا زائدة غلطا من الراوى والصواب حذفها
 فيباح لغرض آخر كالتجارة ونحوها وقد نقل ابن جرير الطبري أن أبا موسى الأشعري كان يبعث بنيه الى
 الاعراب من الطاعون وكان الاسود بن هلال ومسروق يقرآن منه وعن عمرو بن العاص انه قال تفرقوا من
 هذا الرجز في الشعاب والادوية ورؤس الجبال وهل يأتى هنا قول عمر تفرقوا من قدر الله تعالى الى قدر الله تعالى
 ام لا وهذا الحديث أخرجه ايضا في تذييل الحليل ومسلم والنسائى في الطب والترمذى في الجنائز وبه قال
 (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقرى قال (حدثنا داود بن أبي القرات) عمرو الكندي قال (حدثنا عبد الله
 ابن بريدة) بضم الموحدة مع غر ابن الحبيب بالمهملتين قاضى مرو (عن يحيى بن يعمر) بفتح الميم قاضى مرو وايضا
 التابعى الجليل (عن عائشة) رضى الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) انها (قالت سألت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن الطاعون فأخبرني) بالافراد (انه عذاب يبعثه الله عز وجل على من يشاء) من الكفار
 (وان الله جعله رحمة للمؤمنين) وشهادة كما في حديث آخر (ليس من احدى يقع الطاعون فيمك في بلده) الذى
 وقع به الطاعون ولا يخرج منه حال كونه (صابر محتسب يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل أجر
 شهيد) وان مات بغير الطاعون ولو في غير زمنه وقد علم ان درجات الشهداء متفاوتة فيكون كن يخرج من بينه
 على نية الجهاد في سبيل الله فبات بسبب آخر غير القتل وفضل الله واسع ونية المرء أبلغ من عمله * وهذا الحديث
 أخرجه ايضا في التفسير والطب والتدوير والنسائى في الطب وبقية مباحثه تأتي في محالها ان شاء الله تعالى
 يعون الله وقوته * وبه قال (حدثنا فقيه بن سعيد) البجلي وسقط ابن سعيد لابى ذر قال (حدثنا ليث) هو ابن
 سعد الامام (عن ابن شهاب) محمد (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها ان قريشا أتهمهم) احزنهم
 (شأن المرأة المخزومية) وهى فاطمة بنت الاسود (التي سرفت) حديثا في غزوة الفتح (فقال) بالافراد (ومن)
 بالواو ولا بى ذر عن الكشميهنى فقالوا بالجمع أى قريش من يحذف الواو له عن الجوى والمسقى فقال
 بالافراد من بغير واو (يكلم فيها) في المخزومية (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا) وعند ابن أبي شيبة

أن القاتل مسعود بن الأسود (ومن يجترئ) أي يتجاسر (عليه) بطريق الادلال والعطف على محذوف تقديره
 ولا يجترئ عليه احدا لهايته وانه لا تأخذه في دين الله رافة وما يجترئ عليه (الاسامة بن زيد حب) بكسر
 الحاء وتشديد الموحدة أي محبوب (رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه اسامة) في ذلك (فقال) له (رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اتشفع في حد من حدود الله) عز وجل استشفعهم انكارى (ثم قام) عليه السلام
 فاخطب ثم قال انما اهلك الذين قبلكم هم بنو اسرائيل (انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق
 فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد وايم الله) بوصل الهمزة وقد تقطع اسم موضوع للقسام (لو أن فاطمة ابنة محمد
 ولابي ذر بنت محمد) سرق لقطعت يدها (انما ضرب المثل بفاطمة رضي الله عنها لانها كانت اعز اهل ثم انها
 كانت سميتها * وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضل اسامة وفي الحدود ومسلم وأبو داود وابن ماجه والنسائي
 في الحدود * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عبد الملك بن ميسرة)
 ضد الميمنة الهلالي الكوفي (قال سمعت النزال بن سمره) بفتح النون والزاي المشددة وبعد الالف لام وسيرة بفتح
 المهملة وتسكين الموحدة (الهلالي عن ابن مسعود) عبد الله (رضي الله عنه) أنه (قال سمعت رجلا قرأ)
 يحتمل أن يكون هذا الرجل عمرو بن العاصي لحديث عند أحمد يستأنس به في ذلك (وسمعت النبي) ولا يذر
 عن الكشميهني قرأ آية وسمعت النبي (صلى الله عليه وسلم يقرأ خلفها تحت به النبي صلى الله عليه وسلم
 فأخبرته فعرفت في وجهه الكراهية) للبدال الواقع بينهما (وقال كلا كما يحسن) في القراءة والسماع (فلا)
 بالقاء في القوم والدى في أصله ولا (تختلفوا) اختلافا يؤدى الى الكفر أو البدعة كالاختلاف في نفس القرآن
 وفيما جازت قراءته بوجهين وفيما يقع في الفتنة أو الشبهة (فان من كان قبلكم) وهم بنو اسرائيل (اختلفوا
 فهاكوا) نعم اذا كان الاختلاف في الفروع ومناظرات العلماء لا طهار الحق فهو مأسور به * وسبق هذا الحديث
 في الاشخاص * وبه قال (حدثنا عمر بن حصص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث النخعي الكوفي قاضيا
 قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (شقيق) هو ابو وائل بن سلمة (قال عبد الله)
 ابن مسعود (كان انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم يحكى نبيا من الانبياء ضربه قومه فادموه وهو يسبح الدم عن
 وجهه) قيل هو نوح فعند ابن أبي حاتم عن عبيد بن عمير الليثي انه بلغه أن قوم نوح كانوا يبطشون به فيخنقونه حتى
 يغشى عليه (ويقول) اذا افاق (اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون) فان صح أن المراد نوح فاعل هذا كان في ابتداء
 الامر ثم لما نيس منهم قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا وقد جرى لتينا صلى الله عليه وسلم مثل ذلك
 يوم احد رواء ابن حبان في صحيحه من حديث سهل بن سعد واطاهر أن النبي الميهم هنا من انبياء بني اسرائيل
 والافلام مطابقة بين الحديث وبين ما ترجم به فان نوحا قبل بني اسرائيل بمدة مديدة وثبت لفظ اللهم للكشميهني في
 اليونانية وكذا في فرعها * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في استنباط المرتدين واخرجه مسلم في المغازي
 وابن ماجه في الدين * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح بن عبد الله
 البشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن عقبة بن عبد الغافر) ابى نهار الازدي الكوفي (عن ابى سعيد) الخدرى
 (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا لم يسم) كان قبلكم (في بني اسرائيل) (رضي الله عنه) بفتح
 الراء والهمزة المحقة والمخففة والسين المهملة اعطاه الله (مالا) ووسع له فيه (فقال لبيبة ما حصر) بضم الحاء المهملة
 وكسر المجمة أي لما حضره الموت (أي اب كنت لكم قالوا) كنيته لنا خيرا ب (قال فاني لم اعمل خيرا قط فاذا مت
 فأحرقوني ثم اسحقوني ثم ذروني) بفتح الذال المجمة وتشديد الراء ولا يذر عن الكشميهني ثم اذروني بالالف
 وصل وسكون المجمة وقال في الفتح اذروني بزيادة همزة مفتوحة أي طبروني (في يوم عاصف) ريحه (وهملوا)
 ما أمرهم به (لجمعه الله عز وجل) في حديث سلمان الفارسي فقال الله له كن فكان في أسرع من طرفة العين
 رواء أبو عوانة في صحيحه (وقال) له (ما حلك) زاد في الرواية الاتية على ما صنعت (قال) ولا يذو الوقت فمات
 (مخافتك) جلتي على ذلك (فتلقاه برحته) بالقاف وتعديته بالياء ولا يذر عن الكشميهني فتلقاه بالالف بعد
 اللام وقام بدل القاف رحته بالنصب على المفعولية (وقال معاذ) العنبري فيما وصله مسلم (حدثنا شعبة) بن
 الحجاج (عن قتادة) بن دعامة أنه (قال سمعت) ولا يذو جمع (عقبة بن عبد الغافر) الازدي يقول (سمعت)

أباسعد البدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم) فأقاد في هذه الطريق أن قتادة سمع من عتبة * وبه قال (حدثنا
 مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح (عن عبد الملك بن عمير) يضم العين مصفرا اللغمية
 يقال له القرشي بفتح القاء والراء نسبة إلى فرس له سابق (عن ربيع بن خراش) بكسر الراء وسكون الموحدة
 وكسر العين المهملة وحرش بكسر الحاء المهملة ودها را فألف فجملة أنه (قال قال عتبة) هو ابن عمرو أبو
 مسعود الأنصاري البدرى وليس هو عتبة بن عبد الغافر السابق (لخزيمة) بن اليمان (ألا) بالتخفيف
 (تحدثنا ما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم قال) حذيفة لعتبة (سمعت) صلى الله عليه وسلم (يقول أن رجلا)
 أي من بني إسرائيل كان نباشا للقبور يسرق الأكفان (حضره الموت لما) بتشديد الميم (أيس) بهمزة مفتوحة
 فتحبة مكسورة ولا يذرعن الكشميهني يئس بفتحية مفتوحة فهمزة مكسورة (من الحياة أو صلى أهله)
 ولا يذرعن اليونينية لافي الفرع إلى أهله (أدامت) ولا يذرا ذامات (فاجعوا) ولا يذرعن الجوى
 والمستمل فاجعوا (إلى عطبا كثيرا ثم أورا) بفتح الهمزة وسكون الواو أي اقدحوا وأشعلوا (نارا) واطرحوني
 فيها (حتى إذا اكلت لحمي وخلصت) أي وصلت (إلى عظمي) فأحرقته (نخذهوا) أي عظامه المحروقة
 (فأطعنوها فذروني) بفتح المجهمة وتشديد الراء في الفرع كأصله وغيرهما وضبطه في الفتح يضم المجهمة
 أي فترقوني (في اليوم) في البحر (في يوم) بالتسوين (حار) كذا بالحاء المهملة والراء المشددة في الفرع وقيد
 في الفتح بتخفيفها أي شديد الحر (أو) قال (راح) براء فألف فجملة كثير الريح والشك من الزاوي وللمستمل
 والجوى في يوم حار راح بالحاء المهملة والراء المخففة في الأولى وقال العيني بتشديد ها أي يحجزه أوبرده
 (فجمعه الله) عز وجل (لله) (لم فعل) هذا (قال خشيتك) قال الحافظ شرف الدين اليونيني قال
 شيخنا جمال الدين يعني ابن مالك خشيتك بفتح التاء وكسر ها والفتح أعلى انتهى ووجه الكرماني النصب
 على نزاع الحافظ أي لخشيتك ووجه الزركشي الثاني على تقدير من وقال البرماوي كذا كرماني خشيتك
 خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ حذف خبره وللكشميهني من خشيتك (فغمر له قال عتبة) بن عمرو الأنصاري
 (وأما سمعته) أي سمعت حذيفة (يقول) ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * وبه قال (حدثنا موسى) بن
 اسماعيل التيوذكي ولا يذرعن الكشميهني حدثنا مسدد بن موسى وصوب الحافظ أبو ذر أنه موسى
 موافقة للاكثر وبذلك جزم أبو نعيم في مستخرجيه وهو الظاهر لأن مؤلف سابق الحديث عن مسدد ثم بين أن
 موسى خالفه في لفظة منه قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح قال (حدثنا عبد الملك بن عمير) وقال (في يوم راح)
 بدل قوله في رواية مسدد السابقة في يوم حار وقوله حدثنا موسى الخ ثابت في رواية الجوى * وبه قال (حدثنا
 عبد العزيز بن عبد الله) الأوبسي العامري المدني قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين القرشي (عن
 ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) يضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن أبي هريرة)
 رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان الرجل) كذا بالالف واللام في الفرع كاصله لكن
 ضبب عليهم ما بل شطب عليهم ما بالجر (يدين الناس فكان يقول لفتاء) أي لصاحبه الذي يقضى حوائجه
 (إذا أتيت معسرا ف تجاوز عنه) بالفاء وفتح الواو ولا يذرعن تجاوز بفتح الفاء وعند النساء أي فيقول (رسوله
 خذ ما تيسر واترك ما عسر وتجاوز) (لعل الله) عز وجل (أن يتجاوز عنا) قال فلق الله فجاء وزعنه) وعند مسلم
 من طريق ربيع عن حذيفة فقال الله تعالى أنا حق بذلك منك تجاوزوا عن عبدى * وسبق هذا الحديث
 قريبا * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعن (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام) هو ابن
 يوسف الصنعاني قاضيها قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد
 الرحمن عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كان رجل) من بني إسرائيل
 (يسرف على نفسه) يبالغ في المعاصي (فلما حضره الموت قال لبنه إذا أمانت فأحرقوني) بهمزة قطع
 (ثم اطحنوني) بهمزة وصل (ثم ذروني) بفتح المجهمة وتشديد الراء وقال العيني بتخفيفها أي اتركوني (في الريح)
 تفرق اجزائي بهم وبها (فوالله أن قدر على ربي) بتخفيف الدال ولا يذرعن الجوى والمستمل لأن قدر الله على
 أي ضيق الله على كقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه أي ضيق عليه وليس شكافي القدرة على أحيائه واعادته
 ولا إنكار البعثة كيف وقد أظهر إيمانه باعترافه بأنه فعل ذلك من خشية الله تعالى ولا يقال أن يجد بعض

الصفات لا يكون كفر الا ان الاتفاق على جحد صفة القدرة كفر بلا ريب واحسن الاقوال قول النووي انه قال
 ذلك في حال دهنه وغلبة الخوف عليه بحيث ذهب تدبره فيما يقوله فصار كالغافل والناسي الذي لا يؤخذ
 بما صدر منه ولم يقبله قاصدا للحقيقة معناه (ليعذبني عذابا ما عذبه أحدا) بفتح الموحدة من ليعذبني وفي
 اليونانية يجزئها وكذا في القرع لكنه مصلح على كشط وفي رواية فوالله ان قدر الله عليه ليعذبه عذابا لا يعذبه
 أحدا من العالمين (فلما مات فعل به) بضم الفاء وكسر العين (ذلك) الذي اوصى به (فأمر الله تعالى) سقط قوله
 تعالى في آيونينية (الارض فقال اجي مافيك منه ففعلت) فيه رد على من قال ان الخطاب السابق من الله
 تعالى لروح هذا الرجل لان ذلك لا يناسب قوله اجي مافيك لان التصريق والتفريق انما واقع على الجسد
 وهو الذي يجمع ويبعد عند البعث وحينئذ فيكون ذلك كله اخبارا عما سيقع لهذا الرجل يوم القيامة
 وفي رواية قال رجل لم يعمل حسنة قط لاهله اذا مات فخرقوه ثم ذروا نصفه في البر ونصفه في البحر الحديث
 وفيه فأمر الله تعالى البر بجمع مافيه وأمر البحر بجمع مافيه (فاذا هو قائم) بين يديه تعالى (فقال له) ما حملك
 على ما صنعت قال يا رب خشيتك حدثني (على ذلك) وسقط قوله خشيتك لابي ذر وفي نسخة خشيتك بكسر الشين
 وسكون التحتية أي خشيتك فصنعت ذلك (فذكر له وقال غيره) أي غير أبي هريرة (مخافتك) بدل قوله
 خشيتك (يارب) * وهذا أخرجه أحمد عن عبد الرزاق ولا يذرخشيتك بدل قوله مخافتك لان خشية الاولى
 ساقطة عنده كما مر * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرخشيتا (عبد الله بن محمد بن اسماء) بن عبيد بن مخزوم
 البصري قال (حدثنا) عني (جويرية بن اسماء) بالجيم المضمومة تصغير جارية بن عبيد بن مخزوم (عن نافع)
 مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عذبت امرأة) من بني
 اسرائيل لم تسم (في) شأن (هزة) بكسر الهاء وتشديد الراء وآخره هاء (حسبتها) ولا يذرخشيتك (المجوى) والمسقل
 وربطها (حتى ماتت فدخلت) أي المرأة (ميتها) أي سببها (النار لا هي اطعمتها ولا سقتها اذ حسبتها) وهذه
 ساقطة من الفرع ثابتة في اليونانية (ولاهي تركتها) كل من خشا في الارض (بالهاء المعجمة والشين المعجمة)
 بينهما ألف أي حشراتها وهواتها قال الطيبي وذكر الارض هنا كذا في قوله تعالى وما من دابة في الارض
 الا لاسطة والشمول وقال الدميري كانت هذه المرأة كافرة كما رواه البزار في مسنده وابو نعيم في تاريخ اصبهان
 والبيهقي في البعث والشور عن عائشة فاستحقت التعذيب بكفرها وظلمها وقال عياض في شرح مسلم يمتثل
 أن تكون كافرة وأبى النووي هذا الاحتمال وكانهما لم يطلعا على نقل في ذلك وفي مسند أبي داود الطيالسي
 من حديث الشعبي عن علقمة قال كان عند عائشة ومعها أبو هريرة فقالت يا أبا هريرة أنت الذي تحدث عن
 النبي صلى الله عليه وسلم أن امرأة عذبت بالنار من اجل هزة قال أبو هريرة نعم سمعته منه صلى الله عليه وسلم
 فقالت عائشة المؤمن اكرم على الله من أن يعذبه من اجل هزة انما كانت المرأة مع ذلك كافرة يا أبا هريرة اذا
 حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر كيف تحدثت نعم في كامل ابن عدي عن ابن النبي صلى الله عليه
 وسلم كان تمر به الهزة فيصق لها الاناء فتشرب منه وفي تاريخ ابن عساكر ان الشبل روى في المنام فقيل له ما فعل
 الله بك فقال اوقفت بين يديه ثم قال لي يا أبا بكر ائذرى بعم غفرت لاه فقلت بصالح على فقال لا فقلت الهى بما اذا قال
 تلك الهزة التي وجدتني في دروب بغداد وقد أضعفها البرد فأدخلتني في فرو كان عليك وقاية لها من أليم البرد
 فبرجتك لها رحمتك * وهذا الحديث سبق في بدء الخلق وفي الصلاة في باب ما يقرأ بعد التكبير واخرجه مسلم
 في الحيوان والادب * وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) البربوعي الكوفي نفسه بلده واسم ابيه عبد الله (عن
 زهير) هو ابن معاوية الكوفي انه قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتز الكوفي (عن ربي بن حراش) بكسر الراء
 وسكون الموحدة في الاول وكسر الحاء المهملة وبعد الراء ألف فجمحة في الثاني أنه قال (حدثنا ابو مسعود
 عقبة) بن عمرو البدرى (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان مما أدرك الناس) بالرفع قال ابن حجر في جميع
 الطرق أي مما أدركه الناس ويجوز النصب أي مما بلغ الناس (من كلام النبوة) مما اتفقوا عليه ولم ينسخ فيما
 نسخ من شرائعهم ولم يبدل فيما بدّل منها لانه امر قد علم صوابه وظهور فضله واتفقت العقول على حسنه وزاد
 أحمد وابوداود وغيرهما الاولى أي التي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم اشارة الى اتفاق كلمة الانبياء من أولهم الى
 آخرهم على استحسانه (اذ لم ينسخ) بكسر الحاء في القرع واصله اسم ان وخبرها من في مما على تأويل ان هذا

القول حاصل مما أدركه الناس ويجوز أن يكون فاعل أدرك ضميراً عائداً على ما والناس مفعوله وعليه كلام
القاضي أي مما بلغ الناس من كلام الأنبياء المتقدمين أن الحياء هو المانع من اقتراف القبائح والاستغفال
بمنهيات الشرع ومنهجنات الفعل وقوله إذا لم تسخ الجلة الشرطية اسم أن على الحكاية قاله الطيبي (فأفعل
ما شئت) أمر بمعنى الخبر أو أمر تهديد أي اصنع ما شئت فإن الله يجزيك أو معناه انظر ما تريد أن تفعله فإن كان
مما لا يستحي منه فافعله وإن كان مما يستحي منه فدعه أو أنك إذا لم تسخ من الله بأن كان ذلك الشيء مما يجب أن
لا يستحي منه بحسب الدين فأفعل ولا تبال بالخلق قاله الكرماني ونقله الطيبي عن شرح السنة * وهذا الحديث
أخرجه أيضاً في الأدب وكذا أبو داود وأخرجه ابن ماجه في الزهد * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال
(حدثنا شعبة) بن الجراح (عن منصور) هو ابن المعتمر أنه (قال سمعت ربي) بن حراش يحدث عن أبي مسعود
عقبة بن عمرو البدرى أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن مما أدركه الناس من كلام النبوة إذا لم تستحي)
يسكون الحياء وكسر التحتية وفي الفرع كسر الحياء مخففة وعلامة جزمه حذف الياء التي هي لام الفعل يقال
استحي يستحي (فاصنع ما شئت) وهذا الحديث ثابت في الفرع وسابقه مكتوب في الهامش من اليونينية ساقط
في كثير من الأصول وفي إثباته فوائد التصريح بسماع منصور من ربي وكونه من طريق آدم عن شعبة عن
منصور وفيه فاصنع بدل فافعل * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون الموحدة ابن محمد
السختياني المروزي قال (أخبرنا عبيد الله) بنهم العين وفتح الموحدة كذا في اليونينية وفي الفرع ولكنه مصلح
فيه وفي غيرهما وعليه الشرأح عبيد الله وهو ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن
الزهرى) محمد بن مسلم أنه قال (أخبرني) بالأفراد (سالم بن) أباه (ابن عمر) عبد الله (حدثه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال بينما) بالميم (رجل) ذكر أبو بكر الكلاباذي في معاني الأخبار أنه قارون وكذا هو في صحاح
الجوهري وزاد مسلم عن كان قبلكم (يجزأ زاره من الخلاء) من التكبر عن تخيل فضيلة تراءت له من نفسه
وجواب بينما قوله (خفف به) بضم الخاء المحجمة وكسر المهملة (فهو يتجمل) يجمين بينهم لأم ساكنة وآخره
أخرى يسج (في الأرض) مع اضطراب شديد وتداقم من شق إلى شق (إلى يوم القيامة) * وهذا الحديث
أخرجه النسائي في الزينة (تابعه) أي تابع يونس (عبد الرحمن بن خالد) الفهمي مولى الليث بن سعد في روايته
(عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب ووصل هذه المتابعة الذهلي في الزهريات * وبقيّة مباحث الحديث تأتي
إن شاء الله تعالى في كتاب اللباس بعون الله وقوته * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا
وهيب بضم الواو ومصغرا ابن خالد) قال (حدثني) بالأفراد (ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس (عن أبي
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال نحن الآخرون) في الدنيا (السابقون يوم اقيامه)
بما نحننا من الفضائل والكمالات (يبد) بفتح الموحدة وسكون التحتية آخره دال مهملة أي غير (كل أمة) قال
ابن مالك المختار عندي في يبد أن تجعل حرف استثناء بمعنى لكن لأن معنى المفهوم منها والمشهور واستعمالها
متلوة بأن كما في حديث آخر يبد أنهم أووا الكتاب وقول الشاعر يبد أن الله فضلكم فالأصل في رواية
من روى يبد كل أمة يبد أن كل أمة تحذف أن وبطل عملها واضيف يبد إلى المبتدأ والخبر اللذين كانا معمولي
أن ونحوه في حذف أن واستعمال ما بعدهما على المبتدأ والخبر قول الزبير رضي الله عنه * فلولا بنوها حولها
لخطبتها * وحاز حذف أن المشددة قياساً على المخففة في نحو قوله تعالى يريكم البرق أي أن يريكم لأنهما اختان
في المصدرية وقال الطيبي هذا الاستثناء من باب تأكيد المدح بما يشبه الغم قال النابغة

فتى كملت أخلاقه غير أنه * جواد فأتيت من المال باقيا

قال والبيت يجري في الاستثناء على المنقطع لا المتصل بالأدعاء كما في قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * جهن فلول من قراع الكتائب

يعني إذا كان فلول السيف من القراع عيباً فلهم هذا العيب ولكن هو من أخص صفة الشجاعة وعلى هذا
معنى الحديث وتقريره نحن السابقون يوم القيامة بما لنا من الفضل غير أن كل أمة (أووا الكتاب) بالتعريف
للجنس (من قبلنا وأوتينا) القرآن (من بعدهم فهذا) يوم الجمعة (اليوم الذي اختلفوا فيه) هل يلزم بعينه أم
يسوغ لهم إبداله بغيره من الأيام فاجتهدوا في ذلك فاختطوا وأولفظة فيه ثابتة لا يبدلها شيء (فقدنا) يوم السبت

(للهود وبعد غد) يوم الاحد (للمصارى على كل مسلم في كل سبعة ايام يوم) هو يوم الجمعة (يقول) قيد (رأسه وجسده) ند بالقوله عليه الصلاة والسلام من توضع يوم الجمعة فيها ونعت ومن اغتسل قال الغسل أفضل حسنه الترمذى * وهذا الحديث سبق في أول الجمعة * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) ابن الجراح قال (حدثنا عمرو بن مرة) بفتح العين وسكون الميم في الاقول ومرة بضم الميم وتشديد الراء (قال سمعت سعيد بن المسيب قال قدم معاوية بن ابي سفيان) صخر بن حرب الاموى (المدينة آخر قدمه) بفتح القاف وسكون الدال (قدمها) سنة احدى وخسين (نخطبنا فأخرج كة) بضم الكاف وتشديد الموحدة (من شعر) بفتح العين (فقال ما كنت ارى) بضم الهمزة أى أظن (ان أحدا يفعل هذا غير اليهودان) ولغير أبي ذر وان (النبي صلى الله عليه وسلم) جاء الزور يعنى الوصال في الشعر (الذى تفعله النساء للزينة * وهذا قد سبق قريبا) (تابعه) أى تابع آدم (غندر) هو محمد بن جعفر في رواية الحديث المذكور (عن شعبة) ووصل هذه المتابعة مسلم في صحيحه وهذا آخر كتاب احاديث الانبياء وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

تم الجزء الخامس من شرح صحيح البخارى - للامامة القسطلانى - بحمد الله وعونه ويتلوه
ان شاء الله تعالى الجزء السادس - أوله باب المناقب والحمد لله وحده
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

آمين آمين

آمين

تم

قد انتهى طبعه ثانياً وتصحى به بالمقابلة على اصله المطبوع على يد الفقير نصر الوفاى الهورى بالمطبعة الكبرى
بيولاقي في شهر جادى الآخرة ١٢٧٥ هـ من الهجرة الشريفة على صاحبها وآله الصلاة والسلام

To: www.al-mostafa.com